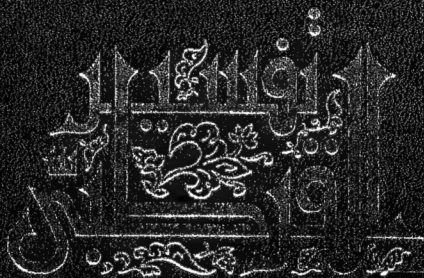


الكتاب المقدس



لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنباري



الجامع لأحكام القرآن الكريم

٨

أنفوس
القرطبي

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأندلسي

الهيئة العامة لكتبة الأسكندرية

رقم التوثيق:

رقم التسجيل: ١٨٨٨٧

دار البيان للنشر

سورة العنكبوت

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومدينة كلها في أحد قولي ابن عباس
وقادة . وفي القول الآخر لها وهو قول يحيى بن سلام أنها مكية إلا عشر آيات من أولها ، فإنها
نزلت بالمدينة في شأن من كان من المسلمين بمكة . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه :
نزلت بين مكة والمدينة ، وهي تسع وستون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا
وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (١) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ
الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ (٢)

قوله تعالى : ﴿ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ تقدم
القول في أوائل السور ، وقال ابن عباس : المعنى انا الله أعلم . وقيل : هو اسم للسورة .
وقيل اسم للقرآن . « أَحَسِبَ » استفهام أريد به التفسير والتوبيخ ومعناه الظن .
« أَنْ يُتْرَكُوا » في موضع نصب بـ « حَسِبَ » وهي وصلتها مقام المفعولين على قول
سيبويه . و « أَنْ » الثانية من « أَنْ يَقُولُوا » في موضع نصب على إحدى جهتين ، بمعنى
لأن يقولوا أو يأن يقولوا أو على أن يقولوا . والجهة الأخرى أن يكون على التكرير ؛ التقدير
« أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا » أحسبوا « أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » قال ابن عباس
وغيره : يريد بالناس قوما من المؤمنين كانوا بمكة ، وكان الكفار من قريش يؤذونهم ويعذبونهم
على الإسلام ؛ كسامة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وصمار بن ياسر وياسر
أبوه وسمية أمه وعدة من بني غزوم وغيرهم . فكانت تضدورهم تضيق لذلك ، و ربما استنكر
أن يمكن الله الكفار من المؤمنين ؛ قال مجاهد وغيره : فنزلت هذه الآية سلبية ومعانة أن
هذه هي سيرة الله في عباده اختبارا للمؤمنين وفطنة . قال ابن عطية : وهذه الآية وإن كانت

نزلت بهذا السبب أو ما في معناه من الأقوال فهي باقية في أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، موجود حكما بقية الدهر . وذلك أن الفتنة من الله تعالى باقية في نفوس المسلمين بالأسرو ونكايه العدو وغير ذلك . وإذا اعتبر أيضا كل موضع فيه ذلك بالأمراض وأنواع الحن ، ولكن التي تشبه نازلة المسلمين مع قريش هي ما ذكرناه من أمر العدوق كل ثغر .

قلت : ما أحسن ما قاله ، ولقد صدق فيما قال وصى الله عنه . وقال مقاتل : نزلت في مہج مولى عمر بن الخطاب كان أول قتل من المسلمين يوم بدر ، رماه طامر بن الحضرمي بسهم فقتله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ : " سيد الشهداء مہج وهو أول من يدعى إلى باب الحنة من هذه الأمة " . فجزع عليه أبواه وأمراته فنزلت « أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا » . وقال الشعبي : نزل مفتتح هذه السورة في أناس كانوا بمكة من المسلمين ، فكتب إليهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الحديدية أنه لا يقبل منكم إقرار الإسلام حتى تهاجروا ، فخرجوا فأتبهم المشركون فأذوهم . فنزلت فيهم هذه الآية : « أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا » فكتبوا إليهم : نزلت فيكم آية كذا ، فقالوا : نخرج وإن آتبعنا أحد قاتلناه ، فأتبهم المشركون فقاتلهم ، ففهم من قتل ومنهم من نجا فقتل فيهم : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا » . « وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » يمتحنون ؛ أي أظن الذين جزعوا من أذى المشركين أن يفتن منهم أن يقولوا إنا مؤمنون ولا يمتحنون في إيمانهم وأنفسهم وأموالهم بما يقين به حقيقة إيمانهم .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أي آتينا الماضين كالحليل ألقى في النار ، وكقوم نشروا بالمنافير دين الله فلم يرجعوا عنه . وروى البخاري عن خباب بن الارت : قالوا شكنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة ، فقلنا له : ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعونا . فقال : " قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد لأمه وعظمه فما يصرفه ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون " . وخرج ابن ماجه عن

أبي سعيد الخدري قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يُوعَك ، فوضعت يدي عليه ، فوجدت حره بين يدي فوق الحفاف . فقلت : يا رسول الله ما أشدّها عليك . قال : « إنا كذلك يُضعِف لنا البلاء ويُضعِف لنا الأجر » قلت : يا رسول الله أئى الناس أشد بلاء ؟ قال « الأنبياء » وقلت : ثم من . قال « ثم الصالحون أن كان أحدهم ليبتل بالفقر حتى ما يمسد إلا العبادة يحموها^(١) وأن كان أحدهم ليفرح بالبلاء كما يفرح أحدكم بالرخاء » . وروى سعد بن أبي وقاص قال : قلت يا رسول الله أئى الناس أشد بلاء ؟ قال : « الأنبياء ثم الأئمة فالأئمة يبتلى الرجل على حسب دينه فإن كان في دينه صلباً اشتد بلاؤه وإن كان في دينه رقة أبتل على حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه من خطيئة » . وروى عبد الرحمن بن زيد أن عيسى عليه السلام كان له وزير ، فركب يوماً فأخذ السبع فأكله ، فقال عيسى : يا رب وزيري في دينك ، وعوني على بنى إسرائيل ، وخليفتي فهم ، سلطت عليه كلباً فأكله . قال : « نعم كانت له عندي منزلة رفيعة لم أجده عمله يبلغها فأبتليته بذلك لأبلفه تلك المنزلة » . وقال وهب : قرأت في كتاب رجل من الحوارين : إذا سلك بك سبيل البلاء ففر عينا ، فإنه سلك بك سبيل الأنبياء والصالحين ، وإذا سلك بك سبيل الرخاء فأبك على نفسك ، فقد خولف بك عن سبيلهم . قوله تعالى : (فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا) أى فليبين الله الذين صدقوا في إيمانهم . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » وغيرها . قال الزجاج : يعلم صدق الصادق بوقوع صدقه منه ، وقد علم الصادق من الكاذب قبل أن يخلفهما ، ولكن القصد قصد وقوع العلم بما يجازى عليه . وإنما يعلم الصادق واقفاً كأننا وقوعه ، وقد علم أنه سيقع . وقال النحاس : فيه قولان أحدهما أن يكون « صَدَقُوا » مشتقاً من الصَّدَق و « الكاذبين » مشتقاً من الكَذِب الذى هو ضد الصَّدَق ، ويكون المعنى : فليبين الله الذين صدقوا فقالوا نحن مؤمنون واعتقدوا

(١) وردت هذه الكلمة في سنن ابن ماجه بالحاء المهملة ، وقال هاشم : « يحموها » من حمى بحاء مهملة واء . « روضة أى يجعل لها حياً . ووردت في الجامع الصغير للسيوطى بالهمز وقال شارحه : هى يحجم ووارد موحدة أى يحرقها ويقلعها ، وكل شئ قطع وسطه فهو مجبوب . ورواية الجامع الصغير هى المتبادرة .

مثل ذلك ، والذين كذبوا حين أعنفوا غير ذلك . والقول الآخر أن يكون صدقوا مشتقا من الصدق وهو الصُّلب ، والكاذبين مشتقا من كَذَبَ إذا أنهزم ، فيكون المعنى ؛ فليعلن الله الذين ثبتوا في الحرب ، والذين أنهزموا ؛ كما قال الشاعر^(١) :

لَيْتَ يَسْتَرْ يَصْطَادُ الرِّجَالُ إِذَا * مَا اللَّيْتُ كَذَّبَ عَنْ أَفْرَانِهِ صَدَقَا

بفعل « ليعلمن » في موضع فليبين مجازا . وقراءة الجماعة « فليعلنن » بفتح الياء واللام . وقول على بن أبي طالب بضم الياء وكسر اللام وهي تبين معنى ما قاله النحاس . ويحتمل ثلاثة معان : الأول أن يعلم في الآخرة هؤلاء الصادقين والكاذبين بمنازلهم من ثوابه وعقابه وبأعمالهم في الدنيا ؛ بمعنى يوقفهم على ما كان منهم . الثاني أن يكون المفعول الأول محنونا تقديرا ؛ فليعلمن الناس والعالم هؤلاء الصادقين والكاذبين ، أى يفضحهم ويشهرهم ؛ هؤلاء في الخير وهؤلاء في الشر ، وذلك في الدنيا والآخرة . الثالث أن يكون ذلك من العلامة ؛ أى يضع لكل طائفة علامة يشترها . فالآية على هذا تنظر إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « من أسر سريرة ألهمه الله ردها » .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْبِقُونَا ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١﴾ مَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢﴾ وَمَن جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُسَكِّرَنَّهُمْ سُبْحَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ) أى الشرك (أَن يَسْبِقُونَا) أى يفوتونا ويعجزونا قبل أن نؤاخذهم بما يفعلون . قال ابن عباس : يريد الوليد بن المغيرة وأبا جهل والأسود والمعاص بن هشام وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة وعقبة بن أبى معيط وحنظلة بن

(١) هو زهير بن أبى سلمى . وشر بشد المنة اسم موضع .

أبي سفيان والعاصم بن وائل . (مَا يَمْحُكُونَ) أى بشس الحكم ما حكوا فى صفات
 ربهم أنه مسبوق والله القادر على كل شيء . و « ما » فى موضع نصب بمعنى ساء شيئا أو حكا
 يحكون . ويموز أن تكون « ما » فى موضع رفع بمعنى ساء الشيء أو الحكم حكهم . وهذا
 قول الزجاج . وقدرها ابن كيسان تقديرين آخرين خلاف ذنبك : أحدهما أن يكون موضع
 « مَا يَمْحُكُونَ » بمنزلة شيء واحد ، كما تقول : أعجبني ما صنعت ؛ أى صليحك ؛ فـ « ما »
 والفعل مصدر فى موضع رفع ، التقدير ؛ ساء حكهم . والتقدير الآخر أن تكون « ما »
 لا موضع لها من الإعراب ، وقد قامت مقام الاسم لساء ، وكذلك نعم وبئس . قال أبو الحسن
 ابن كيسان : وأنا اختار أن أجعل لـ « ما » موضعا فى كل ما أقدر عليه ؛ نحو قوله عز وجل :
 « قَبْلاً رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ » وكذا « قَبْلاً تَقْضِيهِمْ » وكذا « أَيْمًا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ » « ما » فى موضع
 خفض فى هذا كله وما بعده تابع لها ، وكذا « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَشُوءَةَ »
 « ما » فى « بَشُوءَةَ » نصب و « بَشُوءَةَ » تابع لها .

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ) « يَرْجُو » بمعنى يخاف
 من قول الضمير فى وصف عَسَال :

• إِنَّا لَسَمِعُهُ التَّلُّ لَمْ يَرْجُ لِسَعَا^(١) •

وأجمع أهل التفسير على أن المعنى : من كان يخاف الموت فليعمل عملا صالحا فإنه لا بد أن
 يأتيه ؛ ذكره النحاس . قال الزجاج : معنى « يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ » ثواب الله و « مَنْ » فى موضع
 رفع بالابتداء و « كَانَ » فى موضع الخبر ، وهى فى موضع جزم بالشرط ، و « يَرْجُو » فى موضع
 خبر كان ، والمجازاة (فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) .

قوله تعالى : (وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ) أى ومن جاهد فى الدين ، وصبر على قتال
 الكفار وأعمال الطاعات ، فإنما يسعى لنفسه ؛ أى ثواب ذلك كله له ، ولا يرجع إلى الله نفع
 من ذلك . (إِنَّ اللَّهَ لَنَتَّيِّعُ عَيْنَ الْمُتْلِينَ) أى عن أعمالهم . وقيل : المعنى ؛ من جاهد عدوه لنفسه
 لا يريد وجه الله فليس لله حاجة بمجاهده .

(١) تمام البيت .. • وحاقها فى بيت نوب عوامل • • • • • ودوى : عوامل •

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى صدقوا ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ أى لنغفرنا عنهم بالمغفرة لم . ﴿ وَلَنَجْجزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَمْسَلُونَ ﴾ أى بأحسن أعمالهم وهو الطاعات . ثم قيل : يحتمل أن تكفر عنهم كل معصية عملوها في الشرك ، ويتابوا على ما عملوا من حسنة في الإسلام . ويحتمل أن تكفر عنهم سيئاتهم في الكفر والإسلام ، ويتابوا على حسناتهم في الكفر والإسلام .

قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكَ فَآئِنِكَ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُونَ ﴾ ﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ﴾ نزلت في سعد بن أبي وقاص فيما روى الترمذى قال : أنزلت في أربع آيات فذكر قصة ، فقالت أم سعد : أليس قد أمر الله بالبر ! والله لا أطعم طعاما ، ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر ، قال : فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها ^{لها} تجبروا فأنزلت هذه الآية : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا » الآية . قال أبو يحيى : هذا حديث حسن صحيح . وروى عن سعد أنه قال : كنت بارا بأمي فأسلمت ، فقالت : لتدعن دينك أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعبر بي ، ويقال يا قاتل أمه ، وبقيت يوما ويوما فقلت : يا أماه ! لو كانت لك مائة نفس ، فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني هذا ، فإن شئت فكل ، وإن شئت فلا تأكل ، فلما رأت ذلك أكلت ونزلت : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي ﴾ الآية . وقال ابن عباس : نزلت في عباس بن أبي ربيعة أنى أبى جهل لأمه وقد فعلت أمه مثل ذلك . وعنه أيضا : نزلت في جميع الأمة إذ لا يصبر مل بلاء الله إلا صديق . و « حُسْنًا » نصب عند البصريين على التكرير أى ووصيناه حسنا . وقيل : هو على التقطع تقديره ووصيناه بالحسن كما تقول وصيته خيرا أى

بالخير . وقال أهل الكوفة : تقديره ووصينا الإنسان أن يفعل حسناً فيقدر له فعل
وقال الشاعر :

عَجِبْتُ مِنْ دَهْمَاءَ إِذْ تَشْكَوْنَ * وَمِنْ أَبِي دَهْمَاءَ إِذْ يُوصِيَنَا
* شَيْئاً بِهَا كَأَنَّمَا خَافُونَا *

أى يوصينا أن نفعل بها خيراً كقوله : « فَطَقِ مَسْحاً » أى يمسح مسحاً . وقيل :
تقديره ووصيناها أمراً ذا حسن ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف ، وحذف المضاف وأقيم
المضاف إليه مقامه . وقيل : معناه ألزمناه حسناً . وقراءة العامة « حُسناً » بضم الحاء
وإسكان السين . وقرأ أبو رجاء وأبو العالية والضحاك بفتح الحاء والسين . وقرأ المجدرى
« إحساناً » على المصدر ؛ وكذلك في مصحف أبي ، التقدير : ووصينا الإنسان أن يحسن
إليها إحساناً ، ولا ينتصب بوصينا ؛ لأنه قد استوفى مفعوليه : (إِلَى مَرَجِكُمْ) وعيد
في طاعة الوالدين في معنى الكفر . (فَأَنبِئْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ) كثر تعالى التثنية بحالة المؤمنين العاملين لتحرك النفوس إلى نيل
مراتبهم . وقوله : « لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ » مبالغة على معنى ؛ فالذين هم في نهاية الصلاح
وأبعد ذنوبهم . وإذا تحصل للؤمن هذا الحكم تحصل ثمرته وجزاؤه وهو الجنة .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ
جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولَنَّ
إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ وَلَيَعْلَنَّ
اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَنَّ الْمُتَنَفِّقِينَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ) الآية نزلت في المنافقين كانوا يقولون
آمنا بالله (فَأَنَّا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ) أى أنهم (كَعَذَابِ اللَّهِ) في الآخرة فأرشد
هم لإيمانهم . وقيل : جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله ولا يصبر على الأذى في الله .

(وَاتَيْنَ جَاءَ) الْمُؤْمِنِينَ (نَصْرَيْنِ رَبِّكَ لَيَقُولَنَّ) هؤلاء المرتلون (إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ) وهم كاذبون ؛ فقال الله لهم (أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ) يعنى الله أعلم بما فى صدورهم منهم بأنفسهم . وقال مجاهد : نزلت فى ناس كانوا يؤمنون بالسنتهم ، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة فى أنفسهم آفتنوا . وقال الضحاك : نزلت فى ناس من المنافقين بمكة كانوا يؤمنون ، فإذا أودوا رجعوا إلى الشرك . وقال عكرمة : كان قوم قد أسلموا فآكرهم المشركون على الخروج معهم إلى بدر فقتل بعضهم ، فأنزل الله « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » فكتب بها المسلمون من المدينة إلى المسلمين بمكة ، فخرجوا فلحقهم المشركون ، فأفتن بعضهم ، فنزلت هذه الآية فيهم . وقيل : نزلت فى عياش بن أبى ربيعة ؛ أسلم وهاجر ، ثم أودى وضرب فأرتد . وإنما عذبه أبو جهل والحارث وكانا أخويه لأمه . قال ابن عباس : ثم حاش بعد ذلك بدهر وحسن إسلامه . (وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ) قال قتادة : نزلت فى القوم الذين ردهم المشركون إلى مكة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَاهُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿١٦﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ أَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْئَلَنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا) أى ديننا . (وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ) جزم على الأمر . قال الفراء والزجاج : هو أمر فى تأويل الشرط والجزاء ؛ أى إن اتبعوا سبيلنا لحمل خطايكم ، كما قال :

فَقُلْتُ أَدْعِي وَأَدْعُ فَإِنَّ أُنْدَى • لِصَوْتِ أَنْ يُسَادَى دَاعِيَانِ

(١) البيت لثابت بن شيان التميمي وقوله :

تقول خليقي لما اشتكتني • مبدركا بنو القرم المديان

أى إن دعوت دعوت . قال المهدوى : وجاء وقوع (أَنَّهُمْ كَذَّبُون) بعده على الحمل على
المعنى ؛ لأن المعنى إن آتيتهم سبيلنا حملنا خطايانا . فلما كان الأمر يرجع فى المعنى إلى الخبر
وقع عليه التكذيب كما يقع عليه الخبر . قال مجاهد : قال المشركون من قريش نحن وأنتم
لا نبعث ، فإن كان عليكم زور فليتنا ؛ أى نحن نحمل عنكم ما يلزمكم . والحمل ههنا بمعنى
الحملة لا الحمل على الظهور . وروى أن قاتل ذلك الوليد بن المغيرة ، (وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَقْثَالًا
مَعَ أَثْقَالِهِمْ) يعنى ما يحمل عليهم من سيئات من ظلموه بعد فراغ حسناتهم . روى معناه عن
النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم فى «آل عمران» . قال أبو أمامة الباهلي : " يؤتى بالرجل
يوم القيامة وهو كثير الحسنات فلا يزال ينقص منه حتى تفضي حسناته ثم يطالب فيقول الله
عز وجل آتقصوا من عبدى فتقول الملائكة ما بقيت له حسنات فيقول خذوا من سيئات
المظلوم فأجملوا عليه " ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَقْثَالًا مَعَ
أَثْقَالِهِمْ » . وقال قتادة : من دعا إلى ضلالة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ولا ينقص من
أوزارهم شيء . ونظيره قوله تعالى : « لَيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ
يُضِلُّوهُمْ يَنْفِرُ عَلَيْهِمْ » . ونظير هذا قوله عليه السلام : " من سنّ فى الإسلام سنة سيئة فعليه وزرها
ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء " روى من حديث أبى هريرة
وغیره . وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من دعا إلى هدى فأُتبع عليه وعمل به
فله مثل أجور من أتبعه ولا ينقص ذلك من أجورهم شيئا وأيما دأب دعا إلى ضلالة فأُتبع
عليها وعمل بها بعده فعليه مثل أوزار من عمل بها ممن أتبعه لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا " .
ثم قرأ الحسين « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَقْثَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » .

قلت : هذا مرسل وهو معنى حديث أبى هريرة خريجه مسلم . ونص حديث أنس بن مالك
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أيما دأب دعا إلى ضلالة فأُتبع فإن له مثلاً أوزار من
أتبعه ولا ينقص من أوزارهم شيئا وأيما دأب دعا إلى هدى فأُتبع فإن له مثل أجور من أتبعه

ولا ينقص من أجورهم شيئا^١ تحريمه ابن ماجه في السنن . وفي الباب عن أبي جحيفة وجرير .
وقد قيل : إن المراد أعوان الظلمة . وقيل : أصحاب البدع إذا أتبعوا عليها . وقيل :
حدثوا السنن الحادثة إذا عمل بها من بعدهم . والمعنى متقارب والحديث يجمع ذلك كله .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ
إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ
السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا)
ذكر قصة نوح تسلياً لنبهه صلى الله عليه وسلم ؛ أي أبطل التنبؤ قبله بالكفار فصبروا .
وخص نوحاً بالذكر ؛ لأنه أول رسول أرسل إلى الأرض وقد امتلأت كفراً على ما تقدم
بيانه في « هود » . وأنه لم يبق نبي من قومه مالم ي نوح على ما تقدم في « هود » عن الحسن .
وروى عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أول نبي أرسل نوح » قال
قتادة : وبث من الجزيرة . وأختلف في مبلغ عمره . فقيل : مبلغ عمره ما ذكره الله تعالى
في كتابه . قال قتادة : لبث فيهم قبل أن يدعوهم ثمانئة سنة ، ودعاهم ثمانئة سنة ، ولبث
بعد الطوفان ثمانئة وخمسين سنة . وقال ابن عباس : بعث نوح لأربعين سنة ، ولبث في قومه
ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وعاش بعد الفرق ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وعنه أيضاً :
أنه بعث وهو ابن ميتين وخمسين سنة ، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين ، وعاش بعد
الطوفان مائتي سنة . وقال وهب : عمر نوح ألفاً وأربعمائة سنة . وقال كعب الأحبار : لبث
نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وعاش بعد الطوفان سبعين عاماً فكان مبلغ عمره
ألف سنة وعشرين عاماً . وقال عون بن أبي شذاد : بعث نوح وهو ابن خمسين
وثلاثمائة سنة ، ولبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وعاش بعد الطوفان ثمانئة سنة

(١) راجع ج ٩ ص ٤٢ وما يطالعها أول أرفاقية .

ونحسين سنة ؛ فكان مبلغ عمره ألف سنة وستائة سنة ونحسين سنة ونحوه عن الحسن قال الحسن : لما أتى ملك الموت نوحا ليقبض روحه قال : يا نوح كم عشت في الدنيا ؟ قال : ثلثائة قبل أن أبث ، وألف سنة إلا نحسين عاما في قومي ، وثلثائة سنة ونحسين سنة بعد الطوفان . قال ملك الموت : فكيف وجدت الدنيا ؟ قال نوح : مثل دار لها بابان دخلت من هذا ونجرت من هذا . وروى من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما بعث الله نوحا إلى قومه بعثه وهو ابن خمسين ومائتي سنة فلبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما وبقي بعد الطوفان خمسين ومائتي سنة فلما أتاه ملك الموت قال يا نوح يا أكبر الأثياء يا طويل العمر وبأعجاب الدعوة كيف رأيت الدنيا قال مثل رجل بُني له بيت له بابان فدخل من واحد ونجى من الآخر " وقد قيل : دخل من أحدهما وجلس هنية ثم خرج من الباب الآخر . وقال ابن الوردي : بنى نوح بيتا من قصب ، فقيل له : لو بنيت غير هذا ، فقال : هذا كثير لمن يموت . وقال أبو المهاجر : لبث نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما في بيت من شعر ، فقيل له : يا نبي الله ابن بيتا ، فقال : أموت اليوم [أو] أموت غدا . وقال وهب بن منبه : مرت بنوح خمسمائة سنة لم يقرب النساء وجلا من الموت . وقال مقاتل وجوير : إن آدم عليه السلام حين كبر وروى عظمه قال يارب إلى متى أكذ وأسئ ؟ قال : يا آدم حتى يولد لك ولد غننون . فولد له نوح بعد عشرة أبطن ، وهو يومئذ ابن ألف سنة إلا ستين عاما . وقال بعضهم : إلا أربعين عاما . والله أعلم . فكان نوح بن لامك بن متوشلخ بن إدريس وهو أخنوخ بن يرد بن مهلايسل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم . وكان آدم نوح السكن . وإنما سمي السكن ؛ لأن الناس بعد آدم سكنوا إليه ، فهو أبوهم . وولد له سام وحام ويافت ، فولد سام العرب وفارس والروم ، وفي كل هؤلاء خير . وولد حام القبط والسودان والبربر . وولد يافت الترك والصفالية وأجوج وأجوج . وليس في شيء من هؤلاء خير . وقال ابن عباس : في ولد سام بياض وأدمة ، وفي ولد حام سواد وبياض قليل . وفي ولد يافت - وهم الترك والصفالية - الصفرة والحمر . وكان له ولد رابع وهو كتمان الذي غرق ، والعرب تسميه يام . وسمى نوحا لأنه ناح على قومه ألف سنة

إلا تحسين عاما، يدعوهم إلى الله تعالى، فإذا كفروا بكى وناح عليهم. وذكر القشيري أبو القاسم عبد الكريم في كتاب التخيير له : يروى أن نوحا عليه السلام كان اسمه يشكر ولكن لكثرة بكائه على خطيئته أوحى الله إليه يا نوح كم تنوح. فسمى نوحا؛ فقيل : يا رسول الله فأى شيء كانت خطيئته؟ فقال : " إنه مرت بكذب فقال في نفسه ما أفبعه فأوحى الله إليه آخلى أنت أحسن من هذا ، وقال يزيد الرقاشي : إنما سمي نوحا لطول ما ناح على نفسه . فإن قيل : فلم قال « أَلَفَ سَنَةً إِلَّا تَحْسِينَ عَامًا » ولم يقل تسعة وتسعين عاما . فيه جوابان : أحدهما — أن المقصود به تكثير العدد، فكان ذكره الألف أكثر في اللفظ وأكثر في العدد . الثاني — ما روى أنه أعطى من العمر ألف سنة، فوهب من عمره خمسين سنة لبعض ولده ، فلما حضرته الوفاة وجع في استكمال الألف، فذكر الله تعالى ذلك تنبيها على أن التقصير كانت من جيته . (فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ) قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقادة : المطر . الضججاءك : الغرق . وقيل : الموت . روي عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم . ومنه قول الشاعر :

• أُنْقَاهُمْ طُوفَانُ مَوْتٍ جَارِفٌ •

قال النحاس : يقال لكل كثير مطيف بالجميع من مطر أو قتل أو موت طوفان . (وَهُمْ ظَالِمُونَ) جملة في موضع الحال و « أَلَفَ سَنَةً » منصوب على الظرف « إِلَّا تَحْسِينَ عَامًا » منصوب على الاستثناء من الموجب . وهو عند سيويه بمنزلة المفعول ؛ لأنه مستغنى عنه كالمفعول . فأما الميزد أبو العباس محمد بن يزيد فهو عنده مفعول محض . كأنك قلت استثنيت زيدا . تنبيه — روى حسان بن غالب بن نجيع أبو القاسم المصري ، حدثنا مالك بن أنس عن الزهري عن ابن السائب عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كان جبريل إذا قرئ فضل عمر فقلت يا جبريل ما بلغ فضل عمر قال لي يا محمد لو لبثت معك ما لبث نوح في قومه ما لبثت لك فضل عمر " ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن ثابت البغدادى . وقال : تفرد بروايته حسان بن غالب عن مالك وليس بثابت من حديثه . قوله تعالى : (فَأَتَيْنَاهُ وَأَحْمَابَ السَّفِينَةِ) معطوف على الماء . (وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ) الماء والألف في « جَعَلْنَاهَا » للسفينة، أو للمقوبة ، أو للنجاة؛ ثلاثة أقوال .

قوله تعالى : وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٥﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاتَّبِعُوا عِنْدَ اللَّهِ الْارْزَاقَ وَأَعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَن يَبْلُغَ الْأُمَمِينَ ﴿١٢٧﴾ أُولَئِكَ يَرَوْنَ كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَإِبْرَاهِيمَ) قال الكسائي : « وَإِبْرَاهِيمَ » منصوب بـ « أَنَّمَا تَعْبُدُونَ » بمعنى أنه معطوف على الماء . وأجاز الكسائي أن يكون معطوفا على نوح ، والمعنى وأرسلنا إبراهيم . وقول ثالث : أن يكون منصوبا بمعنى وأذكر إبراهيم . (إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَعْبُدُوا اللَّهَ) أى أفرده بالعبادة . (وَاتَّقُوهُ) أى اتقوا عقابه وعذابه . (ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ) أى من عبادة الأوثان (إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : (إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا) أى أصناما . قال أبو عبيدة : الصنم ما يتخذ من ذهب أو من فضة أو نحاس ، والوثن ما يتخذ من جص أو حجارة . الجوهري : الوثن الصنم والجمع وُثْنٌ وأوثانٌ مثل أسد وآساد . (وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا) قال الحسن : معنى « تَخْلُقُونَ » تختون ؛ فالمعنى إنما تعبدون أوثانا وأتم تصنعونها . وقال مجاهد : الإفك الكذب ، والمعنى تعبدون الأوثان وتخلقون الكذب . وقرأ أبو عبد الرحمن « وَتَخْلُقُونَ » . وقرئ « تَخْلُقُونَ » بمعنى الكثير من خلق و « تَخْلُقُونَ » من تخلق بمعنى تكذب وتغترص . وقرئ « إِفْكًا » وفيه وجهان : أن يكون مصدرا نحو كذب ولعب والإفك خفقا منه كالكذب واللعب . وأن يكون صفة على فعل أى خلفا فكأن أى ذا إفك وباطل . و « أَوْثَانًا » نصب بـ « تَعْبُدُونَ » و « ما » كانه . ويحذف غير القرآن رفع أوثان على أن تجعل « ما » اسمالأن و « تَعْبُدُونَ » صلته . وحذفت الهاء لطول الاسم وجعل أوثان خبر إن . فاما « وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا » فهو منصوب بالفعل لا غير . وكذا (لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاتَّبِعُوا عِنْدَ

اللهِ الرِّزْقُ) اى اصرفوا رغبتكم فى ارزاقكم الى الله فاليه فاسالوه وحده دون غيره .
 (وَإِنْ تَكْذَبُوا فَقَدْ كَذَّبْتُمْ مِنْ قَبْلِكُمْ) قيل : هو من قول ابراهيم اى التكذيب عادة
 الكفار وليس على الرسل الا التبليغ .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ) قراءة العامة بالياء على الخبر والتوبيخ
 لهم ، ومع اختيار ابى عبيد وابى ساتم . قال ابو عبيد : لذكر الهم كانه قال اولم ير الهم
 كيف . وقرا ابو بكر والاعشى وآبن وثاب وحزرة والكمائن « تَرَوْا » بالياء خطابا ، لقوله :
 « وَإِنْ تَكْذَبُوا » . وقد قيل : « وَإِنْ تَكْذَبُوا » خطاب لقريش ليس من قول ابراهيم .
 (ثُمَّ يُبْدِئُ) يعنى المخلوق والبعث . وقيل : المعنى اولم يروا كيف يبدئ الله الخلق فتحييا ثم
 مخفى ثم يعيدها ابدا . وكذلك يبدأ خلق الإنسان ثم يهلكه بعد ان خلق منه ولدا ، وخلق
 من الولد ولدا . وكذلك سائر الحيوان . اى فاذا رايت قدرته على الإبداء والإيجاد فهو القادر
 على الإعادة (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) لانه اذا اراد اسرا قال له كن فيكون .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ
 ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّسْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٠﴾ يُعَذِّبُ مَنْ
 يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٦١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ
 وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٦٢﴾ وَالَّذِينَ
 كَفَرُوا بِعَاثِنَةِ اللَّهِ وَلِقَايَةِ أُولَئِكَ يَسْأَوْنَ مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ
 فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٤﴾ وَقَالَ
 إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثِنًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ
 الْقَبْرِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ
 وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٦٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أى قل لهم يا محمد سيراوا في الأرض (فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ) على كثرتهم وتفاوت هياتهم وأختلاف ألسنتهم وألوانهم وطبائعهم ، وأنظروا إلى مساكن القرون الماضية وديارهم وآثارهم كيف أهلكهم ؛ لتعلموا بذلك كمال قدرة الله . (ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ) وقرا أبو عمرو وآبن كثير « النَّشْأَةُ » بفتح الشين وهما لنتان مثل الرأفة والآفة وشبهه . الجوهري : أنشاء الله خلقه ، والكم النشاء والنشاء بالمد عن أبي عمرو بن الملاء . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) أى يعذله . (وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ) أى يفضله . (وَإِلَيْهِ تُقْبَلُونَ) ترجعون وتردون . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) قال الفسراء : معناه ولا من في السماء بمعجزين الله . وهو غامض في العربية ؛ للضمير الذي لم يظهر في الثاني ، وهو كقول حسان :

فَن يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ • وَيَمْدَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءً

أراد ومن يمدحه وينصره سواء ؛ فأضمر من ، وقاله عبد الرحمن بن زيد . ونظيره قوله سبحانه : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » أى من له . والمعنى إن الله لا يعجزه أهل الأرض في الأرض ولا أهل السماء إن عصوه . وقال قطرب : ولا في السماء لو كنتم فيها ، كما تقول : لا يفوتني فلان بالبصرة ولا هاهنا ، بمعنى لا يفوتني بالبصرة لو صار إليها . وقيل : لا يستطيعون هربا في الأرض ولا في السماء . وقال المبرد : والمعنى ولا من في السماء على أن من ليست موصولة ولكن تكون نكرة و « في السماء » صفة لها ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف . ورد ذلك على ابن سليمان . وقال : لا يجوز . قال : إن من إذا كانت نكرة فلا بد من وصفها فقصفتها كالصلة ، ولا يجوز حذف الموصول وترك الصلة ؛ قال : والمعنى إن الناس خطبوا بما يقولون ؛ والمعنى لو كنتم في السماء ما أعجزتم الله ؛ كما قال : « وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ » . (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) ويجوز « نَصِيرٌ » بالرفع على الموضع ، وتكون « من » زائدة . (وَالَّذِينَ تَكْفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ) أى بالقرآن أو بما نصب من الألفاظ والأعلام . (أُولَئِكَ يَشْعُرُونَ مِنْ رَحْمَتِي) أى من الجنة ونسب الياسم والمعنى أو يسوا . وهذه

الآيات أعترض من الله تعالى تذكيرا وتحذيرا لأهل مكة . ثم عاد الخطاب إلى قصة إبراهيم فقال : (فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ) حين دعاهم إلى الله تعالى (إِلَّا أَن قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ) ثم أنفقوا على تحريقه (فَانجَاءَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ) أى من إزابتها (إِنَّ فِي ذَلِكَ) أى فى إنجائه من النار العظيمة حتى لم تحرقه بعد ما ألقى فيها (لآيَاتٍ) . وقراءة العامة « جَوَابٌ » بنصب الباء على أنه خبر كان و « أَن قَالُوا » فى محل الرفع اسم كان . وقرأ سالم الأفلح وعمر بن أبى دينار « جَوَابٌ » بالرفع على أنه اسم « كان » و « أَن » فى موضع الخبر نصباً . (وَقَالَ) إبراهيم (إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) وقرأ حفص وحمة « مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » . وأبى كثير وأبو عمرو والكسائى « مَّوَدَّةُ بَيْنِكُمْ » . والأعشى عن أبى بكر عن عاصم وأبى وثاب والأعمش « مَّوَدَّةُ بَيْنِكُمْ » . الباقون « مَّوَدَّةُ بَيْنِكُمْ » . فاما قراءة أبى كثير فبها ثلاثة أوجه ، ذكر الزجاج منها وجهين : أحدهما — أن المودة أرفعت على خبر إن وتكون « ما » بمعنى الذى . والتقدير إن الذى اتخذتموه من دون الله أوثانا مودة بَيْنِكُمْ . والوجه الآخر أن يكون على ضمائر مبني على أى مودة أولئك مودة بَيْنِكُمْ . والمعنى أتمتكم أو جماعتكم مودة بَيْنِكُمْ . قال أبى الأنبارى : « أَوْثَانًا » وقف حسن لمن رفع المودة بإضمار ذلك مودة بَيْنِكُمْ ، ومن رفع المودة على أنها خبر إن لم يقف . والوجه الثالث الذى لم يذكره أن يكون « مَّوَدَّةُ رَفْعًا بِالْإِسْدَاءِ » و « فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » خبره ، فأما إضافة « مَّوَدَّةُ » إلى « بَيْنِكُمْ » فإنه جعل « بَيْنِكُمْ » اسما غير ظرف ، والتحويرون يقولون جعله مفعولا على السمة . وحكى ميبويه : يأسارق الليلة أهل الدار . ولا يجوز أن يضاف إليه وهو ظرف ، لعله ليس هذا . ووضع ذكرهما . ومن رفع « مَّوَدَّةُ » وتونها فعلى معنى ما ذكر ، و « بَيْنِكُمْ » بالنصب ظرفا . ومن نصب « مَّوَدَّةُ » ولم يتونها جعلها مقبولة بوقوع الاتخاذ عليها وجعل « إِنَّمَا » حرفا واحدا ولم يجعلها بمعنى التى . ويجوز نصب المودة على أنه مفعول من أجله كما تقول : جئتكم أبتناء الخير ، وقصدت فلانا مودة له « بَيْنِكُمْ » بالخفض . ومن تون « مَّوَدَّةُ » ونصبها فعلى ما ذكر « بَيْنِكُمْ » بالنصب من غير إضافة ، قال أبى الأنبارى : ومن قرأ « مَّوَدَّةُ بَيْنِكُمْ »

و « مَوَدَّةً بَيْنَكُمْ » لم يقف على الأوثان، ووقف على الحياة الدنيا . ومعنى الآية جعلتم الأوثان
 تتحابون عليها وعلى عبادتها في الحياة الدنيا (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَيَعْنُ بَعْضُكُمْ
 بَعْضًا) تنبأ الأوثان من عبادها والرؤساء من السفلة كما قال الله عز وجل : « الْأَخْلَاءُ
 يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » (وَمَا أَرْكُمُ النَّارُ) هو خطاب لبيعة الأوثان الرؤساء
 منهم والأتباع . وقيل : تدخل فيه الأوثان كقوله تعالى « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 حَصْبُ جَهَنَّمَ » .

قوله تعالى : فَقَامَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ
 الْحَكِيمُ ﴿٦٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ
 وَالْكِتَابَ وَءَاتَيْنَاهُ إِحْرَمَ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (فَقَامَنَ لَهُ لُوطٌ) لوطٌ أول من صدق إبراهيم حين رأى النار عليه
 بردا وسلاما . قال ابن إسحق آمن لوط بإبراهيم وكان ابن أخته ، وأمنت به سارة وكانت
 بنت عمه . (وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي) قال النخعي وقناة : الذي قال « إِنِّي مُهَاجِرٌ
 إِلَى رَبِّي » هو إبراهيم عليه السلام . قال قناة : هاجر من كوثا وهي قرية من سواد الكوفة
 إلى حران ثم إلى الشام، ومعه ابن أخيه لوط بن هاران بن تارخ، وأمرأته سارة . قال الكلبي :
 هاجر من أرض حران إلى فلسطين . وهو أول من هاجر من أرض الكفر . قال مقاتل :
 هاجر إبراهيم وهو ابن خمس وسبعين سنة . وقيل : الذي قال « إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي » لوط
 عليه السلام . ذكر البيهقي عن قناة قال : أول من هاجر إلى الله عز وجل بأهله عثان بن
 عفان رضي الله عنه . قال قناة : سمعت النضر بن أنس يقول سمعت أبا حمزة يعني أنس بن
 مالك يقول : خرج عثان بن عفان ومعه رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض
 الحبشة ، فأبطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهم ، فقدمت امرأة من قريش فقالت :
 يا محمد رأيت خنك ومعه أمرأته . قال : « على أي حال رأيتهما » قالت : رأيته وقد حمل

أمراته على حمار من هذه الدابة وهو يسوقها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صحبها الله إن عثان لأول من هاجر بأهله بعد لوط » قال البيهقي : هذا في الهجرة الأولى ، وأما الهجرة الثانية إلى الحبشة فهي فيما زعم الواقدي سنة خمس من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم . (إلى ربي) أى إلى رضا ربي وإلى حيث أمرني . (إنه هو العزيز الحكيم) تقدم . وتقدم الكلام في الهجرة في « النساء » وغيرها .

قوله تعالى : (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ) أى من الله عليه بالأولاد فوهب له إسحق ولدا ويعقوب ولد ولد . وإنما وهب له إسحق من بعد إسماعيل ويعقوب من إسحق . (وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) فلم يبعث الله نبيا بعد إبراهيم إلا من صلبه ، ووعد الكتاب ، لأنه أراد المصدر كالنبوة ، والمراد التوراة والإنجيل [والفرقان] . فهو عبارة عن الجمع . فالتوراة أنزلت على موسى من ولد إبراهيم ، والإنجيل على عيسى من ولده ، والفرقان على محمد من ولده صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين . (وآتيناه أجره في الدنيا) يعنى أجمعنا أهل الملل عليه ، قاله عكرمة . وروى سفيان عن حميد بن قيس قال : أمر سعيد بن جبيرة أن يسأل عكرمة عن قوله جل ثناؤه « وآتيناه أجره في الدنيا » فقال عكرمة : أهل الملل كلها نحميه ونقول هو منا ، فقال سعيد بن جبيرة : صدق . وقال قتادة : هو مثل قوله « وآتيناه في الدنيا حسنة » أى عاقبة وعصلا صالحا وشاء حسنا . وذلك أن أهل كل دين يتولونه . وقيل : « آتيناه أجره في الدنيا » أن أكثر الأنبياء من ولده . (وإنه في الآخرة لمن الصالحين) ليس « في الآخرة » داخلا في الصلة وإنما هو تبين . وقد مضى في « البقرة » بيانه ، وكل هذا حث على الاقتداء بإبراهيم في الصبر على الدين الحق . قوله تعالى : وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّي أَنَا رَسُولُ اللَّهِ وَإِن لَّيُؤْتِيَنَا اللَّهُ الْفَتْحَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أَنَا رَسُولُ اللَّهِ وَإِن لَّيُؤْتِيَنَا اللَّهُ الْفَتْحَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أَنَا رَسُولُ اللَّهِ وَإِن لَّيُؤْتِيَنَا اللَّهُ الْفَتْحَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾

(١) أى الضميمة التي تدب في المني ولا تسرع . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٤٩ وما بعدها طبع أول مرة ثانية .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٢٣ طبع ثانية .

أَنْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا هُوَ كَانَتْ مِنْ الْغَيْبِ بَيْنَ ﴿٣٢﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا مِثَّى بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا تَكُ كَانَتْ مِنْ الْغَيْبِ بَيْنَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْمَلُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ) قال الكسائي : المعنى وأنجينا لوطا أو أرسلنا لوطا . قال : وهذا الوجه أحب إلى . ويموز أن يكون المعنى وأذكر لوطا إذ قال لقومه موثقا أو محذرا (أَيْنَكُمُ التَّائُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَّكُمُ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالِينَ) « أَيْنَكُمُ » تقدم القراءة في هذا وبينها في سورة « الأعراف » . وتقدم قصة لوط وقومه في « الأعراف » و « هود » أيضا . (وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ) قيل : كانوا فطاع الطريق ؛ قاله ابن زيد . وقيل : كانوا يأخذون الناس من الطرق لفشاء الفاحشة ؛ حكاه ابن شجرة . وقيل : إنه قطع النسل بالعدول عن النساء إلى الرجال . قاله وهب بن منبه . أى أسفنوا بالرجال عن النساء . قلت : ولعل الجميع كان فيهم فكانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال والفاحشة ، ويستنفون عن النساء بذلك . « وَتَأْتُونَ فِي تَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ » النادي المجلس وأختطف في المنكر الذى كانوا يأتونه فيه ؛ فقالت فرقة : كانوا يخذفون النساء بالحصى ، ويستخفون بالقرىب والخساطر طبعهم . وروته أم هانىء عن النبي صلى الله عليه وسلم . قالت أم هانىء : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) راجع ص ٧٢٥ وما بعدها طبة أول أو ثانية . (٢) راجع ص ٧٩٦ طبة أول أو ثانية .

الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل : « وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ » قال « كانوا يخذفون من يربهم ويسخرون منه فذلك المنكر الذي كانوا يأتونه » أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، وذكره النحاس والتعلي والمهدوي والساوردي . وذكر التعلي قال معاوية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن قوم لوط كانوا يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل قصعة فيها الحصى الخذف فإذا مر بهم عابر قذفوه فأيهم أصابه كان أولى به » يعني يذهب به للفاحشة فذلك قوله : « وتأتون في ناديمكم المنكر » . وقالت عائشة وآبن عباس والقاسم بن أبي بزة ^(١) والقاسم ابن محمد : إنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم . وقال [منصور عن] مجاهد كانوا يأتون الرجال في مجالسهم وبعضهم يرى بعضا . وعن مجاهد : كان من أمرهم لعب الحمام ونظريف الأصابع بالحناء والصغير والخذف ونسب الحياء في جميع أمورهم . قال آبن عطية : وقد توجد هذه الأمور في بدع عصاة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فالتناهي واجب . قال مكحول : في هذه الأمة عشرة من أخلاق قوم لوط : مضغ الملك ، ونظريف الأصابع بالحناء ، وحل الإزار ، وتنقيض الأصابع ^(٢) . والعامة التي تلف حول الرأس ، والتشابك ، ورمي الحلائق ^(٣) ، والصغير ، والخذف ، واللوطية . وعن آبن عباس قال : إن قوم لوط كانت فيهم ذنوب عير الفاحشة ، منها أنهم يتظالمون فيما بينهم ، ويستمتعون بعضهم بعضا ، ويتضارطون في مجالسهم ، ويخذفون ويلعبون بالزرد والشطرنج ، ويلبسون المصبغات ، ويتناقرون بالديكة ، ويتناطحون بالكباش ، ويطلقون أصابعهم بالحناء ، وتتشبه الرجال بلباس النساء والنساء بلباس الرجال ، ويضربون المكوس على كل عابر ، ومع هذا كله كانوا يشركون بالله ، وهم أذل من ظهر على أيديهم اللوطية والسحاق . فلما وقفهم لوط عليه السلام على هذه القبائح رجعوا إلى التكذيب والنجاس ؛ فقالوا : « آتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ » أي إن ذلك لا يكون ولا يقدر عليه . وهم لم يقولوا هذا إلا وهم مصممون على اعتقاد كذبه . وليس يصح في القطرة أن يكون معاند يقول هذا . ثم استنصر

(١) فتح المرسدة وقسده الزاى كما في القريب . (٢) في كل النسخ : مجاهد ومنصور .
والصواب عن ضمير الطيرى وغيره . (٣) تنقيض الأصابع فرغتها . (٤) الحلائق كلبات البعق
التي يرى والتخذف بالخاء المعجمة الخذف به .

لوط عليه السلام ربه فبعث عليهم ملائكة لعذابهم ، فجاءوا إبراهيم أظلم بمشرين بنصرة لوط
 هل قومه حسباً تقدم بيانه في « هود » وغيرها . وقرأ الأعمش ويعقوب وحزرة والكسائي
 ﴿ لَنْجِذَهُنَّ وَأَهْلَهُ ﴾ بالتخفيف . وشدد الباقون . وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحزرة والكسائي :
 ﴿ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ ﴾ بالتخفيف . وشدد الباقون . وهما لفتان : أُنْجَى وَنَجَّى بمعنى . وقد
 تقدم . وقرأ ابن عاصم ﴿ إِنَّا مُنْزَلُونَ ﴾ بالتشديد وهي قراءة ابن عباس . الباقون بالتخفيف .
 وقوله : ﴿ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَقُولُونَ ﴾ قال قتادة : هي الحجارة التي أبقيت . وقاله
 أبو العالية . وقيل : إنه يرجع بها قوم من هذه الأمة . وقال ابن عباس : هي آثار منازلهم
 الخربة . وقال مجاهد : هو الماء الأسود على وجه الأرض . وكل ذلك باق فلا تمارض .

قوله تعالى : وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ عِبَادُوا اللَّهَ
 وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٢٧﴾ فَكَذَّبُوهُ
 فَاجْتَنَسَمُوا الْرِجْفَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ أى وأرسلنا إلى مدین . وقد تقدم ذكرهم
 وفسادهم في « الأعراف » و « هود » . ﴿ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ وقال يونس النحوى : أى
 آخشوا الآخرة التي فيها الجزاء على الأعمال . ﴿ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ أى لا تكفروا
 فإنه أصل كل فساد . والمعتو والبغي أشد الفساد . عَنِ يَتَى وَعَتَا يَعْتُو بمعنى واحد . وقد
 تقدم . وقيل : « وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ » أى صدقوا به فإن القوم كانوا ينكرونه .

قوله تعالى : وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّنْ مَّسْكِنِهِمْ زَيْنٌ لَهُمْ
 الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُصْتَبِرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَثَمُودًا ﴾ قال الكسائي : قال بعضهم هو راجع إلى أول السورة؛
 أى ولقد قتا الذين من قبلهم وقتنا عاداً وثمود . قال : وأحب إلى أن يكون معطوفاً على

﴿ فَآخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ ﴾ وأخذت عادا وثوردا . وزعم الزجاج : أن التقدير وأهلكنا عادا وثوردا .
 وقيل : المعنى وأذكر عادا إذ أرسلنا إليهم هودا فكذبوه فأهلكناهم ، وثوردا أيضا أرسلنا إليهم
 صالحا فكذبوه فأهلكناهم بالصيحة كما أهلكنا عادا بالريح العقيم . (وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ) يا معشر
 الكفار (مِنْ مَسَائِكِنِهِمْ) بالبحر والأحفاف آيات في إهلاكهم غذف فاعل التبيين . (وَزَيَّنَ
 لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) أى أعمالهم الخسيسة فحسبوا ربيعة . (فَصَدَّمَهُمَ عَنِ السَّبِيلِ) أى
 عن طريق الحق . (وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ) فيه قولان : أحدهما وكانوا مستبصرين في الضلالة ؛
 قاله مجاهد . والثاني - كانوا مستبصرين قد عرفوا الحق من الباطل بظهور البراهين . وهذا
 القول أشبه ؛ لأنه إنما يقال فلان مستبصر إذا عرف الشيء على الحقيقة . قال الفراء : كانوا
 عقلاء ذوى بصائر فلم تنفعهم بصائرهم . وقيل : أتوا ما أتوا وقد تبين لهم أن عاقبتهم العذاب .

قوله تعالى : وَقَرُّوْنَ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَّانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٢٥﴾ فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ
 فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ
 خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ
 كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَقَارُّوْنَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ) قال الكسائي : إن شئت كان محمولا على
 عاد ، وكان فيه ما فيه ، وإن شئت كان على « فَصَدَّمَهُمَ عَنِ السَّبِيلِ » وصد فارون وفرعون
 وهامان . وقيل : أى وأهلكنا هؤلاء بعد أن جاءتهم الرسل (فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ) عن
 الحق وعن عبادة الله . (وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ) أى فائزين . وقيل : سابقين في الكفر بل قد
 سبقهم للكفر قرون كثيرة فأهلكناهم . (فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ) قال الكسائي : « فَكُلًّا »
 منصوب بـ « أَخَذْنَا » أى أخذنا كلا بذنبه . (فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا) معنى قوم
 لوط . والحاصب ريح يأتى بالحصباء وهى الحصى الصفار . وتستعمل في كل عذاب

(وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ) يعنى ثمود وأهل مدين . (وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفَ بِهِ الْأَرْضُ) يعنى قارون (وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا) قوم نوح وقوم فرعون . (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ) لانه انذرهم وأهلهم وبعث اليهم الرسل وأزاح العذر .

قوله تعالى : **مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾** إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٣﴾ **وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿١٤﴾**

قوله تعالى : (**مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ**) قال الأخفش : « **كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ** » وقف تام ، ثم قص قصتها فقال : (**اتَّخَذَتْ بَيْتًا**) قال ابن الأنباري : وهذا غلط ، لأن « **اتَّخَذَتْ بَيْتًا** » صلة للعنكبوت ، كانه قال : كمثل التي اتخذت بيتا ، فلا يحسن الوقف على الصلة دون الموصول ، وهو بمنزلة قوله : « **كَمَثَلِ الْجَارِ يَحْمِلُ أَمْقَارًا** » فيحمل صلة للجار ولا يحسن الوقف على الجار دون يحمل . قال الفراء : هو مثل ضربه الله سبحانه لمن اتخذ من دونه آلهة لا تنفعه ولا تضره ؛ كما أن بيت العنكبوت لا يقيا حرا ولا بردا . ولا يحسن الوقف على العنكبوت ؛ لأنه لما قصد بالتشبيه لبيتها الذي لا يقيا من شيء ، فشبهت الآلهة التي لا تنفع ولا تضر به . (**وَإِنَّ أَوْهَنَ الْيُوتِ**) أى أضعف البيوت (**لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ**) . قال الضحاك : ضرب مثلا لضعف آلهتهم ووهنها فشبهها ببيت العنكبوت . (**لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**) « **لَوْ** » متعلقة ببيت العنكبوت . أى لو علموا أن عبادة الأوثان كاتخاذ بيت العنكبوت التي لا تنقى عنهم شيئا ، وأن هذا مثلهم لما عبدوها ؛ لا أنهم يعلمون أن بيت العنكبوت ضعيف . وقال النحاة : إن ناء العنكبوت في آخرها مزيدة ؛ لأنها تسقط في التصغير والجمع وهي مؤنثة . وحكى الفراء تكبيرها وأنشد :
على هطالهم منهم بيوت • كأن العنكبوت قيد أبقاها

ويروى :

* على أهلكم منهم بيوت *

قال الجوهري والمطال : أسم جبل . والنكوت الدويبة المعروفة التي تفسح نسجا رقيقا مهلهلا بين الهواء . ويجمع عناكب وعناكب وعناكب وعناكب وأعناكب . وقد حكى أنه يقال عَنَّاكَ وعَنَّاكَ^(١) ؛ قال الشاعر :

كأَنَّمَا يَسْقُطُ مِنْ لُفَايِمَا * يَبْتُ عَنَّاكَ عَلَى زِيَامِهَا

وتصغر فيقال عَنَّاكَ . وقد حكى عن يزيد بن ميسرة أن النكوت شيطان مسخها الله تعالى . وقال عطاء الخراساني : نسجت النكوت مرتين مرة على داود حين كان جالوت يطلبه ، ومرة على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ولذلك نهى عن قتلها . ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : طهروا بيوتكم من نسيج النكوت فإن تركه في البيوت يورث الفقر ، ومنع الخمر يورث الفقر .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا مَدْعُونٌ مِنْ دُونِ شَيْءٍ ﴾ « ما » بمعنى الذي ، و « مِنْ » للتبويض ، ولو كانت زائدة للتوكيد لآقلب المعنى ؛ والمعنى : إن الله يعلم ضعف ما يبسدون من دونه . وفرا حاصم وأبو عمرو ويعقوب : « يدعون » بالياء وهو اختيار أبي عبيد ؛ لذكر الأهم قبلها . الباقيون بالياء على الخطأ .

قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا ﴾ أى هذا المثل وضربه مما ذكر في « البقرة » و « الحج » وغيرها (نَضْرِبُهَا) نَبِيْنَهَا (لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا) أى يفهمها (إِلَّا الْغَالُونَ) أى المالمون بالله ؛ كما روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « المالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب محظوه » .

قوله تعالى : خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ

لَايَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالعدل والقسط . وقيل : بعلامه وقدرته وذلك هو الحق . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً) أى علامة ودلالة (لِّلْمُؤْمِنِينَ) المصنفين .

(١) وقال أيضا : حنكة يتقدم اللون على الكاف .

قوله تعالى : **أَنْتُمْ مَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ**
إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا تَصْنَعُونَ ﴿١٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَنْتُمْ ﴾ أمر من التلاوة والدعوى عليها . وقد مضى في « طه »
 الوعيد فمن أعرض عنها ، وفي مقدمة الكتاب الأمر بالحض عليها . والكتاب يراد به القرآن .
 الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ﴾ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمنه .
 وإقامة الصلاة أداؤها في وقتها بقراءتها وركوعها وسجودها وقعودها وتشهدها وجميع شروطها .
 وقد تقدم بيان ذلك في « البقرة » ^(١) فلا معنى للإعادة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ يريد إن الصلاة الخمس
 هي التي تكفر ما بينها من الذنوب ؛ كما قال عليه السلام : « أَرَأَيْتُمْ لو أن نهرا باب أحدكم
 يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء » قالوا : لا يبقى من درنه شيء ؛ قال :
 « فذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بهن الخطايا » نرجه الترمذي من حديث أبي هريرة ،
 وقال فيه حديث حسن صحيح . وقال ابن عمر : الصلاة هنا القرآن . والمعنى : الذي يتلى
 في الصلاة ينهى عن الفحشاء والمنكر ، ومن الزنى والمعاصي .

قلت : ومنه الحديث الصحيح : « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين » يريد قراءة
 الفاتحة . وقال حماد بن أبي سليمان وأبو جريح والكلبي : العبد مادام في صلاته لا يأتي فحشاء
 ولا منكرا ؛ أي إن الصلاة تنهى مادمت فيها . قال ابن عطية : وهذه جملة وأين هذا مما رواه
 أنس بن مالك قال : كان قتي من الأنصار يصل مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يدع شيئا
 من الفواحش والمرفقة إلا ركه ، فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إن الصلاة متناه »

(١) راجع ج ١١ ص ٢٥٨ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ١٦٥ وما بعدها
 طبعه ثانية أو ثالثة . (٣) راجع ج ١ ص ١٦٤ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة .

فلم يلبث أن تاب وصلحت حاله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ألم أقل لكم " وفي الآية تأويل ثالث ، وهو الذي آرتضاه المحققون وقال به المشيخة الصوفية وذكره المفسرون ؛ ففيل المراد « أَقِمِ الصَّلَاةَ » إدامتها والقيام بمجودها ، ثم أخبر حكما منه بأن الصلاة تنهى صاحبها وممتهلها عن الفحشاء والمنكر ؛ وذلك لما فيها من تلاوة القرآن المشتغل على الموعظة . والصلاة تشغل كل بدن المصل ، فإذا دخل المصل في محرابه وخشع وأخبت لربه وأذكر أنه واقف بين يديه ، وأنه مطلع عليه وراه ، صلحت لذلك نفسه وتذلت ، وخامرها ارتقاب الله تعالى ، وظهرت على جوارحه هيبتها ، ولم يكدر فقر من ذلك حتى نظله صلاة أخرى يرجع بها إلى أفضل حالة . فهذا معنى هذه الأخبار ؛ لأن صلاة المؤمن هكذا ينبغي أن تكون . قلت : لا سيما وإن أشعر نفسه أن هذا ربما يكون آخر عمله ، وهذا لأبلغ في المقصود وأتم في المراد ؛ فإن الموت ليس له سنٌ محدود ، ولا زمن مخصوص ، ولا مرض معلوم ، وهذا مما لا خلاف فيه . وروى عن بعض السلف أنه كان إذا قام إلى الصلاة أرتعد وأصفر لونه ، فكلم في ذلك فقال : إني واقف بين يدي الله تعالى ، وحق لي هذا مع ملوك الدنيا فكيف مع ملك الملوك . فهذه صلاة تنهى ولا بد عن الفحشاء والمنكر ، ومن كانت صلاته دائرة حول الإجزاء ، لا خشوع فيها ولا تذكر ولا فضائل ، كصلاتنا - وليتها تجزى - تلك ترك صاحبها من منزله حيث كان ، فإن كان على طريقة معاص تبعد من الله تعالى تركه الصلاة يتسدى على بعده . وعلى هذا يخرج الحديث المروى عن ابن مسعود وابن عباس والحسن والأعمش قولهم : " من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزده من الله إلا بعدا " وقد روى أن الحسن أرسله عن النبي صلى الله عليه وسلم وذلك غير صحيح السند . قال ابن عطية سمعت أبي رضى الله عنه يقول : فإذا قرأناه ونظر معناه فغير جائز أن يقول إن نفس صلاة العاصي تبعد من الله حتى كأنها معصية ، وإنما يخرج ذلك على أنها لا تؤثر في تقريره من الله ، بل تركه على حاله ومعاصيه ، من الفحشاء والمنكر والبعد ، فلم تزده الصلاة إلا تقرير ذلك البعد الذي كان سبيله ، فكأنها بعدته حين لم تكف بعده عن الله . وقيل لأبن مسعود : إن فلانا كثير الصلاة . فقال : إنها لا تنفع إلا من أطاعها .

قلت : وعلى الجملة فالمعنى المقصود بالحديث : " لم تزد من الله إلا بعداً ولم يزد بها من الله إلا مقناً " إشارة إلى أن مرتكب الفحشاء والمنكر لا قدر لصلاته ؛ لغلبة المعاصي على صاحبها . وقيل : هو خير بمعنى الأمر . أى لينته المصل عن الفحشاء والمنكر . والصلوة بنفسها لا تنهى ، ولكنها سبب الانتهاء . وهو كقوله تعالى : « هَذَا كِتَابٌ يُدِطُّ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ » وقوله : « أَمْ أَنْزَلْنَاهُمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْتَكِبُونَ مَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ » .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ أى ذكر الله لكم بالنواب والثناء عليكم أكبر من ذكركم له فى عبادتكم وصلواتكم . قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو قزعة وسلمان والحسن ؛ وهو اختيار الطبري . وروى مرفوعاً من حديث موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى قول الله عز وجل « وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ » قال : " ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه " . وقيل : ذكركم الله فى صلواتكم وفى قراءة القرآن أفضل من كل شيء . وقيل : المعنى ؛ إن ذكر الله أكبر مع المداومة من الصلاة فى النهي عن الفحشاء والمنكر . وقال الضحاك : ولذِكْرُ اللَّهِ عند ما يحرم فترك أجل الذكر . وقيل : المعنى ولذِكْرُ اللَّهِ النهي عن الفحشاء والمنكر أكبر أى كبير ، وأكبر يكون بمعنى كبير . وقال ابن زيد وقتادة : ولذِكْرُ اللَّهِ أكبر من كل شيء أى أفضل من العبادات كلها بنظر ذكر . وقيل : ذكر الله يمنع من المعصية فإن كان ذاكراً له لا يخالفه . قال ابن عطية : وعندى أن المعنى ولذِكْرُ اللَّهِ أكبر على الإطلاق ، أى هو الذى ينهى عن الفحشاء والمنكر ، فالجزء الذى منه فى الصلاة يفعل ذلك ، وكذلك يفعل فى غير الصلاة ؛ لأن الانتهاء لا يكون إلا من ذاكِرِ اللَّهِ مراقِبِ له . وثواب ذلك أن يذكره الله تعالى ؛ كما فى الحديث " من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملة ذكرته فى ملة خير منهم " والحركات التى فى الصلاة لا تأتير لها فى نهى ، والذكر النافع هو مع العلم وإقبال القلب وتفوزه إلا من الله . وأما ما لا يتجاوز اللسان ففى رتبة أخرى . وذكر الله تعالى للعبد هو إفاضة الهدى ونور العلم عليه ، وذلك ثمرة لذكر العبد ربه . قال الله عز وجل : « فَأَذْكُرُونِي أَنْ ذَكَّرَكُمُ » . وباقى الآية ضرب من الوعيد والحث على المراقبة .

قوله تعالى : وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَأَمَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ
وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٥٦﴾ وَكَذَلِكَ أُنزِلْنَا إِلَيْكَ
الْكِتَابَ قَالِ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ
يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿١٥٧﴾

فيه مستنات :

الأول - اختلف العلماء في قوله تعالى : (وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ) فقال مجاهد :
هي محكة فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل ،
والتيه على حجه وآياته ، رجاء إجابتهم لملى الإيمان ، لا على طريق الإغلاظ والمخاشنة .
وقوله على هذا « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » معناه ظالموكم ، وإلا فكلهم ظلمة على الإطلاق .
وقيل : المعنى لا تجادلوا من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب المؤمنين كعبد الله
أبن سلام ومن آمن معه . (إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) أى بالموافقة فيما حدثوكم به من أخبار
أولاهم وغير ذلك . وقوله على هذا التأويل (إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا) يريد به من بقى على كفره
منهم ، كن كفر وغدر من قريظة والنضير وغيرهم . والآية على هذا أيضا محكة . وقيل :
هذه الآية منسوخة بآية القتال قوله تعالى : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » . قال قتادة :
« إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى جعلوا لله ولدا ، وقالوا : « يَدُ اللَّهِ مَرْفُوعَةٌ » و « إِنَّ اللَّهَ قَعِيرٌ » فهؤلاء
المشركون [الذين نصبوا الحرب ولم يؤدوا] الجزية فانتصروا [منهم] . قال النحاس وغيره :
من قال هي منسوخة أحتج بأن الآية مكية ، ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض ، ولا
طلب جزية ، ولا غير ذلك . وقول مجاهد حسن ، لأن أحكام الله عز وجل لا يقال فيها
إنها منسوخة إلا بخبر قطع العذر ، أو حجة من معقول . وأختار هذا القول ابن العربي .

(١) عبارة الأصل هنا : « هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكُونَ فِي مَقْطُوعِ الْجَزْيَةِ ... الخ » والنصب مستفاد من كتب التفسير .

قال مجاهد وسعيد بن جبير : وقوله « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » معناه إلا الذين نصبوا المؤمنين الحرب بفدالم بالسيف حتى يؤمنوا، أو يسلطوا الجزية .

الثانية - قوله تعالى : (وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ) روى البخاري عن أبي هريرة : قال كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية ، لأهل الإسلام ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم " « وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ » . وروى عبادة بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يدرككم وقد ضلوا إما أن تكتبوا بحق وإما أن تصدقوا باطل " . وفي البخاري : عن حميد بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث رجلا من قریش بالمدينة ، وذكر كذب الأخبار فقال : إن كان من أصدق هؤلاء المحذنين الذين يحدون عن أهل الكتاب ، وإن كاتم ذلك لتبئوا عليه الكذب .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُّوا بِمَا تَكْتُبُونَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبِطُونَ ﴿١٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ) الضمير في « قبله » عائد إلى الكتاب وهو القرآن المقل على عهد صلى الله عليه وسلم ؛ أي وما كنتم يا محمد تقرأ قبله ، ولا تختلف إلى أهل الكتاب ، بل أنزلناه إليكم في غاية الإعجاز والتضمين للتوبيخ وغير ذلك ، فلو كنتم ممن يقرأ كتابا ، ويخط حروفا (لَارْتَابَ الْمُبِطُونَ) أي من أهل الكتاب ، وكان لهم في آرتابهم متاع ، وقالوا الذي نجد في كتبنا أنه الحق لا يكتب ولا يقرأ وليس به . قال مجاهد : كان أهل الكتاب يحدون في كتبهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم لا يخط ولا يقرأ فترلت هذه الآية ؛ قال النحاس : دليلا على نبوته لقريش ؛ لأنه لا يقرأ ولا يكتب ولا يخط أهل الكتاب ولم يكن بمكة أهل الكتاب بخافهم بأخبار الأنبياء والأئمة ، وزالت الرسة والشك .

الثانية - ذكر النقاش في تفسير هذه الآية عن الشعبي أنه قال : ما مات النبي صلى الله عليه وسلم حتى كتب . وأسند أيضا حديث أبي كبشة السلولي ؛ مضمته : أنه صلى الله عليه وسلم قرأ صحيفة لمينة بن حصن ، وأخبر بمعناها . قال ابن عطية : وهذا كله ضعيف ، وقول الباجي رحمه الله منه .

قلت : وقع في صحيح مسلم من حديث البراء في صلح الحديبية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي " أكتب الشرط بيننا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه عهد رسول الله " فقال له المشركون : لو علم أنك رسول الله تابناك - وفي رواية بامتناك - ولكن أكتب عهد بن عبد الله فامر عليا أن يحوها ، فقال علي : والله لا أحمه . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أرى مكانها " فأراه فجاءها وكتب ابن عبد الله ، قال علماءنا رضي الله عنهم : وظاهر هذا أنه عليه السلام لما تلك الكلمة التي هي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيده ، وكتب مكانها ابن عبد الله . وقد رواه البخاري بأظهر من هذا . فقال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب . وزاد في طريق أخرى : ولا يحسن أن يكتب . فقال جماعة : يجوز هذا الظاهر عليه وأنه كتب بيده ، منهم السمناني وأبو ذر والباجي ، ورواوا أن ذلك غير قاضح في كونه أميا ، ولا معارض بقوله : « وَمَا كُنْتُ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحُطُّ بِمِثْلِكَ » ولا بقوله : « إِنَّا أَمَّةٌ أُمِّيَّةٌ لَا تَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ » بل رأوه زيادة في معجزاته ، وأستظهارا على صدقه وصحة رسالته ، وذلك أنه كتب من غير تعلم لكتابته ، ولا تماط لأسابيها ، وإنما أجرى الله تعالى على يده وقلمه حركات كانت عنها خطوط مفهوما ابن عبد الله لم يقرأها ، فكان ذلك خارقا للعادة ؛ كما أنه عليه السلام علم علم الأولين والآخرين من غير تعلم ولا اكتساب ، فكان ذلك الخلق في معجزاته ، وأعظم في فضائله . ولا يزول عنه أسم الأئمة بذلك ؛ ولذلك قال الراوي عنه في هذه الحالة : ولا يحسن أن يكتب . فبقى عليه اسم الأئمة مع كونه قال كتب . قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر : وقد أنكر هذا كثير من

(١) عما انتهى بهوه وبجاءه ومجاها أذهب أثره . (٢) السمناني هو أبو عمرو القسطنطيني ، وأبو ذر هو عبد الله بن أحمد المروزي ، والباجي هو أبو الوليد .

متفقها الأندلس وغيرهم، وشذّبوا التكفير فيه، ونسبوا قائله إلى الكفر، وذلك دليل على عدم
السلام النظرية، وعدم التوقف في تكفير المسلمين، ولم ينفتوا؛ لأن تكفير المسلم يقتله
على ما جاء عنه عليه السلام في الصحيح، لا سيما روى من شهد له أهل العصر بالعلم والفضل
والإمامة؛ على أن المسئلة ليست قطعية، بل مستندةا ظواهر أخبارٍ أحاديصة، خير أن
العقل لا يحيلها، وليس في الشريعة قاطع يحيل وقوعها.

قلت: وقال بعض المتأخرين من قال هي آية خارقة، فيقال له: كانت تكون آية لانتكر
لولا أنها مناقضة لآية أخرى وهي كونه أمياً لا يكتب؛ وبكونه أمياً في أمة أمية قامت
الحجة، وألغى الجاحدون، وأحسست الشبهة، فكيف يطلق الله تعالى يده فيكتب وتكون
آية. وإنما الآية ألا يكتب، والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضاً. وإنما معنى كتب
وأخذ القلم؛ أي أمر من يكتب به من كتّابه، وكان من كتبه الوحي بين يديه صلى الله عليه
وسلم ستة وعشرون كاتباً.

الثالثة - ذكر القاضي مياض عن معاوية أنه كان يكتب بين يدي النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له: "ألقى الدواة وحرف القلم وأقم الباء وقرق السين ولا تُعور الميم وحسّن
الله ومدد الرحمن وجود الرحيم" قال القاضي: وهذا وإن لم تصح الرواية أنه صلى الله عليه
وسلم كتب فلا يبعد أن يرزق علم هذا، ويُمَتَّع القراءة والكتابة.

قلت: هذا هو الصحيح في الباب أنه ما كتب ولا حرفاً واحداً، وإنما أمر من يكتب،
وكذلك ما قرأ ولا تهجى. فإن قيل: فقد تهجى النبي صلى الله عليه وسلم حين ذكر الدجال
فقال: "مكتوب بين عيبيه ك ا ف ر" وقتل إن المعجزة قائمة في كونه أمياً، قال الله تعالى:
«وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُونَ فَعَلِمَ مِنْ لَدُنْكَ الْآيَةُ» الآية وقال: "إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب"
فكيف هذا؟ فالجواب ما نص عليه صلى الله عليه وسلم في حديث حذيفة، والحديث كالقرآن
يفسر بعضه بعضاً. ففي حديث حذيفة "يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب" فقد نص
في ذلك على غير الكاتب ممن يكون أمياً. وهذا من أوضاع ما يكون جلياً.

قوله تعالى : **بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ** ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : **(بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ)** يعنى القرآن . قال الحسن : وزعم الفراء في قراءة عبدة الله **« بَلْ هِيَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ »** المعنى بل آيات القرآن آيات بينات . قال الحسن : ومثله **« هَذَا بَصَائِرُ »** ولو كانت هذه لحاز نظيره **« هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي »** قال الحسن : أعطيت هذه الأمة الحفظ ، وكان من قبلها لا يقرعون كتابهم إلا نظرا ، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه إلا النبيون . فقال كعب في صفة هذه الأمة : إنهم حكاة علماء وهم في الفقه أنبياء . **(فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ)** أى ليس هذا القرآن كما يقوله المبطلون من أنه سحر أو شعر ، ولكنه علامات ودلائل يعرف بها دين الله وأحكامه . وهى كذلك في صدور الذين أوتوا العلم ، وهم أصحاب عهد صل عليه وآله وسلم والمؤمنون به ، يحفظونه ويقرءونه . ووصفهم بالعلم لأنهم ميزوا بافهامهم بين كلام الله وكلام البشر والشياطين . وقال قتادة وأبن عباس : **« بَلْ هُوَ »** يعنى عهدا صل الله عليه وسلم **« آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ »** من أهل الكتاب يحدونه مكتوبا عندهم في كتبهم بهذه الصفة أميا لا يقرأ ، ولا يكتب ، ولكنهم ظلموا أنفسهم وكتموا . وهذا اختيار الطبري . ودليل هذا القول قراءة ابن مسعود وأبن السميع **« بَلْ هَذَا آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ »** وكان عليه السلام آيات لا آية واحدة ؛ لأنه دل على أشياء كثيرة من أمر الدين ؛ فلهذا قال : **« بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ »** . وقيل : بل هو ذو آيات بينات ، لحذف المضاف . **(وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ)** أى الكفار ؛ لأنهم حملوا نبوته وما جاء به .

قوله تعالى : **وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ** ﴿٥٠﴾ **أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** ﴿٥١﴾ **قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ** ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ ﴾ هذا قول المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعناه هلا أنزل عليه آية كآيات الأنبياء . قيل : كما جاء صالح بالإنفاة ، وموسى بالعصا ، وعيسى بإحياء الموتى ، أى ﴿ قُلْ ﴾ لم يا محمد : ﴿ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ فهو يأتى بها كما يريد ، إذا شاء أرسلها وليست عندى ﴿ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ ، وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحزمة والكسائى « آيَةً » بالتحديد . وجمع الباقون . وهو اختيار أبى عبيد ، لقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ » .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ هذا جواب لقولهم « لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ » أى أولم يكف المشركين من الآيات هذا الكتاب المعجز الذى قد تحدثهم بأن أتوا بمثله ، أو بسورة منه فمعجزوا ، ولو أتيتهم بآيات موسى وعيسى لقالوا : سحر ونحن لا نعرف السحر ، والكلام مقدور لهم ، ومع ذلك معجزوا عن المعارضة . وقيل : إن سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن عينة عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتف فيه كتاب فقال « كفى يقوم ضلالة أن يرغبوا عما جاء به نبينهم إلى ما جاء به نبي غير نبينهم أو تخاب غير كتابهم » فأنزل الله تعالى : « أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ » أخرجه أبو محمد الداريمى فى مسنده . وذكره أهل التفسير فى كتبهم . وفى مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه : « لو كان موسى بن عمران حيا لما سمعه إلا أتباعى » وفى مثله قال صلى الله عليه وسلم « ليس منا من لم يثنت بالقرآن » أى يستغنى به عن غيره . وهذا تأويل البناوى رحمه الله فى الآية . وإذا كان لقاء ربه بكل حرف عشر حسنات فأكثر على ما ذكرناه فى مقدمة الكتاب فالرغبة عنه إلى غيره ضلال وخسران وغبن ونقصان . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أى فى القرآن ﴿ لَرَحْمَةً ﴾ فى الدنيا والآخرة . وقيل : رحمة فى الدنيا باستغناهم من الضلالة . ﴿ وَذِكْرَى ﴾ فى الدنيا بإرشادهم به إلى الحق ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ . قوله تعالى : ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَنِيَّ وَيَنْتَكُمُ شَهِيدًا ﴾ أى قل للكافرين لك كفى بالله شهيدا يشهد لى بالصدق فيما ادعيه من أتى رسوله ، وأن هذا القرآن كتابه . ﴿ يَتْلُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى لا يخفى عليه شيء . وهذا احتجاج عليهم فى صحة شهادته عليهم ؛ لأنهم قد

أقروا ببله فزعمهم أن بقروا بشهادته . (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ) قال يحيى بن سلام :
بإبليس . وقيل : بعبادة الأوثان والأصنام ، قاله ابن شجرة . (وَكَفَرُوا بِاللَّهِ) أى لنكديهم
برسله ، ووجدهم لكابه . وقيل : بما أشركوا به من الأوثان ، وأضافوا إليه من الأولاد
والأضداد . (أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) أنفسهم وأعمالهم فى الآخرة .

قوله تعالى : وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ
الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٥﴾ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ
وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٦﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ
وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) لما أئذهم بالعذاب قالوا لفرط الإنكار :
عجل لنا هذا العذاب . وقيل : إن قائل ذلك النظر بن الحارث وأبو جهل حين قالوا
« اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابَ مِنَ السَّمَاءِ » وقولهم : « رَبَّنَا عَجِّلْ
لَنَا قِطْعَانًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » وقوله : (وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى) فى نزول العذاب . قال ابن
عباس : معنى هو ما وعدتك ألا أعذب قومك وأؤثرهم إلى يوم القيامة . بيانه « يَلِ السَّاعَةُ
مَوْعِدُهُمْ » . وقال الضحاك : هو مدة أعمارهم فى الدنيا . وقيل : المراد بالأجل المسمى
النفثة الأولى ، قاله يحيى بن سلام . وقيل : الوقت الذى قدره الله هلاكهم وعذابهم ،
قاله ابن شجرة . وقيل : هو القتل يوم بدر . وعلى الجملة فلكل عذاب أجل لا يتقدم ولا يتأخر .
دليله قوله : « لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَفَرٌّ » . (لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ) معنى الذى آستعجلوه . (وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ
بَغْةٌ) أى فجأة . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أى لا يعلمون بتروله عليهم . (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ)
أى يستعجلونك وقد أعد لهم جهنم وأنهاستحيط بهم لأحالة ، فما معنى الاستعجال . وقيل : نزلت
فى حشد الله بن أبى أمية وأصحابه من المشركين حين قالوا « أَوْ تُسْفِطِ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتَ
عَلَيْنَا كَيْفَا » .

قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَنشَأُ مِنَ النَّابِ مَنْ فَوْقَهُمْ ﴾ قيل : هو متصل بما حو قبله ؛ أى يوم يصيهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ، فإذا غشيهم العذاب أحاطت بهم جهنم . وإنما قال ﴿ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ للفارقة وإلا فالنشان من فوق أعم ؛ كما قال الشاعر :

عَلَّقَتْهَا تَيْبًا وَمَاءً بَارِدًا •

وقال آخر :

لقد كان قواد الجياد إلى العدا • عطين غاب من قسى ودروع
﴿ وَيَقُولُ دُوقُوا ﴾ قرا أهل المدينة والكوفة « تَقُولُ » بالنون . الباقون بالياء . واختاره أبو عبيد ؛ لقوله : « قُلْ كَفَى يَافِئَه » ويحتمل أن يكون الملك الموكل بهم يقول « دُوقُوا » والقراءتان ترجع إلى معنى . أى يقول الملك بإمرنا دوقوا .

قوله تعالى : يَنْبَغِدَى الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّا أَرْضِي وَسِعَةً فَلْيَبِئْ فَاْعَبُدُونِ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَاقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَمِلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَانَ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ يَنْبَغِدَى الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ هذه الآية نزلت في تحريض المؤمنين الذين كانوا بمكة على الهجرة - في قول مقاتل والكلبي - فأخبرهم الله تعالى بسعة أرضه ، وأن البقاء في بقعة على أذى الكفار ليس بصواب . بل الصواب أن يتأسس عبادة الله في أرضه مع صالحى عباده ؛ أى إن كنتم في ضيق من إظهار الإيمان بها فهاجروا إلى المدينة فإنها واسعة ؛ لإظهار التوحيد بها . وقال ابن جبير وعطاء : إن الأرض التى فيها الظلم

والذكر ترتب فيها هذه الآية ، وتلزم الهجرة عنها إلى بلد حق . وقاله مالك . وقال مجاهد : « إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ » فهاجروا وجاهدوا . وقال مطرف بن الشَّيْبَر : المعنى إن رحمتي واسعة . وعنه أيضا : إن رزقي لكم واسع فأبتنوه في الأرض . قال سفيان الثوري : إذا كنت بأرض غالية فانتقل إلى غيرها تملأ فيها جرابك خبزا بدرهم . وقيل : المعنى : إن أرضي التي هي أرض الجنة واسعة . « فَأَعْبُدُونِ » حتى أورتكموها . « فَأَيَّيَ فَأَعْبُدُونِ » « أَيَّيَّ » منصوب بفعل مضمر ، أي فاعبدوا إياي فأعبدون ، فأستغني بأحد الفعلين عن الثاني ، والفاء في قوله : « فَأَيَّيَ » بمعنى الشرط ؛ أي إن ضاق بكم موضع فأياي فأعبدوني [في غيره ^(١)] ؛ لأن أرضي واسعة .

قوله تعالى : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ » تقدم في « آل عمران » . وإنما ذكره هاهنا تحقيرا لأمر الدنيا وخاوتها ، كأت بعض المؤمنين نظر في عاقبة تلحقه في خروجه من وطنه من سكة أنه يموت أو ييوع أو نحو هذا ، فحقر الله شأن الدنيا ، أي أتم لا محالة ميتون ومحشورون إلينا ، فالبدار إلى طاعة الله والهجرة إليه وإلى ما يعتل . ثم وعد المؤمنين العاملين بسكنى الجنة تعريضا منه تعالى ؛ وذكر الجزاء الذي ينالونه ، ثم نعمتهم بقوله : « الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » وقرأ أبو عمرو يعقوب والمجدي وأبن أبي عمير ويحيى بن عمار والاعمش وحزة والكسائي وخلف « يَا عِبَادِي » بإسكان الياء . ففتحها الباقون . « إِنَّ أَرْضِي » فتحها ابن حاصر . وسكنها الباقون . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من فردينه من أرض إلى أرض ولو قيد شرأستوجب الجنة وكان رفيق محمد وإبراهيم " طبعها السلام . « ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ » . وقرأ السُّلَمي وأبو بكر عن عاصم « يُرْجَعُونَ » بالياء ؛ لقوله « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » وقرأ الباقون بالياء ؛ لقوله « يَا عِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا » وأنشد بعضهم :

الموتُ في كلِّ حينٍ يَنشُدُ الكَفَنَا • ونحسب في غفلةٍ عَمَّا يُرَادُّ نِنَا
لا تَرَكُنْ إلى الدُّنْيَا وزهرتها • وإن تَوَشَّحْتَ من أنوارها الحسنا

(١) زيادة بقضا السياق . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٧ وما بعدها طبعه أدلى أو ثانية .

أَيُّ الْأَحِبَّةِ وَالْجِيرَانُ مَا قَسَلُوا * أَيْنَ الَّذِينَ هُمُ كَانُوا لَهَا سَكَنًا
سَقَاهُمُ الْمَوْتُ كَأَسَفٍ غَيْرِ صَافِيَةٍ * صِيرَهُمْ تَحْتَ أَطْيَاقِ النَّارِ وَهَنًا
قوله تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا) وقرأ ابن
مسعود والأعمش ويحيى بن وثاب وحمة والكسائي « لَنُؤْتِيَنَّهُمْ » بالساء مكان الباء من النوى
وهو الإقامة ؛ أى لنعطيتهم غرفا يشون فيها . وقرأ رويس عن يعقوب والمجسدى
والسلي « لَيُؤْتِيَنَّهُمْ » بالياء مكان النون . الباقون (لَنُؤْتِيَنَّهُمْ) أى لنقلتهم . « غُرَفًا »
جمع غرفة وهى العِلَّةُ المشرفة . وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : « إن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدرى
الغابر من الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم » قالوا : يا رسول الله تلك منازل
الأنبياء لا يبلغها غيرهم . قال « بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين »
ونخرج الترمذى عن عى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فى الجنة لفرقا
يَرَى ظُهُورُهَا مِنْ بَطُونِهَا وَبَطُونُهَا مِنْ ظُهُورِهَا » فقام إليه أعرابي فقال : لمن هى يا رسول الله ؟
قال : « هى لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى لله بالليل والناس نيام »
وقد زدنا هذا المعنى بياناً فى كتاب « التذكرة » والحمد لله .

قوله تعالى : (وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ) أسند الواحدى عن
يزيد بن هرون ، قال : حدثنا حجاج بن المنهال عن الزهري — وهو عبد الرحمن بن عطاء —
عن عطاء عن ابن عمر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل بعض حيطان
الأنصار فجعل يلقط من الثمر [وَيَا كُلُّ] فقال « يا بن عمر مالك لا تأكل » فقلت لا أشتبهه
يا رسول الله فقال « لكنى أشتبهه وهذه صبيحة رابعة لم أذق طعاما ولو شئت لدعوت ربي
فاعطاني مثل ملك كسرى وقيصر فكيف بك يا بن عمر إذا بقيت فى قوم يخشون رزق قسرتهم
ويضعف اليقين » قال : والله ما برحنا حتى نزلت « وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ
يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » .

(١) هذه رواية أبي سعيد الخدرى ؛ كما فى صحيح مسلم . (٢) الزيادة من كتاب « أسباب النزول » للواحدى .

قلت : وهذا ضعيف يُضِيفُهُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَدْنُرُ لِأَهْلِهِ قُوَّةَ سَتَرِهِمْ ، أَخْبَقَ
 الْبَغَارِيُّ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَكَانَتِ الصَّحَابَةُ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَهُمْ الْقُدُوةُ ، وَأَهْلُ الْيَقِينِ وَالْإِيمَةِ لِمَنْ
 بِهِمْ مِنَ الْمُتَّقِينَ الْمُتَوَكِّلِينَ . وَقَدْ رَوَى آيْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْمُؤْمِنِينَ
 بِحِكْمَةٍ حِينَ أَفَاهَمَ الْمُشْرِكُونَ « أَنْخَرُجُوا إِلَى الْمَدِينَةِ وَهَاجِرُوا وَلَا تَجَاوَرُوا الظَّلَامَةَ » قَالُوا : لَيْسَ
 لَنَا بِهَا دَارٌ وَلَا عَقَارٌ وَلَا مِنْ يَطْعَمُنَا وَلَا مِنْ يَسْقِينَا . فَتَلَّتْ « وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا
 اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ » أَيْ لَيْسَ مَعَهَا رِزْقُهَا مَذْنُورًا ، وَكَذَلِكَ أَتَمَّ يَرْزُقُكَ اللَّهُ فِي دَارِ الْمَجْصَرَةِ .
 وَهَذَا أَشْبَهَ مِنَ الْقَوْلِ الْأَوَّلِ . وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ فِي « كَأَيِّنْ » وَأَنْ هَذِهِ « أَيْ » دَخَلَتْ عَلَيْهَا
 كَافُ التَّشْبِيهِ وَصَارَ فِيهَا مَعْنَى كَمْ . وَالتَّحْدِيرُ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيُؤَيِّدُهُ كَالْعَدَدِ : أَيْ كَشَيْءٍ كَثِيرٍ
 مِنَ الْعَدَدِ مِنْ دَابَّةٍ . قَالَ بِيهَادٍ : يَعْنِي الطَّيْرَ وَالْبَهَائِمَ تَأْكُلُ بِأَفْوَاهِهَا وَلَا تَحْمِلُ شَيْئًا . الْحَسَنُ :
 تَأْكُلُ لَوْقَتَهَا وَلَا تَدْنُرُ لَهَا . وَقِيلَ : « لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا » أَيْ لَا تَقْدِرُ عَلَى رِزْقِهَا « اللَّهُ يَرْزُقُهَا »
 أَيْنَسًا نَوَجَّهَتْ « وَإِيَّاكُمْ » . وَقِيلَ : الْحَمْلُ بِمَعْنَى الْحَمَالَةِ . وَحَكَى الْقَاسِمُ : أَنَّ الْمُرَادَ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَكْلِهِ وَلَا يَدْنُرُ .

قلت : وَلَيْسَ بِشَيْءٍ ؛ لِإِطْلَاقِ لَفْظِ الدَّابَّةِ ، وَلَيْسَ مُسْتَعْمَلًا فِي الْعَرَفِ إِطْلَاقُهَا عَلَى الْآدَمِيِّ
 فَكَيْفَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي « النَّمْلِ » عِنْدَ قَوْلِهِ « وَإِذَا وَقَعَ
 الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَنْخَرُجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ » قَالَ آيْنُ عَبَّاسٍ : الدَّوَابُّ هِيَ كُلُّ مَا دَبَّ
 مِنَ الْحَيَوَانِ ، فَكُلُّهُ لَا يَحْمِلُ رِزْقَهُ وَلَا يَدْنُرُ إِلَّا آيْنُ آدَمَ وَالنَّمْلُ وَالْفَارُ . وَعَنِ بَعْضِهِمْ رَأَيْتُ
 الْبَلْبِلَ يَمْتَكِرُ فِي حِفْظَتِهِ . وَيُقَالُ لِلْعَمَقِ غُخَايٌ إِلَّا أَنَّهُ يَنْسَاهَا . « اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ »
 يَسْتَوِي بَيْنَ الْحَرِيصِ وَالْمُسَوِّكِ فِي رِزْقِهِ ، وَبَيْنَ الرَّاعِبِ وَالْقَانِعِ ، وَبَيْنَ الْحَيَّوْلِ وَالْعَاجِزِ
 حَتَّى لَا يَفْتَرِ الْجَلِيدُ أَنَّهُ مَرْزُوقٌ بِجَلَدِهِ ، وَلَا يَتَصَوَّرُ الْعَاجِزُ أَنَّهُ مَمْنُوعٌ بِعِزِّهِ . وَفِي الصَّحِيحِ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَوْ أَنَّكُمْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَتَّى تَوَكَّلَ لِرِزْقِكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَدْنُو
 نَحَاصِرُهَا وَتُرَوِّحُ بِطَانُهَا » « وَهُوَ السَّمِيعُ » لِدَعَائِكُمْ وَقَوْلِكُمْ لَا نَجِدُ مَا نَنْفِقُ بِالْمَدِينَةِ « أَلَيْسَ »
 بِمَا فِي قُلُوبِكُمْ .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَلَقَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَاَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿١١﴾ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) الآية . لما عير المشركون المسلمين بالفقر وقالوا لو كنتم على حق لم تكونوا فقراء ، وكان هذا تمويها ، وكان في الكفار فقراء أيضا أزال الله هذه الشبهة . وكذا قول من قال إن حاجتنا لم نجد ما ننفع . أى فإذا أعترقتم بأن الله خالق هذه الأشياء ، فكيف تشكون في الرزق ، فمن بيده تكوين الكائنات لا يعجز عن رزق العبد ؛ ولهذا وصلة بقوله تعالى : « اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ » . (فَاَنَّى يُؤْفَكُونَ) أى كيف يكفرون بتوحيدي وينقلبون عن عبادتي . (اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ) أى لا يختلف أمر الرزق بالإيمان والكفر ، فالتمسيع والتغيير منه فلا تعبير بالفقر ، فكل شيء بقضاء وقدر . (إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) من أحوالكم وأموركم . وقيل : طليم بما يصلحكم من إقتاد أو توسيع .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٣﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانِ لَو كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أى من السحاب مطرا . (فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا) أى جذبا وقطأ أهلها . (لَيَقُولَنَّ اللَّهُ) أى فإذا أقررتم بذلك فلم تشركون به وتشكرون الإعادة . وإذا قدر على ذلك فهو القادر على إغناء المؤمنين ؛ فكذا يجدا . (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أى على ما أوضح من الحجج والبراهين على قدرته . (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ)

أى لا يتدبرون هذه المصيح . وقيل : « الحمد لله » على إقرارهم بذلك . وقيل : على أنزال
الماء وإحياء الأرض . ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَيْبٌ ﴾ أى شئ يلهى به ويلعب .
أى ليس ما أعطاه الله الأغنياء من الدنيا إلا وهو يضمحل ويؤول ؛ كاللعب الذى لاحقيقة له
ولا ثبات ، قال بعضهم : الدنيا إن بقيت لك لم تبق لها . وأنتد :

تَرَوْحُ لَنَا الدُّنْيَا بِنَهْرِ الَّذِي فَتَتْ * وَتَحَدَّثُ مِنْ بَعْدِ الْأُمُورِ أُمُورُ
وَتَجْرِى الْبَالَى بِاجْتِنَاعِ وَفُرْقَةٍ * وَتَطْلُعُ فِيهَا أَنْجَمٌ وَتَقُورُ
فَنَظَرَ أَنْ الدَّهْرَ بَاقٍ سُرُورُهُ * فَذَاكَ مَحَالٌ لَا يَدُومُ سُرُورُ
عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ صَيَّرَ لَهُمْ وَاحِدًا * وَأَيُّقِنُ أَنَّ الدَّائِرَاتِ تَدُورُ

قلت : وهذا كله فى أمور الدنيا من المال والجاه والملبس الزائد على الضرورى الذى به
قوام العيش ، والفرقة على الطامعات . وأما ما كان منها لله فهو من الآخرة ، وهو الذى يسقى
كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » أى ما أبغى به نوابه ورضاه . ﴿ وَإِنَّ
الدَّارَ الْآخِرَةَ لَمَتَى الْحَيَوَانُ ﴾ أى دار الحياة الباقية التى لا تزول ولا موت فيها . وزعم أبو عبيدة :
إن الحيوان والحياة والحي بكسر الحاء واحد . كما قال :

* وَقَدْ تَرَى إِذَا الْحَيَاةَ حَيٌّ *

وغيره يقول : إن الحي جمع على فعول مثل عصى . والحيوان يقع على كل شئ حي . وحيوان
عبرى فى الجنة . وقيل : أصل حيوان حيّان فأبدلت إحداهما واوا ؛ لأجتماع المثنيين .
﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أنها كذلك .

قوله تعالى : فَلَمَّا ذَرَكُوا فِي الْأَنْفُلِكِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ
فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿١٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ
وَلِيُنَمَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾

(١) البيت لم يابح ونماه :

* وَإِذَا زَمَانُ النَّاسِ دَخَلَ *

قوله تعالى : (فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ) يبنى السفن وخافوا الغرق (دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى صادقين في نياتهم ، وتركوا عبادة الأصنام ودعاهم . (فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ) أى يدعون معه غيره ، وما لم يزل به سلطانا . وقيل : لإشراكهم أن يقول قائلهم لولا الله والرئيس أو الملاح لفرقنا ، فيجعلون ما فعل الله لهم من النجاة قسمة بين الله وبين خلقه .

قوله تعالى : (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَعْتَمُوا) قيل : هما لام كي أى لكي يكفروا ولكي يعتموا . وقيل : « إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » ليكون ثمة شركهم إن يصدرنا نعم الله ويعتصموا بالدنيا . وقيل : هما لام أمر معناه التهديد والوعيد . أى آكفروا بما أعطيناكم من النعمة والنجاة من البحر وعتموا . ودليل هذا قراءة أبي « وَتَعْتَمُوا » . أبى الأنبارى : ويقوى هذا قراءة الأعمش ونافع وحزمة « وَلِيَعْتَمُوا » يحزم اللام . النحاس : « وَلِيَعْتَمُوا » لام كي ، ويموز أن تكون لام أمر ، لأن أصل لام الأمر الكسر ، إلا أنه أمر فيه معنى التهديد . ومن قرأ « وَلِيَعْتَمُوا » بإسكان اللام لم يجعلها لام كي ، لأن لام كي لا يجوز إسكانها . وهى قراءة أبى كثير والمسيبى وقالون عن نافع ، وحزمة والكسائى وحفص عن عاصم . الباقون بكسر اللام . وقرأ أبو العالية « لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتُّوا فَسَوْفَ تَعْمُونَ » تهديد ووعيد .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَاطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبَالِبِطِلٍ يُؤْمِنُونَ وَيَعْبُدُونَ اللَّهَ يَكْفُرُونَ ﴿٧٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا) قال عبيد الرحمن بن زيد : هى مكة وهم فريش أمهم الله تعالى فيها . (وَيُخَاطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ) قال الضحاك : يقتل بعضهم بعضا ويسى بعضهم بعضا . والخطف الأخذ بسرمة . وقد مضى فى « القصص »

وغيرها . فاذكرهم الله عز وجل هذه النعمة ليدعوا له بالطاعة . أى جعلت لهم حراماً أمناً
 أمناً فيه من السيى والنارة والقتل ، وخلصتهم فى البركا خلصتهم فى البحر ، فصاروا يشركون
 فى البر ولا يشركون فى البحر . فهذا تعجب من تناقض أحوالهم . ﴿ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ ﴾
 قال قتادة : أنبا لشرك . وقال يحيى بن سلام : أنبا لبليس . ﴿ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴾ قال
 ابن عباس : أنبا فية الله . وقال ابن شجرة : أنباطاء الله وإحسانه . وقال ابن سلام :
 أنبا جاء به النبى صلى الله عليه وسلم من الهدى . وحكى النقاش : أنبا طعامهم من جوع ،
 وأنهم من خوف يكفرون . وهذا تعجب وإنكار خرج مخرج الاستفهام .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ اتَّخَذَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ أى لا أحد أظلم من جعل مع الله
 شركاً وولداً ، وإذا قل فاحشة قال : « وَجَدْنَا صَليًا أَبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمْرًا نَاسِيًا » . (أو كذب بالحق
 لما جاءه) قال يحيى بن سلام : بالقرآن . وقال السدى بالوحيد . وقال ابن شجرة :
 بمحمد صلى الله عليه وسلم . وكل قول يتناول القولين . ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴾
 أى مستقر . وهو استفهام تقرير .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ

الْمُحْسِنِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا ﴾ أى جاهدوا الكفار فينا ، أى فى طلب مرضاتنا .
 وقال السدى وغيره : إن هذه الآية نزلت قبل فرض القتال . قال ابن عطية : فهى قبل
 الجهاد العرفى ، وإنما هو جهاد عام فى دين الله وطلب مرضاته . قال الحسن بن أبى الحسن :
 الآية فى العباد . وقال ابن عباس وإبراهيم بن آدم : هى فى الذين يعملون بما يملكون .
 وقد قال صلى الله عليه وسلم : " من عمل بما علم الله ما لم يعلم " ونزع بعض العلماء
 إلى قوله « وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ » . وقال عمر بن عبد العزيز : إنما قصر بنا من علم
 ما جهلنا بتصويرنا فى العمل بما علمنا ، ولو علمنا ببعض ما علمنا لأورثنا علما لا تقوم به أبداننا ،
 قال الله تعالى : « وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ » . وقال أبو سليمان الداراني : ليس الجهاد فى الآية

قَتَالَ الْكُفَّارَ فَقَطَّ بِلَ هُوَ نَصْرُ الدِّينِ ، وَالرَّدُّ عَلَى الْمُطْلَبِينَ ، وَقَعَ الظَّالِمِينَ ، وَعُظِّمَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ
وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَمِنْهُ جَاهِدَةُ النَّفْسِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَهُوَ الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ . وَقَالَ سَفْيَانُ بْنُ
عَيْنَةَ لِابْنِ الْمُبَارَكِ : إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ قَدْ أَخْطَفُوا فَعَلَيْكَ بِالْمُجَاهِدِينَ وَأَهْلَ التَّنُورِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
يَقُولُ : «لَتَهْدِيَنَّهُمْ» . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : مَعْنَى الْآيَةِ ؛ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِي الْمُهْجَرَةِ لَتَهْدِيَنَّهُمْ سَبِيلَ
الثَّبَاتِ عَلَى الْإِيمَانِ . ثُمَّ قَالَ : مِثْلُ السُّنَّةِ فِي الدُّنْيَا كَمِثْلِ الْجَنَّةِ فِي الْعَقْبِ ، مَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ
فِي الْعَقْبِ سَلِمَ ، كَذَلِكَ مَنْ لَزِمَ السُّنَّةَ فِي الدُّنْيَا سَلِمَ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ : وَالَّذِينَ جَاهَدُوا
فِي طَاعَتِنَا لَتَهْدِيَنَّهُمْ سَبِيلَ ثَوَابِنَا . وَهَذَا يَتَنَاوَلُ بِمَعْنَى طَاعَةِ جَمِيعِ الْأَقْوَالِ . وَنَحْوُهُ قَوْلُ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْرِ قَالَ : قَوْلُ الْحِكْمَةِ مِنْ طَلَبِي فَلَمْ يَحْدِثْنِي فِلِيطِينِي فِي مَوْضِعَيْنِ : أَنْ يَعْمَلَ
بِأَحْسَنِ مَا يَعْلَمُهُ ، وَيَجْتَنِبُ أَسْوَأَ مَا يَعْلَمُهُ . وَقَالَ الْحَسَنُ بْنُ الْفَضْلِ : فِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ أَيْ
الَّذِينَ هَدَيْنَاهُمْ هُمُ الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا . (لَتَهْدِيَنَّهُمْ سَبِيلًا) أَيْ طَرِيقَ الْجَنَّةِ ، قَالَهُ السَّدُوسِيُّ .
التَّفَاشُ : يَوْفَقُهُمْ لَدَيْنَ الْحَقِّ . وَقَالَ يُوسُفُ بْنُ أَصْبَاطٍ : الْمَعْنَى لِنَخْلُصَنَّ نِيَّاتَهُمْ وَصِدْقَاتِهِمْ
وَصَلَوَاتِهِمْ وَصِيَامَهُمْ . (وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) لَامٌ تَأْكِيدٌ وَدَخَلَتْ فِي «مَعَ» عَلَى أَحَدٍ
وَجِهَيْنِ : أَنْ يَكُونَ أَسْمَاً وَلَامُ التَّوَكُّيدِ إِنَّمَا تَدْخُلُ عَلَى الْأَسْمَاءِ ، أَوْ حَرْفًا فَتَدْخُلُ عَلَيْهَا ؛ لِأَنَّ
فِيهَا مَعْنَى الْأَسْتِقْرَارِ ؛ كَمَا يَقُولُ ابْنُ زَيْدٍ لَفِي الْعِلَالِ . وَ«مَعَ» إِذَا سَكَنْتَ فَهِيَ حَرْفٌ لَا غَيْرَ .
وَإِذَا فَتَحْتَ جَازَ أَنْ تَكُونَ أَسْمَاً ، وَأَنْ تَكُونَ حَرْفًا . وَالْأَكْثَرُ أَنْ تَكُونَ حَرْفًا جَاءَ لِمَعْنَى . وَتَقْدَمُ
مَعْنَى الْإِحْسَانِ وَالْمُحْسِنِينَ فِي «الْبَقَرَةِ» وَغَيْرِهَا . وَهُوَ سَبْحَانَهُ مَعَهُمُ بِالْغَنَةِ وَالْمَوْنَةِ ، وَالْحِفْظِ
وَالْمُهْدَايَةِ ، وَمَعَ الْجَمِيعِ بِالْإِحَاطَةِ وَالْقُدْرَةِ . فَيَنْبَغِي الْمَعْيِينُ يُونُسٌ .

تَمَّتْ سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الروم

سورة الروم مكية كلها من غير خلاف، وهي ستون آية

قوله تعالى : **الْأَمَّ ۝ غَلَبَتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝ فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ۝ بَنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝**

قوله تعالى : **(الْأَمَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ)** روى الترمذي عن أبي سعيد الخدري قال : لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين فقلت : **«الْأَمَّ . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ»** — إلى قوله — **يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . يَنْصُرُ اللَّهُ .** قال : يفرح المؤمنون بظهور الروم على فارس . قال : هذا حديث غريب من هذا الوجه ، هكذا قرأ نصر بن علي الجهضمي **«غَلَبَتِ الرُّومُ»** . ورواه أيضا من حديث ابن عباس يأتي منه ، قال ابن عباس في قول الله عز وجل : **«الْم . غَلَبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ»** قال : غَلَبَتْ وَغَلَبْتُ ، قال : كان المشركون يحبون أن يظهر أهل فارس على الروم لأنهم وإياهم أهل أوثان ، وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب ؛ فذكره لأبي بكر فذكره أبو بكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : **«لَمَّا إِنْهُمْ سَيَغْلِبُونَ»** فذكره أبو بكر لهم فقالوا : اجعل بيننا وبينك أجلا ، فإن ظهرنا كان لنا كذا ، وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا ؛ فجعل أجل خمس سنين ، فلم يظهروا ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : **«أَلَا جَعَلْتَهُ**

(١) في نسخة الترمذي : « هذا حديث حسن غريب ... »

إلى دُونَ - أراء قال العشر - قال أبو سعيد : والْبِضْع ما دون العشر . قال : ثم ظهرت الروم بعدُ ، قال : فذلك قوله « أَلَمْ . غَلِبَتِ الرُّومُ » - إلى قوله - وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بِنَصْرِ اللَّهِ . قال سفيان : سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب . ورواه أيضا عن يَازِيدَ بْنِ مَكْرَمٍ الْأَسَدِيِّ قال : لما نزلت « أَلَمْ . غَلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بِضْعِ سِنِينَ » وكانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين للروم ، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم لأنهم وإياهم أهل كتاب ، وذلك قول الله تعالى : « وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بِنَصْرِ اللَّهِ يَتَنَصَرُونَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ » وكانت قريش تحب ظهور فارس لأنهم وإياهم ليسوا بأهل كتاب ولا إيمان يبعث ، فلما أزل الله هذه الآية خرج أبو بكر الصديق رضي الله عنه يصبح في نواحي مكة : « أَلَمْ . غَلِبَتِ الرُّومُ . فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بِضْعِ سِنِينَ » . قال فأس من قريش لأبي بكر : فذلك بيننا وبينكم ، زعم صاحبك أن الروم ستغلب فارس في بضعة سنين ! أفلا زاهنك على ذلك ؟ قال : بلى . وذلك قبل تحريم الزهان ، فأدتهن أبو بكر والمشركون وتواضعوا الزهان . وقالوا لأبي بكر : كم يجعل البِضْع ؟ ثلاث سنين أو تسع سنين ؟ فتم بيننا وبينك وسطا تنهى إليه ؟ قال : فسموا بينهم ست سنين ؛ قال : فضت الست سنين قبل أن يظهروا ، فأخذ المشركون رهن أبي بكر ، فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم على فارس ، فغاب المسلمون على أبي بكر تسمية ست سنين ، قال : لأن الله تعالى قال « فِي بِضْعِ سِنِينَ » قال : وأسلم عند ذلك ناس كثير . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب . وروى القُشَيْرِيُّ وَأَبْنُ عَطِيَّةٍ وغيرهما : أنه لما نزلت الآيات خرج أبو بكر بها إلى المشركين فقال : أسركم أن غلبت الروم ؟ فإن نينا أخبرنا عن الله تعالى أنهم سيقبلون في بضعة سنين ؟ فقال له أُنْجَى بْنُ خَلْفٍ وَأُمَيَّةُ أَخُوهُ - وقيل أبو سفيان بن حرب - : يا أبا فضيل ! - يترضون بكُنْيتَه يا أبا بكر - فَلَنَتَّاحِبَ - أى تراهن

في ذلك فراحهم أبو بكر . قال قتادة : وذلك قبل أن يحرم القمار ، وجعلوا الزمان خمس قلائص^(١) والأجل ثلاث سنين . وقيل : جعلوا الزمان ثلاث قلائص . ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال : " لهنّ ثلاث قلائص ما بين الثلاث والتسع والعشر ولكن أرجع فزدهم في الزمان وأستردهم في الأجل " . ففعل أبو بكر ، جعلوا القلائص مائة والأجل تسعة أعوام ، فغلبت الروم في أثناء الأجل . وقال الشعبي : فظهروا في تسع سنين . القُشَيْرِيُّ : المشهور في الروايات أن ظهور الروم كان في السابعة من غلبة فارس للروم ، ولعل رواية الشعبي تصحيف من السبع إلى التسع من بعض النقلة . وفي بعض الروايات : أنه جعل القلائص سبعا إلى تسع سنين . ويقال : إنه آخر فتوح كسرى أبريّر فتح فيه القُسْطَنْطِينِيَّة حتى بنى فيها بيت النار ، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأه ذلك ، فأنزل الله تعالى هاتين الآيتين . وحكى النقاش وغيره أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه لما أراد الهجرة مع النبي صلى الله عليه وسلم تعلق به أبي بن خلف وقال له : أعطني كفيلا بالخطر إن غلبت ؛ فكفل به أخته عبد الرحمن ، فلما أراد أبي الخروج إلى أحد طلبه عبد الرحمن بالكفيل فاعطاه كفيلا ، ثم مات أبي بمكة من جرح جرّحه النبي صلى الله عليه وسلم ، وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية على رأس تسع سنين من مناجبتهم . وقال الشعبي : لم تمض تلك المدة حتى غلبت الروم فارس ، وربطوا خيلهم بالمدائن ، وبنوا روميّة ؛ ففقر أبو بكر أبيّا وأخذ مال الخطر من ورثته ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " تصدّق به " فتصدّق به . وقال المفسرون : إن سبب غلبة الروم فارس أمرأة^(٢) كانت في فارس لا تلد إلا الملوك والأبطال ، فقال لما كسرى : أريد أن أستعمل أحد بنيك على جيش أجهزه إلى الروم ؛ فقالت : هذا هُرْمُزُ أَرْوَغ من تملّب وأخذ من صقر ، وهذا فرسان أحد من سنان وأخذ من نبل ، وهذا شهر بزان^(٣) أحلم من كذا ، فأختر ؛ فأختر الحليم وولاه . فسار إلى الروم بأهل فارس فظهر على

(١) القلائص : جمع القلوص ، وهي القنينة من الإبل . (٢) المملوك (بالحر بك) : الزن ، وما يتأطّر عليه .

(٣) فربّ الرجل : غلبه . (٤) راجع هذا الخبر في تاريخ الطبري (ج ٤ ص ١٠٥) من القسم

الأول طبع ببوليا . (٥) هكذا ورد في كتب التفسير . والقي في تاريخ الطبري : « شهر بزان » .

الروم . وقال عكرمة وغيره : إن شهرزبان لما غلب الروم خرب ديارها حتى بلغ الخليج ، فقال أخوه فرخان : لقد رأيته جالسا على سرير كسرى ؛ فكتب كسرى إلى شهرزبان أرسل إلى برأس فرخان فلم يفعل ، فكتب كسرى إلى فارس : إني قد استعملت عليكم فرخان وعزلت شهرزبان ، وكتب إلى فرخان إذا ولي أن يقتل شهرزبان ؛ فأراد فرخان قتل شهرزبان فأخرج له شهرزبان ثلاث صحائف من كسرى يأمره بقتل فرخان ، فقال شهرزبان لفرخان : إن كسرى كتب إلى أن أقتلك ثلاث صحائف وراجته أبدا في أمرك ، أفقتلني أنت بكباب واحد ؟ فرد الملك إلى أخيه ، وكتب شهرزبان إلى قيصر ملك الروم فتعاونوا على كسرى ؛ فغلبت الروم فارس ومات كسرى . وجاء الخبر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ففرح من معه من المسلمين ، فذلك قوله تعالى : « ألم غلبت الروم . في أدنى الأرض » يعني أرض الشام . عكرمة : بأذرعات ، وهي ما بين بلاد العرب والشام . وقيل : إن قيصر كان بعث رجلا يدعى يحنس وبعث كسرى شهرزبان فالتقيا بأذرعات وبُصرى وهي أدنى بلاد الشام إلى أرض العرب والمعجم . مجاهد : بالجزيرة ، وهو موضع بين العراق والشام . مقاتل : بالأردن وفلسطين . و « أدنى » معناه أقرب . قال ابن عطية : فإن كانت الوقعة بأذرعات فهي من أدنى الأرض بالقياس إلى مكة ، وهي التي ذكرها امرؤ القيس في قوله :

تَوَرَّتْهَا مِنْ أَذْرَعَاتِ وَأَهْلِهَا • يَسْتَقْرِبُ أَدْنَى دَارِهَا تَنْظُرُ عَلَيَّ

وإن كانت الوقعة بالجزيرة فهي أدنى بالقياس إلى أرض كسرى ، وإن كانت بالأردن فهي أدنى إلى أرض الروم . فلما طرأ ذلك وغلبت الروم سر الكفсар فبشر الله عباده بأن الروم سيغلبون وتكون الدولة لهم في الحرب .

وقد مضى الكلام في فوائح السور . وقرأ أبو سعيد الخدري وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن قسرة « غلبت الروم » بفتح النون واللام . وتاويل ذلك أن الذي طرأ يوم بدر إنما كانت الروم غلبت فمر ذلك على كفار قريش وسر بذلك المسلمون ، فبشر الله تعالى عباده أنهم سيغلبون أيضا في بضع سنين ؛ ذكر هذا التاويل أبو حاتم . قال أبو جعفر النحاس :

« قراءة أكثر الناس » غُلِبَت الروم « بضم التين وكسر اللام . وروى عن ابن عمر وأبي سعيد الخُدْري أنهما قرأا « غُلِبَت الروم » وقرأ « سُبُلُون » . وحكى أبو حاتم أن عصمة روى عن هارون : أن هذه قراءة أهل الشام ؛ وأحمد بن حنبل يقول : إن عصمة هذا ضعيف ، وأبو حاتم كثير الحكاية عنه ، والحديث يدل على أن القراءة « غُلِبَت » بضم التين ، وكان في هذا الاخبار دليل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن الروم غلبتها فارس ، فأخبر الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين ، وأن المؤمنين يفرحون بذلك ، لأن الروم أهل كتاب ، فكان هذا من علم الغيب الذي أخبر الله عز وجل به مما لم يكن [علموه] ، وأمر أبا بكر أن يراهم على ذلك وأن يبلغ في الرهان ، ثم حُرِّم الرهان بعدُ ونسخ بتحريم القمار . قال ابن عطية : والقراءة بضم التين أصح ، وأجمع الناس على « سُبُلُون » أنه بفتح الياء ، ياد به الروم . وروى عن ابن عمر أنه قرأ أيضا بضم الياء في « سُبُلُون » ، وفي هذه القراءة قلب للمعنى الذي تظاهرت الروايات به . قال أبو جعفر النحاس : ومن قرأ « سُبُلُون » فالمعنى عنده : وفارس من بعد عليهم ، أى من بعد أن ظَلَبُوا ، سُبُلُون . وروى أن إيقاع الروم بالفرس كان يوم بدر ، كما في حديث أبي سعيد الخُدْري حديث الترمذى ، وروى أن ذلك كان يوم الحُدَيْبية ، وأن الخبر وصل يوم بيمعة الرضوان ؛ قاله عكرمة وقتادة . قال ابن عطية : وفي كَلَا اليومين كان نصر من الله للمؤمنين . وقد ذكر الناس أن سبب سرور المسلمين بغلبة الروم وفتحهم أن تغلب إنما هو أن الروم أهل كتاب كالمسلمين ، وفارس من أهل الأوثان ؛ كما تقدم بيانه في الحديث . قال النحاس : وقول آخر وهو أولى أن فرحهم إنما كان لإنجاز وعد الله تعالى ؛ إذ كان فيه دليل على النبوة لأنه أخبر تبارك وتعالى بما يكون في بضع سنين فكان فيه . قال ابن عطية : ويشبه أن يتل ذلك بما يقتضيه النظر من عجة أن يغلب العدو الأصغر لأنه أيسر مؤنة ، ومتى غلب الأكبر كثرت الخوف منه ؛ فأتى هذا المعنى مع ما كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم ترجاه من ظهور دينه وتشرع الله الذى بعث به وغلته على الأمم ، وإرادة
كفار مكة أن يرسم الله بملك يستأصله ويرمىهم منه . وقيل : سرورهم إنما كان بنصر
رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين ، لأن جبريل أخبر بذلك النبي عليه السلام يوم
بدر ، حكاه القشيري .

قلت : ويحتمل أن يكون سرورهم بالمجموع من ذلك ، فسروا بظهورهم على عدوهم
و بظهور الروم أيضا وبإنجاز وعد الله . وقرأ أبو حيوة الشافعي ومحمد بن السميع « من بعد
ظلمهم » بسكون اللام ، وهما لغتان ؛ مثل الظلم والظمن . وزعم الفراء أن الأصل « من بعد
غلبتهم » فحذفت التاء كما حذفت في قوله عز وجل « وإقام الصلاة » وأصله وإقامة
الصلاة . قال النحاس : « وهذا غلط لا ينجل على كثير من أهل النحو ؛ لأن « إقام الصلاة »
مصدر قد حذف منه لاعتلال فصله ، فحلت التاء عوضا من المحذوف ، و « غلب » ليس
بمعتل ولا حذف منه شيء ، وقد حكى الأصمعي : طرد طردًا وجلب جلبًا وحلب حلبًا وقلب
قلبًا ؛ فأي حذف في هذا ، وهل يجوز أن يقال : في أكل أكلا وما أشبه حذف منه .
(في يَضَع سِتِينَ) حذف الهاء من « يَضَع » فرقا بين المذكر والمؤنث ، وقد مضى الكلام
فيه في « يوسف » . ونسخت النون من « سِتِينَ » لأنه جمع مسلم . ومن العرب من يقول
« في يضع ستين » كما يقول في « غسيلين » . ويجاز أن يجمع سنة جمع من يقل بالواو والنون
والياء والنون ؛ لأنه قد حذف منها شيء بفعل هذا الجمع عوضا من النقص الذي في واحده ؛
لأن أصل « سَنَة » سَنَة أو سَنَوَة ، وكسرت السين منه دلالة على أن جمعه خارج من قياسه
ونعته ، هنا قول البصريين . ويلزم الفراء أن يضمها لأنه يقول : الضمة دليل على الواو وقد
حذف من سنة واو في أحد القولين ، ولا يضمها أحد علمناه .

قوله تعالى : (قَدْ أَفْلَحَ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ) أخبر تعالى بأفرواده بالقدرة وأن ما في العالم
من غلبة وغيرها إنما هي منه وإرادته وقدرته فقال « قَدْ الْأَمْرُ » أي إنفاذ الأحكام .

« مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » أى من قبل هذه الغلبة ومن بعدها . وقيل : من قبل كل شيء ومن بعد كل شيء . و « مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » ظرفان بُنِيَ على الضم ؛ لأنهما تعزفان بحذف ما أضيفا إليهما وصارا متضمنين ما حذف تخالفا تعريف الأسماء وأشبه الحروف في التضمنين بُنِيَ ، وخصبا بالضم لشبههما بالمنادى المفرد في أنه إذا نُكِرَ وأضيف زال بناءؤه ، وكذلك هما فصحا . ويقال : « من قبل ومن بعد » . وحكى الكسائى عن بعض بنى أسد « فِىهِ الْأَمْسَرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » الأول مخفوض متون ، والثانى مضموم بلا تنوين . وحكى الفراء « مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » مخفوضين بنيرتنوين . وأنكره النحاس وردّه . وقال الفراء فى كتابه : فى القرآن أشياء كثيرة ، الغلط فيها بين ، منها أنه زعم أنه يجوز « من قبل ومن بعد » وإنما يجوز « من قبل ومن بعد » على أنهما نكرتان . قال الزجاج : المعنى من متقدم ومن متأخر . (وَيَوْمَئِذٍ يَفِرُّ الْمُؤْمِنُونَ . يَتَصِرُّ اللَّهُ) تقدم ذكره . (يَتَصِرُّ مِنْ يَتَاءُ) بنى من أولياته ؛ لأن نصره مختص بغلبة أولياته لأعدائه ، فأما غلبة أعدائه لأولياته فليس بنصر ، وإنما هو ابتلاء . وقد يستى ظفرا . (وَهُوَ الْعَزِيزُ) فى قيمته (الرَّحِيمُ) لأهل طاعته .

قوله تعالى : وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفُولُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ) لأن كلامه صدق . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) وهم الكفار وهم أكثر . وقيل : المراد مشركو مكة . واتصفت « وَعَدَ اللَّهُ » على المصدر ؛ أى وعد ذلك وعدا . ثم بين تعالى مقدار ما يعلمون فقال : (يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) ببنى أمر معايشهم ودنياهم ، متى يزرعون ومتى يمحصدون ، وكيف يفرسون وكيف يبنون ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة . وقال الضحاك : هو بيان قصورها وتسفيق أنهارها وغرس أشجارها ؛ والمعنى واحد . وقيل : هو ما تلقى الشياطين إليهم من أمور الدنيا

عند استراقهم السمع من سماء الدنيا؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : الظاهر والباطن؛ كما قال في موضع آخر « أَمْ يَظَاهِرُ مِنْ الْقَوْلِ » .

قلت : وقول ابن عباس أشبه بظاهر الحياة الدنيا ، حتى لقد قال الحسن : بلغ واقعه من علم أحدهم بالدنيا أنه يتقَدَّ الدرهم فيخبرك بوزنه ولا يحسن أن يصل . وقال أبو العباس المبرد : قسم كسرى أيامه فقال : يصلح يوم الريح للنوم ، ويوم النسيم للصيد ، ويوم المطر للشرب واللهو ، ويوم الشمس للحوائح . قال ابن خالويه : ما كان أعرفهم بسياسة دنياهم ، يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا . (وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ) أى عن العلم بها والعمل لها (هُمْ غَائِلُونَ) قال بعضهم :

ومن البلية أن ترى لك صاحبا « في صورة الرجل السميع المبصر
فطن بكل مصيبة في ماله » وإذا يصاب بدنيته لم يشعر

قوله تعالى : **أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي
رَبِّهِمْ لَكَنُفِرُونَ** ﴿٥١﴾

قوله : (فِي أَنْفُسِهِمْ) ظرف للتفكر وليس بمفعول ، تعدى إليه « يتفكروا » بحرف جر؛ لأنهم لم يؤمروا أن يتفكروا في خلق أنفسهم ، إنما أمروا أن يستعملوا التفكر في خلق السموات والأرض وأنفسهم ، حتى يعلموا أن الله لم يخلق السموات وغيرها إلا بالحق . قال الزجاج : في الكلام حذف ، أى فاعلوا ؛ لأن في الكلام دليلا عليه . (إِلَّا بِالْحَقِّ) قال الفراء : معناه إلا للحق ؛ يعنى الثواب والعقاب . وقيل : إلا لإقامة الحق . وقيل : « بالحق » بالعدل . وقيل : بالحكمة ؛ والمعنى متقارب . وقيل : « بالحق » أى أنه هو الحق ولحق خلقها ، وهو الدلالة على توحيده وقدرته . (وَأَجَلٍ مُّسَمًّى) أى للسموات والأرض أجل

بتبيان إليه وهو يوم القيامة . وفي هذا تنبيه على الفناء وعلى أن لكل مخلوق أجلا ، وعلى نواب المحسن وعقاب المسيء . وقيل : « وأجل مُسمى » أى خلق ما خلق في وقت سماه لأن يخلق ذلك الشيء فيه . ﴿ وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ يَلْفَافُونَ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴾ اللام للتوكيد ، والتقدير : لكافرون بقاء ربهم ، على التقديم والتأخير ، أى لكافرون بالبعث بعد الموت . وتقول : إن زيدا في الدار لجالس . ولو قلت : إن زيدا لفي الدار لجالس جاز . فإن قلت : إن زيدا جالس لفي الدار لم يحز ؛ لأن اللام إنما يرقى بها توكيدا لاسم إن وخبرها ، وإذا جمعت بها لم يحزان تأتي بها . وكذا إن قلت : إن زيدا لجالس لفي الدار لم يحز .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ١٠ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ بصائرهم وقلوبهم . ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ ﴾ أى قلبوها للزراعة ، لأن أهل مكة لم يكونوا أهل حرب ، قال الله تعالى : « تُبْئِرُ الْأَرْضَ » . ﴿ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا ﴾ أى وعمسوها أولئك أكثر مما عمروها هؤلاء فلم تنفعهم عمارتهم ولا طول منتهم . ﴿ وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالمعجزات . وقيل : بالأحكام فكفروا ولم يؤمنوا . ﴿ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ ﴾ بأن أهلهم بغير ذنب ولا رسل ولا حجة . ﴿ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ بالشرك والعصيان .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَفْسَوْا سُوءًا أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ١١ ﴾

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَاءُوا السُّوءَى ﴾ السُّوءَى فُعِلَ من السُّوءِ تأنيث
الأسوأ وهو الأفعج ، كما أن الحسنى تأنيث الأُحسن . وقيل : يعنى بها هاهنا النار ، قاله
ابن عباس . ومعنى « آسأوا » أشركوا ؛ دل عليه « أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ » . « السُّوءَى » :
اسم جهنم ؛ كما أن الحسنى اسم الجنة . (أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) أى لأن كذبوا ؛ قاله الكسائى .
وقيل : بأن كذبوا . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ » بالرفع اسم كان ،
وذكرت لأن تأنيثها فيرقيق . و « السُّوءَى » خبر كان . والباقون بالنصب على خبر كان
« السُّوءَى » بالرفع اسم كان . ويجوز أن يكون اسمها التكذيب ؛ فيكون التقدير : ثم كان
التكذيب عاقبة الذين آسأوا ؛ ويكون السُّوءَى مصدرا لآسأوا ، أو صفة لمحدوف ؛ أى الخلة
السُّوءَى . وروى عن الأعمش أنه قرأ « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسأوا السُّوءِ » رفع السُّوءِ .
قال النحاس : السُّوءُ أشد الشر ؛ والسُّوءَى الفُعْلُ منه . (أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) قيل بحمد
والقرآن ؛ قاله الكلبى . مقاتل : بالعذاب أن يتزل بهم . الضحالك : معجزات محمد صلى
الله عليه وسلم . (وَكَانُوا بِهَا يُسْتَهْزِئُونَ) .

قوله تعالى . اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَيَوْمَ
تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ
وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ﴿١٣﴾

قرأ أبو عمرو وأبو بكر « يرجعون » بالياء . الباقيون بالياء . (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ
الْمُجْرِمُونَ) وقرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمَى « يُبْلِسُ » بفتح اللام : والمعروف في اللغة أبلس
الرجل إذا سكت وأتقطعت مجته ، ولم يذلل أن تكون له حجة . وقريب منه تحير ؛
كما قال السجّاج :

يا صاح هل تعرف رثما مكرسا * قال نعمس أعرفه وأتلسا

وقد زعم بعض النحويين أن إبليس مشتق من هذا ، وأنه أبلس لأنه انقطعت حجته .
النحاس : ولو كان كما قال لوجب أن ينصرف ، وهو في القرآن غير منصرف . وقال الزجاج :
المبليس الساكت المنقطع في حجته ، اليأس من أن يتبدى إليها . (وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ)
أى ما عبده من دون الله . (شُفَعَاءُ وَكَانُوا يُشْرِكُهُمْ كَافِرِينَ) قالوا : ليسوا بآلهة ؛ تبرأوا
منها وتبرأت منهم ، حسبما تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ) يعنى المؤمنين من الكافرين ،
ثم بين كيف تغربهم فقال : (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا) قال النحاس : سمعت الزجاج يقول :
معنى « أمّا » دع ما كان فيه وخذ في غيره . وكذا قال سيوريه : إن معناها مهما كان في شيء
تخذه في غير ما كان فيه ، (فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ) قال الضحاك : الروضة الجنة ، والرياض
الجنان . وقال أبو عبيد : الروضة ما كان في تسفل ، فإذا كانت مرتفعة فهي ترعة . وقال
غيره أحسن ما تكون الروضة إذا كانت في موضع مرتفع غليظ ؛ كما قال الأعشى :

مَا رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْحَزَنِ مُنْشَبَّةٌ ۖ خَضْرَاءُ جَادٍ جَلِيهَا سُبُلٌ هَاطِلَةٌ^(١)
بِضَاحِكِ الشَّمْسِ مِنْهَا كَوْكَبٌ شَرِيقٌ ۖ مُؤَزَّرٌ بِعَسِيمِ النَّبْتِ مُكْتَبِلٌ^(٢)
يَوْمًا بِأَطْيَبِ مِنْهَا فَسَّرَ رَائِحَةَ ۖ وَلَا بِأَحْسَنِ مِنْهَا إِذْ دَنَا الْأَصْلُ^(٣)

إلا أنه لا يقال لها روضة إلا إذا كان فيها نبت ، فإن لم يكن فيها نبت وكانت مرتفعة فهي
ترعة . وقد قيل في الترعة غير هذا . وقال الفُتَيْرِيُّ : والروضة عند العرب ما ينبت حول

(١) رياض الحزن أحسن من رياض الخفوص لأرضاعها . (٢) قوله : « بضاحك الشمس »
أى يدور معها حيناً دارت . وكوكب كل شيء مطعمه ، والمراد هنا الزهر . ومؤزر : طفل من الإزلة . والفريق :
الريان الخليل . ماء . والعسيم : الثام السن . والمكتبل : الذى قد بلغ نم . (٣) التشر : الرائحة الطيبة .
والأصل جمع أصبل ؛ وعص هذا الوقت لأن النبات يكون فيه أحسن ما يكون فباعد الشمس والقي عنه .

الفديرس البقول ؛ ولم يكن عند العرب شيء أحسن منه . الجوهرى : والجمع رَوْض
ورِياض . صارت الواو ياء لكثرة ما قبلها . والروض : نحو من نصف القِربة ماء .
وفي الخوض رَوْضَة من ماء إذا غطى أسفله . وأنشد أبو عمرو :
« وَرَوْضَة سَقِيَتْ مِنْهَا نَضْوِي ^(١) »

(يُجْبَرُونَ) قال الضحك وابن عباس : يكرهون . وقبل ينعمون ؛ قاله مجاهد وقتادة .
وقيل يسرون . السدى : يفرحون . والخبرة عند العرب : السرور والفرح ؛ ذكره الماوردي .
وقال الجوهرى : والخبرة : الحبور وهو السرور ؛ ويقال : حيرة يحبره (بالضم) حبرة وخبرة ؛
قال تامل : « تَهْمٌ فِي رَوْضَةٍ يُجْبَرُونَ » أى ينعمون ويكرهون ويسرون . ورجل يجبور يفعل
من الحبور . النحاس : وحكى الكسائي حيرته أى أكرمه ونعمته . وسمعت علي بن سليمان
يقول : هو مشتق من فولج على أسنانه حبرة أى أثر ؛ « يجبرون » يتبين عليهم أثر النعم .
والخبرة مشتق من هذا . قال الشاعر :

لَا تَمْلَأُ الدَّلُوَّ وَعَرَفَ فِيهَا * أَمَا تَرَى حَبَارَ مَنْ يَتَسَقَّبَا

وقيل : أصله من التحجير وهو التحسين ؛ فـ « يجبرون » يحسنون . يقال : فلان حسن الحبر
والسبر إذا كان جميلا حسن الهيئة . ويقال أيضا : فلان حسن الحبر والسبر (بالفتح) ؛ وهذا
كأنه مصدر قولك : حبرته حبرا إذا حسنته . والأول أسم ؛ ومنه الحديث « يخرج رجل من
الار ذهب حبره وسبره » وقال يحيى بن أبى كثير « فِي رَوْضَةٍ يُجْبَرُونَ » قال : السماع في الجنة ؛
وقاله الأوزاعي : قال : إذا أخذ أهل الجنة في السماع لم تبق شجرة في الجنة إلا وردت النماء
بالتسبيح والتقديس . وقال الأوزاعي : ليس أحد من خلق الله أحسن صوتا من إسرائيل ،
فإذا أخذ في السماع قطع على أهل سبع سموات صلواتهم وتسبيحهم . زاد غير الأوزاعي :
ولم تبق شجرة في الجنة إلا وردت ، ولم يبق ستر ولا باب إلا أُنْجَحَ وأُفْتَحَ ، ولم تبق حلقة

(١) الضو : الغاية التي أمر لها الأسفار .

(٢) الجيور : الثام من الرجال .

(٤) السماع : النماء .

(٢) أعرفت الكأس وعزتها : أغلت ما بها .

إلا طُنت بالوان طينها، ولم تبق أجمعة من آجام الذهب إلا وقع أهوب الصوت في مقاصبها
فزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر، ولم تبق جارية من جوار الحور العين إلا غنت بأغانيها
والطير بألحانها، ويوحى الله تبارك وتعالى إلى الملائكة أن جاويهم وأسمعوا عبادي الذين
نزهوا أسماعهم عن مزامير الشيطان فيجاويون بالحنان وأصوات روحانيين فتختلط هذه
الأصوات فتصير رجة واحدة، ثم يقول الله جل ذكره يا داود قم عند ساق عرشي فجئني؛
فيندفع داود بتمجيد ربه بصوت يغمر الأصوات ويملأها وتتضاعف اللذة؛^(١) فذلك قوله تعالى
« فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ » . ذكره الترمذي الحكيم رحمه الله . وذكر الثعلبي من حديث
أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يذكر الناس، وذكر الجنة وما فيها من
الأزواج والنعيم، وفي آخرها القوم أعرابي فقال: يا رسول الله، هل في الجنة من سماع؟
فقال: « نعم يا أعرابي إن في الجنة لنهارا حافظه الأبنكار من كل بيضاء تحصانية يتنقن
بأصوات لم تسمع الخلائق بمثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة » فقال رجل أبا الدرداء:
بماذا يتنقن؟ فقال: بالتسبيح . والخصمانية: المزهفة الأعلى، الخصمانية البطن الضخمة
الأسفل .

قلت: وهذا كله من النعيم والمرور والإكرام، فلا تعارض بين تلك الأقوال، وأين هذا
من قوله الحق: « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ » على ما يأتي . وقوله عليه السلام
« لَهَا مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُنْذِرُ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » . وقد روى: « إن في الجنة
لاشجارا عليها أجراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع يمت الله ريحا من تحت العرش
فنفخ في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما اتوا طربا » .
ذكره الزمخشري .

(١) في بعض نسخ الأصل « وبعثها » بالخاء المعجمة . وفي كتاب التذكرة: « وبعثها » بالخاء المعجمة

(٢) آية ١٧ سورة السجدة . (٣) في الأصول: « الأجراس » .

قوله تعالى : **وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا - وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ فِي الْعَذَابِ مُحَضَّرُونَ ﴿١١﴾**

قوله تعالى : **(وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا)** تقدم الكلام فيه . **(وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ)** أى بالبعث . **(فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحَضَّرُونَ)** أى مقيمون . وقيل بمجوعون . وقيل معذبون . وقيل نازلون ؛ ومنه قوله تعالى : **« إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ »** أى نزل به ؛ قاله ابن شجرة ، والمعنى متقارب .

قوله تعالى : **فَسُبْحَنَّ اللَّهَ حِينَ نُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٢﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًا وَحِينَ يُظْهِرُونَ ﴿١٣﴾**

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(فَسُبْحَانَ اللَّهِ)** فيه ثلاثة أقوال : الأول - أنه خطاب للمؤمنين بالأمر بالعبادة والحض على الصلاة في هذه الأوقات . قال ابن عباس : الصلوات الخمس في القرآن ؛ قيل له : أين ؟ فقال : قال الله تعالى **« فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون »** صلاة المغرب والعشاء **« وحين تصبحون »** صلاة الفجر **« وَعَشِيًا »** العصر **« وَحِينَ يُظْهِرُونَ »** الظهر ؛ وقاله الضحاك وسعيد بن جبير . وعن ابن عباس أيضا وقادة أن الآية تنبيه على أربع صلوات : المغرب والصبح والعصر والظهر ؛ قالوا : والعشاء الآخرة هي في آية أخرى **« وَزُلْفَى مِنَ اللَّيْلِ »** وفي ذكر أوقات العورة . وقال النحاس : أهل التفسير على أن هذه الآية **« فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون »** في الصلوات . وسمعت علي بن سليمان يقول : حقيقة عندي فسبحوا الله في الصلوات ، لأن التسبيح يكون في الصلاة ؛ وهو القول الثاني . والقول الثالث - فسبحوا الله حين تمسون وحين تصبحون ؛ ذكره الماوردي . وذكر القول

الأول، ولفظه فيه : فصلوا لله حين تمسون وحين تصبحون . وفي تسمية الصلاة بالتسبيح وجهان : أحدهما — لما تضمنتها من ذكر التسبيح في الركوع والسجود . الثاني — مأخوذ من السُّبْحَةِ والسُّبْحَةِ الصلاة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " تكون لهم سُبْحَةٌ يوم القيامة " أى صلاة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ اعترض بين الكلام بدعوى الحمد على نعمه وآلائه . وقيل : معنى « وله الحمد » أى الصلاة له لاختصاصها بقراءة الحمد . والأول أظهر؛ فإن الحمد لله من نوع تعظيم الله تعالى والحض على عبادته ودوام نعمته فيكون نوعاً آخر خلاف الصلاة ، والله أعلم . وبدأ بصلاة المغرب لأن الليل يتقدم النهار . وفي سورة « سبحان » بدأ بصلاة الظهر إذ هى أول صلاة صلاها جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم . المأوردى : وخص صلاة الليل باسم التسبيح وصلاة النهار باسم الحمد لأن للإنسان في النهار متقبلاً في أحوالٍ توجب حمد الله تعالى عليها ، وفي الليل على خلوة توجب تترية الله من الأسواء فيها؛ فلذلك صار الحمد بالنهار أخص فُسِّمَتْ به صلاة النهار ، والتسبيح بالليل أخص فُسِّمَتْ به صلاة الليل .

الثالثة — قرأ عكرمة « حِينَ تُمُوتُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ » والمعنى : حين تمسون فيه وحين تصبحون فيه ؛ لحذف « فيه » تخفيفاً ، والقول فيه كالقول في « وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » . (وَعَشِيًّا) قال الجوهري : العِشْيَةُ والعِشْيَةُ من صلاة المغرب إلى التمتة؛ نقول : أتمتة عِشْيَةِ أُمِّسٍ وَعِشْيَةِ أُمِّسٍ . وتصغير العِشْيَةِ : عُشْيَانٌ ، على غير [قياس] مُكَبَّرَةٍ ؛ كأنهم صغروا عُشْيَانًا ، والجمع عُشْيَانَات . وقبل أيضاً في تصغيره : عُشْيَانِ ، والجمع عُشْيَانِيَّات . وتصغير العِشْيَةِ عُشْيَانِيَّة ، والجمع عُشْيَانِيَّات . والعِشْيَانُ (بالكسر والمد) مثل العِشْيَةِ . والعِشْيَانُ المغرب والتمتة . وزعم قوم أن العِشْيَانُ من زوال الشمس إلى طلوع الفجر، وأنشدوا :

قَدُونَا قُدُونَةً تَحَرَّأَ بِئْسَ لِيلٍ • عِشَاءَ بَعْدَ مَا أَتَصَفَّ النَّهَارُ

المأوردي: والفرق بين المساء والعشاء أن المساء بدؤ الظلام بعد المغيب، والعشاء آخر النهار عند ميل الشمس للغيب، وهو مأخوذ من عشا العين وهو نقص النور من الناظر كنقص نور الشمس.

قوله تعالى: يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١١﴾

بين كمال قدرته؛ أي كما أحيا الأرض بإخراج النبات بعد هودها كذلك يحييكم بالبعث. وفي هذا دليل على صحة القياس؛ وقد مضى في «آل عمران» بيان «يخرج الحي من الميت».

قوله تعالى: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴿١٢﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِثَانُ السَّمَاءِ وَالْوُتُكُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنْأَمُكُمْ بِالْبَيْتِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿١٥﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْفَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ مِنَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهٌ قَلْبُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ﴾ أى من علامات رُبوبيته ووَحدانيته أن خلقكم من تراب ؛ أى خلق أباكم منه والفرع كالأصل ، وقد مضى بيان هذا فى « الأتعام » .
و « أن » فى موضع رفع بالابتداء ، وكذا « أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا » .

﴿ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ ثم أنتم عقلاء ناطقون تنصرفون فيما هو قوام معائشكم ، فلم يكن لخلقكم عبثاً ؛ ومن قدر على هذا فهو أهل للعبادة والتسبيح . ومعنى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ أى نساء تسكنون إليها . ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ أى من نطف الرجال ومن جنسكم . وقيل : المراد حواء ، خلقها من ضلع آدم ، قاله قتادة . ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ قال ابن عباس : ومجاهد : المودة الجماع ، والرحمة الولد ؛ وقاله الحسن . وقيل : المودة والرحمة عطف قلوبهم بعضهم على بعض . وقال السدى : المودة المحبة ، والرحمة الشفقة ؛ وروى معناه عن ابن عباس قال : المودة حب الرجل امرأته ، والرحمة رحمة إياها أن يصيبها بسوء . ويقال : إن الرجل أصله من الأرض ، وفيه قوة الأرض ، وفيه الفرج الذى منه بدئ خلقه فيحتاج إلى سكن ، وخلق المرأة سكناً للرجل ؛ قال الله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ » الآية . وقال : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا » فأول أَرْضاق الرجل بالمرأة سكنه إليها مما فيه من غيان القوة ، وذلك أن الفرج إذا تَجَمَّلَ فيه هيج ماء الصلب إليه ، فإليها يسكن وبها يتخلص من الهياج ، وللرجال خلق البُضْع مهن ، قال الله تعالى : وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا ، فأعلم الله عز وجل الرجال أن ذلك الموضع خلق منهن للرجال ، فعلموا بذلك فى كل وقت يدعوها الزوج ، فإن منتهى فهمى ظالمات وفى حرج عظيم ؛ ويكفيك من ذلك ما ثبت فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسى بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذى فى السماء ساخطاً عليها حتى يرضى عنها » . وفى لفظ آخر : « إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها لعنتها الملائكة حتى تصبح » . ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ تهتم

في « البقرة » وكانوا يستفنون بأن الله تعالى هو الخالق ، « وَأَخْلَافُ السَّيِّئَاتِ وَالرَّائِبَاتِ »^(١)
 الإنسان في التيمم وفيه اختلاف اللغات : من العربية والعجمية والتركية والرومية ، واختلاف
 الألوان في الصور : من البياض والسواد والحمرة ، فلا تكاد ترى أحدا إلا وأنت تنفخ بينه
 وبين الآخر ، وليس هذه الأشياء من فعل النطفة ولا من فعل الأبوين ؛ فلا بد من فاعل ،
 معلّم أن الفاعل هو الله تعالى ؛ فهذا من أدل دليل على المدبر الباري . « إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَاتٍ لِّعَالَمِينَ » أي للبر والفاجر . وقرأ حفص « للعالمين » بكسر اللام جمع عالم .
 « وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » قيل : في هذه الآية تقديم وتأخير ، والمعنى :
 ومن آياته منامكم بالليل والنهار ؛ فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل
 وعطفه عليه ، والواو تقوم مقام حرف الجر إذا اتصلت بالمعطوف عليه في الاسم الظاهر
 خاصة ؛ فجعل النوم بالليل دليلا على الموت ، والتصرف بالنهار دليلا على البعث . « إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ » يريد سماع تفهم وتدبر . وقيل : يسمعون الحق فيتعون . وقيل :
 يسمعون الوعد فيخافونه . وقيل : يسمعون القرآن فيصدقونه ؛ والمعنى متقارب . وقيل :
 كان منهم من إذا نُزل القرآن وهو حاضر سجد أذنيه حتى لا يسمع ، فين الله عز وجل هذه
 الدلائل عليه . « وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا » قيل : المعنى أن يريكم ، حذف
 « أن » لدلالة الكلام عليه ؛ قال طرفة :

أَلَا أَيْهَذَا الْإِلَهِي أَحْضَرُ الْوَعَى • وَأَنْ أَشْهَدَ الدَّدَاتِ هَلْ أَسْتَعِذُّ

وقيل : هو على التقديم والتأخير ؛ أي ويريك البرق من آياته . وقيل : أي ومن آياته
 آية يريكم بها البرق ؛ كما قال الشاعر :

وما الدهر إلا تاراتات • فنهما • أموت وأتري أبتنى العيش أكدح

وقيل : أي من آياته أنه يريكم البرق خوفا وطمعا من آياته ؛ قاله الزجاج ، فيكون
 عطف جملة على جملة . « خَوْفًا » أي للساير . « وَطَمَعًا » للقيم ؛ قاله قتادة . الضحاك .

(١) راجع نزهة ٢٥١ طيبة ثانية أربانة . (٢) فتح الإلم قراءة ناص ، وبها كان يقرأ المؤلف

(٢) هو أن قيل ؛ كما في شواهد سيره والخرواة

« خَوْفًا » من الصواعق ، « وَطَعْمًا » في الغيث . يحيى بن سلام : « خَوْفًا » من البرد أن يهلك الزرع ، « وَطَعْمًا » في المطر أن يحيى الزرع . ابن بحر : « خَوْفًا » أن يكون البرق بَرَقًا خُلْبًا لا يُمْطَرُ ، « وَطَعْمًا » أن يكون ممطرًا ؛ وأُشْدَ قول الشاعر :

لَا يَكُنْ بَرَقُكَ بَرَقًا خُلْبًا • إِنَّ خَيْرَ الْبَرَقِ مَا الْغَيْثُ مَعَهُ
وقال آخر :

فَقَدْ أَرَادَ الْمَاءُ بِغَيْرِ زَادٍ • سَوَى عَذَى لَهَا بَرَقُ الْغَامِ

والبرق الخُلْبُ : الذي لا غيث فيه كأنه خادع ؛ ومنه قيل لمن يَعِدُ ولا يُجِزُ : إِنَّمَا أَنْتَ كَبْرَقِي خُلْبٌ . والخُلْبُ أيضًا : السحاب الذي لا مطر فيه . ويقال : بَرَقَ خُلْبٌ ، بالإضافة . (وَيَتَرَدَّلُ مِنَ السَّيَاءِ مَاءٌ يُجِئِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) تقدم . (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تُقَوِّمَ السَّيَاءَ وَالْأَرْضَ بِأَمْرِهِ) « أَنْ » في محل رفع كما تقدم ؛ أي قيامها واستمساكها بقدرته بلا عمد . وقيل : بتدبيره وحكمته ؛ أي يسكنها بتدبيره عمدًا لمنافع الخلق . وقيل : « بأمره » بإذنه ، والمعنى واحد . (ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ) أي الذي فعل هذه الأشياء قادر على أن يبتكم من قبوركم ؛ والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقف ولا تلبث ؛ كما يجب الداعي المطاع مدعوهُ ؛ كما قال الفاعل :

دَعَاكُمْ كَلِيمًا بِأَسْمِهِ فَكَأَنَّمَا • دَعَاكُمْ بِرَأْسِ الطُّودِ أَوْ هُوَ أَسْرَعُ^(١)

يريد بِرَأْسِ الطُّودِ : الصَّدَى أَوِ الْمَجْرَاءُ إِذَا تَدَحَّه . وإِنَّمَا عَطَفَ هَذَا عَلَى قِيَامِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ د • ثُمَّ « لِعَظَمَ مَا يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ الْأَمْرِ وَاقْتِنَاهُ عَلَى مِثْلِهِ ، وَهُوَ أَنْ يَقُولَ يَاهِلَ الْقُبُورِ قُمُوا ، فَلَا تَبْقِ سِسْمَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ إِلَّا قَامَتْ تَنْظُرُ » كما قال تعالى : « ثُمَّ نَفْخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ »^(٢) . و « إِذَا » الأولى في قوله تعالى :

(١) رواية البيت كما في السان .

دَعَاكُمْ جَلِسًا دَعْوَةً تَكُونُ • دَعَاكُمْ بِرَأْسِ الطُّودِ أَوْ هُوَ أَسْرَعُ

قال . وَأَمَّا الطُّودُ : الْجُلُودُ الَّتِي يَتَدَحَّى مِنَ الطُّودِ . وَالطُّودُ : الْحَبْلُ الْعَظِيمُ . وَتَدَحَّى الْجَبَرُ : تَدَحَّرَجَ . وَفِي كِتَابِ مَا يَحُولُ عَلَيْهِ : دَعَاكُمْ خَلِيدًا ... بِإِثْلَاءِ الْمَجْمَعَةِ . (٢) فِي الْأَسْبُورِ : « بِرَأْسِ »

(٢) آية ٦٧ سورة الزمر .

« إذا دعاكم » للشرط ، والثانية في قوله تعالى : « إذا أنتم » للفتاة ، وهي تنوب مناب
 الفاء في جواب الشرط . وأجمع القراء على فتح التاء هنا في « تخرجون » . واختلفوا في التي
 في « الأعراف » فقرأ أهل المدينة « ومنها تخرجون » بضم التاء ، وقرأ أهل العراق بالفتح ،
 وإليه ميل أبو عبيد . والمتميان متقاربان ، إلا أن أهل المدينة فزقوا بينهما لنسق الكلام ،
 فنسق الكلام في التي في « الأعراف » بالضم أشبه بنسق الكلام ؛ أي إذا دعاكم تخرجتم أي أطعتم ؛
 الإنجيل . والفتح في سورة الروم أشبه بنسق الكلام ؛ أي إذا دعاكم تخرجتم أي أطعتم ؛
 فالفعل [بهم]^(٢١) أشبه . وهذا الطروج إنما هو عند نضجة إسرائيل النضجة الآخرة ؛ على ما تقدم
 وبأى . وقرئ « تخرجون » بضم التاء وفتحها ، ذكره الزمخشري ولم يزد على هذا شيئا ، ولم
 يذكر ما ذكرناه من الفرق ، والله أعلم . ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقا وملكا
 وعبادا . ﴿ كُلُّ لَهُ قَائِنُونَ ﴾ روى عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « كل قنوت في القرآن فهو طاعة » . قال النحاس : مطيعون طاعة ألقيا . وقيل :
 « قانتون » مِقْرُون بالعبودية ، إما قالة وإما دلالة ؛ قاله عكرمة وأبو مالك والسدي .
 وقال ابن عباس « قانتون » مصلون . الربيع بن أنس : « كل له قانتون » أي قائم يوم
 القيامة ؛ كما قال : « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ رِبَّ السَّالِمِينَ »^(٢٢) أي للحساب . الحسن : كل له قائم
 بالشهادة أنه عبده . سعيد بن جبير : « قانتون » مخلصون .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ
 وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ^(٢٣)

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ أنا بدء خلقه فيخلقه في الرحم قبل
 ولادته ، وأنا إعادته فإحيائه بعد الموت بالنضجة الثانية للبعث ؛ فجعل ما علم من ابتدائه
 منقلبه دليلا على ما ينهى من إعادته ؛ استدللا بالشاهد على الغائب ، ثم أكد ذلك قوله

(١) آية ٢٥ (٢) زيادة في إعراب القرآن للنحاس . (٣) آية ٦ سورة المطففين .

(وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) وقرأ ابن مسعود وابن عمر « يُبدئُ الخلق » من أبدأ يبدئ؛ دليله قوله تعالى : « إِنَّهُ هُوَ يَبْدِئُ وَيَعِيدُ ^(١) » . ودليل قراءة العامة قوله سبحانه : « كَذَلِكَ تَمُوتُونَ ^(٢) » . و « أهون » بمعنى هين ؛ أى الإعادة هين عليه ؛ قاله الربيع بن خثيم والحسن . فاهون بمعنى هين ؛ لأنه ليس شيء أهون على الله من شيء . قال أبو عبيدة : ومن جعل أهون يبرعن تفضيل شيء على شيء فقله مردود بقوله تعالى : « وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا » وبقوله « وَلَا يَشْرُدُهُمْ حِفْظُهُمَا » . والعرب تحمل أفعل على فاعل ، ومنه قول الفرزدق :

إِن الَّذِي يَمْلِكُ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا * يَتَنَا دِمَائِهِ أَعَزَّ وَأَطْوَلُ

أى دماؤه عزيزة طويلة . وقال آخر ^(٣) :

لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنِّي لَأَوَجَلُ * عَلَى آيَاتِنَا تَقْسِدُوا الْمَنِيَّةَ أَوَّلُ

أراد : إني لو أجل . وأنشد أبو عبيدة أيضا :

إِنِّي لَأَمْتَحُكُ الْقَبْدُودَ وَإِنِّي * قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصُّدُودِ لَأَمِيلُ ^(٤)

أراد لمائل . وأنشد أحمد بن يحيى :

تَمَيَّ رَجَالُ أَنْ أَمُوتَ وَإِنَّمَتِ * فَذَلِكَ سَبِيلُ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ

أراد بواحد . وقال آخر :

لَعَمْرُكَ إِنِّ الزُّبْرَانَ لِبَاقِلٍ * لِمَعْرُوفِهِ عِنْدَ السَّيْنِ وَأَفْضَلُ

أى وفاضل . ومنه قولهم : الله أكبر ؛ إنما معناه الله الكبير . وروى معمر عن قتادة قال : فى قراءة عبد الله بن مسعود « وهو عليه هين » . وقال مجاهد وعكرمة والضحاك : إن المعنى أن الإعادة أهون عليه — أى على الله — من البداية ؛ أى أيسر وإن كان جميعه على الله تعالى هينا ؛ وقاله ابن عباس . ووجهه أن هذا مثل ضربه الله تعالى لعباده ؛ يقول : إعادة الشيء على الخلق أهون من ابتدائه ؛ فيبني أن يكون البعث لمن قدر على البداية عندهم وفيما بينهم

(١) آية ١٣ سورة البروج . (٢) آية ٢٩ سورة الأعراف . (٣) القائل حومس بن أرس .

(٤) البيت للأخضر بن محمد الأنصاري .

أهون عليه من الإنسان . وقيل : الضمير في « عليه » للخلقين ؛ أى وهو أهون عليه ، أى على الخلق ، يصاح بهم صيحة واحدة فيقومون ويقال لهم : كونوا فيكونون ؛ فذلك أهون عليهم من أن يكونوا نطفًا ثم علقًا ثم مضغًا ثم إجنة ثم أطفالًا ثم غلمانًا ثم شبانًا ثم رجالًا أو نساء .
وقاله ابن عباس وقطرب . وقيل : أهون أمهل ؛ قال :

وهان على أسماء أن شعلت النوى * يحرب إليها وإله ويتوق

أى سهل عليها ، وقال الربيع بن خثيم في قوله تعالى « وهو أهون عليه » قال : ما شئ على الله بعزيز . عكرمة : تعجب الكفار من إحياء الله الموتى فزلت هذه الآية . (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى)
أى ما أراداه جل وعز كان . وقال الخليل : المثل الصفة ؛ أى وله الوصف الأعلى (فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) كما قال : (مَثَلُ الْحَيَّةِ الَّتِي وَضِدَ الْمُتَّقُونَ) أى صفتها . وقد مضى الكلام في ذلك .
وعن مجاهد : (المثل الأعلى) قول لا إله إلا الله ؛ ومعناه : أى الذى له الوصف الأعلى ، أى الأرفع الذى هو الوصف بالوحدانية . وكذا قال قتادة : إن المثل الأعلى شهادة أن لا إله إلا الله ؛ ويعضده قوله تعالى : « ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ » حل ما نبينه آنفاً إن شاء الله تعالى . وقال الزجاج : « وله المثل الأعلى في السموات والأرض » أى قوله « وهو أهون عليه » قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل ؛ يريد التفسير الأول . وقال ابن عباس : أى ليس كمثل شئ . (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تقدم .

قوله تعالى : ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ تَخِيفَةً كَتُمُونَ أَنْفُسَكُمْ . كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٣٧﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ طبة أول أرتانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبة ثانية أرتانية ٤ وج ٢ ص ١٤١ طبة ثانية .

فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ثم قال ﴿ مِنْ شُرَكَاءِ ﴾ ؛ ثم قال ﴿ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ فـ « من » الأولى للابتداء ؛ كأنه قال : أخذ مثلا وأتبعه من أقرب شيء منكم وهي أنفسكم . والثانية للتبعيض ، والثالثة زائدة لتأكيد الاستفهام . والآية نزلت في كفار قريش ، كانوا يقولون في التلبية : لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ ، تملكه وما ملك ؛ قاله سعيد بن جبير . وقال قتادة : هذا مثل ضربه الله للشركين ؛ والمعنى : هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه في ماله ونفسه مثله ، فإذا لم ترضوا بهذا لأنفسكم فكيف جعلتم لله شركاء .

الثانية — قال بعض العلماء : هذه الآية أصل في الشركة بين المخلوقين لاقتدار بعضهم إلى بعض ونفيها عن الله سبحانه ، وذلك أنه لما قال جل وعز : « ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيمانكم » الآية فيجب أن يقولوا : ليس عبيدنا شركاءنا فيما رزقنا ؛ فيقال لهم : فكيف يتصور أن تنزهوا نفوسكم عن مشاركة عبيدكم وتعملوا عبيد شركائكم في خافي ؛ فهذا حكم فاسد وقلة نظروا عنى قلب ، فإذا بطلت الشركة بين العبيد وساداتهم فيما يملكه السادة والخلق كلهم عبيد لله تعالى فيبطل أن يكون شيء من العالم شركاء لله تعالى في شيء من أفعاله ؛ فلم يبق إلا أنه واحد يستحيل أن يكون له شريك ، إذ الشركة تقتضى المعاونة ، ونحن مفقرمون إلى معاونة بعضنا ببعضا بالمال والعمل ، والقصد من الآية منزهة عن ذلك جل وعز . وهذه المسألة أفضل للطالب من حفظ ديوان كامل في الفقه ؛ لأن جميع العبادات البدنية لا تصح إلا بتصحیح هذه المسألة في القلب ، فافهم ذلك .

قوله تعالى : بَلْ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلْ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ لما قاست عليهم الحجة ذكر أنهم يعبدون الأصنام باتباع أهوائهم في عبادتها وتقليد الأسلاف في ذلك . ﴿ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ ﴾ أى لا هادى لمن أضله الله تعالى ، وفي هذا رد على القدرية ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ .

قوله تعالى : فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَرِيمُ وَلَكِنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قال الزجاج : « فِطْرَةٌ » منصوب بمعنى أتبع فطرة الله . قال : لأن معنى « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ » أتبع الدين الحنيف وأتبع فطرة الله . وقال الطبري : « فطرة الله » مصدر من معنى « فأقم وجهك » لأن معنى ذلك : فطر الله الناس على ذلك فطرة . وقيل : معنى ذلك أتبعوا دين الله الذي خلق الناس له ؛ وعلى هذا القول يكون الوقف على « حنيفا » تاما . وعلى القولين الأولين يكون متصلا ، فلا يوقف على « حنيفا » . وسميت الفِطْرَةُ دينًا لأن الناس يخلقون له ، قال جل وعز : « وَمَا خَلَقْتُ الْإِنْسَ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » ^(١) . ويقال « عليها » بمعنى لها ؛ كقوله تعالى : « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » ^(٢) . والخطاب بـ « أقم وجهك » للنبي صلى الله عليه وسلم ، أمره بإقامة وجهه للدين المستقيم ؛ كما قال : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَرِيمِ » وهو دين الإسلام . وإقامة الوجه هو تقويم المقصد والقوة على الخلد في أعمال الدين ؛ وخص الوجه بالذكر لأنه جامع حواس الإنسان وأثره . ودخل في هذا الخطاب أنه بأخلاق من أهل التأويل . و « حنيفا » معناه معتدلا مائلا عن جميع الأديان المحرفة المنسوخة .

الثانية - في الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة - في رواية : على هذه الملة - أبواه يهودانه ويُنصرانه ويُمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » ثم يقول أبو هريرة : وافرغوا إن شئتم « فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ » ، في رواية : « حتى

(١) آية ٥٦ سورة القاريات . (٢) آية ٧ سورة الإبراء . (٣) آية ١٣ من هذه السورة .

(٤) آية سابعة من الصوب بمجموعة الأعضاء كلها .

تكونوا أنتم تجدهونها" قالوا يا رسول الله ؛ أفرأيت من يموت صغيراً؟ قال : " الله أعلم بما كانوا عاملين " . لفظ مسلم .

الثالثة - واختلف العلماء في معنى الفطرة المذكورة في الكتاب والسنة على أقوال متعددة ؛ منها الإسلام ؛ قاله أبو هريرة وابن شهاب وغيرهما ؛ قالوا : وهو المعروف عند مائة السلف من أهل التأويل ؛ واحتجوا بالآية وحديث أبي هريرة ، وعَضِدُوا ذلك بحديث عياض بن حمار الجبليّ ؛ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس يوماً : " إنا أخذناكم بما أحدثني الله في كتابه إن الله خلق آدم وبنيه حنفاء وأعطانهم المال حلالاً لا حرام فيه لمعلموا بما أعطاهم الله حلالاً وحراماً ... " الحديث . وبقوله صلى الله عليه وسلم : " خمس من الفطرة ... " فذكر منها قصّ الشارب ، وهو من سنن الإسلام ؛ وعلى هذا التأويل فيكون معنى الحديث : أن الطفل خلق سليماً من الكفر على الميثاق الذي أخذه الله على ذرية آدم حين أخرجهم من صلبه وأنهم إذا ماتوا قبل أن يُدْرِكُوا في الجنة ؛ أولاد مسلمين كانوا أو أولاد كفار . وقال آخرون : الفطرة هي البداية التي ابتدأهم الله عليها ؛ أي على ما فطر الله عليه خلقه من أنه ابتدأهم للحياة والموت والسعادة والشقاء ، وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ . قالوا : والفطرة في كلام العرب البداية . والفاطر : المبتدئ ؛ واحتجوا بما روى عن ابن عباس أنه قال : لم أكن ما أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتى أمر أبيان ينصيان في برء فقال أحدهما : أنا فطرتها ؛ أي ابتدأتها . قال المروزي : كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه . قال أبو عمر في كتاب التمهيد له : ما رسمه مالك في موطنه وذكر في باب القدر فيه من الآثار يدل على أن مذهبه في ذلك نحو هذا ، والله أعلم . وبما احتجوا به ما روى عن كعب القرظي في قول الله تعالى : « فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ » ^(١) قال : من ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وإن عمل بأعمال الهدى ، ومن ابتدأ الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى وإن عمل بأعمال الضلالة ؛ ابتدأ الله خلق إبليس على الضلالة وعمل بأعمال السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتدأ عليه خلقه ، قال : وكان من الكافرين

عن وجل : « تدمر كل شيء ^(١) » ولم تدمر السموات والأرض . وقوله « فَفَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ » ولم تفتح عليهم أبواب الرحمة . وقال إسحاق بن رَاهُوَيْه الخنظل : تم الكلام عند قوله « فاقم وجهك للدين حنيفا » ثم قال « فِطْرَةَ اللَّهِ » أى فطر الله الخلق فِطْرَةَ إِنَّا بِنِجْمَةِ أَوْنَارٍ ، وإليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم في قوله « كل مولود يولد على الفطرة » ولهذا قال : « (لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ) » قال شيخنا أبو العباس : من قال هى سابقة للسعادة والشقاوة فهذا إنما يليق بالفطرة المذكورة في القرآن ؛ لأن الله تعالى قال « لا تبديل لخلق الله » وأما في الحديث فلا ؛ لأنه قد أخبر في بقية الحديث بأنها تبدل وتغير . وقالت طائفة من أهل الفقه والنظر : الفطرة هى الخلق التى خلق عليها المولود في المعرفة بربه ، فكأنه قال : كل مولود يولد على خلق يعرف بها ربه إذا بلغ مبلغ المعرفة ؛ يريد خلقا مخالفة لخلق البهائم التى لا تصل بخلقها إلى معرفته . واحتجوا على أن الفطرة الخلق ، والفطر الخلق ؛ لقول الله عز وجل « الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » يعنى خالقهن ، وبقوله « وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي » يعنى خالقى ، وبقوله « الَّذِي فَطَرَنِي ^(٢) » يعنى خلقهن . قالوا : فالفطرة الخلق ؛ والفاطر الخالق ؛ وأنكروا أن يكون المولود يُفطر على كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار . قالوا : وإنما المولود على السلامة في الأغلب خلقا وطبعيا وبنيويا ليس معها إيمان ولا كفر ولا إنكار ولا معرفة ؛ ثم يتفدون الكفر والإيمان بعد البلوغ إذا ميزوا . واحتجوا بقوله في الحديث « كَمَا تُنْتِجُ الْبَيْمَةُ بَيْمَةً بجماعة » يعنى سالمة — هل تحسون فيها من جدعاء؟ يعنى مقطوعة الأذن . فقل قلوب بني آدم بالبهايم لأنها تولد كاملة الخلق ليس فيها نقصان ، ثم تقطع أذانها بعد وأنوفها ؛ فيقال : هذه بحار وهذه سوائب ^(٣) . يقول : فكذلك قلوب الأطفال في حين ولادتهم ليس لهم كفر ولا إيمان ولا معرفة ولا إنكار كالبهايم السائمة ؛ فلما بانوا آستوتهم الشياطين فكفروا أكثرهم ، وعصم الله أقلهم . قالوا : ولو كان الأطفال قد فطروا على شيء من الكفر والإيمان في أولية أمورهم ما استقلوا عنه أبدا ، وقد نجد منهم يؤمنون ثم يكفرون . قالوا :

(١) آية ٢٥ سورة الأحقاف . (٢) آية ٤٤ سورة الأنعام . (٣) آية ٢٢ سورة يس .

(٤) آية ٥٦ سورة الأنبياء . (٥) راجع ٦ ص ٢٢٥ في سنن البيرة والسابعة

ويستحيل في العقول أن يكون الطفل في حين ولادته يعقل كفرًا أو إيمانًا، لأن الله أخرجهم في حال لا يفقهون معنا شيتا، قال الله تعالى: «وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا» فمن لا يعلم شيئًا استحالة منه كفر أو إيمان أو معرفة أو إنكار. قال أبو عمر بن عبد البر: هذا أصح ما قيل في معنى الفطرة التي يولد الناس عليها. ومن الجهة أيضا في هذا قوله تعالى: «إِنَّمَا يُجِزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ» و«كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ» ومن لم يبلغ وقت العمل لم يرتب بشيء. وقال: «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبَيَّنَ رَسُولًا». ولما أجمعوا على دفع القود والقصاص والحدود والآثام عنهم في دار الدنيا كانت الآخرة أولى بذلك. والله أعلم. ويستحيل أن تكون الفطرة المذكورة الإسلام، كما قال ابن شهاب؛ لأن الإسلام والإيمان قول باللسان واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح، وهذا معدوم من الطفل، لا يحفل ذلك ذو عقل؛ وأما قول الأوزاعي: سألت الزهري عن رجل عليه رقبة أيجزى عنه الصبي أن يمتقه وهو رضيع؟ قال نعم؛ لأنه ولد على الفطرة يعني الإسلام؛ فلما أجزى حقه عند من أجاز له لأب حكمة حكم أبو به. وخالفهم آخرون فقالوا: لا يميز في الرقاب الواجبة إلا من صام وصلى، وليس في قوله تعالى: «كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ» ولا في «أَن يَحْتَمِ اللَّهُ للعبد بما قضاه له وقدره عليه» دليل على أن الطفل يولد حين يولد مؤمنا أو كافرا؛ لما شهدته له العقول أنه في ذلك الوقت ليس من يعقل إيمانا ولا كفرا، والحديث الذي جاء فيه: «أن الناس خلقوا على طبعات» ليس من الأحاديث التي لا مطعن فيها؛ لأنه انفرد به علي بن زيد بن جُدعان، وقد كان شعبة يتكلم فيه. على أنه يحتمل قوله «يولد مؤمنا» أي يولد ليكون مؤمنا، ويولد ليكون كافرا على سابق علم الله فيه، وليس في قوله في الحديث «خلقت هؤلاء لجنّة وخلقت هؤلاء النار» أكثر من مراعاة ما يحتم به لهم؛ لأنهم في طفولتهم ممن يستحق جنة أو نارا، أو يعقل كفرا أو إيمانا.

(١) آية ٧٨ سورة النمل - (٢) آية ١٦ سورة الطور - (٣) آية ٣٨ سورة البقرة.

(٤) آية ١٥ سورة الإسراء - (٥) آية ٢٩ سورة الأعراف.

قلت : وإلى ما اختاره أبو عمر واحتج له ذهب فيه واحد من المحققين منهم ابن عطية في تفسيره في معنى الفطرة، وشيخنا أبو العباس . قال ابن عطية : والذي يستمد عليه في تفسير هذه اللفظة أنها الخلقة والهيئة التي في نفس الطفل التي هي ممتدة ومهيأة لأن يميز بها مصنوعات الله تعالى، ويستدل بها على ربه ويعرف شرائعه ويؤمن به ؛ فكانه تعالى قال أمم وجهك للدين الذي هو الحنيف، وهو فطرة الله الذي على الإعداد له فطر البشر، لكن تعرضهم الموارض، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه أو ينصرانه " فذكر الأيوين إنما هو مثال للموارض التي هي كثيرة . وقال شيخنا في عبارته : إن الله تعالى خلق قلوب بني آدم مؤهلة لقبول الحق كما خلق أعينهم وأسماعهم قابلة للرؤيات والمسموعات، فادامت باقية على ذلك القبول وعلى تلك الأهلية أدركت الحق ودين الإسلام وهو الدين الحق . وقد دلّ على صحة هذا المعنى قوله " كما تُنَجِّجُ البهيمةَ بهيمةً جمعاءً هل تحسون فيها من جدعاء " يعني أن البهيمة تلد ولدها كامل الخلقة سليما من الآفات، فلترك على أصل تلك الخلقة لبني كاملا بريئا من العيوب، لكن يُصرف فيه فيُجَدِّعُ أذنه ويؤسم وجهه فتطوّر عليه الآفات والقائص فيخرج عن الأصل . وكذلك الإنسان، وهو تشبيه واقع ووجهه واضح .

قلت : وهذا القول مع القول الأول موافق له في المعنى، وأن ذلك بعد الإدراك حين عقلوا أمر الدنيا وتأكدت حجة الله عليهم بما نصب من الآيات الظاهرة من خلق السموات والأرض والشمس والقمر والبر والبحر واختلاف الليل والنهار، فلما عملت أهواؤهم فيهم أتهم الشياطين فدعتهن إلى اليهودية والنصرانية فذهبت بأهوائهم بينا وشمالا، وأنهم إن ماتوا صفارا فهم في الجنة، أعنى جميع الأطفال، لأن الله تعالى لما أخرج ذرية آدم من صلبه في صورة النذر أقرأوا له بالرؤيوية وهو قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا » ثم أعادهم في صلب آدم بعد أن أقرأوا له بالرؤيوية، وأنه الله لا إله غيره، ثم يكتب العبد في بطن أمه شقياً أو سعيداً على

الكتاب الأول؛ فمن كان في الكتاب الأول شقيًا عمّر حتى يجرى عليه القلم فينقض الميثاق الذي أخذ عليه في صلب آدم بالشرك، ومن كان في الكتاب الأول سعيدًا: عمّر حتى يجرى عليه القلم فيصير سعيدًا، ومن مات صغيرًا من أولاد المساكين قبل أن يجرى عليه القلم فهم مع آبائهم في الجنة، ومن كان من أولاد المشركين مات قبل أن يجرى عليه القلم فليس يكونون مع آبائهم؛ لأنهم ماتوا على الميثاق الأول الذي أخذ عليهم في صلب آدم ولم ينقض الميثاق. ذهب إلى هذا جماعة من أهل التأويل، وهو يجمع بين الأحاديث، ويكون معنى قوله عليه السلام لما مثل عن أولاد المشركين فقال: "الله أعلم بما كانوا عاملين" يعني لو بلغوا. ودل على هذا التأويل أيضًا حديث البخاري عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الطويل حديث الرؤيا، وفيه قوله عليه السلام: "وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فأبراهيم عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة". قال فقبل. يا رسول الله، وأولاد المشركين؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "وأولاد المشركين". وهذا نص يرفع الخلاف، وهو أصح شيء روي في هذا الباب وغيره من الأحاديث فيها علل وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء؛ قاله أبو عمر بن عبد البر. وقد روى من حديث أنس قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال: "لم تكن لهم حسنات فيجزوا بها فيكونوا من ملوك الجنة ولم تكن لهم سيئات يعاقبوا عليها فيكونوا من أهل النار فهم خدم لأهل الجنة" ذكره يحيى بن سلام في التفسير. وقد زدنا هذه المسألة بيانًا في كتاب التذكرة، وذكرنا في كتاب المقتبس في شرح موطأ مالك بن أنس ما ذكره أبو عمر من ذلك، والحمد لله. وذكر إسحاق بن راهويه قال: حدثنا يحيى بن آدم قال أخبرنا جرير بن حازم عن أبي رجاء العطاردي قال سمعت ابن عباس يقول: لا يزال أمر هذه الأمة مؤانئًا أو متفاربًا - أوكلة تشبه هاتين - حتى يتكلموا أو ينظروا في الأطفال والقدر. قال يحيى بن آدم فذكرته لابن المبارك فقال: أيسكت الإنسان على الجهل؟ قلت: فأنس بالكلام. قال فسكت. وقال أبو بكر الوراق: "فطرة الله التي فطر الناس عليها" هي الفقر والفاقة وهذا حسن؛ فإنه منذ ولد إلى حين يموت فقير محتاج، نعم! وفي الآخرة.

قوله تعالى : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ أى هذه القطرة لا تبديل لها من جهة الخالق .
ولا يحمي الأمر على خلاف هذا بوجه ، أى لا يشقى من خلقه سعيدا ، ولا يسعد من خلقه
شقيئا . وقال مجاهد : المعنى لا تبديل للدين الله ؛ وقوله قتادة وابن جبير والضحاك وابن زيد
والنخعي ، قالوا : هذا معناه في المعتقدات . وقال عكرمة : وروى عن ابن عباس وعمر
ابن الخطاب أن المعنى لا تغيير لخلق الله من البهائم أن تخضعي لغيرها ؛ فيكون معناه النهي
عن خصاء الفحول من الحيوان . وقد مضى هذا في « النساء » . ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾
أى ذلك القضاء المستقيم ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل : ذلك الحساب البين . وقيل :
« ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ » أى دين الإسلام هو الدين القيم المستقيم . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾
أى لا يتكبرون فيعلمون أن لهم خالقا معبودا ، ولهما قدما سبق قضاؤه وقد حكه .

قوله تعالى : مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ
الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٢﴾ مِنَ الَّذِينَ قَرَعُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شَبَعًا كُلِّ حِزْبٍ بِمَا
لَدَيْهِمْ فَرَحُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ﴾ اختلف في معناه ، فقيل : راجعين إليه بالتوبة والإخلاص .
وقال يحيى بن سلام والقزواء : مقبلين إليه . وقال عبد الرحمن بن زيد : مطيعين له . وقيل :
تائبين إليه من الذنوب ؛ ومنه قول [أبي] قيس بن الأثلث :

فإن تابوا فإن بنى سليم * وقومهم هوازن قد أباوا

والمعنى واحد ؛ فإن « تاب » وتاب وتاب وآب « معناه الرجوع . قال السأوري :
وفى أصل الإجابة قولان : أحدهما — أن أصله النطق ؛ ومنه أخذ اسم التاب لأنه قاطع ،
فكان الإجابة هي الانقطاع إلى الله عز وجل بالطاعة . الثاني — أصله الرجوع ؛ مأخوذ
من تاب ينوب إذا رجع مرة بعد أخرى ؛ ومنها التوبة لأنها الرجوع إلى عادة . الجوهري :

وأتاب إلى الله أقبل وتاب . والتوبة واحدة التوب ، تقول : جاءت توبتك ونيابتك ، وهم يتأوبون التوبة فيما بينهم في الماء وغيره . وانتصب على الحال : قال محمد بن يزيد : لأن معنى « أقم وجهك » فاقبموا وجوهكم منيبين . وقال الفراء : المعنى فاقم وجهك ومن معك منيبين . وقيل : انتصب على القطع ؛ أى فاقم وجهك أنت وامك المنيبين إليه ؛ لأن الأمر له أمر لا منته ، فحسن أن يقول منيبين إليه ، وقد قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » (١) « وَأَنْفُوهُ » أى خافوه وامتلوا ما أمركم به . (وَأَقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) بين أن العبادة لا تنفع إلا مع الإخلاص ؛ فذلك قال « ولا تكونوا من المشركين » . وقد مضى هذا ميثنا « في النساء والكهف » وغيرهما . (مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ) تأوله أبو هريرة وطائفة وأبو أمامة أنه لأهل القبلة من أهل الأهواء والبدع . وقد مضى « في الأنعام » بيانه . وقال الربيع بن أنس : الذين فرقوا دينهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ؛ وقاله قتادة ومعمّر . وقرا حزة والكسائي « فارقوا دينهم » ، وقد قرأ بذلك عليّ ابن أبي طالب ؛ أى فارقوا دينهم الذى يجب اتباعه ، وهو التوحيد . (وَكَانُوا شَيْعًا) أى فرقا ؛ قاله الكلبي . وقيل أديانا ؛ قاله مقاتل . (كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ) أى مسرورون مجبون ، لأنهم لم يثبتوا الحق وعليهم أن يثبتوه . وقيل : كان هذا قبل أن تنزل الفرائض . وقول ثالث : أن العاصي لله عز وجل قد يكون فرحا بمصيبته ، فكذلك الشيطان وقطاع الطريق وغيرهم ، والله أعلم . وزعم الفراء أنه يجوز أن يكون التمام « ولا تكونوا من المشركين » ويكون المعنى : من الذين فارقوا دينهم « وكانوا شيعًا » على الاستثناء ، وأنه يجوز أن يكون متصلا بما قبله . النحاس : وإذا كان متصلا بما قبله فهو عند البصريين على البديل بإعادة الحرف ؛ كما قال جل وعز : « قَالَ الْمَلَأُ الثَّرِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ اسْتَضِعُوا مِنْ آَمِنٍ مِنْهُمْ » (٢) ولو كان بلا حرف لحاز .

(١) راجع ٥٥ ص ١٨٠ ر ١١ ص ٦٩ طبعة أملا أدائية . (٢) راجع ٧ ص ١٤٩ .

(٣) آية ٧٥ سورة الأعراف .

قوله تعالى : وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقْتُهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ) أى حَظَّ وَشَتَّةٌ (دَعَوْا رَبَّهُمْ) أن يرفع ذلك عنهم (مُنِيبِينَ إِلَيْهِ) قال ابن عباس : مقبلين عليه بكل قلوبهم لا يشركون . ومعنى هذا الكلام العجب ، عجب نبيه من المشركين في ترك الإجابة إلى الله تعالى مع نتائج الحجج عليهم ، أى إذا مَسَّ هؤلاء الكفار ضُرٌّ من مرض وشَتَّةٌ دَعَوْا رَبَّهُمْ ، أى استغاثوا به في كشف ما نزل بهم ، مقبلين عليه وحده دون الأصنام ، لعلمهم بأنه لا فرج عندها . (ثُمَّ إِذَا أَذَقْتُهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً) أى عافية ونعمة . (إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ) أى يشركون به في العبادة .

قوله تعالى : لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) قيل : هى لام كي . وقيل : هى لام امر فيه معنى التهديد ؛ كما قال جل وعز : « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ » . (فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد وكوعيد . وفي مصحف عبد الله « وليستعوا » ؛ أى مكّاهم من ذلك لكي يتمتعوا ، فهو إخبار عن غائب ؛ مثل « ليكفروا » . وهو على خط المصحف خطاب بعد الإخبار عن غائب ؛ أى تمتعوا أيها الفاعلون لهذا .

قوله تعالى : أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْكُرُونَهَا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا) استفهام فيه معنى التوقيف . قال الضحاك : « سلطانا » أى كتابا ، وقاله قتادة والربيع بن أنس . وأضاف الكلام إلى الكتاب توسعاً . وزعم الفراء أن العرب تَوَنَّتِ السلطان ، تقول : قَضَتْ به عليك السلطان . فأما البصريون فالتذكير عندهم أفصح ، وبه جاء القرآن ، والتأنيث عندهم جائز لأنه بمعنى المجبة ؛ أى حجة

تطلق بشركم ؛ قاله ابن عباس والضحاك أيضا . وقال علي بن سليمان عن أبي العباس محمد ابن يزيد قال : سلطان جمع سَلَطَ ، مثل رَغِيف ورُغْفَان ، تذكيره على معنى الجمع وتأنيته على معنى الجماعة . وقد مضى في «آل عمران» الكلام في السلطان أيضا مستوفى . والسلطان : ما يدفع به الإنسان عن نفسه أمرا يستوجب به عقوبة ؛ كما قال تعالى : « أَوْ لَا ذُنُوبَهُ أَوْ لِيَأْتِيَنَّكَ سُلْطَانٌ مِّنْ بَيْنِ » .

قوله تعالى : وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ مَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا) يعنى الخصب والسعة والعافية ؛ قاله يحيى بن سلام . النقاش : النعمة والمطر . وقيل : الأمن والدعة ؛ والمعنى متقارب . (فَرِحُوا بِهَا) أى بالرحمة . (وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ) أى بلاء وعقوبة ؛ قاله مجاهد . السدى : لحظ المطر . (مَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) أى بما عملوا من المعاصى . (إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ) أى يياسون من الرحمة والفرج ؛ قاله الجمهور . وقال الحسن : إن القنوط ترك فرائض الله سبحانه وتعالى في السر . قَنِطَ يَقْنُطُ ، وهى قراءة العامة ، وقَنِطَ يَقْنُطُ ، وهى قراءة أبي عمرو والكسائى ويقوب . وقرا الأعمش « قَنِطَ يَقْنُطُ » بالكسر فيهما ؛ مثل حسب يحسب . والآية صفة للكافر ، يقنط عند الشدة ويبطر عند النعمة ؛ كما قيل :

كَلَامُ السَّوَدِ إِنْ أَطْلَقْتَهُ رِيحَ النَّاسِ وَإِنْ جَاعَ نَحْبُ

وكثير من لم يريح الإيمان في قلبه بهذه المثابة ؛ وقد مضى في غير موضع . فاما المؤمن فيشكروبه عند النعمة ويرجوّه عند الشقة .

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ

فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أى يوسع الخير في الدنيا لمن يشاء أو يضيق ؛ فلا يجب أن يدعوا الفقراء القنوط . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ .

قوله تعالى : فَكَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٨﴾
قوله تعالى : ﴿كَاتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما تقدم أنه سبحانه يبسط الرزق ويقدر أمر من وسع عليه الرزق أن يوصل إلى الفقير كفايته لينتحن شكر النعم . والخطاب للنبي عليه السلام والمراد هو وأمنه ؛ لأنه قال « ذَٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ » . وأمر بإشياء ذى القربى لقرب رَجْمِهِ ؛ وخير الصدقة ما كان على القريب ، وفيها صلة الرحم . وقد فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على الأقارب على حق الرقاب ، فقال ليمونة وقد اعتقت وليدة: «أما إنك لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لأجرى» .

الثانية — واختلف في هذه الآية ؛ فقيل : إنها منسوخة بآية الموارث . وقيل : لا نسخ ؛ بل للقريب حق لازم في البر على كل حال ؛ وهو الصحيح . قال مجاهد وقتادة : صلة الرحم فرض من الله عز وجل ، حتى قال مجاهد : لا تقبل صدقة من أحد ورَجْمِهِ محتاجة . وقيل : المراد بالقربى أقرباء النبي صلى الله عليه وسلم . والأول أصح ؛ فإن حقهم مبين في كتاب الله عز وجل في قوله : « فَكَاتَ اللَّهُ نَحْمَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ » . وقيل : إن الأمر بالإتياء لذى القربى على جهة التذلل . قال الحسن : «حقه» الموائمة في اليسر ، وقول ميسور في العسر . (وَالْمِسْكِينَ) قال ابن عباس : أى أطعم السائل الطواف وابن السبيل الضيف ؛ فجعل الضيافة فرضاً ، وقد مضى جميع هذا مهسوفاً مبيّناً في مواضعه والحمد لله .

(١) آية ٤١ سورة الأنفال . (٢) جامع ج ٢ ص ١٥ و ٢٤١ طبع ثانية . ج ٨ ص ١١

ج ٩ ص ٦٤ طبع أول أو ثانية

الثالثة - (ذَلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ) أى إعطاء الحق أفضل من الإساءة إذا أريد بذلك وجه الله والتقرب إليه . (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) أى الفائزون بمطلوبهم من الثواب في الآخرة . وقد تقدم في « البقرة » القول فيه .

قوله تعالى : وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطَرِفُونَ ﴿٦٩﴾
قوله تعالى : (وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لِّيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ) فيه أربع مسائل :

الأولى - لما ذكر ما يراد به وجهه ويثيب عليه ذكر غير ذلك من الصفة وما يراد به أيضا وجهه ، وقرا الجمهور « آتيت » بالمد بمعنى أعطيت . وقرا ابن كثير ومجاهد ومحمد بن عمرو بمعنى ما فعلتم من ربًّا لِّيَرْبُوَ ، كما تقول : آتيت صوابا وآتيت خطأ . واجمعوا على المد في قوله « وما آتيت من زكاة » . والربا الزيادة ، وقد مضى في « البقرة » معناه ، وهو هناك محترم وها هنا حلال ، وثبت بهذا أنه قسمان : منه حلال ومنه حرام . قال عكرمة في قوله تعالى « وما آتيت من ربًّا لِّيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ » قال : الربا ربوان ، ربا حلال وربا حرام ، فأما الربا الحلال فهو الذى يهْدَى ، يُمَسَّس ما هو أفضل منه . وعن الضحاك في هذه الآية : هو الربا الحلال الذى يهْدَى يُثَاب ما هو أفضل منه ، لاله ولا عليه ، ليس له أجر وليس عليه فيه إثم . وكذلك قال ابن عباس « وما آتيت من ربًّا » يريد هدية الرجل الشئ يرجو أن يثاب أفضل منه ، فذلك الذى لا يربو عند الله ولا يجر صاحبه ولكن لا إثم عليه ، وفي هذا المعنى نزلت الآية . قال ابن عباس وابن جرير وطاوس ومجاهد : هذه آية نزلت في هبة الثواب . قال ابن عطية : وما جرى مجراها مما يصنعه الإنسان ليجازى عليه كالسلام وغيره فهو وإن كان لا إثم فيه فلا أجر فيه ولا زيادة عند الله تعالى . وقاله القاضي أبو بكر بن العربي . وفي كتاب النسائي

عن عبد الرحمن بن ملقمة قال : قدم وفد تعقب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم هدية فقال : " أهديه أم صدقة فإن كانت هدية فإنما يُتَنَّى بها وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضاء الحاجة وإن كانت صدقة فإنما يُتَنَّى بها وجه الله عز وجل " قالوا : لا بل هدية ؛ قبلها منهم وقعد معهم يسألهم ويسألونه ، وقال ابن عباس أيضا وإبراهيم النخعي : نزلت في قوم يُعطون قراياتهم وإخوانهم على معنى نفهمهم ونعوّلهم والتفضل عليهم ، وليزيدوا في أموالهم على وجه النفع لهم . وقال الشعبي : معنى الآية أن ما خدم الإنسان به أحدا وخف له لينفع به في دنياه فإن ذلك النفع الذي يَجْزِي به الخادمة لا يربو عند الله . وقيل : كان هذا حراما على النبي صلى الله عليه وسلم على الخصوص ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ^(١) » فنهى أن يعطى شيئا فيأخذ أكثر منه عوضا . وقيل : إنه الربا المحرم ؛ فمعنى « لا يربو عند الله » على هذا القول لا يحكم به لآخذه بل هو للأخوذ منه . قال السدي : نزلت هذه الآية في ربا تعقب ؛ لأنهم كانوا يعملون بالربا وتعمله فيهم قريش .

الثانية — قال القاضي أبو بكر بن العربي : صريح الآية فيمن يهب يطلب الزيادة من أموال الناس في المكافأة . قال المهلب : اختلف العلماء فيمن وهب هبة يطلب ثوابا وقال إنما أردت الثواب ؛ فقال مالك ؛ ينظر فيه ؛ فإن كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك ؛ مثل هبة الفقير للفني ، وهبة الخادم لصاحبه ، وهبة الرجل لأمره ومن فوقه ؛ وهو أحد قول الشافعي . وقال أبو حنيفة : لا يكون له ثواب إذا لم يشتط ؛ وهو قول الشافعي الآخر . قال : والهبة للثواب باطلة لا تنفعه ؛ لأنها بيع بجن مجهول . واحتج الكوفي بأن موضوع الهبة التبرع ، فلو أوجبت فيها العوض لبطل معنى التبرع وصارت في معنى المعاوضات ، والعرب قد فرقت بين لفظ البيع ولفظ الهبة ؛ فجعلت لفظ البيع على ما يستحق فيه العوض ، والهبة بخلاف ذلك . ودلينا ما رواه مالك في مؤلفه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : أئتما رجل وهب هبة يرى أنها للثواب فهو على هبته حتى يرضى

منها . ونحوه عن علي رضي الله عنه قال : المواهب ثلاثة ، موهبة يراد بها وجه الله ، وموهبة يراد بها وجه الناس ، وموهبة يراد بها الثواب ؛ فموهبة الثواب يرجع فيها صاحبها إذا لم يُقْبَل منها . وترجم البخاري رحمه الله (باب المكافأة في الهبة) ومات حديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويُثَبِّط عليها ، وأُتاه على لُقْعة ^(١) ولم ينكر على صاحبها حين طلب الثواب ، وإنما أنكر سخطه للثواب وكان زائدا على القيمة .
خرجه الترمذي .

الثالثة - ما ذكره علي رضي الله عنه وفضله من الهبة صحيح ؛ وذلك أن الواهب لا يخلو في هبته من ثلاثة أحوال : أحدها - أن يريد بها وجه الله تعالى ويتنى عليها الثواب منه . والثاني - أن يريد بها وجهه الناس رياء لِيَحْمَدُوهُ عليها وَيُثَنُّوا عليه من أجلها . والثالث - أن يريد بها الثواب من الموهوب له ؛ وقد مضى الكلام فيه ، وقال صلى الله عليه وسلم : « الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى » . فاما إذا أراد بهبته وجه الله تعالى وأبتنى عليه الثواب من عنده فله ذلك عند الله بفضله ورحمته ؛ قال الله عز وجل :
(وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ) .

وكذلك من يصل قرابته ليكون غنياً حتى لا يكون كلاً فالنية في ذلك متبوعة ؛ فإن كان لينظأهر بذلك دنيا فليس لوجه الله ، وإن كان لما له عليه من حق القرابة وبنيهما من وشيجة الرحم فإنه لوجه الله .

وأما من أراد بهبته وجهه الناس رياء لِيَحْمَدُوهُ عليها وَيُثَنُّوا عليه من أجلها فلا منفعة له في هبته ؛ لا ثواب في الدنيا ولا أجر في الآخرة ؛ قال الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِيقَاءَ النَّاسِ » الآية .^(٢)

وأما من أراد بهبته الثواب من الموهوب له فله ما أراد بهبته ، وله أن يرجع فيها ما لم يثب بقيمتها ، على مذهب ابن القاسم ، أو ما لم يرض منها بأزيد من قيمتها ، على ظاهر قول عمر

(١) القبة (بكسر الهمزة وفتحها) . الثالثة الحلوب . (٢) آية ٢٦٤ سورة البقرة .

وعلى ، وهو قول مطَّرف في الواضحة أن الحبة ما كانت قائمة العين ، وإن زادت أو نقصت
فللواهب الرجوع فيها وإن أتابه الموهوب فيها أكثر منها . وقد قيل : إنها إذا كانت قائمة
العين لم تتغير فإنه يأخذ ما شاء . وقيل : تلزمه القيمة كتنكاح الثويض ، وأما إذا كان بعد
فوت الحبة فليس له إلا القيمة إتفاقا ، قاله ابن العربي .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ لَيَرْبُوَنَّ ﴾ قرأ جمهور القراء السبعة «ليربوا» بالياء وإسناد
العمل إلى الربا . وقرأ نافع وحده بضم التاء [والواو] ساكنة على المخاطبة ، بمعنى تكونوا ذوي
زيادات ، وهي قراءة ابن عباس والحسن وقتادة والشَّعْبِي . قال أبو حاتم : هي قراءة
وقرأ أبو مالك «لربوها» بضمير مؤنث . ﴿ فَلَا يَرْبُوَنَّ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أي لا يَرْكُو ولا يثيب عليه ؛
لأنه لا يقبل إلا ما أريد به وجهه وكان خالصا له ؛ وقد تقدم في «النساء» . ﴿ وَمَا آيْتُم مِّنْ
زَكَاةٍ ﴾ قال ابن عباس : أي من صدقة . ﴿ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ ﴾
أي ذلك الذي يقبله وبضاعفه له عشرة أضفائه أو أكثر ؛ كما قال : « مَن ذَا الَّذِي يُغْرِضُ
اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً » . وقال : « وَسَمِلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ آخِذِينَ
مَرْضَاةِ اللَّهِ وَتِلْكَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَشَلِّ جَنَّةٍ رَّبْوَةٍ » . وقال : « فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ » ولم
يقبل فاتهم المضغفون لأنه رجع من المخاطبة إلى النية ؛ مثل قوله : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِ
وَجَرَيْنَ يَمِينًا » . وفي معنى المضغفين قولان : أحدهما — أنه تضاعف لهم الحسنات كما
ذكروا . والآخر — أنهم قد أضعف لهم الخير والنعيم ؛ أي هم أصحاب أضفائهم ؛ كما يقال :
فلان مقر إذا كانت إبله قوية ، أوله أصحاب أقوياء ، ومُسَيْن إذا كانت إبله سمان ، ومُعْطِش
إذا كانت إبله عطاش ، ومضعف إذا كانت إبله ضعيفة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه
وسلم : « اللهم إني أعوذ بك من الخبيث المخبث الشيطان الرجيم » . فالخبث الذي أصابه
خبث ، يقال : فلان ردى أي هو ردى في نفسه . وصردي : أصحابه أرداء .

(١) راجع ج ٥ ص ٤١٠ (٢) آية ٢٤٥ سورة البقرة . (٣) آية ٢٦٥ سورة البقرة

(٤) آية ٢٢ سورة يونس .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِثْلَ شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥١﴾**

قوله تعالى : **(اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ)** ابتداء وخبر . وعاد الكلام إلى الاحتجاج على المشركين وأنه الخالق الرازق المميت المحيي ، ثم قال على جهة الاستفهام : **(هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِثْلَ شَيْءٍ)** لا يفعل . ثم نزه نفسه عن الأنداد والأضداد والصاحبة والأولاد بقوله الحق : **(سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ)** وأضاف الشركاء إليهم لأنهم كانوا يسمونهم بالآلهة والشركاء ، ويعلمون لهم من أموالهم .

قوله تعالى : **ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٢﴾**

قوله تعالى : **(ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ)** اختلف العلماء في معنى الفساد والبر والبحر ؛ فقال قتادة والسدي : الفساد الشرك ، وهو أعظم الفساد . وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد : فساد البر قتل ابن آدم أخاه ؛ قاييل قتل هابيل . وفي البحر بالميل الذي كان يأخذ كل سفينة غضبا . وقيل : الفساد القحط وقلة النبات وذهاب البركة . ونحوه قال ابن عباس : قال : هو نقصان البركة بأعمال العباد كي يتوبوا . قال النحاس : وهو أحسن ما قيل في الآية . وعنه أيضا : أن الفساد في البحر اقتطاع صيده بذنوب بني آدم . وقال عطية : فإذا قل المطر قل القوص عنده ، وأخفق الصيادون ، وعصمت دواب البحر . وقال ابن عباس : إذا مطرت السماء تفتحت الأصداف في البحر ، فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ . وقيل : الفساد كساد الأسماك وقلة الملبس . وقيل : الفساد المعاصي وقطع السبيل والظلم ؛ أي صار هذا العمل مانعا من الزرع والمعارات والتجارات ؛ والمعنى كله متقارب . والبر والبحر هما المعروفان المشهوران في اللغة وعند الناس ؛ لا ما قاله بعض العبّاد أن البر اللسان والبحر القلب ، لظهور

ما على اللسان وخفاء ما في القلب . وقيل : البر التياق ، والبحر القرى ؛ قاله عكرمة .
والعرب تسمى الأبحار البحار . وقال قتادة : البر أهل العمود ، والبحر أهل القرى
والريف . وقال ابن عباس : إن البر ما كان من المدن والقرى على غير نهر ، والبحر ما كان
على شط نهر ؛ وقاله مجاهد ، قال : أما والله ما هو بحركم هذا ، ولكن كل قرية على ماء جارٍ
فهى بحر . وقال معناه النحاس ، قال : فى معناه قولان : أحدهما - ظهر الجذب فى البر ؛
أى فى البوادي وقرىها ، وفى البحر أى فى مدن البحر ؛ مثل « وأسأل القرية » . أى ظهر
قلة الثبوت وغلاء السم . (عَمَّا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ) أى عقاب بعض
(الَّذِي عَمِلُوا) ثم حذف . والقول الآخر - أنه ظهرت المعاصى من قطع السبيل والظلم ،
فهذا هو الفساد على الحقيقة ، والأول مجاز إلا أنه على الجواب الثانى ، فيكون فى الكلام
حذف واختصار دل عليه ما بعده ، ويكون المعنى : ظهرت المعاصى فى البر والبحر فحس لقلعة
عنهما الثبوت وأغل سعرهم ليذيقهم عقاب بعض الذى عملوا . (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) لهم
يتوبون . وقال : « بَعْضُ الَّذِي عَمِلُوا » لأن معظم الجزاء فى الآخرة . والقراءة « ليذيقهم »
بالياء . وقرأ ابن عباس بالنون ، وهى قراءة السليبي وابن محيصن وقبيل ويعقوب على
التعظيم ؛ أى نذيقهم عقوبة بعض ما عملوا .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أى قل لهم يا محمد سيروا فى الأرض ليعتبروا
بمن قبلهم ، وينظروا كيف كان عاقبة من كذب الرسل (كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ) أى
كافرين فاهلكوا .

قوله تعالى : فَاقْصِ وْجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا مَرَدٍّ لَهُ مِنْ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ) قال الزجاج : أى أقم قصدا ، واجعل وجهك اتباع الدين القيم ، يعنى الإسلام . وقيل : المعنى أوض الحق وبالغ في الإعذار ، واشتغل بما أنت فيه ولا تحزن عليهم . (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ) أى لا يرده الله عنهم ، فإذا لم يرده لم يتبأ لأحد دفعه . ويحوز عند فيرسيويه « لا مَرَدَّ لَهُ » وذلك عند سيويه بعيد ، إلا أن يكون في الكلام عطف . والمراد يوم القيامة ، (يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ) قال ابن عباس : معناه يتفوقون ، وقال الشاعر :

وَكُنَّا كَنَدَمَاتِي جَذِيمةَ حِقْبَةٍ • من الدهر حتى قيل لن يتصدّعا^(١)

أى لن يتفرقا ، نظيره قوله تعالى : « يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ » فريق في الجنة وفريق في السعير . والأصل يتصدعون ، ويقال : تصدّع القوم إذا تفرقوا ، ومنه اشتق الصداع ، لأنه يفرق شعب الرأس .

قوله تعالى : مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَهْدُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ) أى جزاء كفره . (وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِمْ يَهْدُونَ) أى يوطئون لأنفسهم في الآخرة فراشا ومسكنا وقرارا بالعمل الصالح ، ومنه : مهّد الصبي . والمهاد الفراش ، وقد مهّدت الفراش مهّداً بسطته ووطأته . وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها . وتمهيد العذر بسطه وقبوله . والتمهّد التمكن . وروى ابن أبي عمير عن مجاهد « فلا نفيسهم يهّدون » قال في القبر .

قوله تعالى : لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ ؕ إِنَّهُمْ لَا يُجِبُ الْكَافِرِينَ ﴿٣٥﴾

(١) البيت لحسن بن نورية البربري من قصيدة يرثي بها أخاه مالكا مطلقا :

لمسرى وما دهرى يتأين طالك • ولا جرح بما أصاب فأرجس

وقوله « كند ما لي جذية » يعنى جذية الأبرش وكان ملكا . وندياه : يقال لها مالك وقيل . ويشرب بها الخيل لعل ما ندماء ، فقد ندماء أربعين سنة ما أحادها عليه حديثا .

قوله تعالى : (لَيَجْعِلَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) أى يهدون لأنفسهم ليجزيهم الله من فضله .
وقيل يصنعون ليجزيهم الله ؛ أى ليميز الكافر من المسلم (فإنه لا يحب الكافرين) .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ) أى ومن أعلام كمال قدرته إرسال الرياح مبشرات أى بالمطر لأنها تتقدمه . وقد مضى في «الحجر» بيانه . (وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ) يعنى القيث والخصب . (وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ) أى فى البحر عند هبوبها . وإنما زاد « بأمره » لأن الرياح قد تهب ولا تكون مواتية ، فلا بد من إرساء السفن والاحتياط بحبسها ، وربما عصفت فاهرقها بأمره . (وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) يعنى الرزق بالتجارة (وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) هذه التم بالتحديد والاطاعة . وقد مضى هذا كله مبينا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ بِحُكْمِهِمْ يُبَيِّنُ لَكُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ بِحُكْمِهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أى المعجزات والحجج البينات (فَاتَّقِنَا) أى فكفروا فانتقمنا من كفر . (وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ) « حقا » على خبر كان ، ونصر اسمها . وكان أبو بكر يفتى على « حقا » أى وكان عقابنا حقا ، ثم قال « علينا نصر المؤمنين » ابتداء وخبر ؛ أى أخبرنا به ولا خُلف فى خبرنا . وروى من حديث أبى الترداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من مسلم يذنب عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله تعالى أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة — ثم تلا وكان حقا علينا نصر المؤمنين » . ذكره النحاس والثلثي والزمخشري وغيرهم .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥ (٢) راجع ج ١ ص ٣٨٨ و ٣٩٧ و ٢ ص ١٩٤ طبة ثانية .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتَنُحِثُّ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۖ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ ﴿٢١﴾**

قوله تعالى : (**اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ**) قرأ ابن محيصة وابن كثير وحمة والكسائي « الریح » بالترجيد . والباقون بالجمع . قال أبو عمرو : وكل ما كان بمعنى الرحمة فهو جمع ، وما كان بمعنى العذاب فهو موحد . وقد مضى في « البقرة » معنى هذه الآية وفي غيرها . « **كِسْفًا** » جمع كسفة وهي القطعة . وفي قراءة الحسن وأبي جعفر وعبد الرحمن الأعرج وابن عامر « **كُفًا** » بإسكان السين ، وهي أيضا جمع كسفة ؛ كما يقال : **سُدْرَةٌ وَسُدْرٌ** ؛ وعلى هذه القراءة يكون المضمر الذي بعده عائدا عليه ؛ أي قترى الودق أي المطر يخرج من خلال الكسف ؛ لأن كل جمع بينه وبين واحده الهاء فالتذكير فيه حسن . ومن قرأ « **كِسْفًا** » فالمضمر عنده عائدا على السحاب . وفي قراءة الضحاك وأبي العالية وابن عباس « قترى الودق يخرج من خَلِّهِ » ويجوز أن يكون خَلَّ جمع خَلٍّ ؛ كما يقال : **فَإِذَا أَصَابَ بِهِ** ؛ أي بالمطر . (**مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ**) يفرحون بترول المطر عليهم . (**وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ**) أي يائسين ، مكتئبين قد ظهر الحزن عليهم لاحتباس المطر عنهم . و « **مِنْ قَبْلِهِ** » تكرر عند الأخفش معناه التأكيد ؛ وأكثر التحويين على هذا القول ؛ قاله النحاس . وقال قطرب : إن « قبل » الأولى للانزال والثانية لقطر ؛ أي وإن كانوا من قبل التزليل من قبل المطر . وقيل : المعنى من قبل تزليل النبي عليهم من قبل الزرع ، ودل على الزرع المطر إذ بسبه يكون ودل عليه أيضا « **قَرَأُوهُ مُصْفَرًّا** » على ما يأتي . وقيل : المعنى من قبل السحاب من قبل رؤيته ؛ واختار هذا القول النحاس ، أي من قبل رؤية السحاب (**لَمُبْلِسِينَ**) أي يائسين . وقد هدم ذكر السحاب .^(٢)

(١) راجع ج ٢ ص ١٩٧ وما بعدها طبة ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٠٠ طبة ثانية

قوله تعالى : فَأَنْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (فَأَنْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ) يعنى المطر ؛ أى انظروا نظرا استبصار واستدلال ؛ أى استدلوا بذلك على أن من قدر عليه قادر على إحياء الموتى . وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي « آثار » بالجمع . الباقون بالتوحيد ؛ لأنه مضاف إلى مفرد . والآخر فاعل « يُحْيِي » ويموز أن يكون الفاعل اسم الله عز وجل . ومن قرأ « آثار » بالجمع فلأن رحمة الله يجوز أن يراد بها الكثرة ؛ كما قال تعالى : « وَإِنْ تَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا » . وقرأ الجحدري وأبو حنيفة وغيرهما « كيف يحيى الأرض » بياء ؛ ذهب بالتأنيث إلى لفظ الرحمة ؛ لأن أثر الرحمة يقوم مقامها فكأنه هو الرحمة ؛ أى كيف يحيى الرحمة الأرض أو الآثار . « ويحيى » أى يحيى الله عز وجل أو المطر أو الأثر فيمن قرأ بالياء . و (كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ) في موضع نصب على الحال على الجمل على المعنى لأن اللفظ لفظ الاستفهام والحال خبر ؛ والتقدير : فانظر إلى أثر رحمة الله بحية للأرض بعد موتها . (إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) استدلال بالشاهد على الغائب .

قوله تعالى : وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا) يعنى الريح ، والريح يجوز تذكيره . قال محمد بن يزيد : لا يمتنع تذكير كل مؤنث غير حقيق ، نحو أعجبي الدار وشبهه . وقيل : فرأوا السحاب . وقال ابن عباس : الزرع ، وهو الأثر ؛ والمعنى فرأوا الأثر مصفراً ؛ واصفرار الزرع بعد اخضراره يدل على بئسه ، وكذا السحاب يدل على أنه لا يعطر والريح على أنها لا تفتح (لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ) أى لَيَظَلُّوا ؛ وحسن وقوع الماضى في موضع المستقبل لما في الكلام من معنى المجازاة ، والمجازاة لا تكون إلا بالمستقبل ؛ قاله انخيل وغيره .

قوله تعالى : فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ أَهْلَ الدُّنْيَا إِذَا
وَلَوْ أُمِدُّوا بِرَبِّهِمْ ﴿٢٧﴾ وَمَا أَنْتَ بِمُعْذِرٍ عَنْهُمْ وَلَا تُسْمِعُ
إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْمَعُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى) أى وَصَحَّتْ المصاحبة يا محمد لكنهم لإفهم تقليد
الأسلاف في الكفر ماتت عقولهم وعييت بصائرهم ، فلا يتنبأ لك إسماعهم وهدايتهم . وهذا
رد على القدرية . (إِنَّ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا) أى لا تسمع مواعظ الله إلا المؤمنين
الذين يصغون إلى أدلة التوحيد وخلقت لهم الهداية . وقد مضى هذا في « الخلق » ووقع قوله
« يَهْدِي الْعَمَى » هنا بشريه .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ
ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ
وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ) ذكر استدلالات أخر على قدرته في نفس
الإنسان ليعتبر . ومعنى « مِنْ ضَعْفٍ » من نقطة ضعيفة . وقيل : « من ضعف » أى
في حال ضعف ؛ وهو ما كانوا عليه في الابتداء من الطفولة والصغر . (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ
ضَعْفٍ قُوَّةً) يعنى الشبيبة . (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا) يعنى الهرم . وقرأ حاصم وحفص
بفتح الصاد فيمن ، الباقون بالضم ، لفتان ، والضم لغة النبي صلى الله عليه وسلم . وقرأ الجحدري :
« من ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ » بالفتح فيهما « ضَعْفًا » بالضم خاصة . أراد أن يجمع
بين اللتين . قال الفراء : الضم لغة قريش ، والفتح لغة تميم . الجوهري : الضَعْفُ والضمَعُفُ :
خلاف القوة . وقيل : الضعف بالفتح في الرأى ، والضم في الجسد ؛ ومنه الحديث في الرجل

الذى كان يمدح في اليوسع: "أنه يتاع وفي عقده ضَف" (وَشِيَّةٌ) مصدر كالشَّيب، والمصدر يصلح للجملة، وكذلك القول في الضعف والقوة. (يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) يعنى من قوة وضعف. (وَهُوَ الْعَلِيمُ) بتدبيره. (الْقَدِيرُ) على إرادته. وأجاز النحويون الكوفيون «من ضَعَف» بفتح العين، وكذا كل ما كان فيه حرف من حروف الخلق ثانيا أو ثالثا.

قوله تعالى: وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقِيمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى: (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقِيمُ الْمُجْرِمُونَ) أى يحلف المشركون. (مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ) ليس في هذا رد لعذاب القبر؛ إذ كان قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير طريق أنه تعوذ منه، وأمر أن يتعوذ منه؛ فمن ذلك ما رواه عبد الله بن مسعود قال: سمع النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة وهي تقول: اللَّهُمَّ أَمْتِنِي بِرُوحِي رَسُولِ اللَّهِ، وبأبي أبي سفيان، وبأبي معاوية؛ فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم: "لقد سألت الله لأجل مضرورية وأرزاق مقسومة ولكن سألته أن يبذلك من عذاب جهنم وعذاب القبر" في أحاديث مشهورة تخرجها مسلم والبخاري وغيرهما. وقد ذكرنا منها جملة في كتاب (التذكرة). وفي معنى «ما لبثوا غَيْرَ سَاعَةٍ» قولان: أحدهما — أنه لا بد من تحلة قبل يوم القيامة؛ فعلى هذا قالوا ما لبثنا غير ساعة. والقول الآخر — أنهم يمتنون في الدنيا لزوالها وانقطاعها، كما قال تعالى: «كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عِشِيَّةً أَوْ مَطْغَمًا» (٢) كأن لم يلبثوا إلا ساعة من نهار، وإن كانوا قد أقسموا على غيب وعلى غير ما يدرون. قال الله عز وجل: (كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ) أى كانوا يكذبون في الدنيا؛ يقال: أَفْكَ الرِّجْلُ إذا صُرف عن الصِّدْق والخير. وأرض مأفوك: ممنوعة من المطر. وقد زعم جماعة من أهل النظر أن القيامة لا يجوز أن يكون فيها كُتِبَ لها في، والقرآن يدل على غير ذلك، قال الله عز وجل: «كَذَلِكَ كَانُوا

(١) أى في رأي ونظره في صالح نفسه. (٢) آخر سورة التازيات.

يُوقَفُونَ « أَيْ كَمَا صُفِّرُوا عَنِ الْحَقِّ فِي قَسَمِهِمْ أَنَّهُمْ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُصْرَفُونَ
عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا ؛ وَقَالَ جَل وَعَز : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَعْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ
وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَّا هُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ » وَقَالَ : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا
وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مِنْتَرِكِينَ . أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَّبُوا » .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾
قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ)
اختلف في الذين أُوتوا العلم ؛ ف قيل الملائكة . وقيل الأنبياء . وقيل علماء الأمم . وقيل مؤمنو
هذه الأمة . وقيل جميع المؤمنين ؛ أَيْ يَقُولُ الْمُؤْمِنُونَ لِلْكَافِرِ رَدًّا عَلَيْهِمْ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي قُبُورِكُمْ إِلَى
يَوْمِ الْبَعْثِ . والفاء في قوله « فَبِذَا يَوْمُ الْبَعْثِ » جواب لشرط محذوف دل عليه الكلام ؛
بجازه : إِنْ كُنتُمْ تَتْرَكُونَ الْبَعْثَ فَبِذَا يَوْمُ الْبَعْثِ . وحكى يعقوب عن بعض الفراء وهي قراءة
الحسن « إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ » بالتحريك ؛ وهذا مما فيه حرف من حروف الحلق . وقيل : معنى
يَوْمِ كِتَابِ اللَّهِ « فِي حَكْمِ اللَّهِ . وقيل : فِي الْكَلَامِ تَهْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ ؛ أَيْ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
فِي كِتَابِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ ؛ قَالَهُ مِقَاتِلٌ وَقَتَادَةُ وَالسُّدِّيُّ . الْقَشِيرِيُّ : وَعَلَى
هَذَا « أُوتُوا الْعِلْمَ » بِمَعْنَى كِتَابِ اللَّهِ . وَقِيلَ : الَّذِينَ حَكَمَ لَهُمُ فِي الْكِتَابِ بِالْعِلْمِ (فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ)
أَيْ الْيَوْمَ الَّذِي كُنتُمْ تَتْرَكُونَهُ .

قوله تعالى : فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ
يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْلَمُهُمْ ﴾ أى لا ينفعهم العلم بالقيامة ولا الاعتذار يومئذ . وقيل : لما رَدَّ عليهم المؤمنون سالوا الرجوع إلى الدنيا واعتذروا فلم يصدروا .
 ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ أى ولا حالهم حال من يستعتب ويرجع ؛ يقال : استعنته فاعتنتني ، أى استرضيته فأرضاني ، وذلك إذا كنت جانبا عليه . وحقيقة اعتبه : أزلت عنه . وسيأتي في « فُصِّلَتْ »^(١) بيانه . وقرأ عاصم وحزمة والكسائي « فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ » بالياء ، والباقيون بالهاء .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِن جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَّيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا مُبْتَطَلُونَ ﴿٥٨﴾ كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٩﴾ فَأَصْبِرْ إِنَّا وَعَدُ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ اللَّهُ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ ﴾ أى من كل مثل يعلم على ما يحتاجون إليه ، وبينهم على التوحيد وصدق الرسل . ﴿ وَلَئِن جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ ﴾ أى معجزة ؛ كفتاى البحر والمعصا وغيرهما ﴿ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا أَنْتُمْ ﴾ يامعشر المؤمنين . ﴿ إِلَّا مُبْتَطَلُونَ ﴾ أى تذبذبون الباطل والسحر . ﴿ كَذَٰلِكَ ﴾ أى كما طبع الله على قلوبهم حتى لا يفهموا الآيات عن الله فكذلك ﴿ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أدلة التوحيد ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّا وَعَدُ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى اصبر على أذاهم فإن الله ينصرك ﴿ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ ﴾ أى لا يستفزك عن دينك ﴿ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ قيل : هو النضرين الحارث . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ يقال : استخف فلان فلا تأى استجبهه حتى حمله على أتباعه فى التو . وهو فى موضع جزم بالنهى ، أكد بالنون الثقيلة فنبى على الفتح كما نبى الشيطان إذا ضم أحدهما إلى الآخر . « الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ » فى موضع رفع ، ومن العرب من يقول : اللذون فى موضع الرفع . وقد مضى فى « الفاتحة »^(٢) .

تفسير سورة لقمان

وهي مكية ، غير آيتين قال قتادة : أولها « وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ »
إلى آخر الآيتين . وقال ابن عباس : ثلاث آيات ، أولهن « ولو أن ما في الأرض » .
وهي أربع وثلاثون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : اَلَمْ تَكُنْ اَيُّهَا الْكَاتِبُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُدًى
وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٢﴾ اَلَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ
هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ اُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ ۗ وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤﴾
قوله تعالى : ﴿ اَلَمْ تَكُنْ اَيُّهَا الْكَاتِبُ الْحَكِيمُ ﴾ مضى الكلام في فوائده السور .
و « تَكُنْ » في موضع رفع على إصهار مبتدأ ، أى هذه تلك . ويقال : « تَكُنْ اَيُّهَا الْكَاتِبُ
الْحَكِيمُ » بدلا من تلك . والكتاب : القرآن . والحكيم : المحكم ؛ أى لا خلل فيه ولا تناقض .
وقيل ذو الحكمة . وقيل الحاكم . ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً ﴾ بالنصب على الحال ؛ مثل : « هَذِهِ
نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ »^(١) وهذه قراءة المدنيين وأبى عمرو وعاصم والكسائي . وقرأ حمزة
« هُدًى وَرَحْمَةً » بالرفع ، وهو من وجهين : أحدهما — على إصهار مبتدأ ؛ لأنه أول آية .
والآخر — أن يكون خبر « تلك » . والمحسن : الذى يعبد الله كأنه يراه ، فإن لم يكن يراه فلأنه يراه .
وقيل : هم المحسنون فى الدين وهو الإسلام ؛ قال الله تعالى : « وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ
وَجْهَهُ لِلَّهِ »^(٢) الآية . ﴿ اَلَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ فى موضع الصفة ، ويجوز الرفع على القطع
بمعنى : هم الذين ، والنصب بإصهار أعنى . وقد مضى الكلام فى هذه الآية والى بعدها
فى « البقرة » وغيرها .

(١) آية ٢٧ و ٢٨ (٢) آية ٧٣ سورة الأعراف . (٣) آية ١٢٥ سورة النساء .

(٤) راجع ١ ص ١٥٩ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة . وجه ٦ ص ٢٢١ .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٢٠﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ) « من » في موضع رفع بالابتداء . و « لهو الحديث » : الفناء ؛ في قول ابن مسعود وابن عباس وغيرهما . النحاس : وهو ممنوع بالكتاب والسنة ؛ والتقدير : من يشتري زلوا أو ذات لهو ؛ مثل « وأسأل القرية » . أو يكون التقدير : لما كان إنما اشتراها يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشتراها للهو .^(١)

قلت : هذه إحدى الآيات الثلاث التي استدل بها العلماء على كراهة الفناء والمنع منه . والآية الثانية قوله تعالى : « وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ »^(٢) . قال ابن عباس : هو الفناء بالحطيرة ؛ اسمدى لنا ؛ أى شئى لنا .

والآية الثالثة قوله تعالى : « وَأَسْتَغْرِزُ مَنِ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ يَصُوتُكَ »^(٣) قال مجاهد : الفناء والزماير . وقد مضى في « سبحان » الكلام فيه . وروى الترمذى عن أبى أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تبعوا الثِّقَاتِ ولا تشروهن ولا تملوهن ولا خير في تجارة فيهن وثمنهن حرام في مثل هذا أنزلت هذه الآية . ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله » إلى آخر الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب ، إنما يروى من حديث القاسم عن أبى أمامة ، والقاسم ثقة ومولى بن يزيد يضعف في الحديث ؛ قاله محمد بن إسماعيل . قال ابن عطية : وهذا فسر ابن مسعود وابن عباس وجابر بن عبد الله ومجاهد ، وذكره أبو الفرج الجوزى عن الحسن وسعيد بن جبيرة وقتادة والنخعي .

(١) كذا في جميع نسخ الأصل . وفي كتاب النحاس : وأرى يكون التقدير : لما كان إنما يشتريها ويبالغ في ثمنها كأنه اشتري للهو . وفي البارزين غرض ، ولعل العبارة هكذا : أرى يكون التقدير أنه لما كان إنما يشتريها ويبالغ في ثمنها لأجل لهوها كان كأنه اشتري للهو . (٢) آية ٦١ سورة النجم . (٣) آية ٦٤ سورة الإسراء . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٩٠ .

قلت : هذا أمل ما قيل في هذه الآية ، وحلف على ذلك ابن مسعود بالله الذي لا إله إلا هو ثلاث مرات أنه الفناء . روى سعيد بن جبير عن أبي الصَّهَاء البكري قال : سئل عبد الله بن مسعود عن قوله تعالى : « ومن الناس من يشتري هُـوَ الحديث » فقال : الفناء والله الذي لا إله إلا هو ؛ ردها ثلاث مرات . وعن ابن عمر أنه الفناء ؛ وكذلك قال عكرمة وميمون بن مهران ومكحول . وروى شعبة وسفيان عن الحكم وحماد عن إبراهيم قال قال عبد الله بن مسعود : الفناء ينبت التفاف في القلب ؛ وقاله مجاهد ، وزاد : إنه هو الحديث في الآية الاستماع إلى الفناء وإلى مثله من الباطل . وقال الحسن : هُـوَ الحديث المعازيف والفناء . وقال القاسم بن محمد : الفناء باطل والباطل في النار . وقال ابن القاسم سألت مالكا عنه فقال : قال الله تعالى « فلماذا بَدَّ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالُ » ^(١) ألحق هو ؟ وترجم البخاري (باب كلُّ هُـوَ باطلٌ إذا شغل عن طاعة الله ، ومن قال لصاحبه تعالى أقامرك ، وقوله تعالى : ومن الناس من يشتري هُـوَ الحديث لِيُضِلَّ عن سبيل الله يَفِرَّ طِيلًا وَيَتَّقِدْهَا هُرُؤًا) فقوله « إذا شَغَلَ عن طاعة الله » مأخوذ من قوله تعالى : « لِيُضِلَّ عن سبيل الله » . وعن الحسن أيضا : هو الكفر والشرك . وتأوله قوم على الأحاديث التي ينتهي بها أهل الباطل واللعب . وقيل : نزلت في النضر بن الحارث ؛ لأني اشتري كتب الأطاغم : رستم ، وأسفنديار ؛ فكان يجلس بمكة ، فإذا قالت قريش إن محمدا قال كذا ضحك منه ، وحديثهم بأحاديث ملوك الفرس ويقول : حديثي هذا أحسن من حديث عهد ؛ حكاة الفزاء والكَلْبِي وغيرهما . وقيل : كان يشتري المغنيات فلا يظفر بأحد يريد الإسلام إلا اضطر إلى قَيْتِه فيقول : أطعميه وأسقيه وَفَيْتِه ؛ ويقول : هذا خير مما يدعوك إليه عهد من الصلاة والصيام وأن تقاتل بين يديه . وهذا القول والأوّل ظاهر في الشراء . وقالت طائفة : الشراء في هذه الآية مستعار ، وإنما نزلت الآية في أحاديث قريش وتطهيم بأمر الإسلام وخوضهم في الباطل . قال ابن عطية : فكان ترك ما يجب فعله وامتنال هذه المتكرات

(١) آية ٣٢ سورة يونس . راجع ج ٨ ص ٣٣٥ وما بعدها . (٢) في أكثر كتاب الاستفان .

شراء لها ، على حدّ قوله تعالى : « أولئك الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى » ؛ اشتروا الكفر بالإيمان ؛ أى استبدلوه منه واختاروه عليه . وقال مُطَرِّف : شراء ههنا الحديث استحبابه . فتادة : ولعله لا يتفق فيه مالا ، ولكن سماعه شراؤه .

قلت : القول الأول أولى ما قيل به في هذا الباب ؛ للحديث المرفوع فيه ، وقول الصحابة والتابعين فيه . وقد زاد الثعلبي والواحدى في حديث أبى أمامة : « وما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله عليه شيطانين أحدهما على هذا المنكب فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذى يسكت » . وروى الترمذى وغيره من حديث أنس وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « صوتان ملعونان فاجران أنهى عنهما صوت مزمار ورتة شيطان عند نعمة ومرح ورتة عند مصيبة لطم خدود وشق جيوب » . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن عليّ عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بُشَّت بكسر المزامير » تحريمه أبو طالب آتيلاني . وخرج ابن بشران عن حكمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « بُشَّت بهدم المزامير والعليل » . وروى الترمذى من حديث عليّ رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا قلت أقتى خمس عشرة خصلة حلّ بها البلاء — فذكر منها : إذا اتخذت القينات والمعازف » . وفي حديث أبى هريرة : « ظهرت القيان والمعازف » . وروى ابن المبارك عن مالك بن أنس عن محمد بن المنكدر عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من جلس إلى قينة يسمع منها صُبّ في أذنه الآنك^(١) يوم القيامة » . وروى أسد بن موسى عن عبد العزيز بن أبى سلمة عن محمد بن المنكدر قال : بلغنا أن الله تعالى يقول يوم القيامة : « أين عبادى الذين كانوا يترهون أنفسهم وأسماعهم من اللحن ومزامير الشيطان أيلعوم رياض المسك وأخبروهم أنى قد أحللت عليهم رضوانى » . وروى ابن وهب عن مالك عن محمد بن المنكدر مثله ، وزاد بعد قوله « المسك » : ثم يقول للآنكة اسمعواهم هدى وشكرى وثنائى وأخبروهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون » . وقد روى صرغوما هذا المعنى من حديث أبى موسى الأشعرى أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) راجع ١٦ ص ٢١٠ طبعة ثانية أرفأفة . (٢) الآتك : الرصاص .

”من أسمع الى صوت غناء لم يؤذن له أن يسمع الرومانيين“ . فقيل : ومن الرومانيون يارسل الله؟ قال : ”قراء أهل الجنة“ خرجة الترمذى الحكيم أبو عبدالله في نوادر الأصول، وقد ذكرناه في كتاب التذكرة مع نظائره : ”فن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها. في الآخرة ومن ليس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة“ . إلى غير ذلك . وكل ذلك صحيح المعنى على ما بيناه هناك . ومن رواية مكحول عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”من مات وعنده جارية مغنية فلا تصلوا عليه“ . ولهذا الآثار وغيرها قال العلماء بتعريم الغناء . وهي المسألة :

الثانية - وهو الغناء المعتاد عند المشتهرين به الذى يحرك النفوس ويبعثها على الهوى والفتن والمجون الذى يحرك الساكن ويبيع الكامن؛ فهذا النوع إذا كان في شعر يشب فيه بذكر النساء ووصف محاسنهن وذكر الخمر والمخمرات لا يختلف في تحريمه؛ لأنه اللهو والغناء المذموم بالانفاق . فاما ما سلم من ذلك فيجوز القليل منه في أوقات الفرح كالعرس والعيد وعند التنشيط على الأعمال الشاقة، كما كان في حفر الخندق وحذو الجبهة وسلمة بن الأكوع . فاما ما ابتدعه الصوفية اليوم من الإدمان على سماع المغاني بالآلات المطربة من الشبابات والطار والمغازف والأوتار الخرام . ابن العربي : فاما طبل الحرب فلا حرج فيه؛ لأنه يقيم النفوس ويرهب العدو . وفي البراعة تردد . والدف مباح . الجوهرى : وربما سموا قسبة الراعى التى يزمر بها هيرة ورياعة . قال القشيري : ضرب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم يوم دخل المدينة، فهم أبو بكر بالزجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”دعهم يا أبا بكر حتى تعلم اليهود أن ديننا فسيح“ فكأن بضربين ويقتل . نحن بنات النجار، حبذا مجد من جاز . وقد قيل : إن الطبل في التكاح كالدف، وكذلك الآلات المشهورة للتكاح يجوز استعمالها فيه بما يحسن من الكلام ولم يكن فيه رقت .

(١) هو عبد أسود كان يسوق أو يقود بناء النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع، وكان حسن الحياء، وكانت الإبل تزيد في الحركة بمجده . (٢) الشبابة (بالتشديد) : قسبة الزمر، وهي مودة . (٣) الرياعة : مزمار الراعى .

الثالثة - الاشتغال بالفناء على الدوام سفيه تُرَدُّ به الشهادة، فان لم يدم لم ترّد . وذكر
 إسحاق بن عيسى الطباع قال : سألت مالك بن أنس عما يُرَخَّص فيه أهل المدينة من الفناء
 فقال : إنما يفعلُه عندنا الفساق . وذكر أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري قال :
 أما مالك بن أنس فإنه نهى عن الفناء وعن استماعه ، وقال : إذا اشترى جارية ووجدتها مغنية
 كان له ردّها بالعيب ؛ وهو مذهب سائر أهل المدينة ؛ إلا إبراهيم بن سعد فإنه حكى عنه
 زكريا الساجي أنه كان لا يرى به بأسا . وقال ابن خُوَيز منداد : فأما مالك فيقال عنه :
 إنه كان عالما بالصناعة وكان مذهبهم تحريمها . وروى عنه أنه قال : تعلّمت هذه الصناعة
 وأنا غلام شاب ، فقالت لي أمي : أي بني ! إن هذه الصناعة يصلح لها من كان صبيح الوجه
 ولست كذلك ، فأطلب العلوم الدينية ، فصحبت ربيعة فجعل الله في ذلك خيرا . قال
 أبو الطيب الطبري : وأما مذهب أبي حنيفة فإنه يكره الفناء مع إباحته شرب النبيذ ،
 ويعمل سماع الفناء من الذنوب . وكذلك مذهب سائر أهل الكوفة : إبراهيم والشعمي
 وحامد والثوري وغيرهم ، لا اختلاف بينهم في ذلك . وكذلك لا يعرف بين أهل البصرة
 خلاف في كراهية ذلك والمنع منه ؛ إلا ما روى عن عبيد الله بن الحسن العنبري أنه كان
 لا يرى به بأسا . قال : وأما مذهب الشافعي فقال : الفناء مكروه يشبه الباطل ، ومن
 استكثر منه فهو سفيه تُرَدُّ شهادته . وذكر أبو الفرج الجوزي عن إمامه أحمد بن حنبل
 ثلاث روايات قال : وقد ذكر أصحابنا عن أبي بكر الخلال وصاحبه عبد العزيز إباحة الفناء ،
 وإنما أشاروا إلى ما كان في زمانهما من القصائد الزهديات ؛ قال : وعلى هذا يحمل ما لم يكرهه
 أحمد ؛ ويدل عليه أنه سئل عن رجل مات وخلف ولدا وجارية مغنية فاحتاج الصبي إلى بيعها
 فقال : تباع على أنها ساذجة لا على أنها مغنية . فقيل له : إنها تساوى ثلاثين ألفا ؛ ولعلها إن
 بيعت ساذجة تساوى عشرين ألفا ؟ فقال : لا تباع إلا على أنها ساذجة . قال أبو الفرج :
 وإنما قال أحمد هذا لأن هذه الجارية المغنية لا تنفي بقصائد الزهد ، بل بالأشعار المطربة المنبرة
 إلى العشاق .

وهذا دليل على أن الفناء محذور ؛ إذ لو لم يكن محظورا ما جاز نفويت المال على
اليتم . وصار هذا كقول أبي طلحة للنبي صلى الله عليه وسلم : عندي نمر لأيتام ؟ فقال :
« أيتها » . فلو جاز استصلاحها لما أمر بتضييع مال اليتامى . قال الطبري : فقد
أجمع علماء الأمصار على كراهة الفناء والمنع منه . وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد وصيد الله
العبدي ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عليكم بالسواد الأعظم » . ومن فارق
الجماعة مات ميتة جاهلية » . قال أبو الفرج : وقال القفال من أصحابنا : لا تقبل شهادة
المنفي والرقاص .

قلت : ولقد ثبت أن هذا الأمر لا يجوز فأخذ الأجرة عليه لا يجوز . وقد ادعى
أبو عمر بن عبد البر الإجماع على تحريم الأجرة على ذلك . وقد مضى في الأتمام عند قوله :
« وعنده مفاخ النبي » وحسبك .

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي : وأما سماع الفتيات فيجوز للرجل أن
يسمع غناء جاريتيه ؛ إذ ليس شيء منها عليه حراما لا من ظاهرها ولا من باطنها ، فكيف
يُمنع من التلذذ بصوتها . أما أنه لا يجوز انكشاف النساء للرجال ولا هنك الأسرار ولا سماع
الزفت ، فإذا خرج ذلك إلى ما لا يحصل ولا يجوز منع من أوله وأجبت من أصله . وقال
أبو الطيب الطبري : أما سماع الفناء من المرأة التي ليست بحرم فإن أصحاب الشافعي قالوا
لا يجوز ، سواء كانت حرة أو مملوكة . قال : وقال الشافعي : وصاحب الجارية إذا جمع
الناس لسماعها فهو سفيه ترد شهادته ؛ ثم غلط القول فيه فقال : فهمي ديانة . وإنما جعل
صاحبها سفيا لأنه دما الناس إلى الباطل ومن دما الناس إلى الباطل كان سفيا .

الخامسة - قوله تعالى : (لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) قراءة العامة بضم الياء ؛ أي
ليضل غيره عن طريق الهدى وإذا أضل غيره فقد ضل . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومحمد
وأبو عمرو ورويس وابن أبي إسحاق (بفتح الياء) على اللزوم ؛ أي ليضل هو نفسه .

(وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا) قراءة المدنّين وأبى عمرو وعاصم بالرفع عطفا على « مَنْ يَشْتَرِ » ويجوز أن يكون مستأنفا ، وقرا الأعشى وحسزة والكسائي « وَيَتَّخِذَهَا » بالنصب عطفا على « لِيُبْضِلَ » . ومن الوجهين جميعا لا يحسن الوقف على قوله : « يَشْتَرِ عِلْمٌ » والوقف على قوله : « هُزُوًا » والماء في « يَتَّخِذَهَا » كناية عن الآيات . ويجوز أن يكون كناية عن السبيل ؛ لأن السبيل يؤت ويذكر . (أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) أى شديد يهينهم . قال الشاعر :

ولقد جرعت إلى التصارى بعدما * لقي الصليب من العذاب مهينا

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَرْ يَسْمَعَهَا
كَانَ فِي أَذُنِهِ وَقَرَأَ فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا) يعنى القرآن . (وَلَّى) أى أعرض . (مُسْتَكْبِرًا)
نصب على الحال . (كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا كَانَ فِي أَذُنِهِ وَقَرَأَ) تَقْلًا وَهَمًا . وقد تقدم .
(فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) تقدم أيضا .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ
النَّعِيمِ ﴿١١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ) لما ذكر عذاب
الكفار ذكر نعيم المؤمنين . (خَالِدِينَ فِيهَا) أى دائمين . (وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) أى وعدم الله
هذا وعدا حقا لا خُلف فيه . (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تَهْدِمُ (١٢)

(١) هذا البيت لجرير بن عبيدة جرييا الأخطل ، مطلقا :

أسيت إذ رحل الشيا بربيا * ليت الببال قبل ذاك فريبا

(٢) راجع ج ٦ ص ٤٠٤ (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨ طبة ثانية أو ثالثة

(٤) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ج ٢ ص ١٣١ طبة ثانية .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ يَغْيِرَ عَمَدَ تَرَوْنَهَا وَالَّتِي فِي الْأَرْضِ رَوْنِي أَنْ تَمِيدَ بِكَ وَبَتْ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ يَغْيِرَ عَمَدَ تَرَوْنَهَا) تكون « ترونها » في موضع خفض على التثنية لـ « عمود » فيمكن أن يكون تمَّ عمود ولكن لا تَرَى . ويجوز أن تكون في موضع نصب على الحال من « السموات » ولا عمود تمَّ البتة . النحاس : وسمعت علي بن سليمان يقول : الأولى أن يكون مستأنفا ، ولا عمود تمَّ . قل مكي : ويكون « يَغْيِرَ عَمَدَ » التام . وقد مضى في « الرعد » الكلام في هذه الآية . (وَالَّتِي فِي الْأَرْضِ رَوْنِي) أي جبالاً ثوابت . (أَنْ تَمِيدَ) في موضع نصب ؛ أي كراهية أن تميد . والكوفيون يقدرونه بمعنى لئلا تميد . (وَبَتْ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) عن ابن عباس : من كل لون حسن . وتأوله الشعبي على الناس ؛ لأنهم مخلوقون من الأرض ؛ قال : من كان منهم يصير إلى الجنة فهو الكريم ، ومن كان منهم يصير إلى النار فهو اللئيم . وقد تأوله غيره أن النطفة مخلوقة من تراب ، وظاهر القرآن يدل على ذلك .

قوله تعالى : (هَذَا خَلْقُ اللَّهِ) مبتدأ وخبر . والمخلق بمعنى المخلوق ؛ أي هذا الذي ذكره مما تباينون « خلق الله » ، أي مخلوق الله ، أي خلقها من غير شرك . (فَأَرُونِي) معاشر المشركين . (فَأَذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) يعني الأصنام . (بَلِ الظَّالِمُونَ) أي المشركون . (فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أي خسران ظاهر . و « ما » استفهام في موضع رفع بالابتداء وخبره « ذا » وذا بمعنى الذي . و « خلق » واقع على هاء محذوفة ؛ تقديره فأروني أي شيء خلق الذين من دونه ، والجملة في موضع نه . « فأروني » وتضمير الهاء مع « خلق »

تعود على الذي ؛ أى فاروقى الأشياء التى خلقها الذين من دونه . وعلى هذا القول تقول :
 ماذا تعلمت ، أنعم أم شعر . ويجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « فاروقى » و « ذا »
 زائد ؛ وعلى هذا القول تقول : ماذا تعلمت ، أنعم أم شعرا .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ
 فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ) مفعولان . ولم ينصرف « لقمان » لأن
 فى آخره ألفا ونونا زائدين ؛ فاشبهه لقمان الذى أنشأ فعل فلم ينصرف فى المعرفة لأن ذلك
 فعل ثان ، وأنصرف فى النكرة لأن أحد التثنيين قد زال ؛ قاله النحاس . وهو لقمان بن باعوراء
 ابن ناحور بن تارح ، وهو آزر أبو إبراهيم ؛ كما نسبته محمد بن إسحاق . وقيل : هو لقمان
 ابن عتقاء بن سرون وكان نوبيا من أهل أيلة ؛ ذكره السهيلي . قال وهب : كان ابن أخت
 أيوب ، وقال مقاتل : ذكر أنه كان ابن خالة أيوب . الزَّخَّاشِيُّ : وهو لقمان بن باعوراء
 ابن أخت أيوب أو ابن خالته ، وقيل كان من أولاد آزر ، عاش ألف سنة وأدركه داود عليه
 الصلاة والسلام وأخذ عنه العلم ، وكان يقضى قبل ممته داود ، فلما بث قطع الفتوى فقيل له ،
 فقال : ألا أكتفى إذ كُفِّيت . وقال الواقدي : كان قاضيا فى بنى إسرائيل . وقال سعيد
 ابن المسيب : كان لقمان أسود من سودان مصر ذا مشافر ، أعطاه الله تعالى الحكمة ومنعه
 النبوة ؛ وعلى هذا جمهور أهل التأويل إنه كان ولياً ولم يكن نبيا . وقال بنبوته عكرمة والشعمي .
 وعلى هذا تكون الحكمة النبوة . والصواب أنه كان رجلا حكيما بحكمة الله تعالى - وهى
 الصواب فى المعتقدات والفيقه فى الدين والعقل - قاضيا فى بنى إسرائيل ، أسود مشقق الرطين
 ذا مشافر ، أى عظيم الشفتين ؛ قاله ابن عباس وغيره . وروى من حديث ابن عمر قال
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لم يكن لقمان نبيا ولكن كان عبدا كثير الفكر

حسن اليقين ، أحب الله تعالى فأجبه ، فرق عليه بالحكمة ، وغيره في أن يجعله خليفة يحكم بالحق ، فقال : رب ، إن خيرتي قبلتُ العافية وتركْتُ البلاء ، وإن حرمتَ حلَّ - فسمعا وطاعة فإنتِ ستعصمني ، ذكره ابن عطية . وزاد الثعلبي : فقالت له الملائكة بصوت لا يرام : لم يأت لقيان ؟ قال : لأن الحاكم بأشدة المنازل وأكدرها ، يشاء المظلوم من كل مكان ، إن يُنَّ فيالحسرى أن يغبر ، وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة . ومن يكن في الدنيا ذليلاً [فذلك] ^(١) خير من أن يكون فيها شرفاً . ومن يَحْتَرِ الدنيا على الآخرة ففته الدنيا ولا يصيب الآخرة . فصيبت الملائكة من حسن منطقهِ ، فنام نومة فأعطى الحكمة فأنقذه ينكحُ بها . ثم نودي داود بعده فقبلها - - - - - معنى الخلافة - - - - - ولم يشترط ما اشترطه لقيان ، فهو في الخطيئة غير ممررة ، كل ذلك يفوقه عنه . وكان لقيان يوازره بحكمته ، فقال له داود : طُوبَى لَكَ يَا لقيان ! أعطيت الحكمة وصرف منك البلاء ، وأعطى داود الخلافة وآتيل بالبلاء والفتنة . وقال قتادة : خير الله تعالى لقيان بين النبوة والحكمة ، فاختار الحكمة على النبوة ، فأتاه جبريل عليه السلام وهو نائم فنفذ عليه الحكمة فأصبح وهو ينطق بها ، فقبل له : كيف اخترت الحكمة على النبوة وقد خيرتك ربك ؟ فقال : إنه لو أرسل إلى بالنبوة عزيمة ^(٢) لرجوت فيها العون منه ، ولكنه خيرني تخفت أن أضعف عن النبوة ، فكانت الحكمة أحب إلي .

واختلف في صناعته ؛ فقبل : كان خياطاً ، قاله سعيد بن المسيب ، وقال لرجل أسود : لا تحزن من أنك أسود ، فإنه كان من خير الناس ثلاثة من السودان : بلال ومهجع ومولى عمر ولفيان . وقبل : كان يمتطع كل يوم لمولاه حُرْمة حطب . وقال لرجل ينظر إليه : إن كنت ترى غليظ الشفتين فإنه يخرج من بينهما كلام رقيق ، وإن كنت ترى أسود فقلبي أبيض . وقيل : كان راعياً ، قرأه وجل كان يعرفه قبل ذلك فقال له : ألسنت عبد بن فلان ؟ قال بلى . قال : فما بلغ بك ما أرى ؟ قال : قدر الله ، وأداني الأمانة ، وصدق الحديث ،

(١) يقال : فلان حَسْرَى بكذا ، وحَسْرَى بكذا ، وحَسْرَى بكذا ، وحَسْرَى بكذا ، أي حَسْرَى بكذا .

(٢) زيادة بخشي السياق . (٣) عزائم الله : فرائض التي أوجبها على عباده .

وترك ما لا يعتنى به ، قاله عبد الرحمن بن زيد بن جابر . وقال خالد الرِّبَيعي : كان نجاراً ، فقال له سيده : اذبح لي شاة واتقني بأطيبها مضغتين ؛ فأثاه باللسان والقلب ؛ فقال له : ما كان فيها شيء أطيب من هذين ؟ فسكت ، ثم أمره بذبح شاة أخرى ثم قال له : ألق أخبثها مضغتين ؛ فألقى اللسان والقلب ؛ فقال له : أمرتك أن تأتيني بأطيب مضغتين فأتيتني باللسان والقلب ، وأمرتك أن تلقى أخبثها فألقيت اللسان والقلب ؛ فقال له : إنه ليس شيء أطيب منهما إذا طابا ولا أخبث منهما إذا خبثا .

قلت : هذا معناه مرفوع في غير ما حديث ؛ من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم :
 ” ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب “ . وجاء في اللسان آثار كثيرة صحيحة وشهيرة ؛ منها قوله عليه السلام :
 ” من وفاه الله شرأثنين ورجل الجنة : ما بين لحيته ورجليه .. “ الحديث . وحكم لقمان كثيرة مأثورة هذا منها . وقيل له : أي الناس شر ؟ قال : الذي لا يبالي أن رآه الناس مسيطا .

قلت : وهذا أيضا مرفوع معنى ، قال صلى الله عليه وسلم : ” كل أمي معالي إلا المجاهرون وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل بالليل عملاً ثم يصبح وقد ستره الله فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عنه “ . رواه أبو هريرة نرجه البخاري . وقال وهب بن منبه : قرأت من حكمة لقمان أربع من عشرة آلاف باب . وروى أنه دخل على داود عليه السلام وهو يستر الدروع ، وقد لين الله له الحديد كالطين فأراد أن يسأله ، فأدركته الحكمة فسكت ؛ فلما أتمها لبسها وقال : نعم لبوس الحرب أنت . فقال : الصمت حكمة ، وقليل فاعله . فقال له داود : بحق ما سميت حكما .

قوله تعالى : ﴿ اَنْ اَشْكُرَ لِلّٰهِ ﴾ فيه تقديران : أحدهما أن تكون « أن » بمعنى أي مغفرة ؛ أي قلنا له اشكر ، والقول الآخر أنها في موضع نصب والفعل داخل في صلتها ؛ كما حكى سيويه : كتبت إليه أن قم ؛ إلا أن هذا الوجه عنده بعيد . وقال الزجاج : المعنى ولقد آتينا لقمان

الحكمة لأن يشكره تعالى . وقيل : أي بأن أشكره تعالى فشكره فكان حكيماً يشكره لنا .
 الشكره : طاعة نيا أسر به . وقد مضى القول في حقيقته لغة ومعنى في « البقرة » وغيرها .
 (وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ) أي من يطع الله تعالى فإنما يعمل لنفسه ؛ لأن نفع التواب
 عائد إليه . (وَمَنْ كَفَرَ) أي كفر النعم فلم يوحد الله (فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ) عن عبادة خلقه
 (حَمِيدٌ) عند الخلق ؛ أي محمود . وقال يحيى بن سلام : « غني » عن خلقه « حميد » في فعله .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعْظُرُ يَبْنَى لَا تُشْرِكْ
 بِاللَّهِ ۚ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لَابْنِهِ وَهُوَ يَعْظُرُهُ) قال السُّبِّي : اسم ابنه ثارن ؛ في قول
 الطبري والفتني . وقال الكلبي : مشك . وقيل أمه ؛ حكاة النقاش . وذكر الكشيري أن
 ابنه واسم أمه كانا كافرين لما زال يعظهما حتى أسلما .

قلت : ودل على هذا قوله « لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » . وفي صحيح مسلم
 وغيره عن عبد الله قال : لما نزلت « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » شق ذلك على
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أين لا يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن الشرك
 لظلم عظيم » . واختلف في قوله « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فقيل : إنه من كلام لقمان . وقيل :
 هو خبر من الله تعالى منقطعاً من كلام لقمان متصلاً به في تأكيد المعنى ؛ ويؤيد هذا الحديث
 المأثور أنه لما نزلت : « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » أشفق أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقالوا : أين لم يظلم ؛ فأُنزل الله تعالى « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فسكن إشفاقهم
 وإنما يسكن إشفاقهم بأن يكون خبراً من الله تعالى ، وقد يسكن الإشفاق بأن يذكر الله ذلك
 عن عبد قد وصفه بالحكمة والصداد . و « إذ » في موضع نصب بمعنى إذكر . وقال الزجاج

في كتابه في القرآن : إن « إذ » في موضع نصب بـ « آتينا » والمعنى : ولقد آتينا لقمان الحكمة إذ قال . الخامس : وأحسبه غلطاً ؛ لأن في الكلام واوا تمنع من ذلك . وقال (يا بَني) بكسر الباء ؛ لأنها دالة على الياء المحذوفة ، ومن فتحها فلحظة الفتحة عنده ؛ وقد مضى في « هود » القول في هذا . وقوله « يا بني » ليس هو على حقيقة التصغير وإن كان على لفظه ، وإنما هو على وجه التريق ؛ كما يقال للرجل : يا أُنْتِ ، والصبي هو كَوَيْتِ .

قوله تعالى : وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَلَّةً أَمَرٌ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَمَلَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَاكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطَعِمُهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ) هاتان الآيتان اعتراض بين إنشاء وصية لقمان . وقيل : إن هذا مما أوصى به لقمان أبته ؛ أخبر الله به عنه ؛ أى قال لقمان لأبته لا تشرك بالله ولا تطع في الشرك والدنيك ، فإن الله وصى بهما في طاعتها بما لا يكون شركاً ومعصية لله تعالى . وقيل : أى وإذ قال لقمان لأبته ؛ قلنا للقمان فيما آتينا من الحكمة ووصينا الإنسان بالديه ؛ أى قلنا له أشكر الله ، وقلنا له ووصينا الإنسان . وقيل : وإذ قال لقمان لأبته لا تشرك ، ونحن وصينا الإنسان بالديه حسناً ، وأمرنا الناس بهذا ، وأمر لقمان به أبته ؛ ذكر هذه الأقوال القشيري . والصحيح أن هاتين الآيتين نزلتا في شأن سعد بن أبي وقاص ؛ كما تقدم في « المنكوت » وعليه جماعة المفسرين .

(١) في نسخ الأصل : « يوسف » وهو تحريف . راجع ج ٩ ص ٣٩ (٢) راجع ١٣ ص ٢٢٨

وجملة هذا الباب أن طاعة الأيوين لا تراعى في ركوب كبيرة ولا في ترك فريضة على الأعيان ، وتلزم طاعتها في المباحات ، ويستحسن في ترك الطاعات الندب ، ومنه أمر الجهاد الكفاية ، والإجابة للأمر في الصلاة مع إمكان الإعادة ؛ على أن هذا أقوى من الندب ، لكن يمال بخوف هلكة عليها ، ونحوه مما يبيع قطع الصلاة فلا يكون من البدب . وخالف الحسن في هذا التفصيل فقال : إن منعه أمته من شهود المشاء شفقة فلا يطعها .

الثانية - لما خص تعالى الأم بدرجة ذكر الحمل وبدرجة ذكر الرضاع حصل لها بذلك ثلاث مراتب ، ولأب واحدة ، وأشبه ذلك قوله صلى الله عليه وسلم حين قال له رجل من أبر؟ قال : " أمك " قال ثم من ؟ قال : " أمك " قال ثم من ؟ قال : " أمك " قال ثم من ؟ قال : " أبوك " فجعل له التربع من المسرة كما في هذه الآية ، وقد مضى هذا كله في « سبحان » .

الثالثة - قوله تعالى « وَهَئِلَى وَهْنٍ » أى حملته في بطنها وهى تزداد كل يوم ضعفاً على ضعف . وقيل : المرأة ضعيفة الخلقة ثم يضعفها الحمل . وقرأ عيسى التقي « وَهَئِلَى وَهْنٍ » بفتح الهاء فيهما ؛ ورويت عن أبى عمرو ، وهما بمعنى واحد . قال فتنب ابن أم صاحب :

هل للسواذل من ناهٍ فيزجرها • إن السواذل فيها الأئمن والأوهن
يقال : وهن يهن ، وهن يوهن ، وهن يهن ، مثل ورم يرم . وانتصب « وهن » على المصدر ؛ ذكره القشيري . النحاس : على المفعول الثاني بإسقاط حرف الجر ؛ أى حملته بضعف على ضعف . وقرأ الجمهور « وقصاله » وقرأ الحسن ويقوب « وقصله » وهما لغتان ، أى وقصاله في انقضاء عامين ، والمقصود من الفصل النظام ، فبدايته ونهايته . ويقال : انفصل عن كذا أى تميز ؛ وبه شئ القيصيل .

الرابعة - الناس مُجْتَمِعُونَ على العامين في مدة الرضاع في باب الأحكام والصفات ، وأما في تحريم اللبن فحددت فرقة بالعام لا زيادة ولا نقص . وقالت فرقة : الامان وما اتصل بهما من الشهر ونحوه إذا كان متصل الرضاع . وقالت فرقة : إن قُطِعَ الصبيُّ قبل العامين وترك اللبن فإن ما شرب بعد ذلك في الحولين لا يحرّم ، وقد مضى هذا في « البقرة » مستوفى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ اِنَّ اَشْكُرِّي ﴾ « أن » في موضع نصب في قول الزجاج ، وأن المعنى : ووصينا الإنسان بوالديه أن أشكرني . النحاس : وأجود منه أن تكون « أن » مفسرة ، والمعنى : قلنا له أن أشكرني ولوالديك . قيل : الشكر لله على نعمة الإيمان ، ولوالدين على نعمة التربية . وقال سفيان بن عيينة : من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ، ومن دعا لوالديه في أدبار الصلوات فقد شكرهما .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ قد بينا أن هذه الآية والتي قبلها نزلا في شأن سعد بن أبي وقاص لما أسلم ، وأن أمه وهي حمنة بنت أبي سفيان بن أمية حلفت ألا تأكل ، كما تقدم في الآية قبلها .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ ﴾ نعت لمصدر محذوف ، أى مصاحباً معروفاً ، يقال صاحبه مصاحبة ومصاحباً ، و« معروفاً » أى ما يحسن .

والآية دليل على صلة الأبوين الكافرين بما أسكن من المال إن كانا فقيرين ، وإلانة القول والدعاء إلى الإسلام برفق . وقد قالت أسماء بنت أبي بكر الصديق للنبي عليه الصلاة والسلام وقد قدمت عليها خالتها وقيل أمها من الرضاة فقالت : يا رسول الله ، إن أمي قدمت علي وهي راغبة أفأصلها ؟ قال « نعم » . وراغبة قيل معناه : عن الإسلام . قال ابن عطية : والظاهر عندي أنها راغبة في الصلة ، وما كانت لتقدم على أسماء لولا حاجتها . ووالدة أسماء هي قتيبة بنت عبد العزى بن عبد أسعد . وأم عائشة وعبد الرحمن هي أم رومان قدسية الإسلام .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَأَتَيْنِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَى ﴾ وصية لجميع العالم ؛ كان
 الأمور الإنسان . و « أناب » معناه مال ورجع إلى الشيء ؛ وهذه سبيل الأنبياء والصالحين .
 وحكى النقاش أن المأمور سعد ، والذي أناب أبو بكر ؛ وقال : إن أبا بكر لما أسلم أتاه سعد
 وعبيد الرحمن بن عوف وثمان وطلحة وسعيد والزبير فقالوا : آمنت ؟ قال نعم ؛ فترلت فيه
 « أَمْ مَنْ هُوَ قَائِلُ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ » فلما سمعها الستة
 آمنوا ؛ فانزل الله تعالى فيهم « وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَبْسُودُوا وَاتَّقَوْا إِلَى اللَّهِ لَهُمْ
 الْوَسْءَى » - إلى قوله - أولئك الذين هداهم الله . وقيل : الذي أناب النبي صلى الله
 عليه وسلم . وقال ابن عباس : ولما أسلم سعد أسلم معه أخواه عامر وعويمر ؛ فلم يبق منهم
 مشرك إلا أخته . ثم توجه عز وجل بالبعث من في القبور والرجوع إليه للجزاء والتوقيف على
 صغير الأعمال وكبيرها .

قوله تعالى : يَذُنِّي لِنَهَائِ إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ
 فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي أَسْمَانٍ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنْ اللَّهُ لَلَطِيفُ
 خَبِيرٌ ﴿١﴾

المعنى : وقال لقمان لأبنته يا بُنَيَّ . وهذا القول من لقمان إنما قصد به إعلام أبنته بقدر
 قدرة الله تعالى . وهذه الغاية التي أمكنه أن يفهمه ، لأن الخردلة يقال إن الحس لا يدرك
 لما يَفَلًا ، إذ لا ترج ميزانا . أي لو كان للإنسان رزق مثقال حبة خردل في هذه المواضع
 جاءه الله بها حتى يسوقها إلى من هي رزقه ؛ أي لا تهتم للرزق حتى تشتغل به عن أداء
 الفرائض وعن اتباع سبيل من أناب إلى .

قلت : ومن هذا المعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود : « لَا تُكْثِرْ
 هَمَّكَ مَا يَقْدَرُ بِكَ وَمَا تُرْزَقُ بِإِذِكَ » . وقد نطقت هذه الآية بأن الله تعالى قد أساط بكل
 شيء علما ، وأحصى كل شيء عددا ؛ سبحانه لا شريك له . وروى أن ابن لقمان سأل أباه

عن الحبة تقع في سُلّ البحر أعلمها الله ؟ فراجعنا لقمان بهذه الآية . وقيل : المعنى أنه أراد الأعمال، المعاصي والطاعات ؛ أي إن تلك الحسنة أو الخطيئة متقال حبة بات بها الله ؛ أي لا تقوت الإنسان المقدّر وقوعها منه . وبهذا المعنى يتحصل في الموعظة ترجية وتخويف مضاف [ذلك] إلى تبين قدرة الله تعالى . وفي القول الأول ليس فيه ترجية ولا تخويف . قوله تعالى : ﴿ مِثْقَالَ حَبَّةٍ ﴾ عبارة تصلح للجواهر ؛ أي قدر حبة ، وتصلح للأعمال ؛ أي ما يزنه على جهة المائلة قدر حبة . ومما يؤيد قول من قال هي من الجواهر قراءة عبد الكريم الحَزْرَى « فتَكُنْ » بكسر الكاف وشذّ النون ، من الكَثَرِ الذي هو الشيء المغطى . وقرأ جمهور القراء « إن لك » بالناء من فوق « مِثْقَالٌ » بالنصب على خبر كان ، وأسمها مضمّر تقديره : سَأَلْتُكَ ، على ما روى ، أو المصيبة والطاعة على القول الثاني ؛ ويدل على صحته قول ابن لقمان لأبيه : يا أبت إن علمت الخطيئة حيث لا يراني أحد كيف يعلمها الله ؟ فقال لقمان : « يا بني إنما إن تلك مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ تَرْدِيلِ فَتَكُنْ فِي صَحْفَةٍ » الآية . فما زال أبنه يضطرب حتى مات ؛ قاله مقاتل . والضمير في « إنما » ضمير القصة ؛ كقولك : إنها هند قائمة ؛ أي القصة إنما إن تلك متقال حبة . والبصريون يميزون : إنها زيد ضربته ؛ بمعنى إن القصة . والكوفيون لا يميزون هذا إلا في المؤنث كما ذكرنا . وقرأ نافع « مِثْقَالٌ » بالرفع . وعلى هذا « تك » يرجع إلى معنى خردلة ؛ أي إن تلك حبة من خردل . وقيل : أَسَدَ إلى المتقال فَمَلَأَ فيه علامة التأنيت من حيث انضاف إلى مؤنث هو منه ؛ لأن متقال الحبة من الخردل إما سيئة أو حسنة ؛ كما قال : « فله عشر أمثاله » فَأَنْتَ وإن كان المثل مذكراً ؛ لأنه أراد الحسنات . وهذا كقول الشاعر :

مَشِينٌ كَمَا اهْتَرَتْ رِيأَحُ تَسْفَهَتْ ۝ أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيَّاحِ النَّسَوَامِ^(١)

و « تك » هاهنا بمعنى تقع فلا تقتضي خبراً .

(١) زيادة من ابن علية . (٢) التي تلي الرمة . و « تسفَهَتْ » : استغفلت ، والسفَه خفة العقل وضعفه . و « النسوام » : الضعيفة المريب . وصف فساء فيقول : إذا مشين اهتز في مشين رشتين فكانت رباح نصبت فرث عليها الرياح فاهزت رشتت .

• قوله تعالى : (فَتَكُنْ فِي حَفْرَةٍ) قيل : معنى الكلام المبالغة والاتهام في التفهيم ؛ أى أن قدرته تعالى سأل ما يكون في تضاعيف حفرة وما يكون في السماء والأرض ، وقال ابن عباس : الصخرة تحت الأرضين السبع وعليها الأرض ، وقيل : هى الصخرة على ظهر الحوت . وقال السدى : هى حفرة ليست في السموات والأرض ، بل هى وراء سبع أرضين عليها ملك قائم ؛ لأنه قال : (أَرَأَيْتَ السَّمَوَاتِ أَوْفَى الْأَرْضِ) وفيها غنية عن قوله : « فتكن في حفرة » ؛ وهذا الذى قاله ممكن ، ويمكن أن يقال : قوله « فتكن في حفرة » تأكيد ؛ كقوله : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ » ، وقوله : « سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا » .

قوله تعالى : يَنْبَغِي أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٥٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَنْبَغِي أَقِمِ الصَّلَاةَ) وصى أبه بعظم الطاعات وهى الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهذا إنما يريد به بعد أن يمثل ذلك هو في نفسه ويذجر عن المنكر ، وهنا هى الطاعات والفضائل أجمع . ولقد أحسن من قال :
وأبدا بنفسك فأنها عن قتها • فإذا انتهت عنه فانت حكيم
في أبيات تقدم في « البقرة » ذكرها^(١) .

الثانية — قوله تعالى : (وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ) يقتضى حضا على تغير المنكر وإن نالك ضرر ؛ فهو إشارا بأرب المنكر يؤذى أحيانا ؛ وهذا القدر على جهة التدب والمقوّة في ذات الله ؛ وأما حل اللزوم فلا ، وقد مضى الكلام في هذا مستوى في « آل عمران » والمائدة^(٢) . وقيل : أمره بالصبر على شائد الدنيا كالأمراض وغيرها ، وألا يخرج من الجزع إلى معصية الله عز وجل ؛ وهذا قول حسن لأنه يتم .

(١) جامع ج ١ ص ٢٦٧ طبة ثانية أرقامه . (٢) راجع ج ٤ ص ٤٧ ، وج ٢ ص ٥٢ طبة أولى أرقامه .

الثالثة - قوله تعالى : (إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) قال ابن عباس : من حقيقة الإيمان الصبر على المكروه ، وقيل : إن إقامة الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من عزم الأمور ؛ أى مما عزمه الله وأمر به ، قاله ابن جريج ، ويحتمل أن يريد إن ذلك من تكامم الأخلاق وعزائم أهل الحزم السالكين طريق النجاة . وقول ابن جريج أصوب .

قوله تعالى : وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (١٨)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قرأ نافع وأبو عمرو وحزرة والكسائي وابن خيصة « تصاعر » بالالف بصيغة الصاد ، وقرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر والحسن وعطاء « تُصَعِّر » وقرأ الجحدى « تُصَعِر » يسكون الصاد ؛ والمعنى متقارب . والصَّعَرُ : الميل ؛ ومنه قول الأصمعي ؛ وقد أقام البحر صبرى ، بعد أن أثبت صعره . ومنه قول عمرو بن حنبل التلوي :

وَمَا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَرَ خَدَّهُ * أَقْنَاهُ مِنْ مَيْلِهِ فَتَقَوَّمَ (١)

وانشده الطبري « بِقَوَّامًا » . قال ابن عطية : وهو خطأ ؛ لأن قافية الشعر مخفوضة ؛

وفى بيت آخر :

* أَقْنَاهُ مِنْ خَدِّهِ الْمُتَصَعِّرِ *

قال المروى : « ولا تصاعر » أى لا تعرض عنهم تكبرا عليهم ؛ يقال : أصاب البعير صعر وصيد إذ أصابه داء يألوى منه عنقه ، ثم يقال للتكبر : فيه صعر وصيد ؛ فعنى « لا تصعر » أى لا تكبرم خدك الصَّعَر . وفى الحديث : « يأتى على الناس زمان ليس فهم إلا أصعر أو أبت »

(١) يريد : تقوّم أنت . (٢) قيل هذا البيت كافى بمعجم الشعراء المرزبانى :

نامل الملوكة الحق ما قصدوا يا * وليس علينا خلمهم بمحرم

قال المرزبانى : وهذا البيت - بيت الشاهد - روى من قصيدة الخلس التى أروها .

يعنى أى رجال وإن ترى * أعاكم إلا بأن يكرما

والأصغر : المعرض بوجهه كبرا ؛ وأراد رُفَاة الناس الذين لا دين لهم . وقد الحُثب :
 « كل صغار ملعون » أى كل ذى أئبة وكبر .

الثانية - معنى الآية : ولا تُمِلْ خُذْكَ للناس كبرا عليهم وإعجابا واحتراما لهم .
 وهذا تأويل ابن عباس وجماعة . وقيل : هو أن تلوى شِدْقَكَ إذا ذكر الرجل عندك كأنك
 تحقره ؛ فالمعنى : أقبل عليهم متواضعا مؤنسا مستائسا ، وإذا حدثك أصغرهم فأصغ إليه
 حتى يكمل حديثه . وكذلك كان النبي صل الله عليه وسلم يفعل .

قلت : ومن هذا المعنى ما رواه مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله
 صل الله عليه وسلم قال : « لا تباغضوا ولا تُدَابِرُوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يصل
 لمسلم أنت يبهر أخاه فوق ثلاث » . فالتدابير الإعراض وترك الكلام والسلام ونحوه .
 وإنما قيل للإعراض تدابر لأن من أبغضته أعرضت عنه وولّيته دبرك ؛ وكذلك يصنع
 هو بك . ومن أحبه أتقبلت عليه بوجهك واجهته لتسرّه ويسرّك ؛ فمعنى التدابر موجود
 فيمن صغر خذّه ، وبه فسر مجاهد الآية . وقال ابن خُوَزَمَةَ : قوله « ولا تصاهر خُذْكَ
 للناس » كأنه نهي أن يذلل الإنسان نفسه من غير حاجة ؛ ونحو ذلك روى عن النبي صل الله
 عليه وسلم أنه قال : « ليس للإنسان أن يذلل نفسه » .

الثالثة - قوله تعالى : (وَلَا تَمِشْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) أى متبخرا متكبرا ، مصدر
 في موضع الحال ، وقد مضى في « سبآن » . وهو النشاط والمشى فرحا في غير شغل وفي غير
 حاجة . وأهل هذه الخُلُق مِلَازِمُونَ للْفَخْرِ وَالْخَيْلَاء ؛ فالمرح غثال في مشيته . روى يحيى
 ابن جابر الطائي عن ابن عائذ الأزدي عن عُصَيْفِ بْنِ الْحَارِثِ قال : أتيت بيت المقدس
 أنا وعبد الله بن عبيد بن عمر قال جلسنا إلى عبد الله بن عمرو بن العاصي فسمعت يقول : إن
 القبر يكلم العبد إذا وضع فيه فيقول يا بن آدم ما غرّك بي ! ألم تعلم أني بيت الوحدة ! ألم
 تعلم أني بيت الظلمة ! ألم تعلم أني بيت الحق ! يا بن آدم ما غرّك بي ! لقد كنت تمشي حولي

فَقَدَا . قال ابن عائذ قلت لفضيف: ما القَدَاد يا أبا أسماء؟ قال : كِبَضٌ مِشِيكَ يَا بْنَ أُخِي
أَحْيَانَا . قال أبو عبيد : والمعنى ذا مال كثير وذا خِيَلَاءَ . وقال صل الله عليه وسلم : ” من
جَرَّ ثَوْبَهُ خِيَلَاءَ لَا يَنْظُرَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ “ . والنخور هو الذي يعبد ما أُعْطِيَ وَلَا يَشْكُرُ اللَّهَ
تعالى ؛ قاله مجاهد . وفي اللفظة الفخر بالنسب وفي ذلك .

قوله تعالى : **وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ** ﴿١٦﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ)** لما نهاء عن الخُلُقِ الذميمة رسم له
الخُلُقِ الكريم الذي ينبغي أن يستعمله فقال : **« وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ »** أى توسط فيه . والقصد
ما بين الإسراع والبطء ؛ أى لَا تَدْبُ دِيبَ المتأولين وَلَا تَتَبِ وَثْبَ الشطار ؛ وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : ” سرعة المشى تنهب بهاء المؤمن “ . فاما ما روى عنه عليه السلام
أنه كان إذا مشى أسرع ، وقول عائشة في عمر رضى الله عنهما : كان إذا مشى أسرع ؛ فإما
أرادت السرعة المرتفعة عن ديب المتأوت ؛ والله أعلم . وقد مدح الله سبحانه من هذه صفته
حسباً تقدم بيانه في « الفرقان » .

الثانية — قوله تعالى : **(وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ)** أى انقص منه ؛ أى لَا تَتَكَلَّفْ
رفع الصوت وخذ منه ما تحتاج إليه ؛ فان الجهر بأكثر من الحاجة تكلّف يؤذى . والمراد
بذلك كله التواضع ؛ وقد قال عمر لمؤذن تكلّف رفع الأذان بأكثر من طاقته : لقد خشيت أن
ينشق مُرْتَظَاؤُكَ ؛ والمؤذن هو أبو مخنف سُمِرَ بن معير . والمرْتِظَاءُ : ما بين السرعة إلى العانة .
الثالثة — قوله تعالى : **(إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ)** أى أفسحها وأوحشها ؛
ومنه أمانا بوجه منكرو . والجمار مثل في الدم البلغ والشتمية ، وكذلك نُهاقه ؛ ومن استفاحشهم

(١) راجع ج ١٣ ص ٦٨ (٢) في الأصول : « سمر » بالميم بدل الهاء وهو محرف .

لذكركم مجردا أنهم يكونون منه ويرغون عن التصريح فيقولون : الطويل الأذنين ؛ كما يكنى عن الأشياء المستعذرة . وقد مُدَّ في مساوي الآداب أن يجري ذكر الحمار في مجلس قوم من أول المروءة . ومن العرب من لا يركب الحمار استنكافا وإن بلغت منه الرحلة^(١) . وكان عليه الصلاة والسلام يركبه تواضعا وتذلا لله تبارك وتعالى .

الرابعة - في الآية دليل على تعريف فيج رفع الصوت في المخاطبة والمُلاحاة^(٢) بفيج أصوات الجبر ، لأنها عالية . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " وإذا سمعتم نقيق الجبر فتعزوا بالله من الشيطان فإنها رأَتْ شيطانا " . وقد روى : أنه ما صاح حمار ولا نبح كلب إلا أن يرى شيطانا . وقال سفيان الثوري : صباح كل شيء تسبيح إلا نقيق الجبر . وقال عطاة : نقيق الجبر دعاء على الظلمة .

الخامسة - وهذه الآية أدب من الله تعالى بترك الصباح في وجوه الناس تهاونا بهم ، أو بترك الصباح جملة ؛ وكانت العرب تتفخر بجهازة الصوت الجهم وغير ذلك ، فمن كان منهم أشد صوتا كان أعز ، ومن كان أخفض كان أدل ، حتى قال شاعرهم :
جَهِير الكلام جَهِير العُطاس * جَهِير الرِّوَاء جَهِير التَّعَسُّمِ^(٣)
وَيَسُدُّ عَلَى الْأَيْنِ عَدْوَى الظُّلَمِ * وَيَسْلُو الرِّجَالَ بِمَخْلَقِ تَعَسُّمِ^(٤)
فنهى الله سبحانه وتعالى عن هذه الخلق الجاهلية بقوله « إن أنكر الأصوات لصوت الجبر » أي لو أن شيئا يهاب لصوته لكان الحمار ؛ فجعلهم في المثل سؤا .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ لَصَوْتُ الْجَبْرِ ﴾ اللام للتأكيد ، ووحد الصوت وإن كان مضافا إلى الجماعة لأنه مصدر والمصدر يدل على الكثرة ، وهو مصدر صات يصوت صَوْتًا فهو صائت . ويقال : صَوْتُ تصويتا فهو مصوَّت . ورجل صات أي شديد الصوت بمعنى صائت ؛ كقولهم : رجل مأل وثأل ؛ أي كثير المال والنوال .

(١) الرحلة (بضم فكرك) : المشي راجلا . (٢) الملاحاة : الملازمة والمباغضة .

(٣) الرواء (بالهمزة والمد) : المنظر الحسن . والهم : الإيل . (٤) الأين : الإعياء . والمخلق : الظلم .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ تَخَرَّ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴿١٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ أَشْيَطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ تَخَرَّ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ذكر نعمه على بني آدم ، وأنه تخرَّ لهم « ما في السموات » من شمس وقر ونجوم وملائكة تحوطهم وتجزئ إليهم منافعهم . « وما في الأرض » عام في الجبال والأشجار والثمار وما لا يحصى . (وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ) أى أكملها وأنعمها . وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمار « وأصبغ » بالصاد على بدلها من السين ؛ لأن حروف الاستعلاء تجذب السين من مقلها إلى علوها فتردها صاداً . « والتَّمَّ جمع نعمة كسندرة ويسدر (بفتح الدال) وهى قراءة نافع وأبى عمرو وحفص . الباقون « نعمة » على الأفراد والإفراد يدل على الكثرة ؛ كقوله تعالى « وَإِنْ تُعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا » . وهى قراءة ابن عباس من وجوه صحاح . وقيل : إن معناها الإسلام ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم لابن عباس وقد سأله عن هذه الآية : « الظاهرة الإسلام وما حُسن من خَلَقَكَ والباطنة ماستر عليك من سبى عمك » . النحاس : وشرح هذا أن سعيد بن جبيرة قال فى قول الله عز وجل « وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ » قال : يدخلكم الجنة . وتتمام نعمة الله عز وجل على العبد أن يدخله الجنة ، فكذلك كان الإسلام يؤول أمره إلى الجنة سبباً نعمة . وقيل : الظاهرة الصحة وكمال الخلق ، والباطنة المعرفة والعقل . وقال المحاسبى : الظاهرة نعم الدنيا ، والباطنة نعم الآئتي . وقيل : الظاهرة ما يرى بالأبصار من المال والجواهر والجمال فى الناس وتوفيق الطاعات ، والباطنة ما يجده المرسى فى نفسه من العلم بالله .

وحسن اليقين وما يدفع الله تعالى عن العبد من الآفات . وقد سرد الماوردي في هذا أقوالاً تسعة ، كلها ترجع إلى هذا .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي آيَةِ بَيِّنَةٍ عَلَيْهِمْ ﴾ تقدم معناها في « الحج »^(١١) وضمها . نزلت في يهودى جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد ، أخبرني عن ربك ، من أى شئ هو ؟ بغاءت صاعقة فأخذته ، قاله مجاهد ، وقد مضى هذا في « الرعد »^(١٢) . وقيل : إنها نزلت في النصر بن الحارث ، كان يقول : إن الملائكة بنات الله ، قاله ابن عباس . (يُجَادِلُ) يخاضم (وَيُبَيِّنُ عَلَيْهِمْ) أى يبين حجة (وَلَا تُكَلِّمُ كَذِبًا) أى يبين ، إلا الشيطان فيما يلقى لأبيهم ، « وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَكَايُومُونَ إِلَى أُولَئِكَ يُجَادِلُونَهُمْ » وإلا تقليد الأسلاف كما في الآية بعد . (أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ) يتبعونه .

قوله تعالى : وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَنَقَةُ الْأُمُورِ^(١٣)

قوله تعالى : (وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ) أى يخلص عبادته وقصده إلى الله تعالى . (وَهُوَ مُحْسِنٌ) لأن العبادة من غير إحسان ولا معرفة القلب لا تنفع ، نظيره : « وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ »^(١٤) . وفي حديث جبريل قال : فأخبرني عن الإحسان ؟ قال : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَانْهَ يَرَاكَ »^(١٥) . (فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) قال ابن عباس : لا إله إلا الله ؛ وقد مضى في « البقرة » . وقد قرأ على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه والسيدي وعبد الله بن مسلم بن يسار « وَمَنْ يُسَلِّمْ » . النحاس : « يُسَلِّمْ » في هذا أعرف ، كما قال عز وجل « فَقُلْ أَطَعْتُ وَجْهِي لِلَّهِ » ومعنى « أسلمت وجهي لله »^(١٦) . وأسلمت وجهي لله « قصصت بعبادتي إلى الله عز وجل ، ويكون « يُسَلِّمْ » على التكثير ؛ إلا أن المستعمل

(١) راجع ج ١٢ ص ١٥٥ (٢) راجع ج ٩ ص ٢٩٨ (٣) آية ١٢١ سورة الأنعام .
 راجع ج ٧ ص ٧٧ (٤) آية ١١٢ سورة طه . (٥) آية ٢٥٦ سورة البقرة ، راجع ج ٣ ص ٢٧٩
 (٦) آية ٢٠ سورة آل عمران . راجع ج ٤ ص ٤٥

فِي سَأَلَتْ أَنَّهُ بِمَنْى دَفَعْتُ ، يُقَالُ سَأَمْتُ فِي الْخَطَةِ ، وَقَدْ يُقَالُ أَسَأَمْتُ . الرُّخْشَرَى :
قَرَأَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ « وَمَنْ يَسْلَمْ » بِالتَّشْدِيدِ ؛ يُقَالُ : أَسْلَمَ أَمْرُكَ وَسَلَّمَ
أَمْرُكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَإِنْ قُلْتَ : مَا لَهُ عُدَى بِإِلَى ، وَقَدْ عُدَى بِاللَّامِ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ
« بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ » ؟ قُلْتَ : مَعْنَاهُ مَعَ اللَّامِ أَنَّهُ جَعَلَ وَجْهَهُ وَهُوَ ذَاتُهُ وَنَفْسَهُ سَالِمًا لِلَّهِ ؛
أَيَّ خَالصًا لَهُ . وَمَعْنَاهُ مَعَ إِلَى رَاجِعٌ إِلَى أَنَّهُ سَلَّمَ إِلَيْهِ نَفْسَهُ كَمَا يَسْلَمُ الْمُتَنَاعُ إِلَى الرَّجُلِ إِذَا دَفَعَ
إِلَيْهِ . وَالْمُرَادُ التَّوَكُّلُ عَلَيْهِ وَالتَّفْوِضُ إِلَيْهِ . (وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) أَيَّ مُصِيرَهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ
بِمَا عَمِلُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦٦﴾ مَعْتَمَهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ
إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٦٧﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا) أَيَّ نَجَازِيهِمْ .
(إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) . (مَعْتَمَهُمْ قَلِيلًا) أَيَّ نَبْقِيهِمْ فِي الدُّنْيَا مَدَّةً قَلِيلَةً يَتَمَتَّعُونَ بِهَا .
(ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ) أَيَّ نَلْجِئُهُمْ وَنُسَوِّقُهُمْ . (إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ) وَهُوَ عَذَابُ جَهَنَّمَ . وَلَقَدْ
« مَنْ » يَصْلُحُ لِلْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ ، فَلِهَذَا قَالَ « كَفَرَهُ » ثُمَّ قَالَ « مَرْجِعُهُمْ » وَمَا بَعْدَهُ
عَلَى الْمَعْنَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَإِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦٩﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَإِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) أَيَّ هُمْ
يعترفون بأنَّ اللَّهَ خَالِقُهُمْ فَلَمْ يَبْهَدُوا غَيْرَهُ . (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أَيَّ عَلَى مَا هَذَا لَهُ مِنْ دِينِهِ ،
وَلَيْسَ الْحَمْدُ لغيرِهِ . (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أَيَّ لَا يَنْظُرُونَ وَلَا يَتَدَبَّرُونَ . (لِلَّهِ)

مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى ملكاً وخلقاً ، (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ) أى الغنى عن خلقه وعن عبادتهم ، وإنما أمرهم لينفعهم . (الْحَمْدُ) أى الم محمود على صنعه .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٧﴾

لما احتج على المشركين بما احتجّ بين أن معاني كلامه سبحانه لا تنفذ ، وأنها لا نهاية لها . وقال القفال : لما ذكر أنه سبحانه ما في السموات وما في الأرض وأنه أسبغ النعم نبيه على أنب الأشجار لو كانت أقلاماً والبحار مداداً فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ووحدانيته لم تنفذ تلك العجائب . قال القشيري : فردّ معنى تلك الكلمات إلى المقدورات ، وحمل الآية على الكلام القديم أولى ؛ والمخلوق لا بدّ له من نهاية ، فإذا نفيت النهاية عن مقدوراته فهو تقي النهاية عما يقدر في المستقبل على إبعاده ، فأما ما حصره الوجود وعده فلا بدّ من تنهايه ، والقديم لا نهاية له على التحقيق . وقد مضى الكلام في معنى « كلمات الله » في آخر « الكهف » . وقال أبو علي : المراد بالكلمات والله أعلم ما في المقدور دون ما خرج منه إلى الوجود . وهذا نحو ما قاله القفال ، وإنما الفرض الإعلام بكثرة معاني كلمات الله وهي في نفسها غير متناهية ، وإنما قرب الأمر على أفهام البشر بما يتناهى لأنه غاية ما يعهده البشر من الكثرة ؛ لا أنها تنفذ بأكثر من هذه الأقلام والبحور . ومعنى نزول الآية يدل على أن المراد بالكلمات الكلام القديم . قال ابن عباس : إن سبب هذه الآية أن اليهود قالت : يا محمد ، كيف عُنينا بهذا القول « وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » ^(١) ونحن قد أوتينا التوراة فيها كلام الله وأحكامه ، وعندك أنها تبيان كل شيء ؟ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « التوراة قليل من كثير » ونزلت هذه الآية ، والآية مدنية . قال أبو جعفر النحاس : فقد تبين أن الكلمات ما هنا يراد بها العلم وحقائق الأشياء ؛ لأنه عز وجل علم قبل أن

يخلق الخلق ما هو خالق في السموات والأرض من كل شيء ، وعلم ما فيه من مثاقيل النثر ؛
وعلم الأجناس كلها وما فيها من شجرة وعصو ، وما في الشجرة من ورقة ، وما فيها من
صروب الخلق ، وما يتصرف فيه من ضروب العلم والارن ؛ فلو سقى كل دابة وحدها ،
وسقى أجزاءها على ما علم من قليلها وكثيرها وما تحولت عليه من الأحوال ، وما زاد فيها في كل
زمان ، وبين كل شجرة وحدها وما تنفّعت إليه ، وقدر ما يبيس من ذلك في كل زمان ،
ثم كتب البيان على كل واحد منها ما أحاط الله جل ثناؤه به منها ، ثم كان البحر مدادا لذلك
البيان الذي بين الله تبارك وتعالى عن تلك الأشياء يمده من بعده سبعة أبحر لكان البيان عن
تلك الأشياء أكثر .

قلت : هذا معنى قول القفال ، وهو قول حسن إن شاء الله تعالى . وقال قوم : إن
قريشا قالت سبتم هذا الكلام لمحمد وينصر ؛ فنزلت . وقال السدي : قالت قريش ما أكثر
كلام جد ! فنزلت .

قوله تعالى : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ ﴾ قراءة الجمهور بالرفع على الابتداء ، وخبره في الجملة التي
بعدها ، والجملة في موضع الحال ؛ كأنه قال : والبحر هذه حاله ؛ كذا قدرها سيويه .
وقال بعض النحويين : هو عطف على « أن » لأنها في موضع رفع بالابتداء . وقرأ أبو عمرو
وآبن أبي إسحاق « والبحر » بالنصب على المطف على « ما » وهي اسم « أن » . وقيل : أي
ولو أن البحر يمده أي يزيد فيه . وقرأ ابن هُرْمُزٍ والحسن « يمده » ؛ من أمد . قالت
فرقة : هما بمعنى واحد . وقالت فرقة : مد الشيء بعضه بعضا ؛ كما تقول : مد النيل الخليج ؛
أي زاد فيه . وأمد الشيء ما ليس منه . وقد مضى هذا في « البقرة » وآل عمران ^(١) . وقرأ
جعفر بن محمد « والبحر مداده » . ﴿ مَا نَفَذْتُ كَيْمَاتُ اللَّهِ ﴾ ^(٢) تقدم . ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ ^(٣)
تقدم أيضا . وقال أبو عبيدة : البحر هاهنا الماء العذب الذي ينبت الأقاليم ، وأما الماء
الملح فلا ينبت الأقاليم .

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبة ثانية أو ثالثة . وج ٤ ص ١٩٤ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١١ ص ٦٨ - (٣) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبة ثانية .

قوله تعالى : مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعُسْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعُسْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ) قال الضحاك : المعنى ما ابتداء خلقكم جميعا إلا تخلق نفس واحدة ، وما بعسكم يوم القيامة إلا كبث نفس واحدة . قال النحاس : وهكذا قدره النحويون بمعنى إلا تخلق نفس واحدة ؛ مثل « وأسأل القرية » . وقال مجاهد : لأنه يقول للقليل والكثير كن فيكون . وزلت الآية في أبي بن خلف وأبي الأسدين ومنبه ونبيه ابنى المجاحد بن السباق ، قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى قد خلقنا أطوارا ، نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ، ثم تقول إنا نبعث خلقا جديدا جميعا في ساعة واحدة ! فانزل الله تعالى « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعُسْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ » ، لأن الله تعالى لا يصعب عليه ما يصعب على العباد ، وخلق الله للعالم تكلفه لنفس واحدة . (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لما يقولون (يَصِيرُ) بما يفعلون .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتَخْرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) تقدم في « الحج وآل عمران » . (وَتَخْرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) أى ذللهما بالطلوع والأفول تقديرا للأجل وإتساما للنافع . (كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) قال الحسن : إلى يوم القيامة . قتادة :

(١) كذا في نسخ الأصل . وفي روح المعاني : « وأبى الأسود » .

(٢) في الأصول : « الحج والأنعام » وهو مجرب . راجع به ١٢ ص ٩٠ و ٩١ ص ٩٦

إلى وقته في طلوعه وأفوله لا يتدوه ولا يقصُر عنه . (وَأَنَّ اللَّهَ يَمَّا تَمَلُّونَ خَيْرٌ) أى من قدر على هذه الأشياء فلا بد من أن يكون عالماً بها ، والعالم بها عالم بأعمالكم . وقراءة العامة « تعملون » بالياء على الخطأ . وقرأ السائى ونصر بن عاصم والثوري عن أبي عمرو بالباه على الخبر . (ذَلِكَ) أى فعل الله تعالى ذلك لعلكم تتقون (وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ) أى الشيطان ، قاله مجاهد . وقيل : ما أشركوا به الله تعالى من الأصنام والأوثان . (وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ) العلى في مكانته ، الكبير في سلطانه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِرَبِّكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ) أى السفن (تَجْرِي) في موضع الخبر . (فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ) أى يطفقه بكم وبرحمته لكم في خلاصكم منه . وقرأ ابن هريرة « بنعمت الله » جمع نعمة وهو جمع السلامة ، وكان الأصل تحريك العين فأسكنت . (لِرَبِّكُمْ مِنْ آيَاتِهِ) « من » للتبعية ، أى ليرى بكم جرى السفن ، قاله يحيى بن سلام . وقال ابن شجرة : « من آياته » ما تشاهدون من قدرة الله تعالى فيه . النقاش : ما يرزقهم الله منه . وقال الحسن : مفتاح البحار السفن ، ومفتاح الأرض الطرق ، ومفتاح السماء الذكاء . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) أى صبار لفرضائه شكور على نعمائه . وقال أهل المعاني : أراد لكل مؤمن بهذه الصفة ؛ لأن الصبر والشكر من أفضل خصال الإيمان . والآية : العلامة ، والعلامة لا تستبين في صدر كل مؤمن إنما تستبين لمن صبر على البلاء وشكر على الرخاء . قال الشعبي : الصبر نصف الإيمان والشكر نصف الإيمان واليقين الإيمان كله ، ألم ترى قوله تعالى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ » وقوله « وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » وقال عليه السلام : « الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر » .

قوله تعالى : وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلَالِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلَالِ) قال مقاتل : كالجبال . وقال الكلبي : كالسحاب ؛ وقاله قتادة : جمع ظُلة ؛ شبه الموح بها لكبرها وارتفاعها . قال النابغة في وصف بحر :

يماشين أخضر ذو ظلال • حل حافاته فِلَقُ الدَّنان

وإنما شبه الموح وهو واحد بالظلال وهو جمع ؛ لأن الموح يأتي شبيهاً بدمشق ، ويركب بمضيه بعضاً كالظلال . وقيل : هو بمعنى الجمع ، وإنما لم يجمع لأنه مصدر . وأصله من الحركة والازدحام ؛ ومنه : ماج البحر ، والناس يوجون . قال كعب :

لحفتنا إلى موج من البحر وسطه • أحابيش منهم حاسر ومقع

وقرأ محمد بن الحنفية « موج كالظلال » جمع ظِلٍّ (دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) موحدين له لا يدعون لغيره . وناه ؛ وقد تقدم . (فَلَمَّا نَجَّاهُمْ) يعني من البحر . (إِلَى الْبَرِّ) فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ قال ابن عباس : مؤوف بما عاهد عليه الله في البحر . النقاش : يعني عدل في العهد ، وفي البر بما عاهد عليه الله في البحر . وقال الحسن : «مقتصد» مؤمن متمسك بالوحيد والطاعة . وقال مجاهد : «مقتصد» في القول مضمر للكفر . وقيل : في الكلام حذف ؛ والمعنى : فهم مقتصد ومنهم كافر . ودل على المحذوف قوله تعالى : (وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ) الختار : الغدار . والختر : أسوأ الغدر . قال عمرو بن معديكرب :

فإنك لو رأيت أبا عبيد • ملأت يديك من غدر وختر

وقال الأعشى :

بالألق القرد من تيماء منزله • حصن حصين وجار غير ختار

قال الجوهري : الخثر الخدر؛ يقال : خثره فهو خثار. المسوردي : وهو قول الجمهور .
وقال عطية : إنه الجاحد، ويقال : خثر يخثر ويخثر (بالصم والكسر) خثراً ذكره القشيري .
وبجد الآيات إنكار أعيانها . وأبجد بالآيات إنكار دلائلها .

قوله تعالى : **يُنَادِيهَا النَّاسُ أَتَقُولُوا رَبُّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي**
وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : **(يُنَادِي النَّاسُ أَتَقُولُوا رَبُّكُمْ)** يعني الكافر والمؤمن ؛ أى خافوه ووحده .
(وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا) تقدم معنى « يجزى » فى البقرة وغيرها . فإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث ^(١) لم تمسه النار إلا تحلة القسم » . وقال : « من ابتل بشيء من هذه البنات فأحسن إليهن كن له حجاً من النار » . قيل له : المعنى بهذه الآية أنه لا يحل والد ذنب ولده ، ولا مولود ذنب والده ، ولا يؤخذ أحدهما عن الآخر . والمعنى بالأخبار أن نواب الصبر على الموت والإلحاح إلى البنات يحجب العبد عن النار ، ويكون الولد سابقاً له إلى الجنة . **(إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ)** أى البعث **(فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ)** أى تخدعنكم **(الْحَيَاةُ الدُّنْيَا)** بزيتها وما تدعو إليه فتذكروا عليها وتركوا العمل للآخرة **(وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ)** قراءة العامة هنا وفى سورة الملائكة والحديد ^(٢) بفتح النين ، وهو الشيطان فى قول مجاهد وغيره ، وهو الذى يفر الخلق ويمنهم الدنيا ويلهمهم عن الآخرة . وفى سورة النساء « يعدهم ويمنيهم » ^(٣) .
وقرأ سيبك بن حرب وأبو حيوة وابن السميع بضم الفين ؛ أى لا تغتروا كأنه مصدر غتر يترغروا . قال سعيد بن جبير : هو أن يعمل بالمصيبة ويتجنى المغفرة .

(١) راجع ج ١ ص ٣٧٧ طبع ثانياً أمانة . (٢) أى لم يبلغوا ملح الرجال ويجوز لهم القم

تكتب عليهم الحنث وهو الاثم . (٣) هى سورة طه الآية ٥ (٤) آية ١٤ (٥) آية ١٢٠

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ** ﴿٢٤﴾

زعم الفراء أن هذا معنى النبی، أى ما يعلمه أحد إلا الله تعالى، قال أبو جعفر النحاس : وإنما صار فيه معنى النبی والإيجاب بتوقيف الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال في قول الله عز وجل « **وَعِنْدَهُ مَقَاتِعُ الْغَيْثِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ** » : « **إنما هذه** » .

قلت : قد ذكرنا في سورة « الأنعام » حديث ابن عمر في هذا ، نرحم البخارى ، وفي حديث جبريل عليه السلام قال : « **أخبرني عن الساعة ؟** فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **ما المسئول عنها بأعلم من السائل** » من خمس لا يعلمهن إلا الله تعالى : **إن الله عنده علم الساعة** ويتزلل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا » قال : « **صدقت** » . لفظ أبي داود الطيالسي . وقال عبد الله بن مسعود : كل شيء أوتى نبيكم صلى الله عليه وسلم غير خمس : « **إن الله عنده علم الساعة** » الآية إلى آخرها . وقال ابن عباس : هذه الخمسة لا يعلمها إلا الله تعالى ، ولا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مرسل ، فمن ادعى أنه يعلم شيئا من هذه فقد كفر بالقرآن ؛ لأنه خالفه . ثم إن الأنبياء يعلمون كثيرا من الغيب بتعريف الله تعالى إياهم . والمراد بإبطال كون الكهنة والمتجمنين ومن يستسقى بالأوثان^(١) وقد يعرف بطول التجارب أشياء من ذكورة الحمل وأنوثته إلى غير ذلك ؛ حسبما تقدم ذكره في الأنعام . وقد تختلف التجربة وتنكسر العادة ويبقى العلم لله تعالى وحده . وروى أن يهوديا كان يحسب حساب النجوم ، فقال لأبن عباس : **إن شئت نبأك نعيم أبناك** ، وأنه يموت بعد عشرة أيام ،

(١) راجع ج ٧ ص ١ (٢) الأنواء : جمع نوء ، وهو سقوط نجم في المنازل في المغرب مع الفجر وطول أكثر من الشرق بقائه في ساعته . وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحسر والبرد إلى الساقط منها .

(٣) راجع ج ٧ ص ٢ وما بعدها .

وَأَنْتَ لَا تَمُوتُ حَتَّى تَمُوتَ ، وَأَنَا لَا يَحْصِلُ عَلَيَّ الْحَوْلُ حَتَّى أَمُوتَ . قَالَ : فَأَيُّ مَوْتٍ
يَا يَهُودِيٌّ ؟ فَقَالَ : لَا أَدْرِي . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : صَدَّقَ اللَّهُ « وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ
تَمُوتُ » فَرَجَعَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ أَبْنَاهُ مَحْمُودًا ، وَمَاتَ بَعْدَ عَشْرَةِ أَيَّامٍ . وَمَاتَ الْيَهُودِيُّ قَبْلَ
الْحَوْلِ ، وَمَاتَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَعْمَى . قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ رَاوِي هَذَا الْحَدِيثِ : هَذَا أَعْجَبُ
الْأَحَادِيثِ . وَقَالَ مَقَاتِلٌ : إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْبَلَادِيَةِ اسْمُهُ الْوَارِثُ بْنُ
عَمْرٍو بْنِ حَارِثَةَ ، أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنَّ امْرَأَتِي حَبِلَتْ فَأَخْبَرْنِي مَاذَا تُلِدُ ،
وَبَلَدًا جَدِيدَةً فَأَخْبَرَنِي مَتَى يَنْزِلُ الْفَيْثُ ، وَقَدْ حَلَمْتُ مَتَى وَلَدْتُ فَأَخْبَرَنِي مَتَى أَمُوتُ . وَقَدْ
حَلَمْتُ مَا حَلَمْتُ الْيَوْمَ فَأَخْبَرَنِي مَاذَا أَعْمَلُ غَدًا ، وَأَخْبَرَنِي مَتَى يَقُومُ السَّاعَةُ ؟ فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى
هَذِهِ الْآيَةَ ، ذَكَرَهُ الْقُشَيْرِيُّ وَالْمَسْكُورِيُّ ، وَرَوَى أَبُو الْمَلِيعِ عَنْ أَبِي عَمْرَةَ الْمُسَدِّقِيِّ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى قَبْضَ رُوحِ عَبْدٍ بَارِضٍ جَعَلَ لَهُ
إِلَيْهَا حَاجَةً فَلَمْ يَتَّهِهِ حَتَّى يَقْدِمَهَا — ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — « إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
— إِلَى قَوْلِهِ — يَا أَيُّ أَرْضٍ تَمُوتُ » ذَكَرَهُ الْمَسْكُورِيُّ ، وَخَرَّجَهُ ابْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ
مَسْعُودٍ بِمَعْنَاهُ . وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي كِتَابِ (التَّذَكُّرِ) مَسْتُوفٍ — وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ « وَيُنْزَلُ » مُشَدَّدًا .
وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ خَفَفًا . وَقَرَأَ أَبُو بَنٍ كَتَبَ « يَا أَيُّ أَرْضٍ »
بِالْقَوْنِ « يَا أَيُّ أَرْضٍ » . قَالَ الْفَرَّاءُ : أَكْتَفَى بِتَأْنِيثِ الْأَرْضِ مِنْ تَأْنِيثِ أَيْ . وَقِيلَ : أَرَادَ
بِالْأَرْضِ الْمَكَانَ فَذَكَرَ . قَالَ الشَّاهِرُ :

فَلَا مَرْنَةَ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا * وَلَا أَرْضَ أَجَلٍ إِقْلَاهَا

وَقَالَ الْأَخْفَشُ : يَجُوزُ مَرَرْتُ بِجَارِيَةِ أَيْ جَارِيَةٍ ، وَآيَةٌ جَارِيَةٍ ، وَشِبْهُ سَيَوِيهِ تَأْنِيثُ « أَيْ »
بِتَأْنِيثِ كُلِّ فِي قَوْلِهِمْ : كُتِبَتْ . (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَيْرٌ) « خَيْرٌ » نَعْتُ لُ « عَلِيمٌ » أَوْ خَيْرُ
بَعْدَ خَيْرٍ . وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

(١) القائل هو عامر بن جوين الطائي . وصف أرضاً غصبة لكثرة ما نزل بها من الفَيْث . والمرنة : السحابة .

والردق : المطر .

تفسير سورة السجدة

وهي مكية، غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة؛ وهي قوله تعالى: « أَفَن كَانَ مُؤْمِنًا كُنَّ كَانَفَاسًا^(١) » إلى تمام ثلاث آيات؛ قاله الكلبي ومقاتل. وقال غيرهما: إلا خمس آيات، من قوله تعالى: « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ^(٢) » إلى قوله — الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ^(٣) ». وهي الآية. وقيل تسع وعشرون. وفي الصحيح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة « اَلَمْ . تَنْزِيلُ » السجدة و « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ لَمْ يَرْحَمِ الْإِلَهِي » الحديث. وخرج الدارمي أبو محمد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ « اَلَمْ . تَنْزِيلُ » السجدة. و « تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ » . قال الدارمي: وأخبرنا أبو المغيرة قال حدثنا عبدة عن خالد بن معدان قال: أقرعوا المنجية، وهي « اَلَمْ . تَنْزِيلُ » فإنه يلفني أن رجلا كان يقرأها، ما يقرأ شيئاً غيرها، وكان كثير الخطايا؛ فنشرت جناحها عليه وقالت: رب اغفر له فإنه كان يكثر من قراءتي؛ فشقمها الرب فيه وقال: « اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وأرخصوا له درجة^(٤) » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: اَلَمْ ① تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ

الْعَالَمِينَ ②

قوله تعالى: (اَلَمْ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) الإجماع على رفع « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » ولو كان منصوباً على المصدر لحاز: كما قرأ الكوفيون « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » على صراطٍ مُسْتَقِيمٍ . تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » . و « تَنْزِيلُ » رفع بالابتداء والخبر (لَا رَيْبَ فِيهِ) . أو خبر على إضمار مبتدأ؛ أي هذا تنزيل، أو المثلث تنزيل، أو هذه الحروف تنزيل. ودلت « اَلَمْ »

(١) آية ١٨ وما بعدها . (٢) آية ١٦ وما بعدها .

على ذكر الحروف ، ويجوز أن يكون « لَا رَبَّ فِيهِ » في موضع الحال من « الكتاب »
 و (مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) الخبر . قال مكي : وهو أحسنها ، ومعنى « لَا رَبَّ فِيهِ مِنْ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ » لا شك فيه أنه من عند الله ، فليس بسحر ولا شعر ولا كهانة ولا أساطير الأولين .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ
 قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) هذه « أم » المقطعة التي تهدر ببل وألف الاستفهام ؛
 أى بل أقولون ، وهى تدل على خروج من حديث إلى حديث ؛ فإنه عز وجل أثبت أنه تدبيل
 من رب العالمين ، وأن ذلك بما لا ريب فيه ، ثم أضرب عن ذلك الى قوله : « أَمْ يَقُولُونَ
 افْتَرَاهُ » أى افتعله واختلقه . (بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) كذبهم فى دعوى الافتراء . (لِتُنذِرَ
 قَوْمًا) قال قتادة : يعنى قريشا ، كانوا أمة أمية لم يأتهم نذير من قبل محمد صلى الله عليه وسلم .
 و « لِتُنذِرَ » متعلق بما قبلها فلا يوقف على « مِنْ رَبِّكَ » . ويجوز أن يتعلق بحذوف ، التقدير :
 أنزله لتنذر قوما ، فيجوز الوقف على « من ربك » . و « ما » فى قوله : (مَّا أَتَاهُمْ) نفي .
 (مِنْ نَذِيرٍ) صلة . و « نذير » فى محل الرفع ، وهو المفعول المَحْذُوف ، وقيل : المراد بالقوم
 أهل الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام ؛ قاله ابن عباس ومقاتل . وقيل : كانت الهجمة
 نابتة لله جل وعز عليهما بإنذار من تقدم من الرسل وإن لم يروا رسولا ؛ وقد تقدم
 هذا المعنى .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
 فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ
 أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ عرفهم كمال قدرته ليسمعوا القرآن ويتأملوه . ومعنى « خَلَقَ » أبداع وأوجد بعد العدم وبعد أن لم تكن شيئا . (فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) من يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة . قال الحسن : من أيام الدنيا . وقال ابن عباس : إن اليوم من الأيام السنة التي خلق الله فيها السموات والأرض مقدار ألف سنة من سني الدنيا . وقال الضمخشري : في ستة آلاف سنة ؛ أي في مدة ستة أيام من أيام الآخرة . (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) تستلم في الأعراف والبقرة وغيرهما ، وذكرنا ما للعلماء في ذلك مستوفى في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . وليست « ثُمَّ » للترتيب وإنما هي بمعنى الواو . (مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ) أي ما للكافرين من وليٍّ يمنع من عذابهم ولا شفيع . ويحوز الرفع على الموضع . (أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ) في قدرته وخلوقاته .

قوله تعالى : يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ - أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ) قال ابن عباس : يُدَبِّرُ القضاة والقدر . وقيل : يتزل الوحي مع جبريل . وروى عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن سابط قال : يدبر أمر الدنيا أربعة : جبريل ، وميكائيل ، وملاك الموت ، وإسرافيل ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . فاما جبريل فوكل بالرياح والجنود . وأما ميكائيل فوكل بالقطر والماء . وأما ملك الموت فوكل بقبض الأرواح . وأما إسرافيل فهو يتزل بالأمر عليهم . وقد قيل : إن العرش موضع التدبير ؛ كما أن مادون العرش موضع التفصيل ؛ قال الله تعالى : « ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَنَحَرُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ » (٥٦) وما دون السموات موضع التصريف ؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا » (٥٧)

(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ و ج ١ ص ٢٥٤ طبع ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٢ سورة الزمر .

(٣) آية ٥٠ سورة الفرقان .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ ﴾ قال يحيى بن سلام : هو جبريل يصعد إلى السماء بعد نزوله بالوحي . القاش : هو الملك الذي يدبر الأمر من السماء إلى الأرض . وقيل : إنها أخبار أهل الأرض تصعد إليه مع حملتها من الملكة ؛ قاله ابن شجرة . ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴾ . وقيل : « ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ » أى يرجع ذلك الأمر والتدبير إليه بعد انقضاء الدنيا « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » وهو يوم القيامة . وعلى الأقوال المتقدمة فالكتابة « يَرْجِعُ » كتابة عن الملك ، ولم يجر له ذكر لأنه مفهوم من المعنى ، وقد جاء صريحاً في « سَأَلَ سَائِلٌ » قوله : « تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ » . والضمير في ﴿ إِلَيْهِ ﴾ يعود على السماء على لغة من يذكرها ، أو على مكان الملك الذي يرجع إليه ، أو على اسم الله تعالى ، والمراد إلى الموضع الذي أقره فيه ، وإذا رجعت إلى الله فقد رجعت إلى السماء ، أى إلى سدرة المنتهى ؛ فإنه إليها يرتفع ما يصعد به من الأرض ومنها ينزل ما يهبط به إليها ، ثبت معنى ذلك في صحيح مسلم . والهاء في « مِقْدَارُهُ » راجعة إلى التدبير ؛ والمعنى : كان مقدار ذلك التدبير ألف سنة من سني الدنيا ، أى يقضى أمر كل شيء لألف سنة في يوم واحد ، ثم يلقى إليه كتبه ، فإذا مضت قضى لألف سنة أخرى ، ثم كذلك أبداً ؛ قاله مجاهد . وقيل : الهاء للعروج . وقيل : المعنى أنه يدبر أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة ، ثم يرجع إليه ذلك الأمر فيحكم فيه في يوم كان مقداره ألف سنة . وقيل : المعنى يدبر أمر الشمس في طلوعها وغروبها ورجوعها إلى موضعها من الطلوع ، في يوم كان مقداره في المسافة ألف سنة . وقال ابن عباس : المعنى كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة ؛ لأن النزول نسيئة والصعود نسيئة . وروى ذلك عن جماعة من المفسرين ، وهو اختيار الطبري ؛ ذكره المهدوي . وهو معنى القول الأول . أى أن جبريل لسرعة سيره يقطع مسيرة ألف سنة في يوم من أيامكم ؛ ذكره الزمخشري . وذكر الماوردي عن ابن عباس والضحاك أن الملك يصعد في يوم مسيرة ألف سنة . وعن قتادة أن الملك ينزل ويصعد في يوم مقداره ألف سنة ؛ فيكون مقداره

نزوله نحو ساعة سنة ، ومقدار صعوده بمعمائة على قول قتادة والسدي . وعل قول ابن عباس والضحاك النزول ألف سنة ، والصعود ألف سنة . (يَا تَعْدُونَ) أى بما تحسبون من أيام الدنيا . وهذا اليوم عبارة عن زمان يتقدر بألف سنة من سني العالم ، وليس بيوم يستوعب نهارا بين ليلتين ، لأن ذلك ليس عند الله . والعرب قد تعبر عن مئة العصر باليوم ، كما قال الشاعر :

يومان يومٌ مُقامات وأندية * ويومٌ سير إلى الأعداء تأويب^(١)

وليس يريد يومين مخصوصين ، وإنما أراد أن زمانهم ينقسم شطرين ، فحبر عن كل واحد من الشطرين بيوم . وقرأ ابن أبي عمير « يَمْرُجُ » على البناء للفعول . وقرأ « يَمْدُون » بالياء . فأما قوله تعالى : « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » فشكل مع هذه الآية . وقد سأل عبد الله بن فيروز الديلمي عبد الله بن عباس عن هذه الآية وعن قوله : « فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » فقال : أيام سماها سبحانه ، وما أدري ما هي ؟ فأكره أن أقول فيها ما لا أعلم . ثم سئل عنها سعيد بن المسيب فقال : لا أدري . فأخبرته بقول ابن عباس فقال ابن المسيب للسائل : هذا ابن عباس أتقى أن يقول فيها وهو أعلم مني . ثم تكلم العلماء في ذلك فقبيل : إن آية « سَأَلْ سَائِلٌ » هو إشارة إلى يوم القيامة ، بخلاف هذه الآية . والمعنى أن الله تعالى جعله في صعوده على الكفار خمسين ألف سنة ، قاله ابن عباس . والعرب تصف أيام المكروه بالطول وأيام السرور بالقصر . قال :

ويوم كطل الرمح قصر طوله * دمُ الزَّقِّ عَتَا وأصطفأ الزاهر

وقيل : إن يوم القيامة فيه أيام ، فمنه ما مقداره ألف سنة ومنه ما مقداره خمسون ألف سنة . وقيل : أوقات القيامة مختلفة ، فيعذب الكافر بحسب من العذاب ألف سنة ، ثم ينتقل إلى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة . وقيل : مواقف القيامة خمسون موقفا : كل موقف ألف سنة . فمعنى « يَمْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ » أى مقدا

(١) البيت لسلامة بن جندب . والتأويب في كلام العرب : سير الباركه إلى الليل . يقال : أويب القوم تأويبا أى ساروا بالهنا . (٢) آية في سورة المارج .

وقت ، أو موقف من يوم القيامة . وقال النحاس : اليوم في اللغة بمعنى الوقت ، فالمنق
 تعرج الملائكة والروح إليه في وقت كان مقداره ألف سنة ، وفي وقت آخر كان مقداره
 خمسين ألف سنة . وعن وهب بن منبه ، « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة »
 قال : ما بين أسفل الأرض إلى العرش . وذكر الثعلبي عن مجاهد وقادة والضحاك في قوله
 تعالى : « تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ » أراد من
 الأرض إلى سدرة المنتهى التي فيها جبريل . يقول تعالى : يسير جبريل والملائكة الذين معه
 من أهل مقامه مسيرة خمسين ألف سنة في يوم واحد من أيام الدنيا . وقوله : « (إِلَيْهِ)
 يَصْنَعُ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ إِن شَاءَ عِزُّهُ وَسُلْطَانُهُ لَازِلٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَمْنَعُ الْمَلَائِكَةُ الَّتِي هِيَ أَنْ تَهْبِطَ إِلَى السَّمَاءِ الَّتِي يُرْسِلُ فِيهَا الرُّوحَ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ إِنَّهَا لَا يُفْلِكُ إِلَّا السَّيِّئُ الْمَعْنِي »
 والسلام : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » أراد أرض الشام . وقال تعالى : « وَمَنْ
 يُخْرِجِ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ » أى إلى المدينة . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه
 وسلم : « أتاني ملك من ربي عز وجل برسالة ثم رفع رجله فوضها فوق السماء والأرض
 على الأرض لم يرفها بعد » .

قوله تعالى : ذَلِكَ عَلَّمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : « ذَلِكَ عَلَّمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ » أى علم ما غاب عن الخلق وما حضرهم .
 و « ذَلِكَ » بمعنى أنا . حسبما تقدم بيانه في أول البقرة . وفي الكلام معنى التهديد والوعيد ؛
 أى أخلصوا أفعالكم وأقوالكم فإني أجازي عليها .

قوله تعالى : الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ
 طِينٍ ﴿١٠١﴾ ثُمَّ جَعَلَ تَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَسَاءٍ مَهِينٍ ﴿١٠٢﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ
 وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكَ لُحْمًا وَأَلْفَافَةً قَالِيلًا
 مَا تَسْكُرُونَ ﴿١٠٣﴾

(١) آية ٤ سورة المارج . (٢) آية ٩٩ سورة الصافات . (٣) آية ١٠٠ سورة النساء .

(٤) راجع ج ١ ص ١٥٧ طبع ثانية أرفأه .

قوله تعالى : (الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ) فَرَأَى ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَأَبْنُ عَامِرٍ
« خَلَقَهُ » بِإِسْكَانِ اللَّامِ . وَفَتْحِهَا الْبَاقُونَ . وَاخْتَارَهُ أَبُو عُبَيْدٍ وَأَبُو حَاتِمٍ طَلَبًا لِمَعْنَاهَا .
وَهُوَ فَعْلٌ مَاضٍ فِي مَوْضِعِ خَفْضِ نَعْتٍ لـ « شَيْءٍ » . وَالْمَعْنَى عَلَى مَا رَوَى عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ :
أَحْكَمَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ، أَيْ جَاءَ بِهِ عَلَى مَا أَرَادَ ، لَمْ يَتَغَيَّرْ عَنْ إِرَادَتِهِ . وَقَوْلُ آخَرٍ - أَنْ كُلَّ
شَيْءٍ خَلَقَهُ حَسَنٌ ؛ لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِهِ ؛ وَهُوَ دَالٌّ عَلَى خَلْقِهِ . وَمَنْ أَسْكَنَ اللَّامَ
فَهُوَ مُصَدِّرٌ عِنْدَ سَبْيُوهِ ؛ لِأَنَّهُ قَوْلُهُ : « أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » يَدُلُّ عَلَى : خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
خَلْقًا ؛ فَهُوَ مِثْلُ « صُنِعَ اللَّهُ » (١) وَ « كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » (٢) . وَعِنْدَ فَرِيحٍ مَنْصُوبٌ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ
« كُلِّ » أَيْ الَّذِي أَحْسَنَ خَلْقَ كُلِّ شَيْءٍ . وَهُوَ مَفْعُولٌ ثَانٍ عِنْدَ بَعْضِ النُّحَوِّينَ ، عَلَى
أَنَّهُ يَكُونُ مَعْنَى « أَحْسَنَ » أَنَّهُمْ وَأَعْلَمُ ؛ فَيَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، أَيْ أَنَّهُمْ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ .
وَقِيلَ : هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى التَّفْسِيرِ ؛ وَالْمَعْنَى : أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ . وَقِيلَ : هُوَ مَنْصُوبٌ
بِإِسْكَاطِ حَرْفِ الْجَرِّ ، وَالْمَعْنَى : أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ فِي خَلْقِهِ . وَرَوَى مَعْنَاهُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ .
و (أَحْسَنَ) أَيْ أَتَقَنَ وَأَحْكَمَ ؛ فَهُوَ أَحْسَنُ مِنْ جِهَةٍ مَا هُوَ لِمُقَاصِدِهِ الَّتِي أَرِيدَ لَهَا ، وَمِنْ
هَذَا الْمَعْنَى قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ وَعِكْرَمَةُ : لَيْسَتْ أَسْتُ الْقَرْدَ بِحَسَنَةٍ ، وَلَكِنَّهَا مُتَقَنَةٌ عَمَلًا . وَرَوَى
أَبْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ جَاهِدٍ « أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » قَالَ : أَتَقَنَهُ . وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى : « الَّذِي أَعْلَى كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ » أَيْ لَمْ يَخْلُقِ الْإِنْسَانَ عَلَى خَلْقِ الْبَيْهَمَةِ ، وَلَا خَلَقَ
الْبَيْهَمَةَ [عَلَى] خَلْقِ الْإِنْسَانِ . وَيَجُوزُ « خَلَقَهُ » بِالرَّفْعِ ؛ عَلَى تَقْدِيرِ ذَلِكَ خَلَقَهُ . وَقِيلَ : هُوَ مَحْذُومٌ
فِي الْقَلْبِ خُصُوصًا فِي الْمَعْنَى ؛ وَالْمَعْنَى : حَسَنَ خَلْقَ كُلِّ شَيْءٍ حَسَنًا . وَقِيلَ : هُوَ مَحْذُومٌ
فِي الْقَلْبِ وَالْمَعْنَى ، أَيْ جَمَلَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ حَسَنًا ، حَتَّى جَمَلَ الْكَلْبَ فِي خَلْقِهِ حَسَنًا ؛ وَقَالَ
أَبْنُ عَبَّاسٍ . وَقَالَ قَتَادَةُ : فِي أَسْتُ الْقَرْدَ حَسَنَةً .

قوله تعالى : (وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ) يَعْنِي آدَمَ . (ثُمَّ جَعَلْنَاهُ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَيِّينٍ) تَقَدَّمَ فِي « الْمُؤْمِنِينَ » وَفَرِيحًا . وَقَالَ الزَّجَاجُ : « مِنْ مَاءٍ مَيِّينٍ » ضَمِيْفٌ .

(١) آيَةُ ٨٨ سُورَةِ الْاَنْزِل . (٢) آيَةُ ٢٤ سُورَةِ النَّسَاء . (٣) آيَةُ ٥٠ سُورَةِ طه .
(٤) رَاجِعْ ١٢ ص ٩-١٠

وقال غيره « مهيمن » لا خطر له عند الناس . (ثُمَّ سَوَّاهُ) رجع إلى آدم ، أى سَوَّى خلقه .
 (وَفَتَحَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ) ثم رجع إلى ذنوبه فقال : (وَجَعَلْ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ) .
 وقيل : ثم جعل ذلك الماء المهيمن خلقا معتدلا ، وركب فيه الروح وأضافه إلى نفسه تشريفا .
 وأيضاً فإنه من فعله وخلقته كما أضاف العبد إليه بقوله : « هدى » . وعبر عنه بالنفخ لأن
 الروح في جنس الريح . وقد مضى هذا ميثاقاً في « النساء »^(١) وفيها : (قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ)
 أى ثم أنتم لا تشكرون بل تكفرون .

قوله تعالى : وَقَالُوا أَءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَءَنَّا لَكِنِّي خَلَقِ جَدِيدٌ
 بَلْ لَّكُمْ بَلَقَاءُ رَبِّكُمْ كَفَرُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ) هذا قول منكى البعث ، أى هلكتا
 وطلنا وصرتا تراباً ، وأصله من قول العرب : ضل الماء في اللبن إذا ذهب . والعرب يقول
 الشيء غلب عليه غيره حتى خفى فيه أثره : قد ضل . قال الأخطل :

كُنْتُ الْفُلَى فِي مَوْجٍ أَكْثَرُ مُزْبِدٍ • قَذَفَ الْآتِي بِهِ فَضْلَ ضَلَالَا

وقال قُطْرُبٌ : معنى ضلنا غيبنا في الأرض . وأنشد قول النابغة الذبياني :

قَاتَبَ مُضَلُّوهُ بِمِثْنِ جَلِيَّةٍ • وَغُرُودٍ بِالْجُلُولَانِ حَزْمٌ وَتَائِلٌ

وقرأ ابن مُحَيْصِنٍ ويحيى بن يَعْمَرُ « ضَلَلْنَا » بكسر اللام ، وهى لغة . قال الجوهري :
 وقد ضللت أضل الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي » . فهذه لغة نجد
 وهى الضميمة . وأهل المالكة يقولون : « ضللت » — بكسر اللام — أضل . وهو ضالٌّ
 تالٍ ، وهى الضلالة والتلّالة . وأضله أى أضاعه وأهلكه . يقال : أضل الميت
 إذا دفن . قال :

• قَاتَبَ مُضَلُّوهُ ... • البيت .

ابن السكيت . اضللت بصيرى إذا ذهب منك . وضللت المسجد والدار إذا لم تصرف موضعهما . وكذلك كل شئ مقيم لا يتبدى له . وفي الحديث "لعلى اضل الله" يريد اضل عنه ، أى أخفى عليه ؛ من قوله تعالى : « أَتَيْنَا ضَلَالًا فِي الْأَرْضِ » أى خفيًا . وأضله الله فضل ؛ تقول : إنك تهدى الضال ولا تهدى المتضال . وقرأ الأعمش والحسن « ضَلَّلْنَا » بالصاد ؛ أى أَتَيْنَا . وهى قراءة على بن أبى طالب رضى الله عنه . النحاس : ولا يعرف فى اللغة ضللنا ولكن يقال : ضلَّ اللحم وأصل ، وَخَمَّ وأخَم إذا أتن . الجوهري : ضلَّ اللحم يصل بالكسر - صلولا ، أى أتن ، مطبوخا كان أو نيئا . قال الخطيب :

ذَاكَ قَتَى يَسْئَلُ ذَا قَدِيرِهِ * لَا يُفْسِدُ الْلَحْمَ لَدَيْهِ الصُّلُولُ

وأصل مثله . (إنا لنرى خلقى جديد) أى نخلق بعد ذلك خلقا جديدا ؟ وقرأ « أَتَيْنَا » النحاس : وفي هذا سؤال صعب من العربية ؛ يقال : ما العامل فى « إذا » ؟ و « إنا » لا يصح ما بعدها فىا قبلها . والسؤال فى الاستفهام أشد ؛ لأن ما بعد الاستفهام أجدر ألا يعمل فىا قبله من « إنا » كيف وقد اجتمعا . فالجواب على قراءة من قرأ « إنا » أن العامل « ضللنا » ، وعلى قراءة من قرأ « أَتَيْنَا » أن العامل مضمر ، والتقدير أتبعنا إذا متنا . وفيه أيضا سؤال آخر ، يقال : أين جواب « إذا » على القراءة الأولى لأن فيها معنى الشرط ؟ فالقول فى ذلك أن بعدها فعلا ماضيا ؛ فلذلك جاز هذا . (بَلْ هُمْ يَلْقَاءُ رَبَّهُمْ كَافِرُونَ) أى ليس لهم بحسود قدرة الله تعالى عن الإعادة ؛ لأنهم يستوفون بقدرة ولكنهم اعتقدوا أن لا حساب عليهم ، وأنهم لا يلقون الله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ يَتَوَفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرْتُمْ ۖ ثُمَّ إِلَىٰ

رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾

فيه مسائل ثلث :

(١) قوله « إنا » قراءة قانع ، وطبها جري الخلف .

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ) لما ذكر استبعادهم للبعث ذكر توقيهم وأنه يعلمهم . (يَتَوَفَّاكُم) من توفى العدد والشيء إذا استوفاه وقبضه جميعا . يقال : توفاه الله أى استوفى روحه ثم قبضه . وتوفيت مالى من فلان أى استوفيته . (مَلَكَ الْمَوْتِ) واسمه عزرائيل ومماته عبد الله ؛ كما تقدم فى « البقرة »^(١) . وتصريفه كله بأمر الله تعالى وبخلقه واختصاصه . وروى فى الحديث أن « البهايم كلها يتوفى الله أرواحها دون ملك الموت » كأنه بعدم حياتها ؛ ذكره ابن عطية .

قلت : وقد روى خلافه ، وأن ملك الموت يتوفى أرواح جميع الخلائق حتى البرغوث واليعوضة . روى جعفر بن محمد عن أبيه قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملك الموت عند رأس رجل من الأنصار ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « ارفق بصاحبي فإنه مؤمن » فقال ملك الموت عليه السلام « يا محمد ، طيب نفسا وقوتنا فلنى بكل مؤمن وفاق . وأعلم أن ما من أهل بيت مدر ولا شعر فى بر ولا بحر إلا وأنا أنصفهم فى كل يوم خمس مرات حتى لأأعرف بصغيرهم وكبيرهم منهم بأنفسهم . والله يا محمد لو أنى أردت أن أقبض روح موضوعة ما قدرت على ذلك حتى يكون الله هو الأمر بقبضها » . قال جعفر ابن علقم : بلغنى أنه يتصفحهم عند مواقيت الصلوات ؛ ذكره الماوردى . وذكر الخطيب أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت البغدادي قال : حدثني أبو محمد الحسن بن محمد الخلال قال حدثنا أبو محمد عبد الله بن عثمان الصفاق قال حدثنا أبو بكر حامد المصرى قال حدثنا يحيى بن أيوب العلاف قال حدثنا سليمان بن مهران الكلاقي قال حضرت مالك بن أنس رضى الله عنه فأنه رجل فسأله : أبا عبد الله ، البراغيث أملك الموت بقبض أرواحها ؟ قال : فأطرق مالك طويلا ثم قال : ألما أنفس ؟ قال نعم . قال : ملك الموت يقبض أرواحها ، « الله يتوفى الأنفس حين موتها »^(٢) . قال ابن عطية بعد ذكره الحديث : وكذلك الأمر فى بنى آدم ، إلا أنه نوع شرف بتصريف ملك وملائكة معه فى قبض أرواحهم . فخلق الله تعالى ملك

الموت وخلق على يديه قبض الأرواح ، واستلها من الأجسام وإخراجها منها ، وخلق الله تعالى جندا يكونون معه يعملون عمله بأمره ؛ فقال تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ » ، وقال تعالى : « تَوَفَّهُ رَسُولُنَا » وقد مضى هذا المعنى في « الأنعام » . والبارئ خالق الكل ، الفاعل حقيقة لكل فعل ؛ قال الله تعالى : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا » . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » . « يُحْيِي وَيُمِيتُ » . فلك الموت يقبض والأعوان يبايعون والله تعالى يُزَعِّقُ الروح . وهذا هو الجمع بين الآي والأحاديث ؛ لكنه لما كان ملك الموت متوفى ذلك بالوساطة والمباشرة أضيف التوفى إليه كما أضيف الخلق لآلئك ؛ كما تَهْتَمُّ في « الج » . وروى عن مجاهد أن الدنيا بين يدي ملك الموت كالطُّسْت بين يدي الإنسان يأخذ من حيث شاء . وقد روى هذا المعنى صريفا ، وقد ذكرناه في (كتاب التذكرة) . وروى أن ملك الموت لما وكله الله تعالى بقبض الأرواح قال : ربِّ جعلني أذكر بسوء ويستمنى بنو آدم . فقال الله تعالى له : « إِنِّي أَجْعَلُ لَوْتَ صَلاَءَ وَأَسْبَابًا مِنَ الْأَمْرَاضِ وَالْأَسْقَامِ يَنْسُبُونَ الْمَوْتَ إِلَيْهَا فَلَا يَذْكُرُ أَحَدٌ إِلَّا بَخِيرًا » . وقد ذكرناه في التذكرة . مستوفى — وقد ذكرنا أنه يدعو الأرواح فتجيئه فيقبضها ، ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو العذاب — بما فيه شفاء لمن أراد الوقوف على ذلك .

الثانية — استدلل بهذه الآية بعض العلماء على جواز الوكالة من قوله : « وَكُلُّ يَكْمٍ » أي قبض للأرواح . قال ابن العربي : « وهذا أخذ من لفظه لا من معناه ، ولو أطرد ذلك قلنا في قوله تعالى : « قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا » : إنها نياية عن الله تبارك وتعالى ووكالة في تبليغ رسالته ، وقلنا أيضا في قوله تبارك وتعالى : « وَآتُوا الزَّكَاةَ » إنه وكالة ؛ فإن الله تعالى ضمن الرزق لكل دابة وخص الأغنياء بالأغذية وأوعز إليهم بأن رزق الفقراء عندهم ، وأمر بتسليمه إليهم مقدارا معلوما في وقت معلوم ، دبره بعلمه ، وأخذ

(١) آية ٥٠ سورة الأنفال . (٢) راجع ج ٧ ص ٧ طبعه دارلداو ثانية . (٣) آية ٤٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢ سورة الملك . (٥) راجع ج ١٢ ص ٧ (٦) آية ١٥٨ سورة الأعراف .

من حكمه، وقلته بحكمته . والأحكام لا تتناق بالالفاظ إلا أن ترد على موضوعاتها الأصلية في مقاصدها المطلوبة ، فإن ظهرت في غير مقصدها لم تناف عليها . ألا ترى أن البيع والشراء معلوم اللفظ والمعنى، وقد قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ » ولا يقال : هذه الآية دليل على جواز مبايعة السيد لعبده ؛ لأن المقصدين غفلان . أما أنه إذا لم يكن بد من المعاني فيقال : إن هذه الآية دليل على أن للقاضي أن يستنبط من يأخذ الحق ممن هو عليه قسراً دون أن يكون له في ذلك فعل ، أو يرتبط به رضا إذا وجد ذلك .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) ابتداء وخبر . قال الزجاج : والمخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم مخاطبة لأمة . والمعنى : ولو ترى يا محمد متكرى البعث يوم القيامة لرأيت العجب . ومذهب أبي العباس غير هذا ، وأن يكون المعنى : يا محمد ، قل للجرم ولو ترى إذ المجرمون ناكسو رؤوسهم عند ربهم لندمت على ما كان منك . « نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ » أى من الندم والحزنى والحزن والقتل والغم . « عِنْدَ رَبِّهِمْ » أى عند محاسبة ربهم وجزاء أعمالهم . « رَبَّنَا » أى يقولون ربنا . « أَبْصَرْنَا » أى أبصرنا ما كنا نكتب . « وَسَمِعْنَا » ما كنا ننكر . وقيل : « أَبْصَرْنَا » صدق وعيدك . « وَسَمِعْنَا » تصديق رسلك . أَبْصَرُوا حين لا ينفعهم البصر وسمعوا حين لا ينفعهم السمع . « فَارْجِعْنَا » أى إلى الدنيا . « نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » أى مصدقون بالبعث ؛ قاله النقاش . وقيل : مصدقون بالذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أنه حق ؛ قاله يحيى بن سلام . قال سفيان الثوري : فأكذبهم الله تعالى فقال : (وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ^(١)) . وقيل : معنى « إِنَّا مُوقِنُونَ » أى قد زالت عنا الشكوك الآن ؛ وكانوا يسمعون ويصرون في الدنيا ، ولكن لم يكنوا

يَتَدَبَّرُونَ ، وَكَانُوا كَأَن لَّا بَصِيرَةَ لَهُمْ ، فَلَمَّا تَنَبَّأُوا فِي الْآخِرَةِ صَارُوا حَيْثُ كَانُوا سَبْعًا
وَأَبْصَرُوا . وَقِيلَ : أَيْ رَبَّنَا لَكَ الْحِجَةُ ، فَقَدْ أَبْصَرْنَا رَسَالَكَ وَعَجَائِبَ خَلْقِكَ فِي الدُّنْيَا ، وَحَمَمْنَا
كَلَامَهُمْ فَلَا حِجَةَ لَنَا . فَهَذَا اعْتِرَافٌ مِنْهُمْ ، ثُمَّ طَلَبُوا أَنْ يُرَدُّوا إِلَى الدُّنْيَا لِيُؤْمِنُوا .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ

مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾

قال محمد بن كعب القرظي : لما قالوا « رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ » رد عليهم بقوله : (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى) يقول : لو شئتُ لهديتُ
الناس جميعا فلم يختلف منهم أحد (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) الآية ؛ ذكره ابن المبارك
في « رقايقه » في حديث طويل . وقد ذكرناه في « التذكرة » . النحاس : « وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا
كُلَّ نَفْسٍ هُدًى » في معناه قولان : أحدهما - أنه في الدنيا . والآخر - أن سياق الكلام
يدل على أنه في الآخرة ؛ أي لو شئنا لرددناهم إلى الدنيا والجنة كما سألوا . « وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ
مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » أي حق القول مني لأعذب من مصابيئ بنار
جهنم . وعلم الله تبارك وتعالى [أنه] لو رجع لمعادوا ؛ كما قال تعالى : « وَلَوْ رُدُّوا لَمَدُّوا
لَا نُؤْتُوا عَنْهُ » .

وهذه الهداية معناها خلق المعرفة في القلب . وتأويل المعتزلة : ولو شئنا لأكرهناهم
على الهداية بإظهار الآيات الهائلة ، لكن لا يحسن منه فعله ؛ لأنه ينقض الغرض المجزئ
بالتكليف إليه وهو الثواب الذي لا يستحق إلا بما يفعله المكلف باختياره . وقالت
الإمامية في تأويلها : إنه يجوز أن يريد هداها إلى طريق الجنة في الآخرة ولم يقاب أحدا ،
لكن حق القول منه أنه يملأ جهنم ، فلا يجب على الله تعالى عندنا هداية الكل إليها ؛
قالوا : بل الواجب هداية المصومين ، فأما من له ذنب بفائز هدايته إلى النار جزاء على
أفضاله . وفي جواز ذلك منع ؛ لقطعهم على أن المراد هداها إلى الإيمان . وقد تكلم

العلماء عليهم في هذين التأويلين بما فيه كفاية في أصول الدين . وأقرب ما لهم في الجواب أن يقال : فقد بطل عندنا وعندكم أن يهلبهم الله سبحانه على طريق الإلجاء والإجبار والإكراه ، فصار يؤدي ذلك إلى مذهب الجبرية ، وهو مذهب رذل عندنا وعندكم ؛ فلم يبق إلا أن المهتدين من المؤمنين إنما هداهم الله تعالى إلى الإيمان والطاعة على طريق الاختيار حتى يصح التكليف ؛ فمن شاء آمن وأطاع اختياراً لا جبراً ، قال الله تعالى : « لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ » ، وقال : « فَمَن شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » . ثم عقب هاتين الآيتين بقوله تعالى : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ » . فوقع إيمان المؤمنين بمشيئتهم ، ونفى أن يشاءوا إلا أن يشاء الله ؛ ولهذا فترطت الجبرية لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معنوق بمشيئة الله تعالى ، فقالوا : الخلق مجبورون في طاعتهم كلها ، التفاتاً إلى قوله : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ » . وفطنت القدرة لما رأوا أن هدايتهم إلى الإيمان معنوق بمشيئة العباد ، فقالوا : الخلق خالقون لأنفسهم ، التفاتاً منهم إلى قوله تعالى : « لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ » . ومذهبنا هو الاعتقاد في الاعتقاد ؛ وهو مذهب بين مذهبي الحيرة والقدرية ؛ وخير الأمور أوساها . وذلك أن أهل الحق قالوا : نحن نفرق بين ما اضطررنا إليه وبين ما اخترناه ، وهو أننا ندرك تفرقة بين حركة الارتعاش الواقعة في يد الإنسان بغير محاولته وإرادته ولا مقرونة بقدرته ، وبين حركة الاختيار إذا حرك يده حركة مماثلة لحركة الارتعاش ؛ ومن لا يفرق بين الحركتين : حركة الارتعاش وحركة الاختيار ، وهما موجودتان في ذاته ومحسوستان في يده بمشاهدته وإدراك حاسته ، فهو متهو في عقله ومغتل في حسه ، وخارج من حزب العقلاء . وهذا هو الحق المبين ، وهو طريق بين طريق الإفراط والتفريط . و :

* كَلَّا طَرِيقَ قَصْدِ الْأُمُورِ ذَمِيمٌ *

- (١) آية ٢٨ سورة التكاوير . (٢) آية ٢٩ سورة الانسان . (٣) آية ٣٠ سورة الانسان ،
 ٢٩ سورة التكاوير . (٤) في بعض النسخ : « بمشيئته » . (٥) كما في نسخ الأصل :
 « ولها مقرونة » . (٦) هذا عجز بيت وصدوه :

* وَلَا تَقُلْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَمْرِ مَا قَصِدُ *

وهذا الاعتبار اختار أهل النظر من العلماء أن سموا هذه المتصلة بين المتزين كُتَبًا ، وأخذوا هذه التسمية من كتاب الله العزيز، وهو قوله سبحانه: «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ»^(١).

قوله تعالى: فَذُوقُوا يَمَّا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَكُمُ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى: (فَذُوقُوا يَمَّا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا) فيه قولان : أحدهما - أنه من النسيان الذي لا ذكر معه؛ أي لم يعملوا لهذا اليوم فكانوا بمنزلة الناسين . والآخر - أن « نَسِيتُمْ » بما تركتم، وكذا « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » . واحتج محمد بن يزيد بقوله تعالى: « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوتِهِ^(٢) » قال: والدليل على أنه بمعنى ترك أن الله عز وجل أخبر عن إبليس أنه قال: « مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ^(٣) » فلو كان آدم ناسيا لكان قد ذكره . وأشد:

كَأَنَّهُ خَارِجًا مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ * سَقُودُ شَرِبِ نَسُوهُ عِنْدَ مُفْتَادِ^(٤)

أي تركوه . ولو كان من النسيان لكان قد عملوا به مرة . قال الضحاك: « نَسِيتُمْ » أي تركتم أمسى . يحيى بن سلام: أي تركتم الإيمان بالبعث في هذا اليوم . (نَسِينَاكُمْ) تركناكم من الغير؛ قاله السدي . مجاهد: تركناكم في العذاب . وفي استئناف قوله: « إِنَّا نَسِينَاكُمْ » وبناء الفعل على «إِنَّ» واسمها تشديد في الانتقام منهم . والمعنى: فذوقوا هذا، أي ما أنتم فيه من نكس الرموس والجزى والنم بسبب نسيان الله . أو ذوقوا العذاب الخلد، وهو الدائم الذي لا انقطاع له في جهنم . (يَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) يعني في الدنيا من المعاصي . وقد يمتد بالتذوق عما يطرأ على النفس وإن لم يكن مطعوما، لإحساسها به كإحساسها بنوق المطعوم . قال عمر بن أبي ربيعة:

فَذُقْ جَهْرًا إِنْ كُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّهُ * فَسَادُ الْإِيَّامِ كَذِبُ الزَّعْمِ

(١) آية سورة البقرة . (٢) آية ١١٥ سورة طه . (٣) آية ٢٠ سورة الأعراف . (٤) السقود: حديد يشوي عليها اللحم . الشرب (بالفتح): جماعة القوم يشربون، والفتاد موضع النار التي يشوي فيه . واليت من سلقاة الناقة الذي ينفى .

الجمهرى : وَذُفَّتْ مَا عِنْدَ فُلَانٍ ؛ أى خبرته . وَذُفَّتِ الْقُوسُ إِذَا جَذِبَتْ وَتَرَهَا لَتَنْظُرَ مَا شَتَّهَا . وَأَذَاقَهُ اللَّهُ وَبَالَ أَمْرِهِ . قَالَ طُفِيلُ :

فَذُوقُوا كَمَا دُفُنَا غَدَاةَ حَجَّيْهِ * مِنَ النِّيْظِ فِي أَجَادِنَا وَالتَّحْوِيْ

وَتَذَوُّقَهُ أَى ذُقْتَهُ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ . وَأَمْرٌ مُسْتَنَاقٌ أَى مُجْرِبٌ مَعْلُومٌ . قَالَ الشَّاعِرُ :

وَعَهْدُ الْغَانِيَاتِ كَعَهْدِ قَيْنٍ * وَتَتْ عَنْهُ الْجَعَالُ مُسْتَنَاقٍ

وَالْفَوَاقِ : الْمَلُولِ .

قوله تعالى : إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٥﴾

هذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى أنهم لأنفهم الكفر لا يؤمنون بك ؛ إنما يؤمن بك وبالقرآن المستبدون له والمتعظون به ، وهم الذين إذا قرئ عليهم القرآن (نَخَرُوا سُجَّدًا) قال ابن عباس : رُكْعًا ، قال المهدوي : وهذا على مذهب من يرى الركوع عند قراءة السجدة ؛ واستدل بقوله تبارك وتعالى : « وَخَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ » . وقيل : المراد به السجود ، وعليه أكثر العلماء ؛ أى نَخَرُوا سُجَّدًا لله تعالى على وجوههم تعظيمًا لآياته وَخَوْفًا مِنْ سَطَوَتِهِ وَعِزِّهِ . (وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) أى خلطوا التسبيح بالحمد ؛ أى زهوه وحمده ؛ فقالوا فى عبودهم : سبحان الله وبحمده ، سبحان ربى الأعلى وبحمده ؛ أى تزيماً لله تعالى عن قول المشركين . وقال سفيان : « وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ » أى صَلُّوا حَمْدًا لِرَبِّهِمْ . (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) عن عبادته ؛ قاله يحيى بن سلام . النقاش : « لَا يَسْتَكْبِرُونَ » كما استكبر أهل مكة عن السجود .

قوله تعالى : نَجْعَلُكُمْ جَنَّاتٍ جُنتَهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (نَجْعَلُكُمْ جَنَّاتٍ جُنتَهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ) أى ترفع وتنزه عن مواضع الاضطجاع . وهو فى موضع نصب على الحال ؛ أى متجافية جنو بهم . والمضاجع جمع مضجع ؛ وهى

مواضع النوم . ويحتمل عن وقت الاضطجاع ، ولكنه مجاز ، والحقيقة أولى . ومنه قول
عبد الله بن رَوَاحَة :

وفينا رسول الله يتلو كتابه * إذا انشق معروف من الصبح ساطع
يبعث يميني جنبه عن فراشه ، إذا استقلت بالمشركين المضاجع

قال الأراج والمزاني : تتجافى التنجى إلى جهة فوق . وكذلك هو في الصبح عن المخطئ
في سب ونحوه . والجَنُوب جمع جَنَب . وفيما تتجافى جنوبهم عن المضاجع لأجله قولان :
أحدهما — لذكر الله تعالى ، إما في صلاة وإما في غير صلاة ، قاله ابن عباس والضحاك .
الثاني — للصلاة . وفي الصلاة التي تتجافى جنوبهم لأجلها أربعة أقوال : أحدها — التثقل
بالليل ، قاله الجمهور من المفسرين وعليه أكثر الناس ، وهو الذي فيه المدح ، وهو قول مجاهد
والأوزاعي ومالك بن أنس والحسن بن أبي الحسن وأبي العالية وغيرهم . ويدل عليه قوله
تعالى : « فَلَا تَلْمُزْهُمْ فَيَفْتَنُوا أَعْيُنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَحِثُّ عَلَيْهِمْ خُوفٌ » لأنهم جُوزُوا على ما أخفوا بما خفي .
والله أعلم . وسياق بيانه .

وفي قيام الليل أحاديث كثيرة ، منها حديث معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال له : « أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْجَنَّةِ : الصَّوْمُ جَنَّةٌ تَطْفِقُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يَطْفِقُ
الْمَاءُ النَّارَ وَصَلَاةُ الرَّجُلِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ — قَالَ ثُمَّ تَلَا — « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ
— حَتَّى بَلَغَ — يَسْمَلُونَ » أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده والقاضي إسماعيل
ابن إسحاق وأبو عيسى الترمذي ، وقال فيه : حديث حسن صحيح . الثاني — صلاة العشاء
التي يقال لها التَّمتَّةُ ، قاله الحسن وعطاء . وفي الترمذي عن أنس بن مالك أن « هذه الآية
» تتجافى جنوبهم عن المضاجع « نزلت في انتظار الصلاة التي تُدعى التَّمتَّةُ » قال : هذا
حديث حسن غريب . الثالث — التثقل ما بين المغرب والعشاء ، قاله قتادة وعكرمة . وروى
أبو داود عن أنس بن مالك أن هذه الآية « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا
وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ » قال : كانوا ينتقلون ما بين المغرب والعشاء . الرابع — قال
الضحاك : تتجافى الجَنُوب هو أن يصل الرجل العشاء والصبح في جماعة . وقاله أبو السرداء وعبد الله .

قلت : وهذا قول حسن ، وهو يجمع الأقوال بالمعنى . وذلك أن متيَّز العشاء إلى أن يصلحها في صلاة وذكره جل وعز ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) " لا يزال الرجل في صلاة ما انتظر الصلاة " . وقال أنس : المراد بالآية انتظار صلاة العشاء الآخرة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤخرها إلى نحو ثلث الليل . قال ابن عطية : وكانت الجاهلية ينامون من أول التروب ومن أئمت وقت شاء الإنسان ، فجاء انتظار وقت العشاء ضرباً شاقاً . ومصلّى الصبح في جماعة لاسيما في أول الوقت ؛ كما كان عليه السلام يصلحها . والمادة أن من حافظ على هذه الصلاة في أول الوقت يقوم محرراً يتوضأ ويصلى ويذكر الله عز وجل إلى أن يطلع الفجر ؛ فقد حصل التجا في أول الليل وآخره . يزيد هذا ما رواه مسلم من حديث عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ^(٢) " من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله " . ونظير الترمذى وأبى داود في هذا الحديث : ^(٣) " من شهد العشاء في جماعة كان له قيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان له كقيام ليلة " . وقد مضى في سورة « النور » عن كعب فيمن صلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات كنَّ له بمئة ليلة القدر .

وجاءت آثار حسان في فضل الصلاة بين المغرب والعشاء وقيام الليل . ذكر ابن المبارك قال : أخبرنا يحيى بن أيوب قال حدثني محمد بن الجحاج أو ابن أبي الجحاج أنه سمع عبد الكريم يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ^(٤) " من ركب عشر ركعات بين المغرب والعشاء يُبَيِّنَ له قصر في الجنة " فقال له عمر بن الخطاب : إذا تكثر قصورتنا وبيوتنا يارسول الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(٥) " الله أكبر وأفضل — أو قال — أطيب " . وعن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال : صلاة الأوابين الخلوة التي بين المغرب والعشاء حتى تسب الناس إلى الصلاة . وكان عبد الله بن مسعود يصلى في تلك الساعة ويقول : صلاة الغفلة بين المغرب والعشاء ؛ ذكره ابن المبارك . ورواه التعلبي مرفوعاً عن ابن عمر قال قال

النبي صلى الله عليه وسلم : " من جَفَّتْ جنباه عن المضاجع ما بين المغرب والمشاء بنى له قصران في الجنة مسيرة عام وفيهما من الشجر ما لو نزلما أهل المشرق والمغرب لأوستهما فاكهة " . وهى صلاة الأولين وغلة الفالطين . وإن من الدعاء المستجاب الذى لا يرد الدعاء بين المغرب والمشاء .

فصل فى فضل التجافى - ذكر ابن المبارك عن ابن عباس قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد : ستعملون اليوم من أصحاب الكرم ؛ يُقيم الحامدون لله على كل حال ، فيقومون فيُسرَّحون إلى الجنة . ثم ينادى ثانية : ستعملون اليوم من أصحاب الكرم ؛ يُقيم الذين كانت جنوبهم لتجافى عن المضاجع « يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ » . قال : فيقومون فيسرَّحون إلى الجنة . قال : ثم ينادى ثالثة : ستعملون اليوم من أصحاب الكرم ؛ يُقيم الذين كانوا « لَا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ » ، فيقومون فيسرَّحون إلى الجنة . ذكره التعلبي مرفوعا عن أسماء بنت يزيد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة جاء منادٍ فنادى بصوت تسمعه الخلائق كلهم : سيملأ أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم يُقيم الذين كانت تجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم ينادى الثانية ستعملون اليوم من أولى بالكرم يُقيم الذين لا تُلْهِيمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ فيقومون ثم ينادى الثالثة ستعملون اليوم من أولى بالكرم يُقيم الحامدون لله على كل حال فى السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرَّحون جميعا إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس " . وذكر ابن المبارك قال أخبرنا معمر عن رجل عن أبي العلاء بن الشَّخِير عن أبي ذر قال : ثلاثة يَضْحَكُ الله إليهم ويستبشر الله بهم : رجل قام من الليل وترك فراشه ودفعه ، ثم توصأ فأحسن الوضوء ، ثم قام إلى الصلاة ؛ فيقول الله للملائكة : " ما حمل عبدى على ما صنع " فيقولون : ربنا أنت أعلم به منا ، فيقول : " أنا أعلم به ولكن أخبرونى " فيقولون : رَجَّيْتَهُ شَيْئًا فَرَجَاهُ وَخُوفْتَهُ نَخَافُهُ . فيقول : " أشهدكم أنى قد أمتته بما خاف وأوجب له ما رجاه " قال : ورجل كان

في سيرة ظلي المدثر فانهم أصحابه وثبت هو حتى يقتل أو يفتح الله عليهم ؛ فيقول الله للملائكة
مثل هذه القصة . ورجل سرى في ليلة حتى إذا كان في آخر الليل نزل هو وأصحابه . فنام
أصحابه وقام هو يصلي ؛ فيقول الله للملائكة ... " وذكر القصة .

قوله تعالى : (يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) في موضع نصب على الحال ؛ أي داعمين . ويحتمل
أن تكون صيغة مستأنفة ؛ أي تتجاف جنوبهم وهم أيضا في كل حال يدعون ربهم ليلهم
ونهارهم . (خَوْفًا) مفعول من أجله . ويجوز أن يكون مَصْدَرًا . (وَطَمَعًا) مثله ؛
أي خوفًا من العذاب وطمعا في الثواب . (وَيَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) تكون « ما » بمعنى
الذي وتكون مصدرًا ، وفي كلا الوجهين يجب أن تكون منفصلة من « ين » و (يُنْفِقُونَ)
قيل : معناه الزكاة المفروضة . وقيل : النوافل ؛ وهذا القول أمدح .

قوله تعالى : فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧﴾

فرا حزة (مَا أُخْفِيَ لَهُم) بإسكان الياء . وفتحها الباقون . وفي قراءة عبدالله « ما أخفى »
بالنون مضمومة . وروى المفضل عن الأعمش « مَا أُخْفِيَ لَهُم » بإياء المضمومة وفتح الفاء .
وقرأ ابن مسعود وأبو هريرة « مَن قُرَّتْ أَعْيُنٌ » . فمن أسكن الياء من قوله : « ما أخفى »
فهو مستقبل وألفه ألف المتكلم . و « ما » في موضع نصب بـ « أخفى » وهي استفهام ،
والجملية في موضع نصب لوقوعها موقع المفعولين ، والضمير العائد على « ما » محذوف .
ومن فتح الياء فهو فعل ماضٍ مبنى للمفعول . و « ما » في موضع رفع بالابتداء ، والخبر « أخفى »
وما بعده ، والضمير في « أخفى » عائد على « ما » . قال الزجاج : ويضراً « مَا أُخْفِيَ لَهُم »
بمعنى ما أخفى الله لهم ؛ وهي قراءة محمد بن كعب ، و « ما » في موضع نصب . المهدي :
ومن قرأ « قُرَّتْ أَعْيُنٌ » فهو جمع قوة ، وحسن الجمع فيه لإضافته إلى جمع ، والإفراد لأنه

مصدر ، وهو اسم الجنس . وقال أبو بكر الأنباري : وهذا غير مخالف للمصنف ؛ لأن تاء « قرة » تكتب تاء على لغة من يجري الوصل على الوقف ؛ كما كتبوا (رحم الله) بالتاء . ولا يستنكر سقوط الألف من « قرات » في الخط وهو موجود في اللفظ ؛ كما لم يستنكر سقوط الألف من السموات وهي ثابتة في اللسان والنطق . والمعنى المراد : أنه أخبر تعالى بمآلهم من النعم الذي لم تعلمه نفس ولا بشر ولا ملك . وفي معنى هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » ثم قرأ هذه الآية — « تتجافى جنوبهم عن المضاجع — إلى قوله — بما كانوا يعملون » « تحية الصحيح من حديث سهل بن سعد الساعدي . وقال ابن مسعود : في التوراة مكتوب : على الله للذين يتجافى جنوبهم عن المضاجع ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . وقال ابن عباس : الأمر في هذا أجل وأعظم من أن يعرف تفصيله .

قلت : وهذه الكرامة إنما هي لأهل الجنة منزلاً ؛ كما جاء مبيناً في صحيح مسلم عن المغيرة بن شعبه يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « سأل موسى عليه السلام ربه فقال يا رب ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يأتي بعد ما يدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أي رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا فيقول رضيت رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله معه ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضيت رب فيقال هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتئت نفسك ولذت حينك فيقول رضيت رب قال رب فأعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت ^{١٢٦} غرست كرامتهم بيدي وختمت عليها فلم ترمين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر — قال — ومضداه من كتاب الله قوله تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفي لهم

(١) في بعض النسخ : « الملهات » .

(٢) قال النوري : « أما أردت فيض التاء » ومثاه اخترت واصطفت . وأما عرست كرامتهم بيدي الخ فمناه اصطفتهم وتوحيهم فلا يتطرق إلى كرامتهم تغير .

مِنْ قُوَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . وقد روى عن المنيرة موقوفا قوله . ونخرج مسلم أيضا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ذُخْرًا ^(١) لَهُ مَا أَطْلَعَكُمْ عَلَيْهِ — ثُمَّ قَرَأَ — « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةِ أَعْيُنٍ » " . وقال ابن سيرين : المراد به النظر إلى الله تعالى . وقال الحسن : أخفى القوم أعمالا فآخى الله تعالى لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت .

قوله تعالى : أَفَن كَانَ مُؤْمِنًا كُنَّ كَانَفَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿٥١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (أَفَن كَانَ مُؤْمِنًا كُنَّ كَانَفَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ) أى ليس المؤمن كالفاسق ، فهذا آيتنا هؤلاء المؤمنين الثواب العظيم . قال ابن عباس وعطاء بن بَسَارٍ : نزلت الآية في علي بن أبي طالب والوليد بن عُقبة بن أبي مُعيط ، وذلك أنهما تلاحيا فقال له الوليد : أنا أَقْسَطُ منك لسبانا وأحد سنانا وأردت للكثيبة — وروى وأملأ في الكثيبة — جسدا . فقال له علي : اسكت ! فإنك فاسق ؛ فنزلت الآية . وذكر الزجاج والنحاس أنها نزلت في علي وعُقبة بن أبي مُعيط . قال ابن عطية : وعلى هذا يلزم أن تكون الآية مكية ؛ لأن عُقبة لم يكن بالمدينة ، وإنما قُتل في طريق مكة مُنْصَرَفَ رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدر . ويعترض القول الآخر بإطلاق اسم الفسق على الوليد . وذلك يحتمل أن يكون في صدر إسلام الوليد شيء كان في نفسه ، أو لما روى من قتله عن بني الْمُصْطَلِقِ ما لم يكن ، حتى نزلت فيه « إِنَّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بَنِيَّ تَعْتِنُوا » على ما يأتي في التجرأت بيانه . ويحتمل أن تطلق الشريعة ذلك عليه ؛ لأنه كان على طرف مما بيني ، وهو الذي شرب الخمر في زمن

(١) به : من أسماء الأفعال ، وهي سبغة على الفتح مثل كيف ، ومما ما : دع منكم ما أطلعكم عليه ؛ فالتدلي بمطلعكم أعظم ، وكأنه أعزبه استقلاله في جنب ما لم يطلع عليه . (شرح التورى) .

(٢) الملاحة : القارة والخاصة . (٣) آية ٦

عنه رضي الله عنه ، وصلى الصبح بالناس ثم انفت وقال : أتريدون أن أزيدكم ، ونحو هذا مما يطول ذكره .

الثانية - لما قسم الله تعالى المؤمنين والفاستين الذين فسقهم بالكفر - لأن التكذيب في آخر الآية يقتضى ذلك - اقتضى ذلك تى المساواة بين المؤمن والكافر ، ولهذا منع القصاص بينهما ، إذ من شرط وجوب القصاص المساواة بين القتال والمقتول ، وبذلك احتج علماءنا على أبى حنيفة في قتله المسلم بالذم . وقال : أراد تى المساواة هاهنا في الأترة في الثواب وفى الدنيا فى العدالة . ونحن حنناه على صومه ، وهو أصح ، إذ لا دليل يخصه ؛ قاله ابن العربى .

الثالثة - قوله تعالى : (لَا يَسْتَوُونَ) قال الزجاج وغيره : « من » يصلح للواحد والجمع . النحاس : لفظ « من » يؤدى عن الجماعة ؛ فلهذا قال « لا يستون » ؛ هذا قول كثير من الصحوبين . وقال بعضهم : « لا يستون » لاثنتين ؛ لأن الاثنين جمع ، لأنه واحد جمع مع آخر . وقاله الزجاج أيضا . والحديث يلقى على هذا القول ؛ لأنه عن ابن عباس . وغيره قال : نزلت « أفمن كان مؤمنا » فى على بن أبى طالب رضى الله عنه ، « كمن كان فاسقا » فى الوليد بن عتبة بن أبى مبيط . وقال الشاعر :

أليس الموت بينهما سواء • إذا ماتوا وصاروا فى القبور

قوله تعالى : أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى زُلاَ بِمَ كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّ مَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِى كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى) أخبر عن مقالة ريقين غدا ؛ فالأول من جنات الماوى ، أى يأوون إلى الجنات ؛ فأضاف الجنات إلى الماوى لأن ذلك

الموضع يتضمن جنات، ﴿تَزَلُّوا﴾ أى ضيافة . والتزل ما يُتِيَا للنازل والضيف . وقد مضى في آخر « آل عمران » وهو نصب على الحال من الجنات؛ أى لم الحلات معدة، ويجوز أن يكون مفعولا له . ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ أى خرجوا عن الإيمان إلى الكفر ﴿فَأَوَّاهُمْ النَّارُ﴾ أى مقامهم فيها . ﴿كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ أى إذا دفعهم لهب النار إلى أعلاها رَدُّوا إلى موضعهم فيها، لأنهم يطمعون في الخروج منها . وقد مضى هذا في « الحج » . ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ أى يقول لهم نَزْنَةُ جَهَنَّمَ . أو يقول الله لهم : ﴿ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ والدَّقِيقُ يستعمل محسوساً ومعنًى . وقد مضى في هذه السورة بيانه .

قوله تعالى : وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى﴾ قال الحسن وأبو العالية والزمخشري وأبو بن كعب وإبراهيم النخعي : العذاب الأدنى مصائب الدنيا وأسقامها مما يُتَلَّى به المبيد حتى يتوبوا ؛ وقاله ابن عباس . وعنه أيضا أنه الحدود . وقال ابن مسعود والحسين بن علي وعبد الله بن الحارث : هو القتل بالسيف يوم بدر . وقال مقاتل : الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الحيف ؛ وقاله مجاهد . وعنه أيضا : العذاب الأدنى عذاب القبر ؛ وقاله البراء ابن عازب . قالوا : والأكبر عذاب يوم القيامة . قال القرطبي : وقيل عذاب القبر . وفيه نظر ؛ لقوله : « لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ » . قل : ومن حمل العذاب على القتل قال « لعلهم يرجعون » أى يرجع من بقى منهم . ولا خلاف أن العذاب الأكبر عذاب جهنم ؛ إلا ما روى عن جعفر بن محمد أنه خروج المهدي بالسيف . والأدنى غلاء السحر . وقد قيل : إن معنى قوله : « لعلهم يرجعون » على قول مجاهد والبراء : أى لعلهم يريدون الرجوع ويطبقونه ؛

(١) راجع ج ٤ ص ٣٢١ طبة أدل أداتية .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٨

(٣) راجع ص ٩٨ و ٩٩ من هذا الجزء .

كقوله : « فَأَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا » . وثبتت إرادة الرجوع رجوعاً كما سميت إرادة القيام قياماً في قوله تعالى : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » . ويدل عليه قراءة من قرأ « رَجَعُونَ » على البناء للقبول ؛ ذكره الزمخشري .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا ^{٢٢} إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) أي لا أحد أظلم لنفسه . (مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ) أي بحججه وعلاماته . (ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) ترك القبول . (إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ) لنكذيبهم وإصراضهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ ^{٢٣} وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ^{٢٤} وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ^{٢٥} إِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِفَصْلِ بَيْنِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ^{٢٦}

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ) أي فلا تكن يا عبد في شك من لقاء موسى ؛ قاله ابن عباس . وقد لقيه ليلة الإسراء . قتادة : المعنى فلا تكن في شك من أنك لقيته ليلة الإسراء . والمعنى واحد . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة ، وستقاء فيها . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب بالقبول ؛ قاله مجاهد والزجاج . وعن الحسن أنه قال في معناه : « ولقد آتينا موسى الكتاب » فأودى وكذب ، فلا تكن في شك من أنه سيلفلك ما لقيه من التكذيب والأذى ؛ فالهاء عائدة على محذوف ، والمعنى من لقاء ما لاقى . النحاس : وهذا قول غريب ، إلا أنه من رواية حمز بن

عُيِد . وقيل في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى : قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم
فلا تكن في مِرَّةٍ من لقاءه ؛ بخفاء معترضاً بين « ولقد آتينا موسى الكتاب » وبين
« وجعلناه هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ » . والضمير في « وجعلناه » فيه وجهان : أحدهما — جعلنا
موسى ؛ قاله قتادة . الثانى — جعلنا الكتاب ؛ قاله الحسن . (وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً) أى قادة
وقُدُوةً يقتدى بهم في دينهم . والكوفيون يقرءون « أئمة » النحاس : وهو لمن عند جميع
النحويين ؛ لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة ، وهو من دقيق النحو .

وشرحه : أن الأصل « أئمة » ثم أُلغيت حركة الميم على الهمزة وأدغمت الميم ، وخففت
الهمزة الثانية لتلا يمتنع همزتان ، وألجم بين همزتين في حرفين بيد ؛ فأثما في حرف واحد فلا
يجوز إلا تخفيف الثانية نحو قولك : آدم وآخر . ويقال : هذا أوم من هذا وأيم ؛ بالواو
وبالاء . وقد مضى هذا في « براءة » والله تعالى أعلم . (يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا) أى يدعون الخلق
إلى الاعتناء . (بِأَمْرِنَا) أى أمرناهم بذلك . وقيل : « بأمرنا » أى لأمرنا ؛ أى يهدون
الناس لديننا . ثم قيل : المراد الأنبياء عليهم السلام ؛ قاله قتادة . وقيل : المراد الفقهاء
والعلماء . (لِمَا صَبَرُوا) قراءة العامة « لِمَا » بفتح اللام وتشديد الميم وفتحها ؛ أى حين
صبروا . وقرا يحيى وحزمة والكسائى وخلف وزوئس عن يعقوب « لِمَا صَبَرُوا »
أى لصبرهم جعلناهم أئمة . واختاره أبو عبيد اعتباراً بقراءة ابن مسعود « بِمَا صَبَرُوا »
بالباء . وهذا الصبر صبر على الدين وعلى البلاء . وقيل : صبروا عن الدنيا . (لَإِنِّدْرَآكَ هُوَ
يَقْضِى لِيَنَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يقضى ويحكم بين المؤمنين والكفار ، فيجازى كل بما يستحق .
وقيل : يقضى بين الأنبياء وبين قومهم ؛ حكاه النقاش .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَرَّ أَهْلَكَا مِنْ قَلِيلِهِمْ مِّنَ أَنْفُرِهِ
يَمْشُونَ فِي مَسْكِينَهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسْأَلْهُمْ ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي : وقتادة وأبو زيد عن يعقوب : « نَسِئَهُمْ » بالنون ، فهذه قراءة بيّنة . النحاس : وإلياء فيها إشكال ، لأنه يقال : الفعل لا يخلو من فاعل ، فأين الفاعل لـ « يسئ » ؟ فتكلم النحويون في هذا ، فقال الفراء : « كم » في موضع رفع . « يسئ » . وهذا قص لأصول النحويين في قولهم : إن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا في « كم » بوجه ، أعني ما قبلها . ومنه ذهب أبي العباس أن « يسئ » يدل على الهدى ، والمعنى أَوَلَمْ يَسْأَلْهُمْ الهدى . وقيل : المعنى أَوَلَمْ يَسْأَلْهُمْ الله لهم ، فيكون معنى اليساء والنون واحدا ، أي أَوَلَمْ يُبَيِّنْ لَهُمْ إطلاكا لقرون الكافرة من قبلهم . وقال الزجاج : « كم » في موضع نصب بدوهم « هَلْكَاء » (يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ) يحتمل الضمير في « يمشون » أن يعود على المشايين في مساكن المهلكين ، أي وهؤلاء يمشون ولا يتبرون . ويحتمل أن يسود على المهلكين فيكون حالا ، والمعنى هَلْكَاهُمْ ماشية في مساكنهم . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ) آيات الله وعظاؤه فيمتثلون .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ ﴾ أي أَوَلَمْ يَسْمَعُوا كَلَّ قَدَرَتَنَا بِسُقُونَا الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْيَابِسَةِ الَّتِي لَا نَبَاتَ فِيهَا لَحَبِيهَا . الرَّحْمَتِيُّ : الْجُرُزُ الْأَرْضُ الَّتِي جُرِّزَ نَبَاتُهَا ، أي قُطِعَ ، إما لعدم الْمَاءِ وإما لِأَنَّهُ رُجِيَ وَأُزِيلَ . ولا يقال لَتِي لَا تَنْبَتُ كَالسَّابِغِ جُرِّزَ ، ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا ﴾ قال ابن عباس : هِيَ أَرْضُ بَالَيْنٍ . وقال مجاهد : هِيَ أَبْيَتْ . وقال عكرمة : هِيَ الْأَرْضُ الطَّبَاطَى . وقال الضحاك : هِيَ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ الْعَطْشَى . وقال الفراء : هِيَ الْأَرْضُ الَّتِي لَا نَبَاتَ فِيهَا . وقال الأصمعي : هِيَ الْأَرْضُ الَّتِي لَا تَنْبَتُ شَيْئًا . وقال محمد بن يزيد : يَبْعِدُ أَنْ تَكُونَ لِأَرْضِ بَيْتِهَا لِمَخُولِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ ، إِلَّا أَنَّهُ يَمُوزُ عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ : الْبَاسُ وَالضَّحَاكُ : وَالْإِسْنَادُ

عن ابن عباس صحيح لا مطن فيه ، وهذا إنما هو نعت والنعت للمعرفة يكون بالالف واللام ؛ وهو مشتق من قولهم : رجل جَرُوز إذا كان لا يبقى شيئا إلا أكله . قال الرازي :
يخب جَرُوز وإذا جاع بكى • وبأكل التمر ولا يلقى التوى
وكذلك ناقة جَرُوز إذا كانت تأكل كل شيء تجده . وسيف جَرُز أى قاطع ماض .
وَجَرَزَت الجراد الزرع إذا استأصلته بالأكل . وحكى الفراء وغيره أنه يقال : أرض جَرَز
وَجَرَز وَجَرَز وَجَرَز . وكذلك بخل ورغب ورهب ؛ في الأربعة أربع لغات . وقد روى
أن هذه الأرض لا أنهار فيها ، وهى بيضة من البحر ، وإنما يأتيا في كل عام ودان فيزدعون^(١)
ثلاث مرات في كل عام . وعن مجاهد أيضا أنها أرض النيل . (فَخُجِرُ بِهِ) أى بلأه .
(زُرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنَامُهُمْ) من الكلا والحشيش . (وَأَنفُسُهُمْ) من الحب والخنصر
والفواكه . (أَفَلَا يَبْصُرُونَ) هذا فيعلمون أنا قادر على إعادتهم . و « فَخُجِرَ » يكون
معطوفا على « نسوق » أو منقطعا مما قبله . « تَأْكُلُ مِنْهُ أَنَامُهُمْ » في موضع نصب
على النعت .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧٨﴾ قُلْ
يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِمَعْنُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ) « متى » في موضع
رفع ، ويعوز أن يكون في موضع نصب على الظرف . قال قتادة : الفتح القضاء . وقال
الفراء والقيتي : يعنى فتح مكة . وأولى من هذا ما قاله مجاهد ، قال : يعنى يوم القيامة .
ويروى أن المؤمنين قالوا : سيحكم الله عز وجل بيننا يوم القيامة فيثيب المحسن ويعاقب
المسيء . فقال الكفار على التهزئ : متى يوم الفتح ، أى هذا الحكم ، ويقال للحاكم :
فاتح وفاح ؛ لأن الأشياء تنفتح على يديه وتنفصل . وفي القرآن « رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ

(١) فتح الأمل : « وادان » . والردان : الليل .

قَوْمَنَا بِالْحَقِّ » وقد مضى هذا في « البقرة » وغيرها . (قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ) على الظرف .
 وأجاز القراء الرفع . (لَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ كَفَرُوا لِبَاعْتِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْتَظَرُونَ) أى يُنْظَرُونَ (٢) ويعلمون
 النبوة؛ إن كان يوم الفتح يوم بدر أو فتح مكة . ففى بدر قتلوا ، ويوم الفتح هربوا فلحقهم
 خالد بن الوليد فقتلهم .

قوله تعالى : فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ (٣)

قوله تعالى : (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) قيل : معناه فأعرض عن سبهم ولا تجههم
 إلا بما أمرت به . (وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ) أى انتظر يوم الفتح ، يوم يحكم الله لك عليهم .
 ابن عباس : « فأعرض عنهم » أى عن مشركى قريش مكة ، وأن هذا منسوخ بالسيف
 فى « براءة » فى قوله : « فأقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » . « وَانْتَظِرْ » أى ومعدى
 لك . قيل : يعنى يوم بدر . (إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ) أى ينتظرون بكم حوادث الزمان . وقيل :
 الآية غير منسوخة ؛ إذ قد يقع الإعراض مع الأمر بالقتال كالمُذْنَبَةِ وغيرها . وقيل : أعرض
 عنهم بعد ما بلغت الجبهة ، وانتظر انهم متظرون . إن قيل : كيف ينتظرون القيامة وهم
 لا يؤمنون؟ ففى هذا جوابان : أحدهما — أن يكون المعنى انهم متظرون الموت وهو من
 أسباب القيامة ؛ فيكون هذا مجازا . والآخر — أن فيهم من يشك وفيهم من يؤمن بالقيامة ؛
 فيكون هذا جوابا لذين الصنفين . والله أعلم . وقرأ ابن السَّمِيعِ « انهم مُنْتَظَرُونَ » بفتح
 الظاء . ورويت عن مجاهد وابن مُحَيِّص . قال القراء : لا يصح هذا إلا بإضمار ، مجازه : انهم
 متظرون بهم . قال أبو حاتم : الصحيح الكسر ؛ أى أنتظر هذا بهم انهم متظرون هلاكك .
 وقد قيل : إن قراءة ابن السَّمِيعِ (بفتح الظاء) معناها : وانتظر هلاكهم فإنهم أحفاد
 بأن يُنْتَظَر هلاكهم ؛ يعنى أنهم هالكون لا محالة ، وانتظر ذلك ؛ فإن الملائكة فى السماء ينتظرونه .
 ذكره الزَّحَّاكُ . وهو معنى قول القراء . والله أعلم .

(١) آية ٨٩ سورة الأعراف . (٢) راجع ج ٢ ص ٣ طبة ٣٤ نية .

(٣) فى نسخة : « هموا » . (٤) آية ٥

سورة الأحزاب

مدنية في قول جميعهم . نزلت في المنافقين وإيذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وطعنهم فيه وفي مناجته وغيرها . وهي ثلاث وسبعون آية . وكانت هذه السورة تعدل سورة
البقرة . وكانت فيها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله
عزيز حكيم ؛ ذكره أبو بكر الأنباري عن أبي بن كعب . وهذا يحمله أهل العلم على أن الله
تعالى رفع من الأحزاب إليه ما يزيد على ما في أيدينا ، وأن آية الرجم رفع لفظها . وقد حدثنا
أحمد بن الهيثم بن خالد قال حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام قال حدثنا ابن أبي حريم عن
أبن يبعة عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة قالت : كانت سورة الأحزاب تعدل على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم مائتي آية ، فلما كتب المصحف لم يقدر منها إلا على ما هي الآن .
قال أبو بكر : فبني هذا من قول أم المؤمنين عائشة : أن الله تعالى رفع إليه من سورة الأحزاب
ما يزيد على ما عندنا .

قلت : هذا وجه من وجوه النسخ ، وقد تقدم في « البقرة » القول فيه مستوفى والحمد
لله . وروى ترمذ قال قال لي أبي بن كعب : كم تعدون سورة الأحزاب ؟ قلت : ثلاثا
وسبعين آية ؛ قال : فوالذي يحلف به أبي بن كعب أن كانت تعدل سورة البقرة أو أطول ،
ولقد قرأنا منها آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز
حكيم . أراد أبي أن ذلك من جملة ما نسخ من القرآن . وأما ما يحكى من أن تلك الزيادة كانت
في صحيفة في بيت عائشة فأكلتها الداجن فمن تأليف الملاحمة والروافض .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ آتَىٰ اللَّهُ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٥١﴾

(١) راجع ج ٢ ص ٦٦ وما بعدها طبعة ثانية .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ﴾ صُمْتُ « أَيْ » لَأَنَّهُ نَدَاءٌ مُفْرَدٌ ، وَالتَّنْبِيهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ . وَ« النَّبِيُّ » نَمْتُ لَأَيِّ عِنْدَ النَّحْوِيِّينَ ؛ إِلَّا الْأَخْفَضُ فَإِنَّهُ يَقُولُ : إِنَّهُ صَلَاةٌ لَأَيِّ . مَكِّي : وَلَا يُعْرَفُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ اسْمُ مُفْرَدٍ صَلَاةٌ لَشَيْءٍ . النَّحَاسُ : وَهُوَ خَطَأٌ عِنْدَ أَكْثَرِ النَّحْوِيِّينَ ؛ لِأَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بِجَمَلَةٍ ، وَالْأَخْيَالُ لَهُ فَيَقُولُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَدَاءً لَأَزْمَا مُنَى صَلَاةٍ ؛ وَهَكَذَا الْكُوفِيُّونَ يَسْمَوْنَ نَمْتَ التَّكْرَرِ صَلَاةً لَهَا . وَلَا يَجُوزُ نَصْبُهُ عَلَى الْمَوْضِعِ عِنْدَ أَكْثَرِ النَّحْوِيِّينَ . وَأَجَاذَهُ الْمَازِنِيُّ ، جَعَلَهُ كَقَوْلِكَ : يَا زَيْدُ الْفَرِيفُ ، بِنَصْبِ « الْفَرِيفُ » عَلَى مَوْضِعِ زَيْدٍ . مَكِّي : وَهَذَا نَمْتُ يَسْتَفْنِي عَنْهُ ، وَنَمْتُ « أَيْ » لَا يَسْتَفْنِي عَنْهُ فَلَا يَحْسُنُ نَصْبُهُ عَلَى الْمَوْضِعِ . وَأَيْضًا فَإِنَّ نَمْتَ « أَيْ » هُوَ الْمُنَادَى فِي الْمَعْنَى فَلَا يَحْسُنُ نَصْبُهُ . وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَكَانَ يُحِبُّ إِسْلَامَ الْيَهُودِ : قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ وَبَنِي قَيْنِقَاعَ ؛ وَقَدْ تَابَهُ نَاسٌ مِنْهُمْ عَلَى التَّفَاقُقِ ، فَكَانَ يُلَيْنُ لَهُمْ جَانِبَهُ ، وَيَكْرُمُ صَغِيرَهُمْ وَيَكْبِرُهُمْ ، وَإِذَا أَتَى مِنْهُمْ قَبِيحٌ تَجَاوَزَ عَنْهُ ، وَكَانَ يَسْمَعُ مِنْهُمْ ؛ فَتَزَلَّتْ ، وَقِيلَ : إِنَّمَا تَزَلَّتْ فَيَا ذَاكَ الْوَاحِدَ ، وَالْقَشِيرِيَّ وَالْتَمَلِيَّ وَالْمَأُورِدِيَّ وَغَيْرَهُمْ فِي أَبِي سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ وَعِصْمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ وَأَبِي الْأَعْوَرِ عَمْرِو بْنِ سَفْيَانَ ، تَزَلُّوا الْمَدِينَةَ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قُحَيْشٍ رَأْسِ الْمُنَافِقِينَ بَعْدَ أُحُدٍ ، وَقَدْ أَعْطَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمَانَ عَلَى أَنْ يَكْلُمُوهُ ، فَخَافَ مَعَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ وَطُعْمَةَ بْنُ أَبِي بَرٍّ ، فَقَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ : ارْجُضْ ذِكْرَ آلِهَتِنَا اللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ ، وَقُلْ إِنَّ لَهَا شِفَاعَةً وَمَنْعَةً لِمَنْ عِبَدَهَا ، وَتَدْعُكَ وَرَبَّكَ . فَشَقَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالُوا . فَقَالَ عَمْرُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ائْذَنْ لِي فِي قَتْلِهِمْ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنِّي قَدْ أَعْطَيْتُهُمُ الْأَمَانَ » فَقَالَ عَمْرُ : انْزِعُوا فِي لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِهِ . فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ الْمَدِينَةِ ؛ فَتَزَلَّتْ الْآيَةُ . ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ﴾ أَيْ خَافَ اللَّهُ . ﴿ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ ﴾ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ ؛ يَعْنِي أَبَا سَفْيَانَ وَأَبَا الْأَعْوَرِ وَعِصْمَةَ . ﴿ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ؛ يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قُحَيْشٍ وَطُعْمَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ فَيَا تُهَيْتَ عَنْهُ ،

(١) في نسخة : « إِيَّاهُ » . (٢) في الأصول : « عَمْرُ » . (٣) في أسباب النزول : « وَمَنْعَةً » .

ولا تمل إليهم . (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بكنهم (حَكِيمًا) فيما يفعل بهم . الرخصى : وروى
 أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعمور السلمي قَدِمُوا على النبي صلى الله عليه
 وسلم في المودة التي كانت بينه وبينهم ، وقام معهم عبد الله بن أبي مُعْتَبٍ بن قُشَيْرٍ والحَدِّ
 ابن قيس ، فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ارفض ذكر آل هنتاء ، وذكرا الخبر بمعنى ما تقدم ، وأن
 الآية نزلت في نقض العهد وتبذ المودة . « وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ » من أهل مكة . « وَالْمُنَافِقِينَ »
 من أهل المدينة فيما طلبوا إليك . وروى أن أهل مكة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلى أن يرجع عن دينه ويطهوه شطرا أموالهم ، ويزوجه شيبَةَ بن ربيعة بنته ، وخوفه منافقو
 المدينة أنهم يقتلونه إن لم يرجع ؛ فنزلت . النحاس : ودل بقوله « إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا »
 على أنه كان يميل إليهم استدعاء لهم إلى الإسلام ؛ أى لو علم الله عز وجل أن ميّك إليهم فيه
 مضعة لما هناك عنه ؛ لأنه حكيم . ثم قيل : الخطاب له ولأئمة .

قوله تعالى : « وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا
 تَعْمَلُونَ خَبِيرًا » ﴿١٠﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : « وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ » يعنى القرآن . وفيه زجر عن اتباع مراسم
 الجاهلية ، وأمر بجهادهم ومنابتهم ، وفيه دليل على ترك اتباع الآراء مع وجود النص .
 والخطاب له ولأئمة . (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) قراءة العامة بناء على الخطاب ، وهو
 اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ السلمي وأبو عمرو وابن أبي إسحاق « يعملون » بالياء على
 الخبر ؛ وكذلك في قوله : « بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا » . (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أى اعتمد عليه في كل
 أحوالك ؛ فهو الذى يملك ولا يضرك من خذلك . (وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا) حافظا . وقال شيخ
 من أهل الشام : قَدِمَ على النبي صلى الله عليه وسلم وفد من ثقيف فطلبوا منه أن يعيهم بالآلات
 سنة — وهى الطاغية التي كانت تعيها — وقالوا : لتعلم قريش منزلتنا عندك ؛ فهم

النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فنزلت « وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا » أى كافياً لك .
ما تخافه منهم . و « بِاللَّهِ » فى موضع رفع لأنه الفاعل . و « وَكِيلًا » نصب على
البيان أو الحال .

قوله تعالى : مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ
أَزْوَاجَكَ الَّتِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكَ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكَ أَبْنَاءَكَ وَمَا
ذَكَرَكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴿٥١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قال مجاهد : نزلت فى رجل من قريش كان يدعى ذا القلبين من دهااته ،
وكان يقول : ائب لى فى جوفى قلين ، أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل جد .
قال : وكان من فخر . الواحدى والفشيرة . وضميرها : نزلت فى جميل بن معمر الفهري ،
وكان رجلاً حافظاً لما يسمع ، فقالت قريش : ما يحفظ هذه الأشياء إلا وهى قلبان .
وكان يقول : لى قلبان أعقل بهما أفضل من عقل جد . فلما هُزم المشركون يوم بدر
ومعهم جميل بن معمر ، رآه أبو سفيان فى البير وهو مصابى إحدى تعلية فى يده والأخرى
فى وجهه ، فقال أبو سفيان : ما حال الناس ؟ قال انهمزوا . قال : فما بال إحدى نعليك
فى يدك والأخرى فى وجهك ؟ قال : ما شعرت إلا أنهما فى رجل ، ففروا يومئذ أنه لو كان
له قلبان لما نسى نعله فى يده . وقال السهيلي : كان جميل بن معمر الجهمي ، وهو ابن معمر
ابن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح ، واسم جمع تيم ، وكان يدعى ذا القلبين فنزلت فيه
الآية ، وفيه يقول الشاعر :

وكيف ثوأتى بالمدينة بحد ما - قضى وطراً منها جميل بن معمر

قلت : كذا قالوا جميل بن معمر . وقال الزعشري : جميل بن أسد الفهري . وقال

ابن عباس : سببها أن بعض المنافقين قال : إن محمداً له قلبان ، لأنه ربما كان فى شئ قترع

في ضمه نزعته ثم عاد إلى شأنه الأول ؛ فقالوا ذلك عنه فأكذبهم الله عز وجل . وقيل : نزلت في عبد الله بن خطّال . وقال الزهري وابن حبان : نزل ذلك تمهيدا في زيد بن حارثة لما تبناه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فالمعنى : كما لا يكون لرجل قلبان كذلك لا يكون ولد واحد لرجلين . قال النحاس : وهذا قول ضعيف لا يصح في اللغة ، وهو من منقطعات الزهري ، وواه معمر عنه . وقيل : هو مثل ضرب للظاهر ؛ أي كما لا يكون للرجل قلبان كذلك لا تكون امرأة المظاهر أمه حتى تكون له أثنان . وقيل : كان الواحد من المنافقين يقول : لي قلب يأمرني بكذا ، وقلب يأمرني بكذا ؛ فالمنافق ذو قلبين ؛ فالقصود ردّ النفاق . وقيل : لا يجمع الكفر والإيمان بالله تعالى في قلب ، كما لا يجمع قلبان في جوف ؛ فالمعنى : لا يجمع اعتقادان متفاران في قلب . ويظهر من الآية مجملتها تفي أشياء كانت العرب تتمتعها في ذلك الوقت ، وإعلام بحقيقة الأمر ، والله أعلم .

الثانية — القلب بضمة صغرى على هيئة الصنوبرية ، خلقها الله تعالى في آدمي وجعلها محلا للعلم ، فيحصى به العبد من العلوم ما لا يسع في أسفار ، يكتبه الله تعالى فيه بالخط الإلهي ، ويضبطه فيه بالحفظ الرباني ، حتى يحصيه ولا ينسى منه شيئا . وهو بين تسعين^(٢) لمة^(٣) من الملك وكمة^(٤) من الشيطان ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم ، خرّجه الترمذي ، وقد مضى في « البقرة » . وهو محل الخطرات والوساوس ومكان الكفر والإيمان ، وموضع الإصرار والإنابة ، ومجرى الاتزاع والطمانينة . والمعنى في الآية : أنه لا يجمع في القلب الكفر والإيمان ، والهدى والضلال ، والإنابة والإصرار ؛ وهذا تفي لكل ما توهمه أحد في ذلك من حقيقة أو مجاز ، والله أعلم .

الثالثة — أعلم الله عز وجل في هذه الآية أنه لا أحد بقلدين ، ويكون في هذا طعن على المنافقين الذين هتّم ذكرهم ؛ أي إنما هو قلب واحد ، فإما فيه إيمان وإما فيه كفر ؛ لأن

(١) البضمة (بالفتح وقد تكررت) : القطة من اللحم . (٢) لمة (بالفتح) : الهمة والمطردة تقع في القلب .

(٣) لمة : رابع ج ١ ص ١٨٧ وما بعدها لجة ثانية أو ثالثة . (٤) في بعض النسخ : « والطمانينة الاضداد » .

درجة النفاق كأنها متوسطة، فغناها الله تعالى وبين أنه قلب واحد . وعلى هذا النحو يستشهد الإنسان بهذه الآية ، متى نسي شيئا أو وهم . يقول على جهة الاعتذار : ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ يعني قول الرجل لأمسأته : أنت علي كظهر أمي . وذلك مذكور في سورة « المجادلة » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ أَذْيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ أجمع أهل التفسير على أن هذا نزل في زيد بن حارثة . وروى الأئمة أن ابن عمر قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد ابن محمد حتى نزلت « ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله » وكان زيد فيما روى عن أنس ابن مالك وغيره مسيئا من الشام ، سبته خيل من بني أمية ، فأبتاعه حكيم بن حزام بن خويلد ، فوهبه لعمته خديجة فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتبناه ، فأقام عنده مدة ، ثم جاء عمه وأبوه يرغبان في فدائه ، فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم وذلك قبل البعث : ” خيراه فإن أختاركا فهو لكا دون فداء “ . فأختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرته وقومه ، فقال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : ” يا معشر قريش اشهدوا أنه أبنى برئى وأرنبه “ . وكان يطوف على حلق قريش يشهدهم على ذلك ، ففرض ذلك عمه وأبوه وانصرفا . وكان أبوه لما سبي يدور الشام ويقول :

بكيث على زيد ولم أدر ما فعل . أحيى فيرجى أم أتى دوله الأجل
فوالله لا أدري وإني لسائل . أعالك بعدى السهل أم غالك الجبل
فيا ليت شمرى هل لك الدهر أوبة . فحسبي من الدنيا رجوتك لي يجل
تذكرني الشمس عند طلوعها . وتعرض ذكره إذا غربها أقبل
وإن هبت الأرياح هبجت ذكره . فيا طول ما جئني عليه وما وحل
سأعمل نص العيس في الأرض جاهدا . ولا أسام التطواف أو تسام الإبل
حياتي أو تأتي علي مني . فكل أمرئ فإن وإن غره الأمل

فأخبر أنه بمكة ؛ فجاء اليه فهلك عنده . وروى أنه جاء إليه فغفره النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا وأنصرف . وسأى من ذكره وفضله وشرفه شفأه عند قوله « فَأَمَّا قُضِيَ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًّا زَوْجَتَا كُفَاهَا » إن شاء الله تعالى ، وقتل زيد بمؤتة من أرض الشام سنة ثمان من الهجرة ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم أمره في تلك الفزاة ، وقال : « إن قتل زيد بغفر فإن قتل جعفر فبعد الله بن راحة » . فقتل الثلاثة في تلك الفزاة رضوان الله عليهم أجمعين . ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم تى زيد وجعفر بكى وقال : « أَخَوَايَ وَمُؤْمَسَايَ وَمَعْدَنَايَ » .

قوله تعالى : **ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٣٧﴾** فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ)** نزلت في زيد بن حارثة ، على ما تقدم بيانه . وفي قول ابن عمر : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد ، دليل على أن النبي كان معمولاً به في الجاهلية والإسلام ، يثوار به ويقنصر ، إلى أن نسخ الله ذلك بقوله « ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ » أى اعدل . فرفع الله حكم النبي ومنع من إطلاق لفظه ، وأرشد بقوله إلى أن الأولى والأعدل أن ينسب الرجل إلى أبيه نسباً ؛ فيقال : كان الرجل في الجاهلية إذا أعجبه من الرجل جلده وظرفه صبه إلى نفسه ، وجعل له نصيب الذكر من أولاده من ميراثه ، وكان ينسب إليه فيقال فلان بن فلان . وقال النحاس : هذه الآية ناسخة لما كانوا عليه من النبي ، وهو من نسخ السنة بالقرآن ؛ فامر أن يدعوا من دعوا إلى أبيه المعروف ، فإن لم يكن له أب معروف نسبوه إلى ولاته ، فإن لم يكن له ولاد معروف قال له يا أخی ؛ يعنى في الدين ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » .

الثانية - لو نسبته لإنسان إلى أبيه من التبنّي فإن كان على جهة الخطأ، وهو أن يسبق لسانه إلى ذلك من غير قصد فلا إثم ولا مؤاخذه؛ لقوله تعالى: «وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم». وكذلك لو دعوت رجلا إلى غير أبيه وأنت ترى أنه أبوه ليس عليك بأس؛ قاله قتادة. ولا يجرى هذا المجرى ما ظب عليه اسم التبنّي كالحال في المقداد بن عمرو فإنه كان ظب عليه نسب التبنّي، فلا يكاد يعرف إلا بالمقداد بن الأسود؛ فإن الأسود بن عديد ينفث كان قد تنبأه في الجاهلية وعرف به، فلما نزلت الآية قال المقداد: أنا ابن عمرو؛ ومع ذلك بقي الإطلاق عليه. ولم يُسمع فيمن مضى من عصى مُطلق ذلك عليه وإن كان متعمدا. وكذلك سالم مولى أبي حذيفة، كان يدعى لأبي حذيفة. وغير هؤلاء ممن بُنّي وأُنسب لغير أبيه وشهر بذلك وظب عليه. وذلك بخلاف الحلال في زيد بن حارثة؛ فإنه لا يجوز أن يقال فيه زيد بن محمد، فإن قاله أحد متعمدا عصى بقوله تعالى: «ولكن ما تعمدت قلوبكم» أي فليكن الجناح. والله أعلم. ولذلك قال بعده: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ أي «غفورا» للعمد و«رحيما» برفع إثم الخطأ.

الثالثة - وقد قيل: إن قول الله تبارك وتعالى: «وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به» مجمل، أي وليس عليكم جناح في شيء أخطأتم، وكانت قُبيا عطاء وكثير من العلماء. على هذا إذا حلف رجل ألا يفارق غريمه حتى يستوفى منه حقه، فآخذ منه ما يرى أنه جيد من دنائير فوجدها زبوا فإنه لا شيء عليه. وكذلك عند إذا حلف ألا يسلم على فلان فسلم عليه وهو لا يعرفه أنه لا يمين؛ لأنه لم يتعمد ذلك. و«ما» في موضع خفض رثا على «ما» التي مع «أخطأتم». ويجوز أن تكون في موضع رفع على إسماعيل مبتدأ والتقدير: ولكن الذي تؤاخذون به ما تعمدت قلوبكم. قال قتادة وغيره: من نسب رجلا إلى غير أبيه، وهو يرى أنه أبوه، خطأ فذلك من الله رقع الله فيه الجناح. وقيل: هو أن يقول له في المخاطبة: يا بني على غير تبنّي.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ «بأفواهكم» تأكيد لبطلان القول؛ أي أنه قول لا حقيقة له في الوجود، إنما هو قول لسان فقط. وهذا كما تقول: أنا أمشي

(١) يلاحظ أن هذه المسألة خضعة وهي من الآية السابقة.

إليك على قَدَمٍ ، فإنما تريد بذلك المبرة . وهذا كثير . وقد تقدّم هذا المعنى في غير موضع .
 (**وَاللهُ يَقُولُ الْحَقُّ**) « **الحقُّ** » تمت لمصدر محذوف ؛ أى يقول القول الحق . و (**يَبْدَى**)
 معناه يبين ؛ فهو يتعدى بغير حرف جر .

الخامسة - الأدياء جمع الدعى ، وهو الذى يدعى أبنا لغير أبيه أو يدعى غير أبيه ؛
 والمصدر الدعوة بالكسر ، فأمر تعالى بدعاء الأدياء إلى آبائهم الصُّلب ، فن جهل ذلك فيه
 ولم تشتهر أنسابهم كان مَوْتَى وأخا فى الدِّين . وذكر الطبرى أن أبابكة قرأ هذه الآية وقال :
 أنا ممن لا يعرف أبوه ، فأنا أخوكم فى الدِّين ومولاكم . قال الراوى عنه : ولو علم - والله -
 أن أباه حمار لآتى إليه . ورجال الحديث يقولون فى أبى بكره : نُفَّعَ بن الحارث

السادسة - روى الصحيح عن سعد بن أبى وقاص وأبى بكره كلامها قال : سَمِعْتَهُ
 أَذْنَاى ورواه قلى مجاهد صلى الله عليه وسلم يقول : " من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه
 فالجنة عليه حرام " . وفى حديث أبى ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " ليس من
 رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كافر " .

قوله تعالى : **الَّذِينَ أَوَّلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنۢ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَأُمَّهُمْ**
وَأَوْلُوا الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَن تَفْعَلُوا إِلَآ أُولِيَآكُمْ مَّعْرُوفًا كَانَ ذَٰلِكَ
فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦٦﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**الَّذِينَ أَوَّلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنۢ أَنفُسِهِمْ**) هذه الآية أزال الله تعالى
 بها أحكاما كانت فى صدر الإسلام ؛ منها : أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يصل على ميت

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٧ وج ٨ ص ١١٨ طبة أول أرفاقية .

(٢) قوله : « محمدا » نصب على البدل من الضمير المنصوب فى قوله : « سمعت أذناى » .

عليه دُين ، فلما فتح الله عليه الفتوح قال : " أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فن توفى وعليه دُين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته " أخرجه الصحيحان . وفيما أيضا " فأيتكم ترك دينا أوضياعا فانا مولاه " . قال ابن العربي : فأقبلت الآن الحال بالذنوب ، فإن تركوا مالا ضُوبق العصبة فيه ، وإن تركوا ضياعا أسلموا إليه ؛ فهذا تفسير الولاية المذكورة في هذه الآية بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم وتبينه ؛ ولا عطر بعد عروس . قال ابن عطية : وقال بعض العلماء العارفين هو أولى بهم من أنفسهم ؛ لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك ، وهو يدعوهم إلى النجاة . قال ابن عطية : ويؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام : " أنا آخذ بمُجَرِّمِكُمُ عن النار وأتم تقتحمون فيها تفحم القراش " .

قلت : هذا قول حسن في معنى الآية وتفسيرها ، والحديث الذى ذكر أخرجه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنا مثلى ومثل أمتي كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والقراش يقعن فيه ^(١) وأنا آخذ بمُجَرِّمِكُمُ وأتم تقتحمون فيه ^(٢) " . وعن جابر مثله ؛ وقال : " وأتم تقتلون من يدي " . قال العلماء : المجزة للسراويل ، والمعقود للإزار ؛ فإذا أراد الرجل إمساك من يخاف سقوطه أخذ بذلك الموضوع منه . وهذا مثل لاجتهاد نبييا عليه الصلاة والسلام في نجاتنا ، وحرصه على تخلصنا من الملكت التي بين أيدينا ؛ فهو أولى بنا من أنفسنا ؛ ولجئنا بقدر ذلك وظلة شواتنا علينا وظفر صدونا اللعين بناصرنا أحقر أولى بنا من القراش وأذى من القراش ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ! وقيل : أولى بهم أى أنه إذا أمر بشئ ودعت النفس إلى غيره كان أمر النبي صلى الله عليه وسلم أولى . وقيل : أولى بهم أى هو أولى بأن يحكم على المؤمنين فينفذ حكمه فى أنفسهم ؛ أى فيما يحكون به لأنفسهم مما يخالف حكمه .

الثانية - قال بعض أهل العلم : يجب على الإمام أن يقضى من بيت المال دين الفقراء اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإنه قد صرح بوجوب ذلك عليه حيث قال : " نفعل قضاؤه " . والضياع (بفتح الضاء) مصدر ضاع ، ثم جعل اسما لكل ما هو يصدد أن يضيع

(١) مرجع التفسير في هذه الرواية المستوقد المتهوم من الكلام .

من حبال وبنين لا كافل لهم ، وما لا لآقيم له . وسميت الأرض صبيحة لأنها معزضة للضباع ،
وتجمع ضياعا بكسر الضاد .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ شرف الله تعالى أزواج نبيه صلى الله
عليه وسلم بأن جعلهن أمهات المؤمنين ؛ أى فى وجوب التعظيم والمبرة والإجلال وحُرمة النكاح
على الرجال ومحبين رضى الله تعالى عنهم بخلاف الأمهات . وقيل : لما كانت شفقتهم
عليهم كشفقة الأمهات أنزلن منزلة الأمهات ، ثم هذه الأمومة لا توجب مبرأاً كامومة
الأنثى . وجاز تزويج بناتهن ، ولا يجعلن أخوات للناس . وسيأتى عدد أزواج النبي صلى الله
عليه وسلم فى آية التخيير^(١) إن شاء الله تعالى .

واختلف الناس هل هن أمهات الرجال والنساء أم أمهات الرجال خاصة ؛ على قولين :
فروى الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها أن امرأة قالت لها : يا أمّة ؛ فقالت لها :
لست لك بأم ، إنما أنا أم رجالكم . قال ابن العربي : وهو الصحيح .

قلت : لا فائدة فى اختصاص الحصر فى الإباحة للرجال دون النساء ، والذي يظهر فى
أنهن أمهات الرجال والنساء ؛ تعظيماً لحقهن على الرجال والنساء . يدلّ عليه صدر الآية :
« النَّبِيُّ أَوْلىُّ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » ، وهذا يشمل الرجال والنساء ضرورة . ويدلّ على ذلك
حديث أبى هريرة جابر ، فيكون قوله « وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » عائداً إلى الجميع ، ثم إن فى مصحف
أبى بن كعب « وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَهُوَ أَبٌ لَهُمْ » . وقرأ ابن عباس « مَنْ أَنْفُسِهِمْ وَهُوَ أَبٌ
[لَهُمْ] وَأَزْوَاجُهُ [أُمَّهَاتُهُمْ] » . وهذا كله يوهن ما رواه مسروق إن صح من جهة الترجيح ،
وإن لم يصح فيسقط الاستدلال به فى التخصيص ، وبقينا على الأصل الذى هو العموم الذى
يسبق إلى المفهوم . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَوَّلُ الْأَرْحَامِ بِعَظْمِهِمْ أَوْلىُّ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ قيل : إنه أراد بالمؤمنين الأنصار ، وبالمهاجرين قريشاً . وفيه قولان :

(١) فى المسألة الثانية من آية ٢٨ من هذه السورة .

أحدهما - أنه ناسخ للتواريث بالمهجرة . حكى سعيد عن قتادة قال : كان نزل في سورة الأنفال « والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لکم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا » فتوارث المسلمون بالمهجرة ؛ فكان لا يرث الأعرابي المسلم من قريبه المسلم المهاجر شيئا حتى يهاجر ، ثم نسخ ذلك في هذه السورة بقوله « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » . الثاني - أن ذلك ناسخ للتواريث بالخلف والمواخاة في الدين ؛ روى هشام بن عروة عن أبيه عن الزبير « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » وذلك أنا معشر قريش لما قدمنا المدينة قدمنا ولا أموال لنا ، فوجدنا الأنصار نعم الإخوان فأخيتهم فأورثونا وأورثناهم ؛ فأخى أبو بكر خارجة بن زيد ، وأخيت أنا كعب بن مالك ، ففشت فوجدت السلاح قد أخفاه فو الله لقد مات عن الدنيا ما ورثه غيري ، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية فرجعنا إلى موارثنا . وثبت عن عروة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بين الزبير وبين كعب بن مالك ، فأرثت كعب يوم أُحُد بظفه الزبير يقوده بزمام راحلته ؛ فلو مات يومئذ كعب عن الصبح والريح لورثه الزبير ، فأُنزل الله تعالى « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله » . فبين الله تعالى أن القرابة أولى من الخلف ، فتركزت الورثة بالخلف وورثوا بالقرابة . وقد مضى في « الأنفال » الكلام في توريث ذوي الأرحام . وقوله « في كتاب الله » يحتمل أن يريد القرآن ، ويحتمل أن يريد اللوح المحفوظ الذي قضى فيه أحوال خلقه . و « من المؤمنين » متعلق بـ « وأولى » لا بقوله « وأولو الأرحام » بالإجماع ؛ لأن ذلك كان يوجب تخصيصا ببعض المؤمنين ، ولا خلاف في عمومها ، وهذا حل إشكالها ؛ قاله ابن العربي . النحاس : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » يجوز أن يتعلق « من المؤمنين » بـ « وأولو » فيكون التفسير : « وأولو الأرحام من المؤمنين والمهاجرين » . ويجوز أن يكون المعنى أولى من المؤمنين . وقال المهدوي : وقيل إن معناه وأولو الأرحام بعضهم أولى

(١) آية ٧٢ . (٢) الارتاث : أن يحمل الجرح من الحركة وهو ضيف قد انخعت الجراح .

(٣) الضح (بالكسر) : ضوء الشمس إذا استمكن من الأرض . أرادوا مات عما طلعت عليه الشمس وجرت

بعض في كلب الله إلا ما يجوز لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعين أمهات المؤمنين . والله تعالى أعلم .

الخامسة — واختلف في كونهن كالأمهات في المحرم وإباحة النظر ؛ على وجهين : أحدهما — هن محرم ، لا يحرم النظر إليهن . الثاني — أن النظر إليهن محرم ، لأن تحريم نكاحهن إنما كان حفظاً لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهن ، وكان من حفظ حقه تحريم النظر إليهن ؛ ولأن عائشة رضی الله عنها كانت إذا أرادت دخول رجل عليها أشرت أختها أسماء أن تضعه ليصير أبناً لأختها من الرضاة ، فيصير محرماً يستبجح النظر . وأما الثاني فلهن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته فقد اختلف في ثبوت هذه الحرمة لمن عل ثلاثة أوجه : أحدها — ثبتت لمن هذه الحرمة تنظيلاً لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم . الثاني — لا يثبت لمن ذلك ، بل هن كسائر النساء ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أثبت عصمتهن ، وقال : « أزواجي في الدنيا هن أزواجي في الآخرة » . الثالث — من دخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم منهن ثبت حرمتها وحرم نكاحها وإن طلقها ؛ حفظاً لحرمة وحراسة نخلوته . ومن لم يدخل بها لم تثبت لها هذه الحرمة ؛ وقد هم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بريم امرأة فارقتها رسول الله صلى الله عليه وسلم فترجعت فقالت : لم هذا ! وما ضرب علي رسول الله صلى الله عليه وسلم حجاباً ولا ثميت أم المؤمنين ؛ فكف عنها عمر رضي الله عنه .

السادسة — قال قوم : لا يجوز أن يُسعى النبي صلى الله عليه وسلم أباً لقوله تعالى : « ما كان جد أباً أحد من رجالكم » . ولكن يقال : مثل الأب للؤمنين ؛ كما قال : « إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم ... » الحديث . نرجه أبو داود . والصحيح أنه يجوز أن يقال : إنه أب للؤمنين ؛ أي في الحرمة ، وقوله تعالى : « ما كان جد أباً أحد من رجالكم » أي في النسب . وسياق . وقرأ ابن عباس « من أنفسهم وهو أب لم وأزواجه » . وسمع عمر هذه القراءة فأنكرها وقال : حكمها يا غلام ؟ فقال : إنها في مصحف أبي ؛ فذهب إليه

فقاله فقال له أبى إنه كان يلهي القرآن ويلهيك الصَّفْقُ بالأسواق؟ وأغلظ لعمر . وقد قيل في قول لوط عليه السلام «هؤلاء بناتى» : إنما أراد المؤمنات ؛ أى تزوجوهن . وقد تقدم^(١) .

السابعة - قال قوم : لا يقال بناته أخوات المؤمنين ، ولا أخوالهن أخوال المؤمنين وخالاتهم . قال الشافعى رضى الله عنه : تزوج الزبير أسماء بنت أبى بكر الصديق وهى أخت عائشة ، ولم يقل هى خالة المؤمنين ، وأطلق قوم هذا وقالوا : معاوية خال المؤمنين ؛ يعنى فى الحرمة لا فى النسب .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾ يريد الإحسان فى الحياة ، والوصية عند الموت ؛ أى إن ذلك جائز ، قاله قتادة والحسن وعطاء . وقال محمد ابن الحنفية : نزلت فى إجازة الوصية لليهودى والنصرانى ؛ أى يفعل هذا مع الولى والقريب وإن كان كافرا ؛ فالمشرك والى فى النسب لا فى الدين فيوصى له بوصية . واختلف العلماء هل يعمل الكافر وصيا ؛ يجوز بعض ومنع بعض . ورد النظر إلى السلطان فى ذلك بعض ؛ منهم مالك رحمه الله تعالى . وذهب مجاهد وابن زيد والزمانى إلى أن المعنى : إلى أوليائكم من المؤمنين . ولفظ الآية يعفد هذا المذهب ، وتعمم الولى أيضا حسن . وولاية النسب لا تدفع الكافر ، وإنما تدفع أن يلحق إليه بالمودة كولى الإسلام .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ «الكتاب» بمحمل الوجهين المذكورين المتقدمين فى «كتاب الله» . و«مَسْطُورًا» من قولك سطر الكتاب إذا أنشئه أسطارا . وقال قتادة : أى مكتوبا عند الله عز وجل لا يرث كافر مسلما . قال قتادة : وفى بعض القراءة «كان ذلك عند الله مكتوبا» . وقال القرطبي : كان ذلك فى التوراة .

قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمَنْ نُوحِ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ﴾ أى عهدهم على الوفاء بما حملوا ، وأن ينشر بعضهم بعض ، ويصدق بعضهم بعضا ؛ أى كان مسطورا حين كتب الله ما هو كائن ، وحين أخذ الله تعالى الموائيق من الأنبياء . ﴿ وَمِنْكَ ﴾ أى يا محمد ﴿ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ﴾ وإنما خص هؤلاء الخمسة وإن دخلوا في زمرة النبيين تفضيلا لهم . وقيل : لأنهم أصحاب الشرائع والكتب ، وأولو العزم من الرسل وأئمة الأمم . ويحتمل أن يكون هذا تظليفا في قطع الولاية بين المسلمين والكافرين ؛ أى هذا لما لم يختلف فيه الشرائع ، أى شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . أى كان في ابتداء الإسلام توارث بالهجرة ، والهجرة سبب متأكد في الديانة ، ثم توارثوا بالقرابة مع الإيمان وهو سبب وكيد ، فأما التوارث بين مؤمن وكافر فلم يكن في دين أحد من الأنبياء الذين أخذ عليهم الموائيق ، فلا تُداهنوا في الدين ولا تألفوا الكفار . ونظيره « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا — إِلَى قَوْلِهِ — وَلَا يَتَّبِعُوهُ فَإِنَّهُمْ » ومن ترك التفريق في الدين ترك موالاة الكفار . وقيل : أى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم كان ذلك في الكتاب مسطورا وما أخذوا به الموائيق من الأنبياء ، ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ أى عهدا وثيقا عظيما على الوفاء بما التزموا من تبليغ الرسالة ، وأن يصدق بعضهم بعضا . والميثاق هو العهد بالله تعالى ، فالميثاق الثاني تأكيد للميثاق الأول باليمين . وقيل : الأول هو الإقرار بالله تعالى ، والثاني في أمر النبوة . ونظير هذا قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكَ إِمْرًا » الآية . أى أخذ عليهم أن يعلنوا أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويعلن عهد صلى الله عليه وسلم أن لا نجي بعده . وقدم عهدا في الذكر لما روى قتادة عن الحسن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عن قوله تعالى ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ ﴾ قال : « كنت أؤتم في الخلق وأتمهم في البعث » . وقال مجاهد : هذا في ظهر آدم عليه الصلاة والسلام .

قوله تعالى : لِيَسْقَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : (لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ) فيه أربعة أوجه :
أحدها - ليسأل الأنبياء عن تبليغهم الرسالة إلى قومهم ؛ حكاية النقاش . وفي هذا تنبيه ،
أي إذا كان الأنبياء يُسألون فكيف من سواهم .

الثاني - ليسأل الأنبياء عما أجابهم به قومهم ؛ حكاية علي بن عيسى .
الثالث - ليسأل الأنبياء عليهم السلام عن الوفاء بالميثاق الذي أخذه عليهم . حكاية
ابن شيرة .

الرابع - ليسأل الأوفياء الصادقة عن القلوب المخلصة ؛ وفي التنزيل « فَلْيَسْأَلِ الَّذِينَ
أُرْسِلَ إِلَيْهِمُ وَلْيَسْأَلِ الْمُرْسَلِينَ » . وقد تقدم . وقيل : فائدة سؤالهم توبيخ الكفار ؛ كما قال
تعالى : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ » . (وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا) وهو عذاب جهنم .

قوله تعالى : يَتَأَيَّبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّا تَرَوُهَا وَكَانَ اللَّهُ
بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾

يعني غزوة الخندق والأحزاب وبنى قُرَيْظَةَ ، وكانت حالا شديدة معيقة بنعمة ورحاء
وغبطة ، وتضمنت أحكاما كثيرة وآيات باهرات عزيزة ، ونحن نذكر من ذلك بعون الله
تعالى ما يكفي في عشر مسائل :

الأولى - اختلف في أي سنة كانت ؛ فقال ابن إسحاق : كانت في شوال من السنة
الثامنة . وقال ابن وهب وابن القمام عن مالك رحمه الله : كانت وقعة الخندق سنة أربع ،

(١) رابع ٧ ص ١٦٤ (٢) آية ١١٦ سورة المائدة . (٣) سميت غزوة الخندق لأجل
الخندق الذي حفر حول المدينة بأمر الرسول صلى الله عليه وسلم . وأما تسميتها بالأحزاب فلا يحتاج طوائف من المشركين
على حرب المسلمين ، وهم قريش وطفيلان واليهود

وهي : سورة قريظة في يوم واحد ، وبين بني قريظة والنضير أربع سنين . قال ابن وهب ومحمد مالكا يقول : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال من المدينة ، وذلك قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ » . قال : ذلك يوم الخندق ، جاءت قريش من هاهنا واليهود من هاهنا والتجديّة من هاهنا . يريد مالك إن الذين جاءوا من فوقهم بنو قريظة ، ومن أسفل منهم قريش وغطفان . وكان سببها أن نفرا من اليهود منهم كثانة بن الربيع بن أبي الحقيق وسلام بن أبي الحقيق وسلام ابن مشكم وحبيّ بن أخطب النضيريّون وهوذة بن قيس وأبو صمار من بني وائل ، وهم كلهم يهود ، هم الذين حربوا الأحزاب وآلبوا وجمعوا ، خرجوا في نفر من بني النضير ونفّر من بني وائل فاتوا مكة فدعوا إلى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وواعدوهم من أنفسهم بدون من آتندب إلى ذلك ، فأجابهم أهل مكة إلى ذلك ، ثم خرج اليهود المذكورون إلى غطفان فدعواهم إلى مثل ذلك فأجابوهم ، فخرجت قريش يقودهم أبو سفيان بن حرب ، وخرجت غطفان وقادهم عبيدة بن حصن بن حذيفة بن بدر القرظيّ على قزارة ، والحارث بن عوف المريّ على بني مرة ، وميسرة بن ربيعة^(١) على أشجع . فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باجتماعهم وخرجهم شاور أصحابه ، فأشار عليه سلمان بمخافة الخندق فرضى رآيه . وقال المهاجرون يومئذ : سلمان منا . وقال الأنصار : سلمان منا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سلمان منا أهل البيت » . وكان الخندق أوّل مشهد شهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حر . فقال : يا رسول الله ، إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا ؛ ففعل المسلمون في الخندق مجتهدين ، وبكس المناقون وجمعوا يسألون^(٢) لِرِوَادَا فَنَزَلَتْ فِيهِمْ آيَات من القرآن ذكرها ابن إسحاق وغيره . وكان من فرغ من المسلمين من حصنه عاد إلى غيره ، حتى كل الخندق . وكانت فيه آيات بينات وعلامات للنبوات .

قلت : فقي هذا الذي ذكرناه من هذا الخبر من الفقه وهي :

(١) ويقال فيه : « مسعود » . (٢) أي مستغفون ومستترين بعضهم بعضا .

الثانية - مشاورة السلطان أصحابه وخاصته في أمر القتال ؛ وقد مضى ذلك في « آل عمران ، والتبل »^(١) . وفيه التحصن من العدو بما أمكن من الأسباب واستعمالها ؛ وقد مضى ذلك في غير موضع . وفيه أن حفر الخندق يكون مقسوما على الناس ؛ فمن فرغ منهم هاون من لم يفرغ ، فالمسلمون يدخل من سواهم ؛ وفي البخاري ومسلم عن البراء بن عازب قال : لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيتُه ينقل من تراب الخندق حتى وارى عني الثياب جلجلة بطنه ، وكان كثير الشعر ، فسمعتُه يرتجز بكلمات ابن رواحة ويقول :

اللهم لولا أنت ما أهدينا • ولا نصلى • ولا صلينا
فانزل سكينتنا • وثبت الأقدام إن لاقينا

وأما ما كان فيه من الآيات وهي : -

الثالثة - فروى النسائي عن أبي سكينه رجل من المحررين عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لم حفره حالت بينهم وبين الحفر ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ المول ووضع رداءه ناحية الخندق وقال « وتمت كلمة ربك صدقا »^(٢) الآية ؛ فنذر ثلث الهجر وسلمان الفارسي قائم ينظر ، فبرق مع ضربة رسول الله صلى الله عليه وسلم برق ، ثم ضرب الثانية وقال : « وتمت الآية ؛ فنذر الثلث الآخر ، فبرقت برق فراها سلمان ، ثم ضرب الثالثة وقال : « وتمت كلمة ربك صدقا » الآية ؛ فنذر الثلث الباقي ، ونزع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ رداءه وجلس . قال سلمان : يا رسول الله ، رأيتك حين ضربت ، ما تضرب ضربة إلا كانت معها برق ؟ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رأيت ذلك يا سلمان ؟ » قال : أي والذي بعثك بالحق يا رسول الله ؛ قال : « فإني حين ضربت الضربة الأولى رفعت لي مدائن كسرى وما حولها ومدائن كثيرة حتى رأيتها يميني » - قال له من حضره من أصحابه : يا رسول الله ،

(١) راجع ٤ ص ٢٤٩ وما بعده ١٠ و ١٢ ص ١٩٤ (٢) أي الحق من الناس . (٣) نادر : سقط ..

ادع الله أن يفتحها علينا ويغنمنا ذرارهم ويغزب بأيدينا بلادهم ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربت الضربة الثانية فرفعت لى مدائن قيصر وما حولها حتى رأيتها بينى — قالوا : يا رسول الله ، ادع الله تعالى أن يفتحها علينا ويغنمنا ذرارهم ويغزب بأيدينا بلادهم ؛ فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم — ثم ضربت الضربة الثالثة فرفعت لى مدائن الحبشة وما حولها من القرى حتى رأيتها بينى — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك : — دعوا الحبشة ما ودعوكم واتركوا الترك ما تركوكم . » ونرجه أيضا عن البراء قال : لما أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نحفر الخندق عرض لنا محضرة لا تأخذ فيها المaul ، فاشتكتنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى بوجه وأخذ المِعول وقال : « باسم الله » فضرب ضربة فكسر ثلث الصخرة ثم قال : « الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله إني لأبصر إلى قصورها الجراء الآن من مكانى هذا » قال : ثم ضرب أخرى وقال : « باسم الله » فكسر ثلثا آخر ثم قال : « الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله إني لأبصر قصر المدائن الأبيض » . ثم ضرب الثالثة وقال : « باسم الله » فقطع البحر وقال : « الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله إني لأبصر باب صنعاء » . صححه أبو محمد عبد الحق .

الرابعة — فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفر الخندق أقبلت قريش في نحو عشرة آلاف بن معهم من بكانة وأهل تامة ، وأقبلت غطفان بن معها من أهل نجد حتى نزلوا إلى جانب أحد ، ونرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى نزلوا بظهر سلج في ثلاثة آلاف وضربوا عسكرهم والخندق بينهم وبين المشركين ، واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم — في قول ابن شهاب — ونرج حذو الله حيي بن أخطب النضرى حتى أتى كعب بن أسد القرظى ، وكان صاحب عقد بنى قريظة ورئيسهم ، وكان قد وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعافده وعاهده ؛ فلما سمع كعب بن أسد حيي بن أخطب

أغلق دونه باب حصنه وأبى أن يفتح له ؛ فقال له : افتح لي يا أحمى ؛ فقال له : لا أفتح لك ، فإنك رجل مشؤوم ، تدعوني إلى خلاف عهد وأنا قد عاهدته وعاهدته ، ولم أر منه إلا وفاءً وصدقاً ، فلست بناقض ما بيني وبينه . فقال حُيَ : افتح لي حتى أكلك وأنصرف عنك ؛ فقال : لا أفعل ؛ فقال : إنما تخاف أن أكل معك جشيتك ؛ فنضب كعب وفتح له ؛ فقال : يا كعب ! إنما جئتكم بمنّ الدهر ، جئتكم بقريش وساداتها وعطفان وفادتها ، قد تماقدوا على أن يستأصلوا عياداً ومن معه ؛ فقال له كعب : جئتي والله بذلك الدهر ويجهاً لا غيث فيه ! ويحك يا حُيَ ؟ دعني فلست بفاعل ما تدعوني إليه ؛ فلم يزل حُيَ يكسبه يمينه ويقره حتى رجع إليه وعاقده على خذلان عهد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأن يسير معهم ، وقال له حُيَ بن أخطب : إن انصرفت قریش وعطفان دخلت عندك بمن ممي من اليهود . فلما انتهى خبر كعب وحُيَ إلى النبي صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وسيد الأنيس سعد بن معاذ ، وبعث معهم عبد الله بن رواحة ونخوات بن جبر ، وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : " انطلقوا إلى بني قريظة فإن كان ما قبل لنا حقاً فأخذوا لنا لحناً ولا تفتروا في أعضاء الناس . وإن كان كذباً فأجهروا به للناس " فانطلقوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما قبل لهم عنهم ، وقالوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : لا عهد له عندنا ؛ فشاتمهم سعد بن معاذ وشاتموه ؛ وكانت فيه حدة فقال له سعد بن عبادة : دع عنك مشاتمهم ، فالذي بيننا وبينهم أكثر من ذلك ، ثم أقبل سعد وسعد حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جماعة المسلمين فقالا : عَصَلٌ والقارة — يرمضان بندر عَصَلٌ والقارة بأصحاب الرجوع خُيَيبٌ وأصحابه — فقال النبي صلى الله عليه وسلم . " إيسروا يامعشر المسلمين " وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف ، وأتى المسلمين عدوهم من فوقهم يعني من فوق الوادي من قبل المشرق ، ومن أسفل منهم من بطن الوادي من قبل المغرب ، حتى غنطوا بالله الظنوناً ؛ وأظهر المنافقون كثيراً مما كانوا يسترّون ، فمنهم من قال : إن بيوتنا عورة ، فلنصرف إليها ،

فإننا نخاف طليبا ، ومن قال ذلك : أوُس بن قَيْظى . ومنهم من قال : بعدنا مجد أن يفتح كنوز كَسرى وقِصر ، وأخذنا اليوم لا يأمن على نفسه يذهب إلى الغائط ؛ ومن قال ذلك : معتب بن مُشِير أحد بنى عمرو بن عوف . فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المشركون بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر لم يكن بينهم حرب إلا الرمي بالنبل والحصى . فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اشتد على المسلمين البلاء سبى إلى عُبَيْنة بن حصين التَّزَارَى وإلى الحارث بن عوف المُرَى وهما قائدا غطفان ، فأعطاهما ثلث ثمار المدينة لينصرفا بمن معهما من غطفان ويخذلا قريشا ويرجعا بقومهما عنهم . وكانت هذه المقالة صراوضة ولم تكن عقدا ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهما أنهما قد أثابا ورضيا أتى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فذكر ذلك لهما واستشارهما فقالا : يا رسول الله ، هذا أمر نجبه فنصنعه لك ، أو شيء أمرك الله به فلتسمع له ونطيع ، أو أمر تصنعه لنا ؟ قال : " بل أمر أصنعه لكم والله ما أصنعه إلا أتى قد رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحدة " فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله ، والله لقد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك بالله وعبادة الأوثان ، لا نعبد الله ولا نعرفه ، وما طيعوا قط أن ينالوا منا ثمرة إلا شرا أو قرى ، نحن أكرمنا الله بالإسلام وهدانا له وأعزنا بك نعطيهم أموالنا ! والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم . فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وقال : " أتم وذاك " . وقال لعُبَيْنة والحارث : " انصرفا فليس لكما عندنا إلا السيف " . وتناول سعد الصحيفة وليس فيها شهادة فمحاها .

الخامسة — فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون على حالهم والمشركون يحاصرونهم ولا قتال بينهم ؛ إلا أن فارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود العاصمى من بنى عامر بن لؤى ، وهكرمة بن أبى جهل ، وهُبَيْرَة بن أبى وهب ، وضرار بن الخطاب القهبرى . وكانوا فرسان قريش وعجمانهم ، أقبلوا حتى وقفوا على الخندق ، فلما رأوه قالوا : إن هذه لمكيدة ، ما كانت العرب تكيدها . ثم تجمعوا مكانا خبيثا من الخندق ، فغضبوا خيلهم

فالتحمت بهم ، وجاوزوا الخندق وصاروا بين الخندق وبين سَلَم ، وخرج عليّ بن أبي طالب في نفر من المسلمين حتى أخذوا عليهم الثُّغرة التي اقتحموا منها ، وأقبلت الفرسان نحوهم ، وكان عمرو بن عبد وُد قد أثبتته الجراح يوم بدر فلم يشهد أحداً ، وأراد يوم الخندق أن يرى مكانه ، فلما وقف هو وخيله ، نادى : من يبارز ؟ فبرز له عليّ بن أبي طالب وقال له : يا عمرو ، إنك ما هدت الله فيا بلغنا أنك لا تدعى إلى إحدى خلتين إلا أخذت إحداهما ؟ قال نعم . قال : فإني أدعوك إلى الله والإسلام . قال : لا حاجة لي بذلك . قال : فأدعوك إلى البراء . قال : يا بن أمي ، والله ما أحب أن أفتك لما كان بيني وبين أميك . فقال له عليّ : أنا والله أحب أن أفتك . فغضب عمرو بن عبد وُد ونزل من فرسه ، فغره وصار نحو عليّ ، فتنازلا وتجاولا وتار التبع بينهما حتى حال دونهما ، لما أنجلى التُّع حتى رُئي عليّ على صدر عمرو يقطع رأسه ، فلما رأى أصحابه أنه قد قتل عليّ اقتحموا بثُغرة منزله من هاربيين ، وقال عليّ رضي الله عنه في ذلك :

نصر المجازة من سفاهة رأيي • ونصرت دين محمد يضرب^(١)
نازلته قتركته متجذلاً • كاللُجذع بين دكائك وروابي^(٢)
وعففت عن أنوابه ولو أنني • كنت المقطر بزي أنوابي^(٣)
لا تحسبني الله خافلاً دينه • وتنبه يا مستر الأحراب^(٤)

قال ابن هشام : أكثر أهل العلم بالسيرة يشك فيا لعليّ . قال ابن هشام : وألقي مكرمة ابن أبي جهل رجمه يومئذ وهو منزه من عمرو ، فقال حسان بن ثابت في ذلك :

فسر وألقي لنا رُجمه • لعلك يصحّح لم تقملي
ووليت تصدو كهدو الظلي • يم ما إن تجمر عن المئلي
ولم تلق ظهرك مستانسا • كأن قفاك قفا قُرعل

(١) في سيرة ابن هشام : « سوائي » . (٢) في سيرة ابن هشام : « فضدت حين تركته ... » .
(٣) المتجذد : الإصق بالأرض . والله ذكائك : جمع ذكائك ، وهو الرمل اللين . والروابي : جمع رابية ، وهو ارتفع من الأرض . (٤) المقطر : الذي التي على أحد قطريه ، أي بنييه . وزي : ملين رده .
(٥) في سيرة ابن هشام : « بالشر » .

قال ابن هشام : فرعل صغير الضباع . وكانت عائشة رضى الله عنها فى حصن بنى حارثة ، وأُم سعد بن معاذ معها ، وعلى سعد درع مقلصة ^(١) قد خرجت منها ذراعها ، وفى يده حربته وهو يقول :

لَبَّثْتُ قَلِيلًا يَلْحَقُ الْحَيَاجَا بَحَلْ • لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا كَانَ الْأَجَلُ ^(٢)

ورمى يومئذ سعد بن معاذ بسهم فقطع منه الأكل . واختلف فيمن رماه ؟ فقيل : رماه حبان بن قيس ابن العريقة ، أحد بنى عامر بن لؤى ، فلهذا أصابه قال له : خذها وأنا ابن العريقة . فقال له سعد : عرق الله وجهك فى النار . وقيل : إن الذى رماه خفاجة ابن عامر بن حبان . وقيل : بل الذى رماه أبو أسامة الحشيمى ، حليف بنى مخزوم . ولحسان مع صفية بنت عبد المطلب خبر طريف يومئذ ذكره ابن إسحاق وغيره .

قالت صفية بنت عبد المطلب رضى الله عنها : كنا يوم الأحزاب فى حصن حسان بن ثابت ، وحسان معا فى النساء والصبيان ، والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فى بحر المدق لا يستطيعون الانصراف إلينا ، فإذا يهودى يدور ، قتل لحسان : أنزل إليه فاقتله ؟ فقال : ما أنا بصاحب هذا يا بنت عبد المطلب ! فأخذت عمودا وزلزلت من الحصن فقتلته ، فقلت : يا حسان ، أنزل فاسلبه ، فلم يمنعه من سلبه إلا أنه رجل . فقال : ماى بسلبه حاجة يا بنت عبد المطلب ! قال : فزلزلت فسلبته . قال أبو عمر بن عبد البر : وقد أنكر هذا عن حسان جماعة من أهل السير وقالوا : لو كان فى حسان من الجبن ما وصفت لهجاء بذلك الذين كان يهاجمهم فى الجاهلية والإسلام ، وهُجِيَ بذلك ابنه عبد الرحمن ، فإنه كان كثيرا ما يهاجم الناس من شعراء العرب ، مثل النجاشي وغيره .

السادسة — وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعيم بن مسعود بن عامر الأشجعى فقال : يا رسول الله ، إني قد أسلمت ولم أعلم قومي بإسلامي ، فُترنى بما شئت ؟ فقال له رسول

(١) مقلصة : مجتمعة متضمة . (٢) الأكل : عرق فى وسط الدراع . (٣) الرقة (يبتلع العين ويكرر الراء) : أم حبان ، واسمها فلاة بنت سميد بن سعد تكنى أم فاطمة ، وسُميت الرقة لعلب ربيها وهى جدة خديجة . (٤) فى الأصل : « جبارة » والتصويب عن سيرة ابن هشام وشرح المراهب .

الله صلى الله عليه وسلم : " إنما أنت رجل واحد من غطفان فلو خرجت فخذلت عتاً إن استطعت كان أحب إلينا من بقاتك معنا فأخرج فإن الحرب خدمة " . فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بني قريظة — وكان يناديهم في الجاهلية — فقال : يا بني قريظة ، قد عرفتم وُدِّي إياكم ، وخاصة ما بيني وبينكم ؛ قالوا : قل فلست عندنا بمتهم ؛ فقال لهم : إن قريشا وغطفان ليسوا بأكثم ، البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم ، وإن قريشا وغطفان قد جاءوا لحرب عهد وأصحابه ، وقد ظاهرتموه عليه فإن رأوا نُهْزَةً أصحابوها ، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلّوا بينكم وبين الرجل ، ولا طاقة لكم به ، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً . ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لهم : قد عرفتم وُدِّي لكم معشر قريش ، وفراق عدا ، وقد بلغني أمرٌ أرى من الحق أن أبلغكموه نصحاً لكم ، فآكتموا عليّ ؛ قالوا ففعل ؛ قال : تملكون أن معشري يهود ، قد يدموا على ما كان من خذلانهم عدا ، وقد أرسلوا إليّ : إنا قد ندعنا على ما فعلنا ، فهل يرضيك أن نأخذ من قريش وغطفان رجلاً ، ونسلمهم إليك تضرب أعناقهم ، ثم تكون مملكتهم على ما بقى منهم حتى نستأصلهم . ثم أتى غطفان فقال مثل ذلك . فلما كان ليلة السبت وكان ذلك من صنع الله عز وجل لرسوله والمؤمنين ، أرسل أبو سفيان إلى بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش وغطفان يقول لهم : إنا لسنا يدارمُ مقام ، قد هلك الخُفّ والحافر ، فاغدوا صبيحة غدٍ للقتال حتى نناجز عدا ؛ فأرسلوا إليهم إن اليوم يوم السبت ، وقد علمتم ما نال منا من تمذّي في السبت ، ومع ذلك فلا تقاتل معكم حتى تعطونا رهناً ؛ فلما رجع الرسول بذلك قالوا : صدّقنا والله نعيم بن مسعود ؛ فرفعوا إليهم الرسل وقالوا : والله لا نعطيكم رهناً أبداً فأخرجوا معنا إن شئتم وإلا فلا عهد بيننا

(١) قوله : « خدمة » في التوبة لابن الأثير : « يرى فتح الله ، وضيقه مع سكن الهال ، وضيقه مع فتح الهال . فالأول معناه : أن الحرب يتقضى أمرها بخدمة واحدة من الخلداء ؛ أي أن المقاتل إذا خدع مرة واحدة لم تكن لها إفالة . ومعني الأصح الروايات وأصحابها . ومعني الثاني : هو الاسم من الخلداء . ومعني الثالث : أن الحرب يمدح الرجال وتبهم ولا يقي لهم ، كما يقال : فلان رجل لبة وضيمكة ؛ أي كثير القلب والفسك .

(٢) التوبة : الفرصة تجدها من صاحبك . (٣) في الأصول : « ... وغطفان رهنا رجلا ونسلمهم اليكم ففعلوا » والصواب عن شرح المراهب .

وبينكم . فقال بنو قريظة : صدق والله نعم بن مسعود . وخذل الله بينهم ، واختلقت كلمتهم ، وبعث الله عليهم ريحاً عاصفاً في ليالٍ شديدة البرد ؛ فجعلت الريح تقلب آيتهم وتكفأ قندورهم .

السابعة — فلما اتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمرهم ، بعث حذيفة ابن اليمان لياتيه بخبرهم ، فأتاهم واستتر في غمارهم ، وسمع أبا سفيان يقول : يا معشر قريش ، ليعترف كل امرئ جلسه . قال حذيفة : فأخذت بيد جليبي وقلت : من أنت ؟ فقال : أنا فلان . ثم قال أبو سفيان : وَيَلَكُمْ يا معشر قريش ! إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام ، ولقد هلك الكراع^(١) وأنخف وأخلفتنا بنو قريظة ، ولقينا من هذه الريح ماترون ، ما يستمسك لنا بناء ، ولا تثبت لنا قدر ، ولا تقوم لنا نارة ، فأرتحلوا فإني مرتحل ، ووُثِبَ على جملة فإحل عقال يده إلا وهو قائم . قال حذيفة : ولولا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لي إذ بعثني ، قال لي : ” مر إلى القوم فأعلم ما هم عليه ولا تحدث شيئاً “ — لقتلته بهم ، ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند رحيلهم ، فوجدته قائماً يصلي في مِرْطَ لبعض نسائه مراجل — قال ابن هشام : المراجل ضرب من وثني اليمن — فأخبرته لحمد الله .

قلت : وخبر حذيفة هذا مذكور في صحيح مسلم ، وفيه آيات عظيمة ، رواه جرير عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال : كنا عند حذيفة فقال رجل لو أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت معه وأبليت . فقال حذيفة : أنت كنت تفعل ذلك ! لقد رأيتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة وقُرْ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة “ ؟ فسكتنا فلم يجبه منا أحد ، ثم قال : ” ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة “ ؟ فسكتنا فلم يجبه أحد . فقال : ” ثم يا حذيفة فأتنا بخبر القوم “ فلم أجده بداً إذ دعاني بأسمى أن أقوم . قال : ” اذهب فأتني بخبر القوم ولا تدعهم علي “^(٢) قال : فلما وليت من عنده جعلت كأنما

(١) مثل الثين . (٢) الكراع : اسم يجمع الخيل . وانخف : اسم يجمع الإبل .

(٣) القصر : الفزع ، يريد لا تلهيهم بحسك رأسك في غفلة فلا يثربوا منك ويقبلوا علي .

أُمِّي فِي حَمَامٍ حَتَّى أَتَيْتَهُمْ ، فَرَأَيْتُ أَبَا سَفْيَانَ يَصَلِّي ظَهْرَهُ بِالنَّارِ ، فَوَضَعَتْ سَهْمًا فِي كَيْدِ الْقَوْسِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَرِيَهُ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَذَعْرَمُ عَلَيَّ » وَلَوْ رَمَيْتَهُ لَأَصْبَحْتُ ، فَرَجَعْتُ وَأَنَا أُمِّي فِي مِثْلِ الْحَمَامِ ، فَلَمَّا أَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِخَبَرِ الْقَوْمِ وَفَرَعْتُ قُرَيْشَ ، فَأَلْبَسَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَضْلِ عِبَادَةٍ كَانَتْ عَلَيْهِ يَصَلِّي فِيهَا ، فَلَمْ أَزَلْ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحْتُ ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ قَالَ : « قُمْ يَا نَوْمَانُ » . وَلَمَّا أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ ذَهَبَ الْأَحْزَابُ ، رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَوَضَعَ الْمُسْلِمُونَ سِلَاحَهُمْ فَأَنَاهُ جَبْرِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صُورَةِ دِحْيَةَ بْنِ خَلِيفَةَ الْكَلْبِيِّ ، عَلَى بَغْلَةٍ عَلَيْهَا قَطِيفَةٌ دِيْبَاجٌ فَقَالَ لَهُ : يَا عَمِدُ ، إِنْ كُنْتُمْ قَدْ وَضَعْتُمْ سِلَاحَكُمْ فَأَوْضَعْتُ الْمَلَأَتِكُمْ سِلَاحَهُمْ . إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكَ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ ، وَإِنِّي مُتَقَدِّمٌ إِلَيْهِمْ فَيُزَلِّزُ بِهِمْ حَصُونَهُمْ . فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ : —

الثامنة — مُنَادِيًا فَنَادَى : لَا يَصْبَأَنَّ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ ؛ فَتَخَوَّفَ نَاسٌ فَوَاتَ الْوَقْتُ فَصَالُوا دُونَ بَنِي قُرَيْظَةَ . وَقَالَ آخَرُونَ : لَا نَصَلِّيَ الْعَصْرَ إِلَّا حَيْثُ أَمَرْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ فَاتَنَا الْوَقْتُ . قَالَ : لَمَّا عَنَفَ وَاحِدًا مِنَ الْفَرِيقَيْنِ . وَفِي هَذَا مِنَ الْفَقْهِ تَصْوِيبُ الْمُجْتَهِدِينَ . وَقَدْ مَضَى بَيَانُهُ فِي « الْأَنْبِيَاءِ » . وَكَانَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ إِذَا أَصَابَهُ السَّهْمُ دَعَا رَبَّهُ فَقَالَ . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ أَقْبَيْتَ مِنْ حَرْبٍ قَرِيشَ فَاذْكُرْ لَهَا ؛ فَإِنَّهُ لَا قَوْمَ أَحَبَّ أَنْ أَجَاهِدَهُمْ مِنْ قَوْمٍ كَذَّبُوا رَسُولَكَ وَأَخْرَجُوهُ . اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتُ وَضَعْتُ الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَاجْعَلْهَا لِي شَهَادَةً ، وَلَا تُؤَيِّنِي حَتَّى تُفَرِّقَ بَيْنِي فِي بَنِي قُرَيْظَةَ . وَرَوَى آئِنٌ وَهَبُ عَنْ مَالِكٍ قَالَ : بَلَغَنِي أَنَّ سَعْدَ بْنَ مَعَاذٍ مَرَّ بِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَفَسَّأَ مَعَهَا فِي الْأَطْلَمِ (فَارْعَ) ، وَعَلَيْهِ دِرْعٌ مُقْلَصَةٌ مَشْمَرُ الْكَنْنِ ، وَبِهِ أَثَرُ صَفْرَةٍ . وَهُوَ يُرْتَجَزُ :

بَيْتٌ قَلِيلًا يُدْرِكُ الْمَيِّتَ جَمَلٌ * لَا بَأْسَ بِالْمَوْتِ إِذَا حَانَ الْأَجَلُ

(١) يقول : كأنما أُمِّي فِي حَمَامٍ وَلا مِنْ تِلْكَ الرِّيحِ الشَّدِيدَةِ شَيْءٌ يَرْكَبُهُ تَوْبِخُهُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(٢) رَاجِعٌ ١١ ص ٣١١ (٣) الْأَطْلَمُ : حَصْنٌ مِنْ بَنِي مُجَازَةَ . (٤) فِي الْأَصْلِ :

« فِي الْأَطْلَمِ الَّذِي فَارْعَ » . وَفَارْعٌ حَصْنٌ الْمَدِينَةِ ، يُقَالُ إِنَّهُ حَصْنٌ حَسَانٌ بِنِ تَابِتٍ . (٥) مُقْلَصَةٌ : مُجْتَمِعَةٌ مُضْمَدَةٌ .

فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : لَسْتُ أَخَافُ أَنْ يَصِيبَ سَعْدَ الْيَوْمِ إِلَّا فِي أَطْرَافِهِ ، فَأَصِيبُ فِي أَكْثَلِهِ . وَرَوَى آيِبُ وَهَبٌ وَأَيُّوبُ الْقَاسِمُ عَنْ مَالِكٍ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : مَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَجْتَمَلَ مِنْ سَعْدِ بْنِ عَازِدٍ حَاشَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَأَصِيبُ فِي أَكْثَلِهِ ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ حَرْبُ قُرَيْظَةَ لَمْ يَبْقَ مِنْهُ شَيْءٌ فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ بَقِيَ مِنْهُ بَقِيَّةٌ فَأَقْبِضْنِي حَتَّى أَجَاهِدَ مَعَ رَسُولِكَ أَعْدَاءَهُ ، فَلَمَّا حُكِمَ فِي بَنِي قُرَيْظَةَ تَوَقَّعَ فَرَحَ النَّاسِ وَقَالُوا : زَجُوا أَنْ يَكُونَ قَدْ اسْتَجِيبَتْ دَعْوَتُهُ .

التاسعة — ولما خرج المسلمون إلى بني قُرَيْظَةَ أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية لـ بَنِي أَبِي طَالِبٍ ، واستخلف على المدينة أَبْنَاءَ أُمِّ مَكْتُومٍ ، ونهض على وِطَاقَةِ مَعِهِ حَتَّى أَتَوْا بَنِي قُرَيْظَةَ وَتَازَلَوْهُمْ ، فَسَمِعُوا سَبَّ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَانصَرَفَ عَلَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَا تَبْلُغْ إِلَيْهِمْ ، وَعَرِّضْ لَهُ . فَقَالَ لَهُ : " أَطْنُكَ سَمِعْتُ مِنْهُمْ شَيْءٌ ، لَوْ رَأَوْنِي لَكَفُّوا عَنْ ذَلِكَ " وَنَهَضَ إِلَيْهِمْ فَلَمَّا رَأَوْهُ أَسْكَبُوا . فَقَالَ لَهُمْ : " قَضَيْتُمُ الْمَهْدَ يَا إِخْوَةَ الْقُرُودِ أَنْزَلَكُمْ اللَّهُ وَأَنْزَلَ بِكُمْ قَضَمَتَهُ " فَقَالُوا : مَا كُنْتَ جَاهِلًا بِمَا جَدَّ فَلَا تَجْهَلْ طِينًا ، وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصِرَهُمْ بَضْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً . وَعَرَّضَ عَلَيْهِمْ سَيْدُهُمْ كَسْبَ ثَلَاثِ خِصَالٍ لِيُخْتَارُوا أَيُّهَا شَاوُوا ، إِمَّا أَنْ يُسَلِّمُوا وَيَتَّبِعُوا عَجْدًا عَلَى مَا جَاءَ بِهِ فَيُسَلِّمُوا . قَالَ : وَتَحْرُزُوا أَمْوَالَكُمْ وَنِسَاءَكُمْ وَأَبْنَاءَكُمْ ، فَوَافَقَهُ إِنْكُمْ لِعَامِلُونَهُ أَنَّهُ الَّذِي يُجَدِّدُونَهُ مَكْتُوبًا فِي كِتَابِكُمْ . وَإِمَّا أَنْ يَقْتُلُوا أَبْنَاءَهُمْ وَنِسَاءَهُمْ ثُمَّ يَتَقَدِّمُونَ فَيُقَاتِلُونَ حَتَّى يَمُوتُوا مِنْ آخِرِهِمْ ، وَإِمَّا أَنْ يَتَّيَّمُوا الْمُسْلِمِينَ لَيْلَةَ السَّبْتِ فِي جَبْنٍ طُمَأْنِنَتْهُمْ فَتَقْتُلُوهُمْ قَتْلًا . فَقَالُوا : أَمَا الْإِسْلَامُ فَلَا تُسَلِّمُ وَلَا تُخَالِفُ حُكْمَ الثَّوْرَةِ ، وَأَمَا قَتْلُ آبَائِنَا وَنِسَائِنَا فَذَا جَزَائُهُمُ الْمَسَاكِينَ مَتَى أَنْ تَقْتُلَهُمْ ، وَنَحْنُ لَا نَتَمَتَّى فِي السَّبْتِ . ثُمَّ بَشَّوْا إِلَى أَبِي لُبَابَةَ ، وَكَانُوا حُلَفَاءَ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ وَسَائِرِ الْأَنْزُسِ ، فَأَتَاهُمْ بِجَمْعٍ إِلَى أَبْنَاءِهِمْ وَنِسَائِهِمْ وَرَجُلِهِمْ وَقَالُوا لَهُ : يَا أَبَا لُبَابَةَ ، أَزَى أَنْ تَزِلَّ عَلَى حُكْمِ عَجْدٍ ؟ فَقَالَ نَعَمْ ، — وَأَشَارَ يَسَدَهُ إِلَى حَلْفِهِ — إِنَّهُ الذَّبْحُ إِنْ قُتِلَ . ثُمَّ نَدِمَ أَبُو لُبَابَةَ فِي الْحَيْنِ ، وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَنَّهُ أَمْرٌ لَا يَسْتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَنْ نِيَّةِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

فانطلق إلى المدينة ولم يرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فربط نفسه في سارية وأقسم ٧١ يرح من مكانه حتى يتوب الله عليه فكانت امرأته تحمله لوقت كل صلاة . قال ابن عينة وغيره : فيه نزلة « يا أيها الذين آمنوا لا تحذوا الله والرسول ^(١) وتحذوا أماناتكم » الآية . وأقسم ألا يدخل أرض بني قريظة أبداً مكاناً أصاب فيه الذنب . فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم من فعل أبي لُبابة قال : « أما إنه لو أتاني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فلا أطلقه حتى يطلقه الله تعالى » . فآثر الله تعالى في أمر أبي لُبابة : « وآخرون اعتدوا بذنوبهم » الآية . فلما نزل فيه القرآن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإطلاقه ، فلما أصبح بنو قريظة نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتواثب الأوس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : يا رسول الله ، قد علمت أنهم حلفاءنا ، وقد أسمعت ^(٢) عبد الله بن أبي آسن سلول في بني النضير حلفاء الخزرج ، فلا يكن حلفنا أوكس وأنقص عندك من حلف غيرنا ، فهم موالينا . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الأوس ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم — قالوا بلى . قال — : فذلك إلى سعد بن معاذ » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ضرب له خيمة في المسجد ، ليعوده من قريب في مرضه من جرحه الذي أصابه في الخندق . لحكم فيهم بأن تقتل المقاتلة ، وتُسبي الذرية والنساء ، وتقسم أموالهم . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد حكمت فيهم بحكم الله تعالى من فوق سبع أرقعة ^(٣) » . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجوا إلى موضع بسوق المدينة اليوم — زمن ابن أمياع — فنحلق بها خنادق ، ثم أمر عليه السلام فضربت أعناقهم في تلك الخنادق ، وقتل يومئذ حُيَ بن أخطب وكعب بن أسد ، وكانا رأس القوم ، وكانوا من السبائة إلى السبائة . وكان على حُيَ حلة قفاحية ^(٤) فدشقها عليه من كل ناحية كوضع الأتلة ، أتلة أتلة ثلاثاً . فلما نظر إلى رسول الله

(١) آية ٢٧ سورة الأفعال . راجع ج ٧ ص ٢٩٤

(٢) آية ١٠٢ سورة التوبة راجع ج ٨ ص ٢٤٢ (٣) الاسلاف : قضاء الحاجة .

(٤) أروسة : جمع ربيع ، والربيع الهاء سميت بذلك لأنها رقت بالتجم .

(٥) أي بطن الرد حين أن يتنح .

صلى الله عليه وسلم حين أتى به ويدها مخومتان إلى عنقه بحبل قال : أما والله ما لمتُ نفسي في صداوتك .

• ولكنه من يخذل الله يخذل •

ثم قال : يا أيها الناس ، لا بأس بأمر الله كتاب وقدر ومصلحة كُتبت على بني إسرائيل ، ثم جلس فضربت عنقه . وقتل من ناسئهم امرأة ، وهي بُنانة امرأة الحكم القرظي التي طرحت الرقي على سَلاد بن سُويد فقتله . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل كل من أثبت منهم وترك من لم يُنبت . وكان عطية القرظي ممن لم يُنبت ، فاستحياه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو مذكور في الصحابة . وذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأيت ابن قيس بن شماس ولد الزبير بن باطا فاستحيام ، منهم عبد الرحمن بن الزبير أسلم وله محبة . وذهب أيضا عليه السلام رفاعه بن سُمَول القرظي لأُم المنذر سلمى بنت قيس ، أخت سليط ابن قيس من بني النجار ، وكانت قد صلت إلى القبلتين ، فأسلم رفاعه وله محبة ورواية . ودرى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : أتى ثابت بن قيس بن شماس إلى ابن باطا - وكانت له عنده يد - وقال : قد استوهبتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليذك التي لك عندي ، قال : ذلك يفعل الكريم بالكريم ، ثم قال : وكيف يعيش رجل لا ولد له ولا أهل ؟ قال : فأتى ثابت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فاعطاه أهله وولده ، فأتى فأعلمه فقال : كيف يعيش رجل لا مال له ؟ فأتى ثابت النبي صلى الله عليه وسلم فطلبه فأعطاه ماله ، فرجع إليه فأخبره ، قال : ما فعل ابن أبي الحقيق الذي كان وجهه امرأة صبيبة ؟ قال : قُتل . قال : فما فعل الجلسان ، يعني بنى كعب بن قريظة وبني عمرو ابن قريظة ؟ قال : قتلوا . قال : فما فعل الفتتان ؟ قال : قتلنا . قال : برئت ذمتا ، وإن أصب فيها دلوأ أبدا ، يعني النخل ، فألقني بهم ، فأبى أن يقتله فقتله غيره . وألبد التي كانت لأبى باطا عند ثابت أنه أمره يوم بُعث بغز ناصيته وأطلقه .

العاشرة - وقسم صلى الله عليه وسلم أموال بني قريظة فأقسمهم للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهمًا ، وقد قيل : للفارس سهمان وللراجل سهم ، وكانت الخيل للساكنين يومئذ^(١) ستة وثلاثين فرسًا ، ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم من سبيهم ربحانة بنت عمرو بن جفاعة أحد بني عمرو بن قريظة ، فلم تزل عنده إلى أن مات صلى الله عليه وسلم ، وقيل : إن غنيمة قريظة هي أول غنيمة قسم فيها للفارس والراجل ، وأول غنيمة جعل فيها الخنس ، وقد تقدم أن أول ذلك كان في بيت عبد الله بن جحش ، فافقه أعلم . قال : أبو عمر : وتذهب ذلك أن تكون غنيمة قريظة أول غنيمة جرى فيها الخنس بعد نزول قوله : « وآعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسهُ » وللرسول الآية . وكان عبد الله بن جحش قد خمس قبل ذلك في بعده ، ثم نزل القرآن بمنزل ما فعله ؛ وكان ذلك من فضائله رحمة الله عليه .

وكان فتح قريظة في آخر ذي القعدة وأول ذي الحجة من السنة الخامسة من الهجرة . فلما تم أمر بني قريظة أجيبت دعوة الرجل الفاضل السالح سعد بن معاذ ، فأنفذ جرحه ، وانفتح عرقه ، فخرى دمه ومات رضي الله عنه . وهو الذي أتى الحديث فيه : « اختر لموته عرش الرحمن » ، يعني سكان العرش من الملائكة فراحوا بقسوم دُوحه واهتروا له . وقال ابن القاسم عن مالك : حدثني يحيى بن سعيد قال : لقد نزل لموت سعد بن معاذ سبعون ألف ملك ، ما نزلوا إلى الأرض قبلها . قال مالك : ولم يستشهد يوم الخندق من المسلمين إلا أربعة أو خمسة .

قلت : الذي استشهد يوم الخندق من المسلمين ستة نفر فيما ذكر أهل العلم بالسيرة سعد ابن معاذ أبو عمرو بن بني عبد الأشهل ، وأنس بن أوس بن عتيك ، وعبد الله بن سهل ، وكلاهما أيضًا من بني عبد الأشهل ، والطفيل بن النعمان ، ومعلبة بن غنمة ، وكلاهما من بني سلمة ، وكعب بن زيد من بني دينار بن التجار ، أصابه سهم فخرَّب^(٢) قتلته ، رضي الله عنهم .

(١) ويقال فيه « خنقة » بفتح الخاء المعجمة . (٢) في المصاحف « خنقة » بضم الخاء المعجمة : « ثمة بن عتبة بن جحش البين المهمل والنون » . (٣) قال ابن هشام : « سهم غريب ، وسهم غريب (بإضافة ونون إضافة) وهو الذي لا يعرف من أين جاء ، ولا من روى به » .

وقتل من الكفار ثلاثة : منبه بن عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار ، أصابه سهم مات منه بمكة . وقد قيل : إنا هو عثمان بن أمية بن منبه بن عبيد بن السباق . ونوفل بن عبد الله ابن المغيرة المخزومي ، اقتحم الخندق فتورط فيه فقتل ، وغلب المسلمون على جسده ، فروى عن الزهري أنهم أعطوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في جسده عشرة آلاف درهم فقال : « لا حاجة لنا بجسده ولا بجمته » فغلى بينهم وبينه . وعمر بن [عبد] وذ الذي قتله على مبارزة ، وقد تقدم . واستشهد يوم قريظة من المسلمين خالد بن سويد بن ثعلبة بن عمرو من بني الحارث بن الخزرج ، طرحت عليه امرأة من بني قريظة رحي فقتله . ومات في الحصار أبو سنان بن محصن بن حُثَين الأسدي ، أخو عكاشة بن محصن ، فدفنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقبرة بني قريظة التي يتدفن فيها المسلمون السكان بها اليوم . ولم يُصب فيهذين ، ولم يترك كفار قريش المؤمنين بعد الخندق . وأسند الباقين أبو محمد في مسنده : أخبرنا يزيد ابن هارون عن ابن أبي ذئب عن المقبري ^(١) عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : « جلسنا يوم الخندق حتى ذهب هوى من الليل حتى كفيينا ، وذلك قول الله عز وجل : « وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا » فامر النبي صلى الله عليه وسلم بلالاً فأقام فصل الظهر فأحسنا كما كان يصليها في وقتها ، ثم أمره فأقام العصر فصلاها ، ثم أمره فأقام المغرب فصلاها ، ثم أمره فأقام العشاء فصلاها ، وذلك قبل أن ينزل : « فَإِنْ خِفْتُمْ فِرَاجَ لَأُورُكْجَانَا » نحرجه النساء أيضاً . وقد مضت هذه المسألة في « طه » . وقد ذكرنا في هذه القصة أحكاماً كثيرة لمن تأملها في مسائل عشر . ثم رجع إلى أول الآي وهي تسع عشرة آية تضمنت ما ذكرناه .

قوله تعالى : (إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ) يعني الأحزاب . (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا) قال مجاهد : هي الصَّبا ، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى ألقت قدورهم وزرعت فساطيطهم . قال : والجناد الملائكة ولم تقاتل يومئذ . وقال عكرمة : قالت الجنوب للشمال ليلة الأحزاب :

(١١) انطلق لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت الثبالب : إن محمداً لا تسيرى بلبل . فكانت الریح التي أرسلت عليهم الصبا . وروى معبد بن جبیر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نصرت بالصبا وأهلكت عاداً بالدبور " . وكانت هذه الریح معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين كانوا قريباً منها ، لم يكن بينهم وبينها إلا عرض الخندق ، وكانوا في غافية منها ، ولا خبر عندهم بها . (وَجَنُودًا لَمْ تَرَوْهَا) وقرئ بإيالة ، أي لم يرها المشركون . قال المفسرون : بعث الله تعالى عليهم الملائكة فقلعت الأوتاد ، وقطعت أطواب الفساطيط ، وأطفاأت النيران ، وأكفأت القدور ، وجالت لخليل بعضها في بعض ، وأرسل الله عليهم الرعب ، وكثر تكثير الملائكة في جوانب العسكر ، حتى كان سيد كل خيابة يقول : يا بني فلان هلم إلى فإذا اجتمعوا قال لهم : اتجاء التجاء ، يا بني بعث الله تعالى عليهم من الرعب . (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا) وقرئ « يعملون » بإيالة حل الخبر ، وهي قراءة أبي عمرو . الباقيون بالتاء ، يعني من حفر الخندق والتحرز من العدو .

قوله تعالى : إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ
الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاقِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللهِ الظُّنُونَا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ) « إذ » في موضع نصب بمعنى واذكروا . وكذا « وَإِذْ زَاغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاقِرُ » . « مِنْ فَوْقِكُمْ » يعني من فوق الوادي ، وهو أعلاه من قبل المشرق ، جاء منه خوف بن مالك بن نضر ، وعيينة بن حصن في أهل نجد ، وطليحة ابن خويلد الأسدي في بني أسد . « وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ » يعني من بطن الوادي من قبل المغرب ، جاء منه أبو سفيان بن حرب على أهل مكة ، ويزيد بن جهم على قریش ، وجاء أبو الأعور السلمي ومعه حبي بن أخطب اليهودي في يهود بني قريظة مع طامر بن الطفيل من رجة الخندق . (وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ) أي شغضت ، وقيل : ماتت ، فلم تنفث إلا إلى

(١) محمداً : من أميائه الثبالب ؛ لأنها تحو السحاب وتذهب بها ، وهي مرفة لا تنصرف ، ولا تملأها ألف ولا م .

عندما دَهَشًا من قُطِرَ المَوَلُ . (وَبَلَّغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ) أى زالت عن أماكنها من الصدور حتى بلغت الحناجر وهى الخلاقيم ، واحدها حَنَجْرَةٌ ؛ فلولا أن المخلوق ضاقت عنها لخرجت ؛ قاله قتادة . وقيل : هو على معنى المبالغة على مذهب العرب على إضمار كاد ؛ قال :
إذا ما غَضِبْنَا غَضْبَةً مُضْـرِيَّةً * هنكأ حجاب الشمس أو قطرت دماً

أى كادت تنقطر . ويقال : إن الرئة تنفتح عند الخوف فيرتفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة مثلاً ؛ ولهذا يقال للجبان : انتفخ صَـخْرُهُ . وقيل : إنه مثل مضروب في شدة الخوف يبلغ القلب الحناجر وإن لم تزل عن أماكنها مع بقاء الحياة . قال معناه عكرمة . روى حماد ابن زيد عن أيوب عن عكرمة قال : بلغ فرعها . والأظهر أنه أراد اضطراب القلب وضرباته ، أى كأنه لشدة اضطرابه بلغ الحنجرة . والحنجرة والحجور (بزيادة النون) حرف الحلق . (وَتَنْظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا) قال الحسن : ظن المناقون أن المسابين يُسْأَلُونَ ، وظن المؤمنون أنهم يُنصرون .^(١) وقيل : هو خطاب للناقين ؛ أى قلتم هلك مجد وأصحابه . وأخطف القراء في قوله تعالى « الظنوننا ، والرسول ، والسبيل » آخر السورة ؛ فأنثت أنثاتها في الوصف والوصل نافع وابن حاصر . وروى عن أبى عمرو والكسائى تمسكاً بخط المصحف ، مصحف عثمان ، وجميع المصاحف في جميع البلدان . وأختره أبو عبيد ؛ إلا أنه قال : لا ينبغي للقارئ أن يدرج القراءة بعدهن لكن يقف عليهن . قالوا : ولأن العرب تفعل ذلك في قوافي أشعارهم ومصابريها ؛ قال :

نحن جليتنا الفُـرَحَ القَوافِلَا^(٢) * تستفسر الأواخر والأولَا

وقرأ أبو عمرو وأبو جندب ويقيب وحزمة بمحذفها في الوصل والوقف معاً . قالوا : هى زائدة في الخط كما زيدت الألف في قوله تعالى : « وَلَا تَضَعُوا حِلَالَكُمْ »^(٣) فكتبوها كذلك ، وغير هذا . وأما الشعر فوضع ضرورة ، بخلاف القرآن فإنه أفصح اللغات ولا ضرورة فيه . قال ابن الأنبارى : ولم يخالف المصحف من قرأ « الظنون . والسبيل . والرسول » بغير ألف

(١) الناقال هو يشار بن برد . (٢) الفُـرَحَ : جمع الفراح ، وهى الناقلة أوّل ما يحمل .

(٣) هذا يدل على أن رسم المصحف : « ولا أرضعوا » بزيادة ألف .

في الحروف الثلاثة ، وخطين في المصحف بالفاء لأن الألف التي في « اعصا » والداحلة في أول « الرسول . والظنون . والسبيل » كفى ، من الألف المتطرفة المتأخرة كما كتبت ألف أبي جاد من ألف هواز . وفيه حجة أخرى : أن الألف أنزلت منزلة الفتحة وما يلحق دعامة للحركة التي تسبق والنية فيه السقوط ؛ فلما عمل على هذا كانت الألف مع الفتحة كالشيء الواحد يوجب الوقف سقوطهما ويعمل على أن صورة الألف في الخط لا توجب موضعا في اللفظ ، وأنها كالألف في « سحران » وفي « فطر السموات والأرض » وفي « وعدنا موسى » وما يشبهن مما يُحذف من الخط وهو موجود في اللفظ ، وهو مسقط من الخط . وفيه حجة ثالثة هي أنه كتب على لغة من يقول لقيت الرجل . وقرأ على لغة من يقول : لقيت الرجل ، بنير ألف . أخبرنا أحمد بن يحيى عن جماعة من أهل اللغة أنهم رويوا عن العرب قام الرجل ، بواو ، ومررت بالرجل ، بياء ، في الوصل والوقف . ولقيت الرجل ، بالفاء في الحاليتين كليهما . قال الشاعر :

أَسْأَلُهُ عُيْرُهُ مِنْ أَيْهَا • خَلَالَ الْبَيْشِ تَتَرَفُّ الرِّكَابُ

فأثبت الألف في « الركاب » بناء على هذه اللغة . وقال الآخر :

إِذَا الْجُوزَاءُ أُرْدِفَتْ الثَّرِيَا • ظَنَنْتُ بِآلِ فَاطِمَةَ الظُّنَا

وعلى هذه اللغة بنى نافع وغيره . وقرأ ابن كثير وابن مُحَيِّصٍ والكسائي بإثباتها في الوقف وحذفها في الوصل . قال ابن الأنباري : ومن وصل بنير ألف ووقف بالفاء فإن كان يحتاج إلىها عند السكت حرصا على بقاء الفتحة ، وأن الألف تدعما وتقويها .

قوله تعالى : هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١٦٦﴾

« هنا » للقريب من المكان . و « هنالك » للبعد . و « هناك » للوسط . ويشار به إلى الوقت ؛ أي عند ذلك اختبر المؤمنون ليتين المخلص من المنافق . وكان هذا الابتلاء بالخوف والقتال والجوع والحصر والزلال . (وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا) أي حركوا تحريكًا .

(١) في الأصول : « وهو موجود في اللفظ ريث في اللفظ وهو ... »

(٢) البيت لبيد بن أبي خازم . واء في القوم : سالم .

قال الزجاج : كل مصدر من المضاعف على لعل يجوز فيه الكسر والفتح ؛ نحو قلته وقالوا وقللاً ، وزلزلوا زلزلاً وززلاً . والكسر أجود ؛ لأن غير المضاعف على الكسر نحو درجته درجاً . وقراءة العامة بكسر الزاي . وقرأ عاصم وأبو جندب « زلزلاً » بفتح الزاي . قال ابن سلام : أي حرّكوا بالخوف تحريكاً شديداً . وقال الضحاك : هو إزاحتهم عن أماكنهم حتى لم يكن لهم إلا موضع الخندق . وقيل : إنه اضطربا بهم عما كانوا عليه ؛ فذهب من اضطرب في نفسه ومنهم من اضطرب في دينه . و « هنالك » يجوز أن يكون العامل فيه « أشلي » فلا يوقف على « هنالك » . ويجوز أن يكون « وتظنون بإيقاظ الظنونا » فيوقف على « هنالك » .

قوله تعالى : وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أي شك ونفاق . (مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا) أي باطلا من القول . وذلك أن طعنة بن أبي عريق ومعتب ابن قيس وجماعة نحو من سبعين رجلاً قالوا يوم الخندق : كيف يعدّنا كنوز كسرى ويصر ولا يستطيع أحدنا أن يتبرّز ؟ وإنما قالوا ذلك لما قُتِلَ في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . من قوله عند ضرب الصخرة ، على ما تقدّم في حديث النسيان ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا) الطائفة تقع على الواحد فافقوه . وعني به هنا أوس بن قيطل والد عرابة بن أوس ؛ الذي يقول فيه الشّاع:

إذا مارأيتُ رُفعتُ لِحْدَ * ظفاسها عرابة باليمن

و«يثرب» هي المدينة؛ وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم طَيْبَةَ وطابة . وقال أبو عبيدة : يثرب أمم أرض والمدينة ناحية منها . السَّيْلِيّ : وسُميت يثرب لأن الذي نزلها من العمالق اسمه يثرب بن عميل بن مهلائيل بن عوض بن عملاق بن لاوذ بن إرم . وفي بعض هذه الأسماء اختلاف . وبنو عميل هم الذين سكنوا الجحفة فأجحفمت بهم السيول فيها . وبها سميت الجحفة . (لَا مَقَامَ لَكُمْ) بفتح الميم قراءة العامة . وقرأ حفص والسَّيْلِيّ والبخاري وأبو حيوة بضم الميم ؛ يكون مصدرا من أقام يقيم ، أى لا إقامة ، أو موضعاً يقيمون فيه . ومن فتح فهو اسم مكان ؛ أى لا موضع لكم تقيمون فيه . (فَأَرْجِعُوا) أى إلى منازلكم . أمرهم بالمرور من عسكر النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : قالت اليهود لعبد الله بن أبي سؤل وأصحابه من المنافقين : ما الذي يحملك على قتل أنفسكم بيد أبي سفيان وأصحابه ! فارجعوا إلى المدينة فإننا مع القوم فآثم آمنون .

قوله تعالى : (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ) في الرجوع إلى منازلهم بالمدينة ، وهم بنو حارثة ابن الحارث ، في قول ابن عباس . وقال يزيد بن رومان : قال ذلك أوس بن قيطل عن ملا من قومه . (يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ) أى سائبة ضالمة ليست بحصينة ، وهى مما يلى المدف . وقيل : بُمَكينة للسرقة نخلوها من الرجال . يقال : دارٌ مَعْوَرَةٌ وذات عَوْرَةٍ إذا كان يسهل دخولها . يقال : عَوْرُ المكان عَوْرًا فهو عَوْد . وببوت عَوْرَةٍ . وأَعْوَرُ فهو مُعْوِر . وقيل : عَوْرَةُ ذات عَوْرَةٍ . وكل مكان ليس بممنوع ولا مستور فهو عَوْرَةٌ ؛ قاله الهروي . وقرأ ابن عباس ويكرمة ويجهاد وأبو رِجَاءَ الطَّيَّارِيّ « عَوْرَةٌ » بكسر الواو ؛ بمعنى قصيرة الجدران فيها خلل . تقول العرب : دار فلان عَوْرَةٌ إذا لم تكن حصينة . وقد أعور الفارس إذا بدأ فيه خلل للضرب والطعن ؛ قال الشاعر :

مَنْ يَلْقَاهُمْ لَمْ يَلْقَ فِي الْبَيْتِ مُعْوَرًا * وَلَا الضَّيْفَ مَفْجُوعًا وَلَا الْجَارَ مُرْمَلًا

(١) في كتاب معجم البلدان لياقوت : « يثرب بن ثاتبة بن مهلائيل بن إرم عميل بن إرم بن سام بن نوح . طيب السلام » . (٢) في معجم البلدان : « وقال الكلبي : أن الباقين أنسبوا بن عميل وهم أخوة عاد فزلوا الجحفة ... » .

الجوهري : والعمرة كل حَلَل يُخَوَّف منه في قَمَر أو حرب . النحاس : يقال أعور المكان إذا تَبَيَّن فيه عمرة ، وأعور الفارس إذا تَبَيَّن فيه موضع الخلل . المهدوي : ومن كسر الواو في «عمرة» فهو شاذ؛ ومثله قولهم : رجل عور؛ أي لا شيء له ، وكان القياس أن يَمَلَّ فيقال : عار؛ كيوم راجع ، ورجل مال؛ أصلهما روح ويول . ثم قال تعالى : ﴿ وَمَا هِيَ بِعَمْرَةٍ ﴾ تكتنيا لهم ورداً عليهم فيما ذكره . ﴿ إِنَّ يَرِيدُونَ إِلَّا قِرَارًا ﴾ أي ما يريدون إلا الحرب . قيل : من القتل . وقيل : من الدين . وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في قيتين من الأنصار : بنى حارثة وبنى سلمة ، ومثوا أن يتركوا مراكمهم يوم الخندق ، وفيهم أنزل الله تعالى : « إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشِلَا » الآية . فلما نزلت هذه الآية قالوا : والله ما ساءنا ما كنا هممنا به ؛ إذ الله ولينا . وقال السدي : الذي استأذنه منهم وجلان من الأنصار من بنى حارثة أحدهما — أبو عرابة بن أوس ، والآثر أوس بن قَيْظِل . قال الضمك : ورجع ثمانون رجلاً بغير إذنه .

قوله تعالى : وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأَنفَقْنَا تَوْهَا وَمَا تَلْبَثُوا فِيهَا إِلَّا يَسِيرًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ﴾ وهي البيوت أو المدينة ؛ أي من نواحيها وجوانبها ، الواحد قُطْر ، وهو الجانب والناحية . وكذلك القُتْرلة في القطر . ﴿ ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأَنفَقْنَا ﴾ أي لجأوها ؛ هذا على قراءة نافع وابن كثير بالقصر . وقرأ الباقون بالمد ؛ أي لأعطوها من أنفسهم ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقد جاء في الحديث أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يعدُّون في الله ويُسألون الشرك ، فكلُّ أعطى ما سألوه إلا بالالا . وفيه دليل على قراءة المد ، من الإعطاء . ويدل على قراءة القصر قوله : « وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ

(١) اضطربت الأصول هنا ؛ فقد ذكر في نسخة : « رجل أعور أي لا شيء له » . وفي نسخة أخرى : « رجل عور كور... » بالكاف . وفي ثالثة : « رجل عور كور... » باللام . ولعل الكلمة الأخيرة اتباع ؛ على أننا لم نجد لها نظائراً . (٢) أي ذو ربح وذو مال . (٣) آية ١٢٢ سورة آل عمران .

لَا يُؤْلَوْنَ الْأَذْبَارَ » - فهذا يدل على «لَا تَوَهَا» مقصودا . وفي «الفتن» هنا وجهان : أحدهما - سئلوا القتال في العصية لأمرعوا اليه ؛ قاله الضحاك . الثاني - ثم سئلوا الشرك لأجابوا اليه مسرعين ؛ قاله الحسن . (وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا) أى بالمدينة بعد إعطاء الكفر إلا قليلا حتى يهلكوا ؛ قاله السدي والفتني والحسن والفراء . وقال أكثر المفسرين : أى وما احتسبوا عن فتنة الشرك إلا قليلا ولا جابوا بالشرك مسرعين ؛ وذلك لضعف نياتهم ولقرط نفاقهم ؛ فلما اختلطت بهم الأحزاب لأظهروا الكفر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْلَوْنَ إِلَّا ذِكْرُ^ط وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ) أى من قبل غزوة الخندق وبعد بدر . قال قتادة : وذلك أنهم ظابوا عن بدر ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر ، فقالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتل . وقال يزيد بن رومان : هم بنو سارئة ، هوام يوم أحد أن يفشلوا مع بني سامة ، فلما نزل فيهم منازل طاهدوا الله ألا يسودوا مثلها فذكر الله لهم الذي أعطوه من أنفسهم . (وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا) أى مسئولوا عنه . قال مقاتل والكلبي : هم سبيعون رجلا يابعا النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وقالوا : اشترط لنفسك ولربك ما شئت . فقال : « اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأموالكم وأولادكم » فقالوا : فإلما إذا فعلنا ذلك يا نبي الله . قال : « لكم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة » . فذلك قوله تعالى : « وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا » أى أن الله يسألكم عنه يوم القيامة .

قوله تعالى : قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ أَلْفَرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا يَأْتِيكُمْ مَوْتٌ إِلَّا قَتِيلًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ) أى من حضر أجله مات أو قُتل ؛ فلا ينفع الفِرَارُ . (وَإِذَا لَا تُعْتَمُونَ إِلَّا قَلِيلًا) أى فى الدنيا بعد الفِرار إلى أن تنقضى آجالكم ؛ وكل ما هو آتٍ ف قريب . وروى الساجى عن يعقوب الحضرمي « وَإِذَا لَا يُعْتَمُونَ » بياء . وفى بعض الروايات « وَإِذَا لَا تَعْتَمُوا » نصب بـ «إِذَا» والرفع بمعنى ولا تَعْتَمُونَ . و « إِذَا » ملغاة ، ويعجز إعمالها . فهذا حكمها إذا كان قبلها الواو والغاء . فإذا كانت مبتدأة نَصَبَتْ بها فقلت : إِذَا أَكْرَمَكَ

قوله تعالى : قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧٠﴾ قوله تعالى : (قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ) أى يمتنع منه . (إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا) أى هلاكاً . (أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً) أى خيراً ونصراً وعافية . (وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا) أى لا قريباً ينفعهم ولا ناصراً ينصرهم .

قوله تعالى : قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٧١﴾

قوله تعالى : (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ) أى المتعذرين منكم لأن يصدوا الناس عن النبي صل الله عليه وسلم ؛ وهو مشتق من عاقى من كذا أى صرفنى عنه . وعوق ، على التكثير (وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا) على لغة أهل الحجاز . وغيرهم يقولون : « هَلُّمَّوْا » للجماعة ، وحكى لراء ؛ لأن الأصل : « ها » التى للتنبية شئت إليها « هَلُمَّ » ثم حذفت الألف استخفافاً وبُيِّنَ على الفتح . ولم يميز فيها الكسر ولا الضم لأنها لا تنصرف . ومعنى « هَلُمَّ » أقبل ؛ وهؤلاء طائفتان ؛ أى منكم من يبطئ ويبوق . والدَّوْقُ المنع والصرف ؛ يقال : عاقه يعوقه عَوْقًا ، وعوقه واعتاقه بمعنى واحد . قال مقاتل : هم عبد الله بن أبى وأصحابه المنافقون .

وقيل : أشخّة بالفنائم إذا أصابوها ، قاله السدّي . وانتصب على الحال . قال الزجاج : ونصبه عند الفراء من أربع جهات : أحداها — أن يكون على الدم ، ويمحور أن يكون عنده نصباً بمعنى يعوقون أشخّة . ويمحور أن يكون التقدير : والفائلين أشخّة . ويمحور عنده [« ولا يأتون لباس إلا قليلاً » أشخّة أى أن يأتونه أشخّة على الفقراء بالفنيمة^(١) . النحاس : ولا يحوز أن يكون العامل فيه « المعوقين » ولا « الفائلين » ؛ لثلاث فرق بين الصلّة والموصول . ابن الأنبارى : « إلا قليلاً » غير تام ؛ لأن « أشخّة » متعلق بالأول ، فهو ينصب من أربعة أوجه : أحداها — أن تنصبه على القطع من « المعوقين » كأنه قال : قد علم الله الذين يعوقون عن القتال ويشحّون عن الإنفاق على فقراء المسلمين . ويمحور أن يكون منصوباً على القطع من « الفائلين » أى وهم أشخّة . ويمحور أن تنصبه على القطع مما فى « يأتون » ، كأنه قال : ولا يأتون لباس إلا جبّاء بخلاء . ويمحور أن تنصب « أشخّة » على الدم . فمن هذا الوجه الرابع يحسن أن تقف على قوله : « إلا قليلاً » . « أشخّة عليكم » وقف حسن . ومثله « أشخّة على الخير » حال من المضمر فى « سلقوكم » وهو العامل فيه . (فَلَمَّا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) وصفهم بالجهن ، وكذا سبيل الجبان ينظر يميناً وشمالاً محتداً بصره ، وربما غشى عليه . وفى « الخوف » وجهان : أحدهما — من قال المدح إذا أقبل ، قاله السدّي . الثانى — الخوف من النّبي صلى الله عليه وسلم إذا غلب ، قاله ابن شجرة . « رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ » خوفاً من القتال على القول الأول . ومن النّبي صلى الله عليه وسلم على الثانى . « تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ » لنهاب عقولهم حتى لا يصح منهم النظر إلى جهة . وقيل : لشدة خوفهم حذراً أن يأتهم القتل من كل جهة . (فَلَمَّا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ) وحكى الفراء « سلقوكم » بالصاد . وخطيب مِسْلَاقٍ ومِصْلَاقٍ إذا كان بليغاً . وأصل أَلَصَّقَ الصوت ، ومنه قول النّبي صلى الله عليه وسلم : « لن الله الصّافّة والحالقة والشافّة » . قال الأعشى :

(١) ما بين المرسين من ثياب النحاس وهو داخ . وجارة الأسول : « ولا يأتون لباس إلا قليلاً ، يأتونه أشخّة أى أشخّة على الفقراء بالفنيمة جبّاء » .

فيسم المجد والسباحة والتجدة * مدة فيهم والخطاب السلاق^(١)

قال قتادة : ومعناه بسطوا ألسنتهم فيكم في وقت قسمة النعمة ، يقولون : أعطنا
أعطنا فإننا قد شهدنا معكم . فعند النعمة أشخ قوم وأبسطهم لساناً ، ووقت البأس أجبن
قوم وأخونهم . قال النحاس : هذا قول حسن ؛ لأن بعده « أشخه على الخير »^(٢) . وقيل :
المعنى بالنوا في خاصيتكم والاحتجاج عليكم . وقال القتيبي : المعنى أدوكم بالكلام الشديد .
والساق الأذى . ومنه قول الشاعر :

ولقد ساقنا هوازنا * بنواهل حتى نحنيها

« أشخه على الخير » أى على النعمة ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : على المال أن ينفقوه
في سبيل الله ؛ قاله السدي . « أولئك لم يؤمنوا » يعنى بقلوبهم وإن كان ظاهرهم الإيمان ؛
والمناقض كافر على الحقيقة لوصفهم الله عز وجل بالكفر . « فأخبط الله أعمالهم » أى لم
يثبتهم عليها ؛ إذ لم يقصدوا وجه الله تعالى بها . « وكان ذلك على الله يسيراً » يحتمل وجهين :
أحدهما — وكان نقاهتهم على الله هيناً . الثاني — وكان إحباط عملهم على الله هيناً .

قوله تعالى : يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا
لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ
مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٧﴾

قوله تعالى : « يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا » أى لجنتهم ؛ يظنون الأحزاب لم ينصرفوا
وكانوا انصرفوا ، ولكنهم لم يتقاعدوا في السير . « وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ » أى وإن يرجع
الأحزاب إليهم للقتال . « يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ » تمنوا أن يكونوا مع الأعرب
حذراً من القتل وترهباً للدوائر . وقرأ طلحة بن مصرف « لو أنهم بدى في الأعرب » ؛
يقال : باد وبدى ؛ مثل غاز وغزى . ويمتد مثل صائم وصوام . بدا فلان يبدو إذا خرج

(٢) في الأصول : « أشخه عليكم » .

(١) روى : « الملاق » .

إلى البادية . وهى البداوة والبداوة ؛ بالكسر والفتح . وأصل الكلمة من البدو وهو الظهور .
 ﴿ يَسْأَلُونَ ﴾ قرأ يعقوب فى رواية رُويس « يسألون عن أنبائكم » أى عن أخبار النبي
 صلى الله عليه وسلم . يتحدثون : أما هلك عهد وأصحابه ! أما غلب أبو سفيان وأحزابه ! أى
 يودّوا لو أنهم يادون سائلون عن أنبائكم من غير مشاهدة القتال لفرط جبنهم . وقيل : أى
 هم أبداً لجبنهم يسألون عن أخبار المؤمنين ، وهل أصيبوا . وقيل : كان منهم فى أطراف
 المدينة من لم يحضر الخندق ، جعلوا يسألون عن أخباركم ويختمون هزيمة المسلمين . ﴿ وَلَوْ كَانُوا
 فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أى ردياً بالنبل والمجاعة على طريق الرياء والسمعة ؛ ولو كان ذلك
 لله لكان قليله كثيراً .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ
 يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾

فيه مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ هذا عتاب للتخلفين
 عن القتال ؛ أى كان لكم قدوة فى النهي صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله
 فى خروجه إلى الخندق . والأسوة القدوة . وقرأ عاصم « أسوة » بضم المهملة . الباقون
 بالكسر وهما لفتان . والجمع فيهما واحد عند القراء . والملة عنده فى الضم على لغة من كسر
 فى الواحدة الفروق بين ذوات الولد وذوات الإباء ؛ فيقولون كسوة وكساءً ، وليطة وليتى .
 الجوهري : والأسوة والإسوة بالضم والكسر لفتان . والجمع أئسى وأسى . وروى عقبه
 ابن حسان المجرى عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر « لقد كان لكم فى رسول الله
 أسوة حسنة » قال : فى جوع النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكره الخطيب أبو بكر أحمد وقال :
 تفرد به عقبه بن حسان عن مالك ، ولم أكتبه إلا بهذا الإسناد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أُسْوَةٌ ﴾ الأسوة القدوة . والأسوة ما يناسى به ؛ أى يُتَعَزَّى به .
 فيقتدى به فى جميع أفعاله ويتعزى به فى جميع أحواله ؛ فلقد شج وجهه ، وكسرت راحتيه ،

وَقُتِلَ عَنْهُ حِزَّةٌ ، وَجَاعَ بَطْنُهُ ، وَلَمْ يُلَفَّ إِلَّا صَابِرًا غَتِيْبًا ، وَشَاكَرًا رَاضِيًا ، وَعَنْ أَنَسٍ
ابْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ : سَكَنَّا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجُوعَ وَرَفَعْنَا
[عَنْ بَطْنِنَا] عَنْ تَجَرِّ حَجَرٍ ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ حَجَرَيْنِ . نَحَرَجَهُ أَبُو عِيْسَى
التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ فِيهِ : حَدِيثٌ غَرِيبٌ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا كُنْجَ : «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي
فَالَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» وَقَدْ تَقَدَّمَ . (لَمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ) قَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ :
الْمَعْنَى لِمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ بِإِعْمَانِهِ وَيَصِلَتْ بِالْبَعَثِ الَّذِي فِيهِ جَزَاءُ الْأَعْمَالِ . وَقِيلَ :
أَيُّ لِمَنْ كَانَ يَرْجُو ثَوَابَ اللَّهِ فِي الْيَوْمِ الْآخِرِ . وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ الْحَذَاقِ مِنَ التَّحْوِيلِ أَنْ يَكْتُبَ
«يَرْجُو» إِلَّا بِشَرْفِ الْفَاءِ إِذَا كَانَ لَوَاحِدٍ ، لِأَنَّ الْعِلَّةَ الَّتِي فِي الْجَمْعِ لَيْسَتْ فِي الْوَاحِدِ . (وَدَّ كَرَاهَةَ
كَثِيرًا) خَوْفًا مِنْ عِقَابِهِ وَزُجَاءِ لِسَوَابِهِ . وَقِيلَ : إِنْ «لَمَنْ» بَدَلُ مِنْ قَوْلِهِ : «لَكُمْ»
وَلَا يَجِيزُ الْبَصْرِيُّونَ ، لِأَنَّ الْغَائِبَ لَا يُبَدَّلُ مِنَ الْغَائِطِ ، وَإِنَّمَا الْإِلَامُ مِنْ «لَمَنْ» مُتَعَلِّقَةٌ
بِمُحَسَّنَةٍ «وَدَّ أَسْوَدُ» أَمِ «كَانَ» وَ«لَكُمْ» أَنْطَبِرُ . وَأَخْتَلَفَ لِمَنْ أَرِيدَ بِهَذَا الْخِلَاطِ
عَلَى قَوْلَيْنِ : أَحَدُهُمَا — الْمُنَافِقُونَ ، عَطْفًا عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ خَطَابِهِمْ ، الثَّانِي — الْمُؤْمِنُونَ ؛
لِقَوْلِهِ : «لَمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ» .

وَأَخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْأَسْوَةِ بِالرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، هَلْ هِيَ عَلَى الْإِيجَابِ أَوْ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ ؛
عَلَى قَوْلَيْنِ : (أَحَدُهُمَا — عَلَى الْإِيجَابِ حَتَّى يَقْرَأَ دَلِيلَ عَلَى الِاسْتِحْبَابِ ، الثَّانِي — عَلَى
الِاسْتِحْبَابِ حَتَّى يَقْرَأَ دَلِيلَ عَلَى الْإِيجَابِ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَجْعَلَ عَلَى الْإِيجَابِ فِي أُمُورِ الدِّينِ ،
وَعَلَى الِاسْتِحْبَابِ فِي أُمُورِ الدُّنْيَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ
وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿١٦﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ) وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ : «رَأَى»
عَلَى الْقَلْبِ . (قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ) يُزِيدُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ : «أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ

تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَسَا يَأْتِيَكُمُ مِثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ۚ الآية . فلما رأوا الأحزاب يوم الخندق قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله ؛ قاله قتادة . وقول ثابن رواه كثير بن عبد الله بن عمرو المزني عن أبيه عن جده قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ذكرت الأحزاب فقال : "أخبرني جبريل عليه السلام أن أمي ظاهرة عليا — يعني على قصور الحيرة ومذائن كسرى — فأبشروا بالنصر" فاستبشر المسلمون وقالوا : الحمد لله ، موعد صادق ؛ إذ وعدنا بالنصر بعد الحصر . فطلعت الأحزاب فقال المؤمنون : هذا ما وعدنا الله ورسوله ؛ ذكره الماوردي . و « ما وعدنا » إن جعلت « ما » بمعنى الذي فالهاء محذوفة . وإن جعلتها مصدرا لم تحتاج إلى حائد (وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا) قال الفراء : وما زادهم النظر إلى الأحزاب . وقال علي بن سليمان : « رأى » يدل على الرؤية ، وتأنيث الرؤية غير حقيقي ؛ والمعنى : ما زادهم الرؤية إلا إيمانا بالرب وتسليما للقضاء ؛ قاله الحسن . ولو قال : ما زادهم لحاز . ولما أشتد الأمر على المسلمين وطال المقام في الخندق ، قام عليه السلام على التل الذي عليه مسجد الفتح في بعض الليالي ، وتوقع ما وعده الله من النصر وقال : "مَنْ يَذْهَبْ لِيَأْتِنَا بِخَبْرِهِمْ وَلَهُ الْجَنَّةُ" فلم يجبه أحد . وقال ثانيا وثالثا فلم يجبه أحد ، فنظر إلى جانبه وقال : "مَنْ هَذَا ؟" فقال حذيفة . فقال : "ألم تسمع كلامي منذ الليلة ؟" قل حذيفة : فقلت يا رسول الله ، مني أن أجيئك الضّر والقر . قال : "انطلق حتى تدخل في القوم فتسمع كلامهم وتأنييني بخبرهم اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى تردّه إلى . انطلق ولا تخشع شيئا حتى تأتيني" . فانطلق حذيفة بسلاحه ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول : "يا صريح المكروبين ويا عجيب المضطربين اكشف همي وكرّبي فقد ترى حالى وحال أصحابي" . فنزل جبريل وقال : "إن الله قد منّخ دعوتك وكفالك حول عدوك" فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبته وبسط يديه وأرّخ عينيه وهو يقول : "شكرا شكرا كما رحمتي ورحمت أصحابي" . وأخبره جبريل أن الله تعالى مرسل عليهم ريحا ؛ فيشر أصحابه بذلك .

قال حديفة : فاتهبت إليهم وإذا نيرانهم تنقد؛ فأقبلت ريح شديدة فيها حصباء، لما تركت لهم نارا إلا أطفأتها إلا بناء الإطرحه، وجعلوا يتزعمون من الحصباء، وقام أبو سفيان إلى راحته وصاح في قريش : التجاء النجاء ! وفعل كذلك عبيدة بن حصن والحارث بن عوف والأفرع ابن حابس . وتفزقت الأحزاب، وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاد إلى المدينة وبه من السعث ما شاء الله ، بجأته فاطمة بنسول فكانت تغسل رأسه ، فأتاه جبريل فقال : «وضعت السلاح ولم تضعه أهل السماء ما زلت أتبعهم حتى جاوزت بهم الرؤساء» — ثم قال — انفض إلى بني قريظة» . وقال أبو سفيان : ما زلت أسمع ققعة السلاح حتى جاوزت الرؤساء .

قوله تعالى : **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا** ﴿٦٢﴾ **لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا** ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : **(مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ)** رفع بالابتداء، وصلح الابتداء بالنكرة لأن «صدقوا» في موضع النعت **(فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ)** . «من» في موضع رفع بالابتداء . وكذا «وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ» والخبر في المجرور ، والنحْبُ النذر والعهد ، تقول منه : نَحَبْتُ النَحْبَ بِالضَّم . قال الشاعر :

وإذا نَحَبْتُ كَلْبٌ عَلَى النَّاسِ إِنْهُمْ • أَحْسَى بِنَاجِ الْمَاجِدِ الْمُتَكَرَّمِ
وقال آخر :

• قَدْ نَحَبَ الْحَدُّ عَلَيْنَا نَحْبًا •

وقال آخر :

• أَتَحِبُّ فَيَقْضَىٰ أَمْ ضَلَالٌ وَبَاطِلٌ ﴿٦٢﴾ •

(١) فيه : • يا عمر بن الأكرمين نسا • (٢) هذا مجرِبَتُ لَيْدٍ ، وصهره ،

• أَلَا تَسْأَلَانِ الزَّمَّ مَاذَا يَمَارِلُ •

وروى البخاري ومسلم والترمذي عن أنس قال : قال عبي الله بن النضر - مَيِّتَ به -
ولم يشهد بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكَبُرَ عليه فقال : أول مشهد شهده رسول الله
صلى الله عليه وسلم غِيَتُ عنه ، أما والله لئن أراي الله مشهدًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيا بعد ليرين الله ما أصنع . قال : فهاب أن يقول غيرها ؛ فشهد مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم أُحُد من العام القابل ، فاستقبله سعد بن مالك فقال : يا أبا عمرو ، أين ؟ قال :
وأما لرجح الجنة ، أجدّها دون أُحُد ؛ فقاتل حتى قُتِل ، فوجد في جسده بضع وثمانون
ما بين ضربة وطمعة ورمية . فقالت عمتي الرُّبْع بنت النضر : فما عرفت أُنحى إلا ببَنَاتِه .
ونزلت هذه الآية « رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ
وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا » لفظ الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقالت عائشة رضي
الله عنها في قوله تعالى « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » الآية : منهم
طلحة بن عبيد الله ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصيبت يده ؛ فقال النبي صلى
الله عليه وسلم : « أُوجِبَ طلحة الجنة ^(١) » . وفي الترمذي عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالوا للأعرابي جاهل : سَلِّهْ عن قضى نجبه من هو ؟ وكانوا لا يجزئون على
مسأله ، يوقرونه ويهابونه ؛ فسأله الأعرابي فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ؛ ثم إنى
أطاعت من باب المسجد وعلى ثياب خضر ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ابن
السائل عن قضى نجبه » ؟ قال الأعرابي : أنا يا رسول الله . قال : « هذا من قضى نجبه »
قال : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث يونس بن بكير . وروى البيهقي عن
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من أُحُد ، مرَّ على مصعب بن عمير
وهو مقتول على طريقه ، فوقف عليه ودعا له ، ثم تلا هذه الآية : « من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَجْبَهُ — إلى — تَبْدِيلًا » ثم قال رسول الله صلى الله عليه

(١) هذه الكلمة توضع موضع اليمين بالحق .

(٢) أوجب الرجل إذا فعل فعلًا وجبت له به الجنة أو الدار .

وسلم : " أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله يوم القيامة فأُتوهم وزورهم والذي نفسى بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه " . وقيل : النحب الموت ؛ أى مات على ما شاهد عليه ؛ عن ابن عباس . والنحب أيضا الوقت والمدة . يقال : قضى فلان نحبه إذا مات . وقال ذو الرمة :

عَشِيَّةُ فَرِّ الْحَارِثِيِّونَ بَعْدَ مَا : قَضَى نَحْبَهُ فِي مَلَقَى الْخَلِيلِ هَوْبُ

والنحب أيضا الحاجة والمهمة ؛ يقول قائلهم : مالى عندهم نحب ؛ وليس المراد بالآية . والمعنى في هذا الموضع بالنحب النذر كما قدسنا أولا ؛ أى منهم من بذل جهده على الوفاء بهذه حتى قُتل ؛ مثل حمزة وسعد بن معاذ وأنس بن النضر وغيرهم . ومنهم من ينتظر الشهادة وما بذلوا عهدهم ونذرهم . وقد روى عن ابن عباس أنه قرأ « فَيُنْفِثُ مِنْ قَضَى نَحْبِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقْتُلُ وَمِنْهُمْ مَنْ بَدَّلَ تَبْدِيلًا » . قال أبو بكر الأنباري : وهذا الحديث عند أهل العلم مر دود ؛ لخلافه الإجماع ؛ ولأن فيه طعنا على المؤمنين والرجال الذين مدحهم الله وشرفهم بالصدق والوفاء ؛ فما يعرف فيهم مفيد وما وجد من جماعتهم مبتدأ ؛ رضى الله عنهم . (رَجَزَى اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ) أى أمر الله بالجهاد ليجزى الصادقين في الآخرة بصدقهم . (وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ) في الآخرة (إِنَّ شَاءَ) أى إن شاء أن يعذبهم ؛ أى لم يوفقهم للتوبة ؛ وإن لم يشأ أن يعذبهم تاب عليهم قبل الموت . (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) .

قوله تعالى : وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا) قال محمد بن عمرو يرفعه إلى عائشة : قالت « الذين كفروا » هاهنا أبو سفيان وعيينة بن بدر ، رجع أبو سفيان إلى تهمامة ورجع عيينة إلى نجد . (وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ) بأن أرسل عليهم ريحا وجنودا حتى رجعوا ورجعت بنو قريظة إلى صباصيم ، فكفى أمر قريظة بالرعب . (وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا) أمره (عَزِيزًا) لا يظلب .

قوله تعالى : **وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَاحِبَيْهِمْ وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ فِرَيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ۖ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّهَا تَطْعُومُهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝**

قوله تعالى : **(وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَاحِبَيْهِمْ)** يعنى الذين حاولوا الأحزاب : قريشا وعطفان ؛ وهم بنو قريظة . وقد مضى خبرهم . **(مِنْ صَاحِبَيْهِمْ)** أى حصونهم ؛ واحدها صبيصة . قال الشاعر :

فأصبحت الثيران صرعى وأصبحت * نساء تم يجذبن الصباصيا^(١)
ومنه قيل لشوكة الحائك التى بها يسوى السداة والخمعة : صبيصة . قال دريد بن الصمة :
بغثت إليه والراح تنوشه * كوقع الصباصى فى السبيح الممدد

ومنه : صبيصة الديك التى فى رجله . وصباصى البقر قرونها ؛ لأنها تمتنع بها . وربما كانت ترتب فى الراح مكان الأسنة ؛ ويقال : جدّ الله صبيصته ؛ أى أصله . **(وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ فِرَيقًا تَقْتُلُونَ)** وهم الرجال . **(وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا)** وهم النساء والذرية ؛ على ما تقدم . **(وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّهَا تَطْعُومُهَا)** بعدد . قال يزيد ابن رومان وابن زيد ومقاتل : يعنى حنين ، ولم يكونوا نالوها ، فوسعهم الله إياها . وقال قتادة : كما تفتت أنها مكة . وقال الحسن : هى فارس والروم . وقال عكرمة : كل أرض تفتح إلى يوم القيامة . **(وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا)** فيه وجهان : أحدهما — على ما أراد عباده من تقدة أو عفوة قدير ؛ قاله محمد بن إصطافى . الثانى — على ما أراد أن يفتحهم

(١) البيت لعبد بن الحساس ، وقد أورده صاحب اللسان شاهدا على أن صباصى البقر قرونها ؛ ورواه فى البيت :

فأصبحت الثيران غرقى وأصبحت * نساء تمسج يخطفن الصباصيا

أى يلتصقن القرون لينسج بها ؛ يريد لكثرة المطر غرق الوحش .

من الحصون والقرى قدير؛ قاله النقاش . وقيل : « وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَاصِدًا » مما وعدكموه
« قَدِيرًا » لا تَرُدُّ قُدْرَتُهُ وَلَا يَحُوزُ عَلَيْهِ الْمَجْزُوعُ . ويقال : تَأْمُرُونَ وتَأْمُرُونَ (بكسر
السين ونفيها) ، حكاية القراء .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴿٦٨﴾ وَإِن
كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ
أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٩﴾

فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ) قال علماؤنا : هذه الآية
متصلة بمعنى ما تقدم من المنع من إبداء النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وكان قد نادى ببعض
الزوجات . قيل : سألته شيئا من عرض الدنيا . وقيل : زيادة في النفقة . وقيل :
أذنته بغيره على بعض . وقيل : أمر صلى الله عليه وسلم بتلاوة هذه الآية عليهن
وتغييرهن بين الدنيا والآخرة . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : إن من ملك زوجة ليس
عليه تغييرها . وأمر صلى الله عليه وسلم أن يغير نساءه فأخترته . وجملة ذلك أن الله سبحانه
خبر النبي صلى الله عليه وسلم بين أن يكون نيا ملىكا وعرض عليه مفاتيح خزائن الدنيا ،
وبين أن يكون نيا مسكينا ؛ فشاو رجلا فإشار عليه بالمسكنة فاختارها ؛ فلما اختارها
وهى أهل المنزلين ، أمره الله عز وجل أن يغير زوجاته ؛ فربما كان فيهن من يكره المقام
معه على الشقة تنزيها له . وقيل : إن السبب الذى أوجب التغيير لأجله ، أن امرأة من
أزواجه سألته أن يصوغ لها حلقة من ذهب ، فصاغ لها حلقة من فضة وطلاها بالذهب
— وقيل بالزعفران — فأبت إلا أن تكون من ذهب ؛ فزلت آية التخير خفيهن ، فقلن
أخترنا الله ورسوله . وقيل : إن واحدة منهن اختارت الفراق ، فأنه أعلم . روى البخاري
ومسلم — واللفظ لمسلم — عن جابر بن عبد الله قال : دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله

صلى الله عليه وسلم ، فوجد الناس جلوسا ببابه لم يؤذن لأحد منهم ، قال : — فاذن لأبي بكر
 فدخل ، ثم جاء عمر فامتأذن فأذن له ، فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا حوله نساؤه
 واجما ساكنا — قال : — فقال والله لأقولن شيئا أضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال :
 يا رسول الله ، لو رأيت بنت خارجة سألني الثقة فقلتُ إليها فوجأت عتقا ، فضعك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : ” هن حولي كما ترى يسألني الثقة “ فقام أبو بكر إلى
 عائشة يئما عتقا ، وقام عمر إلى حفصة يئما عتقا ، كلاهما يقول : تسألن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما ليس عنده ! فقلن : والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا أبدا
 ليس عنده . ثم اضترفتن شهرا أو تسعا وعشرين . ثم نزلت عليه هذه الآية : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
 قُلْ لَا زَوَاجَ لِي — حَتَّى يَبْلُغَ — الْفَحِشَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا » . قال : فبدأ بعائشة فقال : « يا عائشة ،
 إني أريد أن امرض عليك أمرا أحب ألا تصعل فيهِ حتى تستشيري أبويك » قالت :
 وما هو يا رسول الله ؟ فتلأ عليها الآية . قالت : أفليك يا رسول الله استشيري أبوي ! بل أختار
 الله ورسوله والدار الآخرة ، وأسألك ألا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت . قال : « لا تسألني
 امرأة منهن إلا أخبرتها ، إن الله لم يبعثني مَعْتًا وَلَا مُتَعْتًا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مَعْلَمًا مَيِّمًا » . وروى
 الترمذى عن عائشة رضي الله عنها قالت : لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير أزواجه
 بدأ بي فقال : « يا عائشة ، إني ذا كريك أمرا فلا عليك ألا تصعل حتى تستأمرى أبويك »
 قالت : وقد علم أن أبوي لم يكونا ليأمراني بهراقه ، قالت ثم قال : « إن الله يقول :
 « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَا زَوَاجَ لِي أَنْ كُنْتُ رُزِقْتُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهُمَا لِي أَمْعُوكُنَّ وَأُسْرَحُكُنَّ
 سَرَاحًا جَمِيلًا — حَتَّى يَبْلُغَ — الْفَحِشَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا » ” فقلت : أفى هذا استأمر أبوي !
 فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة ، وفعل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت .
 قال : هذا حديث حسن صحيح . قال العلماء : وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة
 أن تشاور أبويها لأنه كان يحبها ، وكان يخاف أن يحملها فرط الشباب على أن تنحصر فراقه ،
 ويعلم من أبويها أنهما لا يسيران عليها بفراقه .

الثانية - قوله تعالى : (قُلْ لَا زَوَاجَ لِي) كان للنبي صلى الله عليه وسلم أزواج ، منهن من دخل بها ، ومنهن من عقد عليها ولم يدخل بها ، ومنهن من خطبها فلم يتم نكاحه معها . فأولهن : خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب . وكانت قبله هند أبي هالة واسمه زرارة بن التباش الأسدي ، وكانت قبله هند عتيق بن طائذ ، ولدت منه غلاما اسمه عبد مناف . وولدت من أبي هالة هند بن أبي هالة ، وعاش إلى زمن الطاعون فمات فيه . ويقال : إن الذي عاش إلى زمن الطاعون هند بن هند ، وشهدت نأدبته تقول حين مات : واهند بن هنداه ، وإني برب رسول الله . ولم يترج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خديجة غيرها حتى ماتت . وكانت يوم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت أربعين سنة ، وتوفيت بعد أن مضى من النبوة سبع سنين ، وقيل : عشر . وكان لما حين توفيت خمس وستون سنة . وهي أول امرأة آمنت به . وجميع أولاده منها غير إبراهيم . قال حكيم بن حزام : توفيت خديجة نفرجتا بها من مترها حتى دفناها بالجحون ، ووزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في حفرتها ، ولم تكن يومئذ سنة الجنازة الصلاة عليها .

ومنهن : سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس العامرية ، أسلمت قديما وبايعت ، وكانت عند ابن عم لها يقال له السكران بن عمرو ، وأسلم أيضا ، وهاجرا جميعا إلى أرض الحبشة في الهجرة الثانية ، فلما قدما مكة مات زوجها . وقيل : مات بالحبشة ، فلما حلت خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزوجها ودخل بها بمكة ، وهاجرها إلى المدينة ، فلما كبرت أراد طلاقها فسالته ألا يفعل وأن يدهما في نسائه ، وجعلت ليثها لعائشة - حسبا هو مذكور في الصحيح - فأمسكها ، وتوفيت بالمدينة في شوال سنة أربع وخمسين .

ومنهن : عائشة بنت أبي بكر الصديق ، وكانت ممثلة لجدير بن مطعم ، فخطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو بكر : يا رسول الله ، دعني أسألك من جدير سائر ريفيا ، فترجوها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بستين ، وقيل ثلاث سنين ، وبقي بها بالمدينة

وهي بنت تسع ، وبعثت عنده تسع سنين ، ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ثمان عشرة ، ولم يتزوج بكراً غيرها ، وماتت سنة تسع وخمسين ، وقيل ثمان وخمسين .

ومنهن : حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم طلقها ، فأتاه جبريل فقال : " إن الله يأمرك أن تراجع حفصة فإنها صوامة قزامة " فراجعها . قال الواقدي : وتوفيت في شعبان سنة خمس وأربعين في خلافة معاوية ، وهي ابنة ستين سنة . وقيل : ماتت في خلافة عثمان بالمدينة .

ومنهن : أم سلمة ، واسمها هند بنت أبي أمية المخزومية - واسم أبي أمية مَيْمِل - تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليال بقين من شوال سنة أربع ، تزوجها منه أبناً سلمة على الصحيح ، وكان عمر أبناً صغيراً ، وتوفيت في سنة تسع وخمسين . وقيل : سنة ثنتين وستين ، والأول أصح . وصلى عليها سيد بن زيد . وقيل أبو هريرة . وتوفيت بالقيع وهي ابنة أربع وثمانين سنة .

ومنهن : أم حبيبة ، واسمها رَمْلَة بنت أبي سفيان . بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي ، لينتطب عليه أم حبيبة فزوجه لها ، وذلك سنة سبع من الهجرة ، وأصدق النجاشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعاًة دينار ، وبعث بها مع شرحبيل بن حسنة ، وتوفيت سنة أربع وأربعين . وقال المارئي : كانت أم حبيبة تحت عبيد الله بن جحش فأتها بأرض الحبشة على النصرانية ، فزوجه النجاشي النبي صلى الله عليه وسلم ، وأمهرها عنه أربعة آلاف ، وبعث بها إليه مع شرحبيل بن حسنة .

ومنهن : زينب بنت جحش بن رباب الأسدية ، وكان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ، وكان اسم أبيها برة ، فقالت : يا رسول الله ، بقل اسم أبي فإن البرة حقبة ، فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : " لو كان أبوك مؤمناً سميتاه باسم رجل منا أحل البيت ولكني قد سميت به جحشا والجحش أكبر من البرة " ذكر هذا الحديث الدارقطني . تزوجه

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة في سنة خمس من الهجرة ، وتوفيت سنة عشرين ،
وهي ثلث ثلاث وخمسين .

ومنهن : زينب بنت خزيمة بن الحارث [بن عبد الله] بن عمرو بن عبد مناف بن هلال
ابن عامر بن صعصعة الملالية ، كانت تسمى في الجاهلية أم المساكين ، لإطعامها إياهم .
تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان على رأس واحد وثلاثين شهرا من الهجرة ،
لكنث عنده ثمانية أشهر ، وتوفيت في حياته في آخر ربيع الأول على رأس تسعة وثلاثين
شهرا ، ودُفنت بالبقيع .

ومنهن : جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية المصطلقية ، أصابها في غزوة بني
المصطلق فوقعت في سهم ثابت بن قيس بن ثعلبة فكانتها ؛ فقضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم كتابها وتزوجها ، وذلك في شعبان سنة ست ، وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى
الله عليه وسلم جويرية ، وتوفيت في ربيع الأول سنة ست وخمسين . وقيل : سنة خمسين ،
وهي ابنة خمس وستين .

ومنهن : صفية بنت حيي بن أخطب المازونية ، سبأها النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر
واصطفاهما لنفسه ، وأسلمت وأعتقها ، وجعل عتقها صداقها . وفي الصحيح : أنها وقعت
في سهم دحية الكلبي فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وسلم ببضة أروس ، وماتت في سنة
خمسين . وقيل : سنة اثنين وخمسين ، ودُفنت بالبقيع .

ومنهن : ريمانة بنت زيد بن عمرو بن خلفه من بني النضير ، سبأها رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأعتقها ، وتزوجها في سنة ست ، وماتت مريجة من حجة الوداع ، فدُفنت بالبقيع .
وقال الواقدي : ماتت سنة ست عشرة وصلى عليها عمر . قال أبو الفرج الجوزي : وقد
سمعت من يقول : إنه كان يلقونها بملك ابين ولم يستنها .

قلت : ولهذا والله أعلم لم يذكرها أبو القاسم عبد الرحمن السجستاني في عداد أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : ميمونة بنت الحارث الملائية ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسرف على عشرة أيال من مكة ، وذلك في سنة سبع من الهجرة في غمرة القضية ، وهي آخر امرأة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد والله تعالى أنها ماتت في المكان الذي بن فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ، ودُفنت هناك ، وذلك في سنة إحدى وستين . وقيل : ثلاث وستين . وقيل ثمان وثلاثين .

وهؤلاء المشهورات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن الآتي دخل بينه ، رضى الله عنهم .

فأما من تزوجهن ولم يدخل بهن ، فهن : الكلابية . واختلوا في آسها ، فقبل فاطمة . وقيل غمرة . وقيل المالية . قال الزهري : تزوج فاطمة بنت الضحاك الكلابية فاستأذنت منه فطلقها ، وكانت تقول : أنا الشقية . تزوجها في ذي القعدة مسنة ثمان من الهجرة ، وتوفيت سنة ستين .

ومنهن : أسماء بنت النعمان بن الجحون بن الحارث الكندية ، وهي الجونية . قال قتادة : لما دخل عليها دأها فقالت : تعال أنت ، فطلقها . وقال غيره : هي التي استأذنت منه وفي البخاري قال : تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بنت شراحيل ، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها فكانت كرهت ذلك ، فأمر أبا أسيد أن يحزمها ويكسوها ثوبين . وفي لفظ آخر قال أبو أسيد : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجونية ، فلما دخل عليها قال : " هي لي فسك " فقالت : وهل تهب الملكة نفسها للسوقة ! فأهوى بيده ليضمها إليها لتسكن ، فقالت : أعوذ بالله منك ! فقال : " قد عدت بماذا " ثم خرج عليها فقال : يا أبا أسيد ، ^(١) اكسها رازقين وألحقها بأهلها .

ومنهن : قتيبة بنت قيس ، أخت الأشعث بن قيس ، تزوجها إياه الأشعث ، ثم أنصرف إلى حضرموت ، فعملها إليه قبلته وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . فردّها إلى بلاده ، فارتدت

(١) قوله « رازقين » بالتحية ، صفة موصوف محذوف لهم . في رواية « رازقين » والرازية : ثياب من

وارتلت معه . ثم تزوجها حكمة بن أبي جهل ، فوجد من ذلك أبو بكر وجندا شديدا .
فقال له عمر : إنها والله ما هي من أزواجه ، ما غيرها ولا جميعا . ولقد برأها الله منه
بالارتداد . وكان صهوة ينكر أن يكون تزوجها .

ومنهن : أم شريك الأزدية ، واسمها غزيرة بنت جابر بن حكيم ، وكانت قبله عند أبي بكر
أبن أبي ساسي ، فطلقها النبي صلى الله عليه وسلم ولم يدخل بها . وهي التي وهبت نفسها .
وقيل : إن التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم خولة بنت حكيم .

ومنهن : خولة بنت الحذيل بن هبيرة ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهلك
قبل أن تصل إليه .

ومنهن : شراف بنت خليفة ، أخت دحية ، تزوجها ولم يدخل بها .

ومنهن : ليل بنت الخياط ، أخت قيس ، تزوجها وكانت غيرة فاستقالت فاقالها .

ومنهن : حمرة بنت معاوية الكندية ، تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم . قال الشعبي :
تزوج امرأة من كنفة بطيء بها بعد ما مات .

ومنهن : ابنة جندب بن ضمرة الجندبية . قال بعضهم : تزوجها رسول الله صلى الله
عليه وسلم . وأنكر بعضهم وجود ذلك .

ومنهن : الففارية . قال بعضهم : تزوج امرأة من غفار ، فأمرها فترمت ثيابها فرأى
بياضا فقال : " الحظي بأهلك " . ويقال : إنما رأى البياض بالكلاية . فهؤلاء اللائي
قد طهرن ولم يدخل بهن ، صلى الله عليه وسلم .

فأما من خطبن فلم يتم نكاحه معهن ، ومن وهبت له نفسها .

فمنهن : أم هانئ بنت أبي طالب ، واسمها فاختة . خطبها النبي صلى الله عليه وسلم
فقال : « يا أم هانئ ! أنتي أحب إلي مني » . فخطبها فخطبت . فخطبها فخطبت . فخطبها فخطبت . فخطبها فخطبت .
فخطبت : إلى امرأة مصيبة واعتلوت إليه فمذرها .

(١) كما في الأصول داسة الناقة ، ومبارك : « وقد برأها الله بالرة » والتي في مرقح المراهب :
« ... وارتدت مع أميائا فبرئت من الله ووسوه ... الخ » . (٢) في المراهب : « جابر بن عرف » .
(٣) أي ذات ميان .

ومنهن : ضباعة بنت عامر .

ومنهن : صفية بنت بشامة بن فضلة ، خطيبا النبي صلى الله عليه وسلم وكان أصابها صباه ،
فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : " إن شئت أنا وإن شئت زوجك " ؟ قالت :
زوجي . فأرسلها ، فلعنتها بنو تميم ، فقله ابن عباس .

ومنهن : أم ثريك . وقد تقدم ذكرها .

ومنهن : ليل بنت النخيليم ، وقد تقدم ذكرها .

ومنهن : خولة بنت حكيم بن أمية ، وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فأرجأها ،
فزوجها عثمان بن مظعون .

ومنهن : بجرة بنت الحارث بن عوف المزني ، خطيبا النبي صلى الله عليه وسلم فقال
أيوها : إن بها سوءا ولم يكن بها ، فرجع إليها أيوها وقد برئت ، وهي أم شبيب بن
البرصاء الناصري .

ومنهن : سودة القرشية ، خطيبا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مصرية . فقالت :
أخاف أن يغتصبني عند رأسك . فحيدنها ودعا لها .

ومنهن : امرأة لم يذكر اسمها . قال مجاهد : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة
فقال : أمتا من أبي . فلقبت أباها فأذن لها ، فلقبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
" قد التحفتا لحانا فترك " .

فهؤلاء جميع أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان له من السراري ممرتان : مارية القبطية ، وريحانة ، في قول قتادة . وقال غيره :
كان له أربع : مارية ، وريحانة ، وأخرى جميلة أصابها في السبي ، وجارية وهبتها له زينب
بنت جحش .

(١) أي بصيرا ومطهرا .

الثالثة - قوله تعالى : (**إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا**) « إن » شرط ، وجوابه « **فَتَمَّالِينَ** » ، فماتى التخيير على شرط . وهذا يدل على أن التخيير والطلاق المعلقين على شرط صحيحان ، فيغذآن ويمضيان ، خلافاً للجهال المبتدعة الذين يزعمون أن الرجل إذا قال زوجته : أنت طالق إن دخلت الدار ، أنه لا يقع الطلاق إن دخلت الدار ، لأن الطلاق الشرعى هو المنجز في الحال لا غير .

الرابعة - قوله تعالى : (**فَتَمَّالِينَ**) هو جواب الشرط ، وهو فصل جملة النساء ، من قولك تمال ، وهو دعاء إلى الإقبال إليه ، يقال : تمال بمعنى أقبل ، وتُشع لمن له جلالة ورفعة ، ثم صار في الاستعمال لكل دأع إلى الإقبال ، وأما في هذا الموضع فهو على أصله ، فإن الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . (**أَتَمَعُكَ**) قد تقدم الكلام في المنفعة في « البقرة » . وقرئ « **أَتَمَعُكَ** » بضم العين . وكذا « **وَأَمْرُحُكُنَّ** » بضم الحاء على الاستئناف . والمرح الجليل : هو أن يكون طلاقاً للسنة من غير ضرار ولا منع واجب لها .

الخامسة - اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي صلى الله عليه وسلم أزواجه على قولين : الأول - أنه خيرهن بإذن الله تعالى في البقاء على الزوجية أو الطلاق ، فاخترن البقاء ، قاله عائشة وعمره والشعبي وأبن شهاب وربيعة . ومنهم من قال : إنما خيرهن بين الدنيا فيأخذن ، وبين الآخرة فيمسكن ، لتكون لمن المصلحة العليا كما كانت لزوجهن ، ولم يجبرهن في الطلاق ، ذكره الحسن وقتادة . ومن الصحابة على ما رواه عنه أحمد بن حنبل أنه قال : لم يخير رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه إلا بين الدنيا والآخرة .

قلت : القول الأول أصح ، لقول عائشة رضي الله عنها لما سئلت عن الرجل يخير أمرأته فقالت : هذا خيراً رسول الله صلى الله عليه وسلم أن كان طلاقاً ! في رواية : فاخترناه فلم يستأه طلاقاً . ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا التخيير المأمور به بين البقاء والطلاق ، ولذلك قال : « يا عائشة إني ذاك لك أسراً فلا عليك ألا تصبلي فيه حتى تستأصري »

(١) راجع ج ٣ ص ٤٠٠ وما بعدها طبع أول أو ثمانية .

أبيك" الحديث . ومعلوم أنه لم يرد الاستتار في اختيار الدنيا وزيتها على الآخرة . ثبت أن الاستتار إنما وقع في القرعة ، أو النكاح . والله أعلم .

السادسة — اختلف العلماء في الخيرة إذا اختارت زوجها ، فقال جمهور العلماء من السلف وغيرهم وأئمة الفتوى : إنه لا يلزمه طلاق ، لا واحدة ولا أكثر ، هذا قول عمر بن الخطاب وعلى بن عباس ومسعود بن ثابت وابن عباس وعائشة . ومن التابعين عطاء ومسروق ومليان بن يسار وربيعة وابن شهاب . وروى عن علي بن زيد أيضا : إن اختارت زوجها فواحدة بآسة ، وهو قول الحسن البصري والليث ، وحكاها الخطابي والشافعي عن مالك . ونقلوا بأن قوله : اختارى ، كناية في إيقاع الطلاق ، فإذا أضافه إليها وقعت طلاقا ، كقولهم : أنت بائن . والصحيح الأول ، لقول عائشة : خيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختارناه فلم يمدّه علينا طلاقا . أخرجه الصحيحان . قال ابن المنذر : وحديث عائشة يدل على أن الخيرة إذا اختارت زوجها لم يكن ذلك طلاقا ، ويدل على أن اختيارها نفسها بزوجها الطلاق ، ويدل على معنى ثالث ، وهو أن الخيرة إذا اختارت نفسها أنها تطلقه بملك زوجها وجعلها ، إذ غير جائز أن يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما أمره الله ، وروى هذا عن عمر وابن مسعود وابن عباس . وبه قال ابن أبي ليلى والثوري والشافعي . وروى عن علي أنها إذا اختارت نفسها أنها واحدة بآسة . وهو قول أبي حنيفة وأصحابه . ورواه ابن خزيمة مندد عن مالك . وروى عن زيد بن ثابت أنها إذا اختارت نفسها أنها ثلاث . وهو قول الحسن البصري ، وبه قال مالك والليث ، لأن الملك إنما يكون بذلك . وروى عن علي رضي الله عنه أنها إذا اختارت نفسها فليس بشيء . وروى عنه أنها إذا اختارت زوجها فواحدة وجعية .

السابعة — ذهب جماعة من المدنيين وغيرهم إلى أن التليك والتخير سواء ، والنفاء ما قصت فيهما جميعا ، وهو قول عبد العزيز بن مسامة . قال ابن شيمان : وقد أختاره كثير من أصحابنا ، وهو قول جماعة من أهل المدينة . قال أبو عمر : وعلى هذا القول أكثر

الفقهاء . والمشهور من مذهب مالك الفرق بينهما ؛ وذلك أن التليك عند مالك هو قول الرجل لامرأته : قد ملكك ؛ أى قد ملكك ما جعل الله في من الطلاق واحدة أو اثنتين أو ثلاثا ؛ فلما جاز أن يملكها بعض ذلك دون بعض وأدعى ذلك ، كان القول قوله مع يمينه إذا نكحها . وقالت طائفة من أهل المدينة : له المناكحة في التليك وفي التخيير سواء في المدخول بها ، والأول قول مالك في المشهور . وروى ابن خزيمة عن مالك أن الزوج أن ينكر الخفية في الثلاث ، وتكون مطلقة يائنة كما قال أبو حنيفة . وبه قال أبو الجهم . قال محمد بن : وعليه أكثر أصحابنا .

وتحصيل مذهب مالك أن الخفية إذا اختارت نفسها وهي مدخول بها فهو الطلاق كله ، وإن أنكر زوجها فلا نكحة له . وإن اختارت واحدة فليس بشيء ، وإنما الخيار البتات ، إما أخذته وإما تركته ؛ لأن معنى التخيير التسريح ؛ قال الله تعالى في آية التخيير : (تَمَّالَيْنَ لِمَتَّكِ وَأَسْرَحَكُنَّ سَرَّاحًا جَيِّلًا) فعنى التسريح البتات ، قال الله تعالى : « الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَمَا سَاكُ مَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ » . والتسريح بإحسان هي الطلقة الثالثة . روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم . ومن جهة المعنى أن قوله : اختاري أو اختاري نفسك يقتضي ألا يكون له عليها سبيل إذا اختارت نفسها ، ولا يملك منها شيئا ؛ إذ قد جعل إليها أن تخرج ما يملكه منها أو تقيم معه إذا اختارته ، فإذا اختارت البعض من الطلاق لم تعمل بقتضي اللفظ ، وكانت بمنزلة من خيَّرين شيئين فاختر غيرهما . وأما التي لم يدخل بها فله منكرتها في التخيير والتليك إذا زادت على واحدة ؛ لأنها تبين في الحال .

الثامنة - اختلفت الرواية عن مالك متى يكون لها الخيار ؛ فقال مرة : لها الخيار ما دامت في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض . فإن لم تختَر ولم تقض شيئا حتى أفرقا من مجلسهما بطل ما كان من ذلك إليها ؛ وعلى هذا أكثر الفقهاء . وقال مرة : لها الخيار أبدا ما لم يعلم أنها تركت ؛ وذلك يعلم بأن تمكنه من نفسها بوطء أو مباشرة ؛ فعلى هذا إن عصت نفسها ولم تختَر شيئا كان له ردها إلى الحاكم لحوقه . أو تسقط ، فإن أثبت أسقط

الحاكم تملكها . وعمل القول الأول إذا أخذت في غير ذلك من حديث أو عمل أو مشي أو ما ليس من التخيير بشيء كما ذكرنا سقط تغييرها . واحتج بعض أصحابنا لهذا القول بقوله تعالى : « فَلَا تَعْدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ » . وأيضا فإن الزوج أطلق لها القول ليعرف الخيسار منها ، فصار كالمقد بينهما ، فإن قبله ، وإلا سقط ، كالذى يقول : قد وهبت لك أو بابتك ، فإن قبل وإلا كان للملك باقيا بحاله . هذا قول الثوري والكوفي والأوزاعي والليث والشافعي وأبي ثور ، وهو اختيار ابن القاسم . ووجه الرواية الثانية أن ذلك قد صار في يدها وملكته على زوجها بملكها إياها فلما ملكت ذلك وجب أن يبقى في يدها كبقائه في يد زوجها .

قلت : وهذا هو الصحيح لقوله عليه السلام لعائشة : " إني ذاكر لك أمرا فلا عليك ألا تستعمل حتى تستأمرى أبو بك " رواه الصحيح ، ونزجه البخاري ، وعصمه الترمذي . وقد تقدم في أول الباب . وهو حجة لمن قال : إنه إذا خير الرجل امرأته أو ملكها أن لها أن تقضى في ذلك وإن أقرقا من مجلسهما ، روى هذا عن الحسن والزهرى ، وقاله مالك في إحدى روايته . قال أبو حنيفة : والذي عندنا في هذا الباب ، أنبيع السنة في مائنة في هذا الحديث ، حين جعل لها التخيير إلى أن تستأمر أبوها ، ولم يجعل قيامها من مجلسها خروجاً من الأمر . قال المروزي : هذا أصح الأقاويل عندى ، وقاله ابن المنذر والطحاوي .

قوله تعالى : يَنْفَسَاءَ النَّفْيِ مَنْ يَأْتِ مِنْكَ بِقَحِيحَةٍ مَبِينَةٍ يَضَعُفَ
لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٦٠﴾ وَمَنْ يَقْنُتْ
مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَمَلْ صَالِحًا نُفْتِنَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا
رِزْقًا كَرِيمًا ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأول - قال العلماء : لما أختار نساء النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه . وسلم شركهن الله على ذلك فقال تكملة لمن : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدِّلَ رَيْنَ مِنْ أَرْوَاحٍ » الآية . وبين حكمهن عن غيرهن فقال : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنَاصِرُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا » . وجعل ثواب طاعتهن وعقاب معصيتهن أكثر مما لغيرهن فقال : « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنِ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » . فأنظر تعالى أن من جاء من نساء النبي صلى الله عليه وسلم بفاحشة - والله عاصم رسوله عليه السلام من ذلك كما مر في حديث الإفك^(١) - يضاعف لها العذاب ضعفين ؛ لشرف منزلتهن وفضل درجاتهن ، وتقدماتهن على سائر النساء أجمع . وكذلك بيئت الشريعة في غير ما موضع حسبا تقتضيه بيانه فير مرة - أنه كلما تضاعفت الحرمات فهيكلت تضاعفت العقوبات ؛ ولذلك شُرع حد الحر على العبد والثيب على البكر . وقيل : لما كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في مهبط الوحى وفى منزل أوامر الله ونواهيه ، قوى الأمر عليهن ولزمهن بسبب مكاتبتن أكثر مما يلزم غيرهن ؛ فضعف لهن الأجر والعذاب . وقيل : إنما ذلك لعظم الضرر فى جرائعهن بإيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة فى إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وقال تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » . واعتار هذا القول ليكا الطبرى .

الثانية - قال قوم : لو قُدر الزنى من واحدة منهن - وقد أعاذهن الله من ذلك - لكانت تُحدّ حُدُن لعظم قدرها ، كما يزداد حد الحرمة على الأمة . والعذاب بمعنى الحد ؛ قال الله تعالى : « وَلَيَشْهَدُ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » . وعلى هذا فمعنى الضعفين معنى المتلين أو المربعين . وقال أبو عبيدة : ضعف الشيء شيئان حتى يكون ثلاثة . وقاله أبو عمرو فيما

(١) آية ٥٢ من هذه السورة . (٢) آية ٥٣ من هذه السورة . (٣) رابع ١٢ ص ١٩٧
ورابعا (٤) آية ٥٧ من هذه السورة . (٥) آية ٢ سورة محمد .

حكى الطبرى عنه ؛ فيضاف إليه عذابان مثله فيكون ثلاثة أعبدة . وضعفه الطبرى . وكذلك هو غير صحيح وإن كان له باللفظ تعلق الاحتمال . وكون الأجر مرتين مما يفسد هذا القول ؛ لأن العذاب فى الفاحشة بإزاء الأجر فى الطاعة ؛ قاله ابن عطية . وقال النحاس : فرق أبو عمرو بين « يضاعف ويضعف » قال : « يضاعف » للاراء الكثيرة . و « يضعف » مرتين . وقرا « يضعف » لهذا . وقال أبو عبيدة : « يضاعف لها العذاب » يجعل ثلاثة أعبدة . قال النحاس : التفريق الذى جاء به أبو عمرو وأبو عبيدة لا يعرفه أحد من أهل اللغة عليه ، والمعنى فى « يضاعف ويضعف » واحد ؛ أى يجعل ضعفين ؛ كما تقول : إن دفعت إلى درهما دفعت إليك ضعفه ؛ أى مثليه ؛ يعنى درهمين . ويدل على هذا « نُؤْتِيَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ » ولا يكون العذاب أكثر من الأجر . وقال فى موضع آخر « أَتَيْسَمُ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ » أى مثلين . وروى معمر عن قتادة « يضاعف لها العذاب ضعفين » قال : عذاب الدنيا وعذاب الآخرة . قال القشيري أبو نصر : الظاهر أنه أراد بالضعفين المثلين ؛ لأنه قال : « نُؤْتِيَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ » . فأما فى الوصايا ، لو أوصى لإنسان بضعى نصيب ولده فهو وصية ؛ بأن يعطى مثل نصيبه ثلاث مرات ؛ فإن الوصايا تجري على العرف فيما بين الناس ، وكلام الله يرد تفسيره إلى كلام العرب ، والضعف فى كلام العرب المثل إلى ما زاد ، وليس بمقصود على مثلين . يقال : هذا ضعف هذا ؛ أى مثله . وهذا ضعفه ؛ أى مثله ؛ فالضعف فى الأصل زيادة غير محصورة ؛ قال الله تعالى : « فَأُولَئِكَ لَمْ يَجْزِ الضَّعِيفُ » ولم يرد مثلاً ولا مثلين . كل هذا قول الأزهري . وقد تقدم فى « التور » الاختلاف فى حد منه قذف واحدة منهن ؛ والحمد لله .

الثالثة — قال أبو رافع : كان عمر رضى الله عنه كثيراً ما يقرأ سورة يوسف وسورة الاحزاب فى الصبح ، وكان إذا بلغ « يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ » رفع بها صوته ؛ فقيل له فى ذلك فقال : أذكرهن المهد . قرأ الجمهور « من يأت » بالياء . وكذلك « مَنْ يَنْتَ » حملا على لفظ

«من» . والفتوت الطاعة ؛ وقد تقدم . وقرأ يعقوب «من تأت» و«تقت» بالناء من فوق ، حملاً على المعنى . وقال قوم : الفاحشة إذا وردت معرفة فهي الزنى والواط . وإذا وردت منكراً فهي سائر المعاصي . وإذا وردت منوعة فهي عقوق الزوج وفساد عشرته . وقالت فرقة : بل قوله «فاحشة مبينة» تعم جميع المعاصي . وكذلك الفاحشة كيف وردت . وقرأ ابن كثير «مبينة» بفتح الياء . وقرأ نافع وأبو عمرو بكسرهما . وقرأت فرقة «بضاعف» بكسر العين على إسناده الفعل إلى الله تعالى ، وقرأ أبو عمرو في رواية خارجية «نضاعف» بالنون المضمومة ونصب «العذاب» وهذه قراءة ابن محيى . وهذه مفاعلة من واحد ؛ كطارقت النعل وعاقبت الحص . وقرأ نافع وحزمة والكسائي «بضاعف» بالياء وفتح العين ، «العذاب» زناً . وهي قراءة الحسن وابن كثير وعيسى . وقرأ ابن كثير وابن عامر «نضعف» بالنون وكسر العين المشددة ، «العذاب» نصباً . قال مقاتل : هذا التضعيف في العذاب إنما هو في الآخرة ؛ لأن إتياء الأجر مرتين أيضاً في الآخرة . وهذا حسن ؛ لأن نساء النبي صلى الله عليه وسلم لا يأتين بفاحشة توجب حداً . وقد قال ابن عباس : «ما بنت امرأة نبي قط ، وإنما خانت في الإيمان والطاعة . وقال بعض المفسرين : العذاب الذي تؤعذ به «ضعفين» هو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ؛ فكذلك الأجر . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، اللهم إلا أن يكون أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لا ترفع عنهم حدود الدنيا وعذاب الآخرة ، على ما هي حال الناس عليه ؛ بحكم حديث قيادة بن الصامت ^(١) . وهذا أمر لم يرو في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولا حفظ نقره . وأهل التفسير على أن الرزق الكريم الجنة ؛ ذكره النحاس .

(١) راجع ج ٢ ص ٨٦ طبع ثانية و ٣ ص ٢١٣

(٢) لفظ الحديث كما في كتاب البخاري في تفسير سورة النحش : «قال : تكلم الله صلى الله عليه وسلم فقال : "أنا يسر على لا تكسروا بالله شيئا ولا تنهوا ولا تفرغوا — وقرأ آية النساء (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك — فن ربي منكم فأجروا على الله — ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له . ومن أصاب منها شيئاً من ذلك فعبره الله فهدى إلى الله إن شاء عليه وإن شاء غفر له)» .

قوله تعالى : **يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لَسْتُنَّ كَآحِدٍ مِّنَ النِّسَاءِ اِنَّ اَنْتَقَيْتُنَّ**
فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَّقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (**يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لَسْتُنَّ كَآحِدٍ مِّنَ النِّسَاءِ اِنَّ اَنْتَقَيْتُنَّ**) يعنى فى الفضل والشرف .

وقال : « كَآحِدٍ » ولم يقل كواحدة ؛ لان احدا تى من المذكر والمؤنث والواحد والجماعة .
 وقد يقال على ما ليس بآدمى ؛ يقال : ليس فيها أحد ، لاشاة ولا بعر . وإنما خصص النساء
 بالذكر لأن يمين تقدم أسية ومریم . وقد أشار إلى هذا قتادة ؛ وقد تقدم فى « آل عمران »
 الاختلاف فى التفضيل بينهما ، فأمله هناك . ثم قال : « **اِنَّ اَنْتَقَيْتُنَّ** » أى خفتن الله . فبين
 أن الفضيلة إنما تتم لمن بشرط التقوى ؛ لما منحهن الله من صحبة الرسول وعظيم المحل منه ؛
 وتزول القرآن فى حقهن .

قوله تعالى : (**فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ**) فى موضع جزم بالنهى ؛ لإلأنه مبنى كما بنى الماضى ؛
 هذا مذهب سيويه ؛ أى لا تلن القول . أمرهن الله أن يكون قولن جبرا وكلامهن فصلا ،
 ولا يكون على وجه يظهر فى القلب علاقة بما يظهر عليه من اللين ؛ كما كانت الحال عليه فى نساء
 العرب من مكالة الرجال بترخيم الصوت ولينه ؛ مثل كلام المربيات والمومسات . فنهان
 من مثل هذا .

قوله تعالى : (**فَيَطْمَعَ**) بالنصب على جواب النهى . (**الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ**) أى شك
 وفاق ؛ عن قتادة والسدى . وقيل : تشوف لفجور ، وهو الفسق والفيزل ؛ قاله مكرمة .
 وهذا أصوب ، وليس للنفاق مدخل فى هذه الآية . وحكى أبو حاتم أن الأعرج قرأ
 « **فَيَطْمَعَ** » بفتح الياء وكسر الميم . النحاس : أحسب هذا غلطاً ، وأن يكون قرأ « **فَيَطْمَعَ** »
 بفتح الميم وكسر اللين بعلفه على « **تَخْضَعْنَ** » فهذا وجه جيد حسن . ويجوز « **فَيَطْمَعَ** »
 بمعنى يطمع الخضوع أو القول .

(١) كذا فى الأصول ؛ يريد أنه تى عام للمذكر والمؤنث . (٢) زائج ج ٤ ص ٨٢

(٣) فى الأصول : « بفتح الياء » .

قوله تعالى : (وَتَقُولُ مَعْرُوفًا) قال ابن عباس : أمر من بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . والمرأة تندب إذا خاطبت الأجنبي وكذا المجزئات طلبها بالمصاهرة إلى الغلظة في القول من غير رفع صوت ؛ فإن المرأة ما مودة بخفض الكلام . وعلى الجملة فالقول المعروف هو الصواب الذي لا تنكره الشريعة ولا النفوس .

قوله تعالى : (وَقرْنٌ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ) وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتَيْنَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَقرْنٌ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَقرْنٌ) قرأ الجمهور « وَقرن » بكسر القاف . وقرأ عاصم وثالث بفتحها . فاما القراءة الأولى فتشمل وجهين : أحدهما — أن يكون من الوقار ؛ تقول : وقرير وقاراً أي سكني ، والأمر قر ، وللنساء قرن ، مثل عمن وزن . والوجه الثاني — وهو قول المبرد ، أن يكون من القرار ؛ تقول : قررت بالمكان (بفتح الراء) أقر ، والأصل أقرن ، بكسر الراء ، لحذف الراء الأولى تخفيفاً ؛ كما قالوا في ظَلَلت : ظلت ، ومَسَسْتُ : مسست ، ونقلوا حركتها إلى القاف ، واستغنى عن ألف الوصل لتحرك القاف . قال أبو علي : بل على أن أبدلت الراء ياء كراهة التضعيف ؛ كما أبدلت في قبطاء ودينار ، ويصير للياء حركة الحرف المبدل منه ؛ فالتقدير : إقرن ، ثم غنى حركة الياء على القاف كراهة تحريك الياء بالكسر ، فسقط الياء لاجتماع الساكنين ، وتسقط همزة الوصل لتحرك ما بعدها فيصير « قرْن » . وأما قراءة أهل المدينة وعاصم ، فلي لغة العرب : قررت في المكان إذا أقمت فيه (بكسر الراء) أقر (بفتح القاف) ؛ من باب جَدَّ يَجِدُّ ، وهي لغة أهل الحجاز ذكرها أبو عبيد في « الغريب المصنف » عن الكسائي ، وهي من أجل مشايخه ، وذكرها الزجاج وغيره ، والأصل « إقرن »

حذفت الراء الأولى لنقل التضعيف، وألغيت حركتها على القاف فنقول : قرَن . قال الفراء :
هو كما تقول : أُحَسَّتْ صاحبك ؛ أى هل أَحَسَّتْ . وقال أبو عثان المازنى : قَرَرْتُ به
عَيْنًا (بالكسر لا غير) ، من قُرَّة العين . ولا يجوز قَرَرْتُ فى المكان (بالكسر) وإنما هو
قَرَرْتُ (بفتح الراء) ، وما أنكره من هذا لا يَدُخُّ فى القراءة إذا ثبتت عن النبي صلى الله عليه
وسلم ؛ فيستدل بما ثبت عنه من القراءة على صحة اللسنة . وذهب أبو حاتم أيضا أن « قرَن »
لا مذهب له فى كلام العرب . قال النحاس : وأما قول أبى حاتم : « لا مذهب له » فقد
خولف فيه ، وفيه مذهبان : أحدهما ما حكاه الكسائى ، والآخر ما سمعت على بن سليمان
يقول ، قال : وهو من قَرَرْتُ به عَيْنًا أَقَرَّ والمعنى : وأَقَرُّون به عَيْنًا فى بيوتكن . وهو وجه
حسن ؛ إلا أن الحديث يدل على أنه من الأول . كما روى أن عمرا قال لعائشة رضى الله
عنها : إن الله قد أمرك أن تَقَرِّي فى ممتلك ؛ فقالت : يا أبا اليقظان ، ما زلت قولا بالحق !
فقال : الحمد لله الذى جعلنى كذلك على لسانك . وقرأ ابن أبى عتبة « وأَقَرُّون » بالف وصل
وراءين ، الأولى مكسورة .

الثانية - معنى هذه الآية الأمر بطرود البيت ، وإن كان الخطاب لنساء النبي صلى الله عليه
وسلم فقد دخل غيرهن فيه بالمعنى . هذا لو لم يرد دليل يخص جميع النساء ؛ كلف والشرعية طائفة
بطرود النساء بيوتهن ، والانتكاف عن الخروج منها إلا لضرورة ؛ على ما تقدم فى غير موضع .
فأمر الله تعالى نساء النبي صلى الله عليه وسلم بملازمة بيوتهن ، وخاطبتن بذلك تشريفا لحق ،
ونهاهن عن التبرج ، وأعلم أنه فعل الخطابية الأولى فقال : (وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى) .
وقد تقدم معنى التبرج فى « النور » وحقيقته اظهار ما ستره أحسن ؛ وهو ما يؤخذ من السنة ،
يقال : فى أسنانه تبرج إذا كانت متفرقة ؛ قاله المبرد . واختلف الناس فى « الجاهلية الأولى » ؛
فقليل : هى الزمن الذى ولد فيه إبراهيم عليه السلام ، كانت المرأة تلبس اللبس من اللؤلؤ ،
تمشى وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال . وقال الحكم بن عتيبة : ما بين آدم ونوح ،

وهي ثمانمائة سنة، وحُكِيتَ لَهَا سِتْرٌ ذَمِيعةٌ . وقال ابن عباس : ما بين نوح وإدريس .
 الكلبية : ما بين نوح وإبراهيم . قيل : إن المرأة كانت تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مَحِيْطِ
 الجانين ، وتلبس الثياب الرقاق ولا توارى بدنِها . وقالت فرقة : ما بين موسى وموسى .
 الشعبي : ما بين موسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . أبو المالية : هي زمان داود وسليمان ،
 كان فيه لارأة قيص من الدّر غير مَحِيْطِ الجانين . وقال أبو العباس المبرد : والجاهلية الأولى
 كما نقول الجاهلية الجهلاء ، قال : وكان النساء في الجاهلية الجهلاء يُظهرن ما يقيح إظهاره ،
 حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها ويَحُلُّها ، فيغرد خُلُها بما فوق الإزار إلى الأعلى ، وينفرد
 زوجها بما دون الإزار إلى الأسفل ، وربما سال أحدهما صاحبه البذل . وقال مجاهد :
 كان النساء يَتَشَتَّين بين الرجال ، فذلك التبرج . قال ابن عطية : والذي يظهر عندى أنه
 أشار للجاهلية التي لَحِقَتْها ، فأمرن بالثقله عن سِيَرَتَيْن فيها ، وهي ما كان قبل الشرع من صيرة
 الكفرة ؛ لأنهم كانوا لا قِيَرَةَ عندهم ؛ وكان أمر النساء دون حجاب ، وجَعَلُها أولى بالنسبة^(١)
 إلى ما كنن عليه ، وليس المعنى أن تُجَاهِلِيه أخرى . وقد أوقع اسم الجاهلية على تلك المدة
 التي قبل الإسلام ، فقالوا : جاهل في الشعراء . وقال ابن عباس في البخاري : سمعت
 أبي في الجاهلية يقول : إلى غير هذا .

قلت : وهذا قول حسن . ويعترض بأن العرب كانت أهل قَشَفٍ وضَنك في الغالب ،
 وأن التَّعَمُّ وإظهار الزينة إنما جرى في الأزمان السابقة ، وهي المراد بالجاهلية الأولى ،
 وأن المقصود من الآية مخالفة من قبلهن من المشية على تَفَنُّيجٍ وتكسير وإظهار المحاسن
 للرجال ، إلى غير ذلك مما لا يجوز شرعا . وذلك يشمل الأقوال كلها ويصحبها فيلزم
 البيوت ، فإن مست الحاجة إلى الخروج . فليكن على تبذل وقسرتام . والله الموفق .

الثالثة - ذكر التَّهْلِي - وغيره أن عائشة - رضى الله عنها - كانت إذا قرأت هذه
 الآية تبكى حتى تبذل نمارها . وذكر أن سودة قيل لها : لم لا تهجين ولا تتعمرين كما يفعل

(١) في نسخة : « خلها » والنظم (الكبير) : الصديق الثالث . (٢) في الأصول : « حبة » .
 (٣) البذل ، ترك الزين مراتب بالية الحسة الجلية على جهة التواضع .

أحسواك ؟ فقالت : قد هجعت واعتمرت ، وأمرني الله أن أُنس في بيتي . قال الراوي : فوالله ما خرجت من باب هجرتها حتى أخرجت جنازتها . وضوان الله عليها ! قال ابن العربي : لقد دخلت ثِقفاً على ألف قرية ، فما رأيت نساء أصون حيالا ولا أعف نساء من نساء نابلس ، التي رُي بها الخليل صلى الله عليه وسلم بالنار ، ولاني أقيمت فيها فما رأيت امرأة في طريق نهارا إلا يوم الجمعة فأنهن يخرجن إليها حتى يملأ المسجد منهن ، فإذا قُضيت الصلاة واقفن إلى منازلهن لم تقع عيني على واحدة منهن إلى الجمعة الأخرى ، وقد رأيت بالمسجد الأقصى عفافاً ما يخرج من متكفهن حتى استشهدن فيه .

الرابسة — قال ابن عطية : بكاء عائشة رضي الله عنها إما كان بسبب سفرها أيام الجبل ، وحيل ذلك لما حمار : إن الله قد أمرك أن تحرق في بيتك . قال ابن العربي : تعلق الرافضة — لنهم الله — بهذه الآية على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إذ قالوا : إنها خالفت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجت تقود الجيوش ، وتبأشر الحروب ، وتقتحم مآزق الطعن والضرب فيما لم يفرض عليها ولا يجوز لها . قالوا : ولقد حصر عثمان ، فلما رأته ذلك أمرت برواحلها فتزيت لتخرج إلى مكة ، فقال لها مروان : أقمي هذا يا أم المؤمنين ، وودى هؤلاء الرعاع ، فإن الإصلاح بين الناس خير من جهك . قال ابن العربي قال علماؤنا رحمة الله عليهم : إن عائشة رضي الله عنها ، نذرت الحج قبل الفتن ، فلم تر التخلف عن نذرها ، ولو خرجت في تلك النائرة لكان ذلك صواباً لها . وأما خروجها إلى حرب الجبل فما خرجت لحرب ، ولكن تعلق الناس بها ، وشكوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة وتهاجر الناس ، ورجعوا بركتها ، وطمعوا في الاستعلاء منها إذا وقعت إلى الخلق ، وظننت هي ذلك [فخرجت ^(١)] مقتدية بالله في قوله : « لَا تَخْبِرِي كَثِيرًا مِنْ تَحْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ » ، وقوله : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا » . والأمر بالإصلاح مخاطب به جميع الناس من ذكر وأنثى ، حرّ

(١) زيادة من ابن العربي . (٢) آية ١١٤ سورة النساء . (٣) آية ٩ سورة المبرات .

أو عبد . فلم ير الله تعالى بسابق قضائه ونافذ حكمه أن يقع إصلاح ، ولكن جرت مطاعنات وجراحات حتى كاد يفتي الفريقان ، فعمد بعضهم إلى الجمل ففرقه ، فلما سقط الجمل لجئ به أدرك محمد بن أبي بكر عائشة رضي الله تعالى عنها ، فاحتلها إلى البصرة ، ونجرت في ثلاثين امرأة ، قرّنتن على بها حتى أوصلوها إلى المدينة برة تقيّة مجتهدة ، مصيبة ماثبة فيها تأولت ، مأجورة فيها فعلت ؛ إذ كل مجتهد في الأحكام مصيب . وقد تقدّم في « النحل » أمر هذا الجمل ، وبه يعرف ذلك اليوم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ وَآتِ الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ أي فيما أمر ونهى ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ قال الزجاج : قبل يراد به نساء النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : يراد به نساؤه وأهله الذين هم أهل بيته ، على ما يأتي بيانه بعد . و « أهل البيت » نصب على المدح . قال : وإن شئت على البذل . قال : ويجوز الرفع وانخفض . قال النحاس : إن خفض على أنه مدح من الكفاف والميم لم يجر عند أبي العباس محمد بن يزيد ، قال : لا يبدل من المخاطبة ولا من المخاطب ؛ لأنها لا يحتاجان إلى تبيين . ﴿ وَيُطَهِّرُهُمُ تَطْهِيرًا ﴾ مصدور فيه معنى التوكيد .

قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلَى فِي يَوْمِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴾^(١٢) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلَى فِي يَوْمِكُمْ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ هذه الألفاظ تعني أن أهل البيت نساؤه . وقد اختلف أهل العلم في أهل البيت ، من هم ؟ فقال عطاء وعكرمة وابن عباس : هم زوجاته خاصة ، لا رجل معهن . وذهبوا إلى أن البيت أريد به مساكن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلَى فِي يَوْمِكُمْ ﴾ . وقالت فرقة منهم الكلبي : هم علي وفاطمة والحسن والحسين خاصة ؛ وفي هذا أحاديث عن النبي عليه السلام ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ يُذْهِبُ عَنْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرُهُمُ ﴾

بالميم . ولو كان النساء خاصة لكان « عنكم ويظهركن » ؛ إلا أنه بمنزلة أن يكون ترجع
 على لفظ الأهل ؛ كما يقول الرجل لصاحبه : كيف أهلك ؛ أى أمرائك ونساءك ؛ فيقول
 هم بخير ؛ قال الله تعالى : « أَتَسْتَجِيبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ »
 والذي يظهر من الآية أنها عامة في جميع أهل البيت من الأزواج وغيرهم . وإنما قال
 « وَيُطَهِّرُكُمْ » لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولياً وحسباً وحسيناً كان فيهم ، وإذا اجتمع
 المذكر والمؤنث غلب المذكر ؛ فاقترضت الآية أن الزوجات من أهل البيت ؛ لأن الآية
 نهي ، والمخاطبة لمن ؛ يدل على سياق الكلام . والله أعلم . أما أن أم سلمة قالت : نزلت
 هذه الآية في بيتي ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولياً وقاطمة وحسباً ، فدخل
 معهم تحت كساء خيرى وقال : « هؤلاء أهل بيتي » — وقرأ الآية — وقال : « اللَّهُمَّ
 اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » فقالت أم سلمة : وأنا معهم يا رسول الله ؟ قال :
 « أنت على مكانك وأنت على خير » أخرجه الترمذى وغيره وقال : هذا حديث غريب .
 وقال القشيري : وقالت أم سلمة أدخلت رأسى في الكساء وقلت : أنا منهم يا رسول الله ؟
 قال : « نعم » . وقال الثعلبي : هم بنو هاشم ؛ فهذا يدل على أن آليت يراد به بيت النسب ؛
 فيكون الباس وأعمامه وبنو أعمامه منهم . وروى نحوه عن زيد بن أرقم رضى الله عنهم
 أجمعين . وعلى قول الكلبي يكون قوله : « وَأَذْكُرَنَّ » ابتداء مخاطبة الله تعالى ؛ أى مخاطبة
 أمر الله عز وجل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، على جهة الموعظة وتعدد النعمة بذكر
 ما يتلى في بيوتهم من آيات الله تعالى والحكمة . قال أهل العلم بالتأويل : « آيات الله »
 القرآن . والحكمة في السنة . والصحيح أن قوله : « وَأَذْكُرَنَّ » منسوق على ما قبله .
 وقال « عنكم » لقوله « أهل » فالأهل مذكر ، فنهاه عن أن يكون إناثا — باسم التذكير ؛
 فذلك صار « عنكم » . ولا اعتبار بقول الكلبي وأشباهه ؛ فإنه توجد له أشياء في هذا التفسير
 ما لو كان في زمن السلف الصالح لمتروا من ذلك وحجروا عليه . فالآيات كلها من قوله :
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ — إلى قوله — أن الله كان لطيفاً خبيراً منسوق بعضها على بعض ؛

فكيف صار في الوسط كلاما مغضلا لغيره؟! وإنما هذا شيء جرى في الأخبار أن النبي عليه السلام لما نزلت عليه هذه الآية دعا عليا وفاطمة والحسن والحسين ، فعمد النبي صلى الله عليه وسلم إلى إكساء ثوبها عليهم ، ثم أوى يده إلى السماء فقال : « اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي اللَّهُمَّ اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » . فهذه دعوة من النبي صلى الله عليه وسلم لم بعد نزول الآية ، أحب أن يدخلهم في الآية التي خوطب بها الأزواج ؛ فذهب الكلبي ومن وافقه فعصمها لم خاصة ، وهي دعوة لم خارجة من التنزيل .

الثانية - لفظ الذكر يحتمل ثلاثة معان : أحدها - أي أذكرن موضع التسمية ؛ إذ صيركن الله في بيوت تسبل فيها آيات الله والحكمة . الثاني - أذكرن آيات الله وأقدرن قدرها ، وفكرن فيها حتى تكون مكن على بال لتعطين بمواضع الله تعالى ؛ ومن كان هذا حاله يذنب أن يحسن أفعاله . الثالث - أذكرن بمعنى أحفظن وأقرن والزمت الالسنه ؛ فكانت يقول : وأحفظن أوامر الله تعالى ونواهيه ، وذلك هو الذي يتل في بيوتكن من آيات الله . فأمر الله سبحانه وتعالى أن يضرن بما يقل من القرآن في بيوتهن ، وما يرين من أفعال النبي عليه الصلاة والسلام ، ويسمعن من أقواله حتى يبلغن ذلك إلى الناس ، فيعملوا ويقتدوا . وهذا يدل على جواز قبول خبر الواحد من الرجال والنساء في الدين .

الثالثة - قال ابن العربي : في هذه الآية مسألة بديسة ، وهي أن الله تعالى أمر نبيه عليه الصلاة والسلام ببلّغ ما أنزل عليه من القرآن ، وتعليم ما عليه من الدين ؛ فكان إذا قرأ على واحد أو ما اتفق سقط عنه القرض ، وكان على من سمعه أن يبلغه إلى غيره ، ولا يلزمه أن يذكره بلّيج الصحابة ، ولا كان عليه إذا علم ذلك أزواجه أن يخرج إلى الناس فيقول لم تزل كذا ولا كان كذا ؛ ولما قلنا ؛ يجوز العمل بغير بكرة في إيجاب الوضوء من مس الذكر ؛ لأنها روت ما سمعت وبلغت ما وعت . ولا يلزم أن يبلغ ذلك الرجال ، كما قال أبو حنيفة ، على أنه قد قل عن سعد بن أبي وقاص وأبن عمر

(١) هي بكرة بنت صفوان بن رعل ؛ وبيت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَائِمِينَ وَالْقَائِمَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّاعِمِينَ وَالصَّاعِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾**

فيه مسائل ثلث :

الأولى — روى الترمذي عن أم ثُمارة الأنصارية أنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : ما أرى كل شيء إلا للرجال ، وما أرى النساء يُدَّكرن بشيء ! فقلت هذه الآية : « **إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ** » الآية . هذا حديث حسن غريب . و « **الْمُسْلِمِينَ** » اسم « **إِت** » . و « **الْمُسْلِمَاتِ** » عطف عليه . و يجوز رفعهن عند البعريين ؛ فأما النزاع فلا يجوز عنده إلا فيما لا يتبين فيه الإعراب .

الثانية — بدأ تعالى في هذه الآية بذكر الإسلام الذي يحم الإيمان وعمل الجوارح ، ثم ذكر الإيمان تخصيصاً له وتنبيهاً على أنه عظم الإسلام ودعامته . والقائمت : العابد المطيع . والصادق : معناه فيما عوهد عليه أن يفي به . والصابر عن الشهوات وعمل الطاعات في المكروه والمنشط^(١) . والخائف لله . والمتصدق بالقرض والنقل . وقيل : بالفرض خاصة ؛ والأول أمدح . والصابم كذلك . (**وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ**) أي عما لا يَحِلُّ من الزنى وغيره . وفي قوله : « **وَالْحَافِظَاتِ** » حذف يدل عليه المتقدم ، تقديره : والحافظات ؛ فاكفني بما تقدم . وفي « **الذَّاكِرَاتِ** » أيضاً مثله ؛ وتظهره قول الشاعر :

(١) المكروه (بفتح الميم) : المكروه . والمنشط : وهو الأمر الذي تنشط له وتغف إليه وتؤثر فيه ؛ وهو المنشط

بمعنى النشاط .

وَكُنَّا مُتَعَاتِلَةً كَانَتْ مَوْتَهَا • جَرَى قَوْعُهَا وَاسْتَشْعَرَتْ لَوْنُ مُنْهَبٍ

وردى سيويه : « لَوْنٌ مُنْهَبٌ » بالنصب . وإنما يجوز الرفع على حذف الهاء ، كأنه قال : واستشعرته ، فممن رفع لونها . والذاكر قيل في أدبار الصلوات وُذِّلُوا وَعِشْيَا ، وفي المضاجع وعند الانتباه من النوم . وقد تقدم هنا كلمة مفصلا في مواضعه ، وما يترتب عليه من الفوائد والأحكام ، فأغنى عن الإعادة . ^(١) والحمد لله رب العالمين . قال مجاهد : لا يكون ذاكرة لله تعالى كثيرا حتى يذكره قائما وجالسا ومضطجعا . وقال أبو سعيد الخدري : رضي الله عنه : من أيقظ أهله بالليل نصليا أربع ركعات كتبها من الناكزين الله كثيرا والناكرات .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ﴿٦٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — روى قتادة وابن عباس ومجاهد في سبب نزول هذه الآية : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب زينب بنت جحش ، وكانت بنت عمته ، فظننت أن الخطبة لنفسه ، فلما تبين أنه يريد لها زيدا ، كرهت وأبت وامتنعت ، فزلت الآية . فاذنعت زينب حينئذ وتزوجته . في رواية : فاستنعت وامتنع أخوها عبد الله لنسبها من قريش ، وأن زيدا كان بالأمس عبدا ، إلى أن نزلت هذه الآية ، فقال له أخوها : مُرِنِي بِمَا شِئْتَ ، فزوجها من زيد . وقيل : لأنها نزلت في أم كلثوم بنت عتبة بن أبي معيط ، وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم ، فزوجها من زيد بن حارثة ، فكرهت ذلك هي وأخوها وقالوا : إنما أردنا رسول

(١) الكنت : جمع أكت ، وهي حرة تصرب إلى السواد ، والمدة : شدة الحمرة مثل الدم . والمنون : جمع من ، وهو الظاهر . واستشعرت : جعلت شعارها . والمذهب : الخوة بالنصب . واليت لطفيل الفتوى (عن سيويه واليهين) .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٢١ و ج ٤ ص ٨٢ و ٢١٠ .

الله صلى الله عليه وسلم تزوجنا غيره ؟ فتركت الآية بسبب ذلك ، فأجابا إلى تزويج زيد ، قاله ابن زيد ، وقال الحسن : ليس لمؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم بأمر أن يعصياه .

الثانية - لفظة « ما كان ، وما ينبغي » ونحوها ، معناها الحظر والمنع ، فتجوز لحظر الشيء والحكم بأنه لا يكون ، كما في هذه الآية . وربما كان امتناع ذلك الشيء عقلا كقوله تعالى : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبَيِّنُوا شَيْعَهُمْ ^(١) » . وربما كان العلم بامتناعه شرعا كقوله تعالى : « مَا كَانَ لِيُشِيرَ أَنْبُؤُهُ ^(٢) اللَّهُ الْجَنَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوَّةَ » ، وقوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِيُشِيرَ أَنْ يَكْلَهُ ^(٣) اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » . وربما كان في المنعوبات ، كما تقول : ما كان لك يا فلان أن تترك النوافل ، ونحو هذا .

الثالثة - في هذه الآية دليل بل نص في أن الكفافة لا تعتبر في الأحساب وإنما تعتبر في الأدب ، خلافا لما لك والشافعي والمذنبين ، وذلك أن المولى تزوجت في قريش ؟ تزوج زيد زينة بنت جحش . وتزوج المقداد بن الأسود بضاعة بنت الزبير . وتزوج أبو حذيفة سلما من فاطمة بنت الوليد بن عتبة . وتزوج بلال أخت عبد الرحمن بن صوف . وقد تقدم هذا المعنى في غير موضع .

الرابعة - قوله تعالى : « أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِطَّةُ مِنْ أَمْرِهِمْ » قرأ الكوفيون « أن يكون » بالياء . وهو اختيار أبي عبيد ، لأنه قد فرق بين المؤنث وبين فعله . الباقيون بالناء ، لأن اللفظ مؤنث [فأنث] فعله حسن . والتذكير هل أن الخِطَّة بمعنى التخير ، فالخِطَّة مصدر بمعنى الاختيار . وقرأ ابن السكيت « الخِطَّة » بإسكان الياء . وهذه الآية في ضمن قوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَتْقِيهِمْ ^(٤) » . ثم تواعد تعالى وأخبر أن من يعص الله ورسوله فقد ضل .

(١) آية ٦٠ سورة النمل . (٢) آية ٧٩ سورة آل عمران . (٣) آية ٥١ سورة التورى .

(٤) في الأصول وابن العربي : « هذا » والنصب عن كتب الصحابة . (٥) راجع المسألة الخامسة

في ٢ ص ٩٩ و ٩٢ ص ٢٧٨ . (٦) آية ٢ من هذه السورة .

ومذا أدل دليل على ما ذهب إليه الجمهور من قهائنا، وقهها أصحاب الإمام الشافعي وبعض
الأكويين، من أن صيغة «أفعل» للوجوب في أصل وضعها؛ لأن الله تبارك وتعالى بقى
شبهة المكلف عند سماع أمره وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم، ثم أطلق على من بقيت له
شبهة عند صدور الأمر اسم المعصية، ثم علق على المعصية بذلك الضلال؛ فأنزحل الأمر
على الوجوب. والله أعلم.

قوله تعالى : وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ
عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَنُحِفِّي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَنُحِفِّي النَّاسَ
وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ نُحِفِّيَهُ قَلْبًا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًّا زَوْجَهَا لَكُنِي
لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًّا
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٥٧﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — روى الترمذي قال : حدثنا علي بن حجر قال حدثنا داود بن الزريقان عن
داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت : لو كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوحي لكتب هذه الآية : (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ) يعنى
بالإسلام (وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ) بالعق فاحتقه . (أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَنُحِفِّي فِي نَفْسِكَ
مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَنُحِفِّي النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ نُحِفِّيَهُ — إلى قوله — وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا)
وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوجها قالوا : تزوج حليمة أبنته ؛ فانزل الله تعالى :
« مَا كَانَ جَدُّ أَبَا أَحْمَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ » . وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم تنبأ وهو صغير، فلبث حتى صار رجلا يقال له زيد بن عبد، فانزل الله تبارك وتعالى
« أَدْعُوهُمْ لِأَسْمِهِمْ هُوَ أَفْسَقَ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاُخَوِّنُوا فِي الدِّينِ وَمَوَالِيَهُمْ »

فلان مولى فلان ، وفلان أخو فلان ؛ هو أقسط عند الله [يعنى أعلم] . قال أبو موسى .
 هذا حديث [غريب] قد روى عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن مشرق عن عائشة
 رضى الله عنها . قالت : لو كان النبي صلى الله عليه وسلم كاتماً شيئاً من الوحي لكتب هذه
 الآية « وإذ تقول لذي أنتم الله عليه وأنعمت عليه » هذا الحرف لم يرو بطوله .

قلت : هذا القدر هو الذى أخرجه مسلم فى صحيحه ، وهو الذى حصه الترمذى فى جامعه .
 وفى البخارى عن أنس بن مالك أن هذه الآية « ونحنى فى قبلك ما الله مبدي » نزلت فى شأن
 زينب بنت جحش وزيد بن حارثة . وقال عمر وأبن مسعود وعائشة والحسن : ما أنزل الله
 على رسوله آية أشد عليه من هذه الآية . وقال الحسن وعائشة : لو كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كاتماً شيئاً من الوحي لكتب هذه الآية لثقتها عليه . وروى فى الخبر أنه : أسى زيد
 فأوى إلى فراشه ، قالت زينب : ولم يستطع زيد ، وما أمتع منه غير ما منعه الله منى ،
 فلا يقدر على . هذه رواية أبى حصصة نوح بن أبى مرزم ، رفع الحديث إلى زينب أنها قالت
 ذلك . وفى بعض الروايات : أن زيدا تورم ذلك منه حين أراد أن يقربها ، فهذا قريب
 من ذلك . وجاء زيد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إن زينب تؤذنى بلسانها
 وتفعل وتفعل ! وإنى أريد أن أطلقها ، فقال له : « أمسك عليك زوجك واتق الله » الآية .
 فطلقها زيد فنزلت « وإذ تقول لذي أنتم الله عليه وأنعمت عليه » الآية .

وأختلف الناس فى تأويل هذه الآية ؛ فذهب جماعة وابن زيد وجماعة من المفسرين ،
 منهم الطبرى وغيره ، إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم وقع منه استحسان لزينب بنت جحش ،
 وهى فى مصمة زيد ، وكان حرصاً على أن يطلقها زيد فيتزوجها هو ؛ ثم إن زيدا لما أخبر
 بأنه يريد فراقها ، وشكوا منها غلظة قول وعصيان أمر ، وأذى بالسان وتغلياً بالشرف ،
 قال له : « اتق الله — أى فيما تقول عنها — وأمسك عليك زوجك » وهو يحثى الحرص
 على طلاق زيد إياها . وهذا الذى كان يحثى فى نفسه ، ولكنه لم يأمسك من الأمر بالمعروف .

وقال مقاتل : تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش من زيد لمكثت عنده حيناً ، ثم إن الله عليه السلام أتى زيداً يوماً يطلبه ، فأبصر زينب قائمة ، وكانت بفضاء جبلية جسيمة من أنتم نساء قريش ، فوحيًا وقال : " سبحان الله مقلب القلوب " ! فسمعت زينب بالتسبيحة قد كثرها لزيد ، ففطن زيد فقال : يا رسول الله ، أئذن لي في طلاقها ، فإن فيها كبراً ، تعلم من علي وتؤذي لسانها ، فقال عليه السلام : " أمسك عليك زوجك واتق الله " . وقيل : إن الله يبت ويحافز السرة وزينب متفضلة ^(١) في مقلها ، فرأى زينب فوقت في نفسه ، ووقع في نفس زينب أنها وقعت في نفس النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك لما جاء يطلب زيداً ، بغاه زيد فأخبره بذلك ، فوقع في نفس زيد أن يطلقها . وقال ابن عباس : (وتضمني في قيس) الحب لها . (وتضمني الناس) أي تستحيهم . وقيل : تخاف وتكره لائمة المبشرين لو قلت طلقها ، ويقولون أمر رجلاً بطلاق امرأته ثم تكهها حين طلقها . (والله أحق أن تحشاه) في كل الأحوال . وقيل : والله أحق أن تستحي منه ، ولا تأمر زيداً بإمساك زوجته بعد أن أعلمك الله أنها ستكون زوجتك ، فعاتبه الله على جميع هذا . وروى عن علي بن الحسين : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى الله تعالى إليه أن زيداً يطلق زينب ، وأنه يترجىها بزوج الله لهاها ، فلما تسكى زيد للنبي صلى الله عليه وسلم خلق زينب ، وأنها لا تطعمه ، وأعلمه أنه يريد طلاقها ، قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم على جهة الأدب والوصية : " اتق الله في قولك وأمسك عليك زوجك " وهو يعلم أنه سيفارقها ويترجىها ، وهذا هو الذي أخفى في نفسه ، ولم يد أن يأمره بالطلاق لما علم أنه سيترجىها . وخشي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلحقه قول من الناس في أن يترجى زينب بعد زيد ، وهو مولاه ، وقد أمره بطلاقها ، فعاتبه الله تعالى على هذا القدر من أن خشي الناس في شيء قد أباحه الله له ، بأن قال : " أمسك " مع علمه بأنه يطلق . وأعلمه أن الله أحق بالخشية ، أي في كل حال . قال علماؤنا رحمته الله عليهم : وهذا القول أحسن ما قيل في تأويل هذه الآية ، وهو الذي

(١) تخلف المرأة : ليست تلبس ههنا أو كانت في ثوب واحد .

عليه أجل التحقيق من المفسرين والعلماء الراشدين؛ كالزهري والقاضي بكر بن العلاء القشيري^{٢٧} والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم. والمراد بقوله تعالى: « وَنَحْشَى النَّاسَ » إنما هو إرجاف للناطقين بأنه تنهى عن تزويج نساء الأبناء وتزويج زوجة أبته. فاما ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم هوى زينب امرأة زيد - وربما أطلق بعض النحاة لفظ عشق - فهذا إنما يصدر من جاهل بمصحة النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا، أو مستخف بمجمرته. قال الترمذي الحكيم في نوادر الأصول، وأستبد إلى علي بن الحسين قوله: « قتل بن الحسين جاء بهذا من خزانة العلم جوهرها من الجواهر، ودرأ من النور، أنه إنما عتب الله عليه في أنه قد علم أنه ستكون هذه من أزواجك، فكيف قال بعد ذلك زيد: « أمسك عليك زوجك » وأخذت خشية الناس أن يقولوا: تزوج امرأة أبته؛ والله أحق أن تحشاه. وقال التماس: قال بعض العلماء ليس هذا من النبي صلى الله عليه وسلم خطيئة؛ ألا ترى أنه لم يؤمر بالنسوة ولا بالاستغفار منه. وقد يكون الشيء ليس بخطيئة إلا أن غيره أحسن منه، وأخفى ذلك في نفسه خشية أن يفتن الناس.

الثانية - قال ابن العربي: فإن قيل لآي معنى قال له: « أمسك عليك زوجك » وقد أخبره الله أنها زوجته. قلنا: أراد أن يختبر منه ما لم يعلمه الله من رغبته فيها أو رغبته عنها، فأبدى له زيد من الثمرة عنها والكره فيها، ما لم يكن حاسه منه في أمرها. فإن قيل: كيف يأمره بالتمسك بها وقد علم أن الفراق لا بد منه؟ وهذا تناقض. قلنا: بل هو صحيح للقاصد الصحيحة؛ لإقامة الحجج ومعرفة العاقبة؛ ألا ترى أن الله تعالى يأمر المبدع بالإيمان وقد علم أنه لا يؤمن، فليس في مخالفة متعلق الأمر لمتعلق العلم ما يمنع من الأمر به عقلاً وحكماً. وهذا من نفيس العلم فيقتونه وتقليه. وقوله: « وأتق الله » أى في طلاقها، فلا تطلقها. وأراد تنهى تنزيه لا نهى تحريم؛ لأن الأولى ألا يطلق. وقيل: « أتق الله » فلا تدعها بالنسبة إلى

(١) هو القاضي بكر بن محمد بن العلاء القشيري، فقيه المالكي ولد قضاء الرزاز. له كتاب في الأحكام والرذ على الميز، والأثرية ورد فيه على الطحاوي، وكتاب في الأصول، والرذ على القندرية والرذ على الشافعي. توفي سنة ٣٤٢هـ [الرائق بالوفيات لأصفدي].

البحر وأدى الزوج . ووثقني في قبلك . فبذل تعاق قلبه . وقيل : مفارقة زيد لباها .
وقيل : عليه إن زيدا سيطلقها ؛ لأن الله قد أحله بذلك .

الثالثة - روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لزيد : " ما أبعد في حقى أوتى
منك فأخطب زيب بن - " قال : فذهبت ووليتها ظهري توفيرا للنبي صلى الله عليه وسلم ،
ونخطبتها ففرحت وقالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أؤامر ربي ، فقامت إلى مسجدنا ونزل
القرآن ، فزوجها النبي صلى الله عليه وسلم ودخل بها .

قلت : معنى هذا الحديث ثابت في الصحيح . وتزيم له النساء (صلاة المرأة إذا خطبت
واستأذنتها ربها) روى الأئمة - واللفظ لمسلم - عن أنس قال : لما أخطبت علة زيب
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد : " فاذكراها من - " قال : فأتلفت زيب حتى أتاه
وهي عجمي يمينها . قال : فلما رأيتها عظمت في صدري ، حتى ما أستطيع أن أنظر إليها ، أت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوئيتها ظهري ، وتكفست من عقي ، فقلت : يا زيب ،
أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك ، قالت : ما أنا بصانعة شيئا حتى أؤامر ربي ،
فقامت إلى مسجدنا ونزل القرآن . وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بنيرانه .
قال : فقال ولقد رأيتنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلها الخبز والحم حين امتد النهار .
الحديث . في رواية " حتى تركوه " . وفي رواية عن أنس أيضا قال : ما رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم أولم من امرأة [من نسائه ^(١)] ما أولم من زيب ، لأنه ذبح شاة . قال علماؤنا :
نقله عليه السلام لزيد : " فاذكراها من - " أي أخطبها ، كما بينته الحديث الأول . وهذا
امتحان لزيد واختبار له ، حتى يظهر صبره وأتقاده وطوره .

قلت : وقد يستلبط من هذا أن يقول الإنسان لمصاحبه : أخطب من فلانة ، فزوجها
للمطلة منه ، ولا حرج في ذلك . والله أعلم .

(١) أمه ، أو أمه ، وأمها ، وأمها ، وأمها . (٢) زينة من سلم .

الاسم - تَا وَكَلْتُ امْرَا إِلَى اللَّهِ وَخِيعَ فَوَيْضًا إِلَيْهِ تَوَلَّى اللَّهُ زَوْجَهَا ؛ وَلَكَ قَالَ : (فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كُهَا) . وروى الإمام جعفر بن محمد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم « وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا » . ولما أعلمه الله بذلك دخل عليها بتبر إذن ، ولا تجديد عقد ولا تقرير صداق ، ولا شيء مما يكون شرطاً في حقوقنا ومشروعاً لنا . وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم ، التي لا يشاركه فيها أحد بإجماع من المسلمين . ولهذا كانت زليخة تخاصم نساء النبي صلى الله عليه وسلم ونقول : زوجهن أباًؤكن وزوجن الله تعالى . أخرجه النسائي عن أنس بن مالك قال : كانت زليخة تنفخ على نساء النبي صلى الله عليه وسلم تقول : إن الله عز وجل أنكحنى من السماء ؛ وفيها نزلت آية الجحاب ؛ وسأني .

الخامسة - المنتم إليه في هذه الآية هو زيد بن حارثة ، كما بيناه ، وقد تقدم خبره في أول السورة . وروى أن عمه لقيه يوماً وكان قد ورد مكة في شغل له ، فقال : ما أمتك يا غلام ؟ قال : زيد ، قال : أين من ؟ قال : ابن حارثة . قال ابن من ؟ قال : ابن شراحيل الكلبي . قال : فاسم أمك ؟ قال : سُمْدَى ، وكنت في أخوالى طي ، فضمه إلى صدره . وأرسل إلى أخيه وقومه فحضروا ، وأرادوا منه أن يقيم معهم ؛ فقالوا : لمن أنت ؟ قال : لمحمد بن عبد الله ، فأثروه وقالوا : هذا أبنا لفرقة طينا . فقال : « أمرض عليه فإن اختاركم فخذوا بيده » فبعث إلى زيد وقال : « هل تعرف هؤلاء ؟ » قال نعم ! هذا أبي ، وهذا أمي ، وهذا حمي . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « فأى صاحب كنت لك ؟ » فبكى وقال : لم سألني عن ذلك ؟ قال : « أخبرك فإن أحببت أن تلحق بهم فآلحق بهم وإن أردت أن تقيم فإنا من قد صرفت » فقال : ما أختار عليك أحداً . فغذبه عنه وقال : يا زيد ، اخترت العبودية على أهلك وعملك ! فقال : أي والله العبودية عند محمد أحب إلي من أن أكون حذكم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اشهدوا أنني وارث وموروث » . فلم يزل يقول : زيد بن محمد إلى أن نزل قوله تعالى « ادْعُوهم لِآبَائِهِمْ » ونزل « ما كان محمداً بـ أحد من رسلكم » .

السادسة - قال الإمام أبو القاسم عبد الرحمن السبكي رضي الله عنه : كان يقال
 يزيد بن محمد حتى نزل « أَدْعُوهُمْ لِأَتِيهِمْ » فقال : أنا زيد بن حارثة . وحرر عليه أن يقول :
 أنا زيد بن محمد . فلما نُزِعَ عنه هذا الشرف وهذا الفخر ، وعلو الله وحشته من ذلك
 شرفه بخصيصه لم يكن يخص بها أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهي أنه سماه
 في القرآن ؛ فقال تعالى : « فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا » يعني من زينب . ومن ذكره
 الله تعالى باسمه في الذكر الحكيم حتى صار قرآنا يُتْلَى في المحارب ، توه به غاية التنويه ؛ فكان
 في هذا تأنيس له ويحوس من الفخر بأية جد صلى الله عليه وسلم له . ألا ترى إلى قول أبي
 ابن كعب حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ أَمْرِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ سُورَةَ كَذَا »
 فيكي وقال : « أَوْذَعْتُكَ هُنَاكَ ؟ » وكان يكافه من القرح حين أخبر أن الله تعالى ذكره ؛ فكيف
 بين صار اسمه قرآنا يتل على يده ، يتلوه أهل الدنيا إذا قرءوا القرآن ، وأهل الجنة كذلك
 أبدا ، لا يزال على السنة المؤمنين ، كما لم يزل مذكورا على الخصوص عند رب العالمين ؛
 إذ القرآن كلام الله القديم ، وهو باق لا يبدى ؛ فاسم زيد هذا في الصحف المكتوبة المرفوعة
 المطهرة ، تذكره في التلاوة السفرة الكرام البررة . وليس ذلك لاسم من أسماء المؤمنين
 إلا لنبي من الأنبياء ، وزيد بن حارثة مويضا من الله تعالى له مما نُزِعَ عنه . وزاد في الآية
 أن قال : « وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ » أي بالإيمان ؛ فدل على أنه من أهل الجنة ،
 على ذلك قيل أن يموت ، وهذه فضيلة أخرى .

السابعة - قوله تعالى : (وَطَرًا) الوطر كل حاجة للسرة له فيها همة ؛ وأجمع
 الأوطار . قال ابن عباس : أي بلغ ما أراد من حاجته ؛ يعني الجماع . وفيه إضمار ، أي لما
 قضى وطره منها وطلقها « زَوَّجْنَا كُهَا » . وقراءة أهل البيت « زَوَّجْنَاهَا » . وقيل :
 الوطر حارة من الطلاق ؛ قاله قتادة .

الثامنة - ذهب بعض الناس من هذه الآية ، ومن قول شعيب : « إِنْ أَرِيدَ
 أَنْ تُنِكَمَكَ » إلى أن ترتيب هذا للذي في المهور ينبغي أن يكون : « أَنْكَحَهُ لِأَمَا » فتقدم
 (١) في الأمور : « ... وهذا الفخر به » زيادة لفظة « م » . (٢) آية ٢٧ سورة القصص .

ضمير الزوج كما في الآيتين . وكذلك قوله عليه السلام لصاحب الزباء : " يا أحب قد أنكحكها بما معك من القرآن " . قال ابن عطية : وهذا غير لازم ؛ لأن الزوج في الآية مخاطب لحسن تقديمه ، وفي المهور الزوجان [سواء] ، ففهم من شئت ، ولم يبق ترجيح إلا بدرجة الرجال ، وأنهم القوامون .

التاسعة — قوله تعالى : (زَوَّجْنَاكُمْهَا) دليل على ثبوت الولي في النكاح ؛ وقد تقدم الخلاف في ذلك . وروى أن عائشة وزينب نفلهما ؛ فقالت عائشة : أنا التي جاء بهي الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم في سرقة من حرير فيقول : " هذه أمراك " ترجمه الصحيح . وقالت زينب : أنا التي زوجني الله من فوق سبع سموات . وقال الشعبي : كانت زينب تحول رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى لأدلى عليك بثلاث ، ما من لسانك امرأة تدل بهن — : إن جدتي وبجلك واحد ، وإن الله أنكحك إياي من السماء ، وإنه السغير في ذلك جبريل . وروى عن زينب أنها قالت : لما وقعت في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستطعني زيد ، وما امتنع منه غير ما يحبه الله تعالى مني فلا يقدر علي .

قوله تعالى : مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ مِنْهُ مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يَبَغُفُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَيَحْشَوْنَهُ وَلَا يَحْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (مَنْهُ مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ) هذه مخاطبة من الله تعالى لجميع الأئمة عليهم أن هذا ونحوه هو السنن الأقدم في الأنبياء أن ينالوا ما أحله لهم ، أي سنن محمد صلى الله عليه وسلم في التوسعة عليه في النكاح سنة الأنبياء الماضية ؛ كما ورد لميلان . فكان لداود مائة امرأة وثلاثمائة سُرّة ، وللسليمان ثلاثمائة امرأة وسبعمائة سُرّة . وذكر الثعلبي عن مقاتل وابن الكلبي أن الإشارة إلى داود عليه السلام ؛ حيث جمع الله بينه وبين من قن بها .

و «سنة» نصب على المصدر؛ أي من الله له سنة واسعة. و «الذين خلوا» هم الأنبياء؛
بدليل وصفهم بـ «بُدِّ بقله» : «الذين يبلغون رسالات الله» .

قوله تعالى : مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ
وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿١٠﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - لما تزوج زيلب قال الناس : تزوج امرأة ابنه؛ فزلت الآية؛ أي ليس
هو بأبنته حتى يحرم عليه حليته، ولكنه أبو أخته في التجليل والتعظيم، وأن نسائه عليهم حرام.
فأذهب الله بهذه الآية ما وقع في نفوس المتأففين وغيرهم، وأعلم أن عبدا لم يكن أباً أحد من
الرجال المعاصرين له في الحقيقة. ولم يقصد بهذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن
له ولد، فقد ولد له ذكور : إبراهيم، وإسماعيل، وإسحاق، والوطيب، والمطهر؛ ولكن لم يش له ابن حتى
يصير رجلاً. وأما الحسن والحسين فكانا طفلين، ولم يكونا رجلين معاصرين له.

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ ﴾ قال الأخفش والقرطبي : أي ولكن
كان رسول الله. وأجازا «ولكن رسول الله وخاتم» بالرفع. وكذلك قرأ ابن أبي عملة
وبعض الناس «ولكن رسول الله» بالرفع؛ حل معنى هو رسول الله وخاتم النبيين. وقرأت
فرقة «ولكن» بتشديد النون، ونصب «رسول الله» على أنه اسم «لكن» والخبر محذوف.
«وخاتم» قرأ حاصم وحده بفتح التاء، بمعنى أنهم به ختموا؛ فهو كالخاتم والطابع لم.
وقرأ الجمهور بكسر التاء بمعنى أنه ختمهم؛ أي جاء آخرهم. وقيل : الخاتم والخاتم لغتان؛
مثل طابع وطابع، ودائق ودائق، وطابق من ألهم وطابق.

الثالثة - قال ابن عطية : هذه الألفاظ عند جماعة علماء الأئمة خلفا وسلفا متقاة
على العموم التام مقتضية نصاً أنه لا نبي بعده صلى الله عليه وسلم. وما ذكره القاضي بن الطيب
في كتابه المسمى بالمداية، من تجويز الاحتمال في ألفاظ هذه الآية ضعيف. وما ذكره الفزالي

في هذه الآية ، وهذا المعنى في كتابه الذي سماه بالانتماء ، إلحاد هندي ، وتطرق خيث إلى تشويش عقيدة المسلمين في ختم محمد صلى الله عليه وسلم النبوة ؛ فالحذر الحذر منه ! والله الهادي برحمته .

قلت : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا نبوة بعدى إلا ما شاء الله " ، قال أبو عمر : يعني الرؤيا — والله أعلم — التي هي جزء منها ؛ كما قال عليه السلام : " ليس يبقى بعدى من النبوة إلا الرؤيا الصالحة " . وقرأ ابن مسعود « من رجالكم ولكن نبياً ختم النبيين » . قال الرمثاني : ختم به عليه السلام الاستصلاح ، فمن لم يصلح به فيؤمن من صلاحه . قلت : ومن هذا المعنى قوله عليه السلام : " بُعثت لأتمم مكارم الأخلاق " . وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى داراً فأتمها وأكملها إلا موضع لبنة فعمل الناس يدخلونها ويتعجبون منها ويقولون لولا موضعُ اللبنة — قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — فأنا موضع اللبنة جئت فختمت الأنبياء " . ونحوه عن أبي هريرة ، غير أنه قال : " فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين " .

قوله تعالى : يَتْلِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿١١﴾

أمر الله تعالى عباده بأن يذكروه ويشكروه ، ويكثرُوا من ذلك على ما أنعم به عليهم . وجعل تعالى ذلك دون حدٍّ لمبولته على العبد . ولعظم الأجر فيه قال ابن عباس : لم يُعَذَّر أحدٌ ترك ذكر الله إلا من غلبه على عقله . وروى أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أكثرُوا ذكر الله حتى يقولوا بحسنون " . وقيل : الذكر الكثير ما جرى على الإخلاص من القلب ، والقليل ما يقع على حكم النفاق كالذكر باللسان .

قوله تعالى : وَسَبِّحُوْهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴿١٢﴾

أي اشتغلوا بالسبح في معظم أحوالكم بالتسبيح والتبليغ والتحميد والتكبير . قال مجاهد : وهذه كلمات يقولون الطاهر والمحيّد والجَنِّب . وقيل : أدموه . قال جرير :

فلا تنس تسبيح الضحا إن يوسفًا • دَمًا ربه فاختاره حين صبحا
 وقيل : المراد صلوا لله بكرة وأصيلًا ؛ والصلوة تسمى تسبيحا • وخص الفجر والمغرب والمشاء
 بالذكر لأنها أحق بالتحريض عليها ، لانصالحا بأطراف الليل • وقال قتادة والطبري : والإشارة
 إلى صلاة الغداة وصلاة العصر • والأصيل : العشي وجمعه أصائل • والأصل بمعنى الأصيل ،
 وجمعه أصال ؛ قاله المبرد • وقال غيره : أصل جمع أصيل ؛ كزيف وزغف • وقد تقدم ^(١)
 مسألة - هذه الآية مدنية ، فلا تعاقب بها لمن زعم أن الصلاة إنما فرضت أولًا
 صلاتين في طرفي النهار • والرواية بذلك ضعيفة فلا التفات إليها ولا معول عليها • وقد مضى
 الكلام في كيفية فرض الصلاة وما العلماء في ذلك في «سبحان» والحمد لله •

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكَ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ
 إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ) قال ابن عباس : لما نزل «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ
 يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ» قال المهاجرون والأنصار : هذا لك يا رسول الله خاصة ، وليس لنا فيه
 شيء ؛ فانزل الله هذه الآية •

قلت : وهذه نعمة من الله تعالى على هذه الأمة من أكبر النعم ؛ ودليل على فضيلتها على
 سائر الأمم • وقد قال : «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» • والصلوة من الله على العبد هي
 وحمته لدور بركته لديه • وصلاة الملائكة : دعاؤهم للمؤمنين واستغفارهم لهم ؛ كما قال :
 «وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا» وسبأني • وفي الحديث : أن بني إسرائيل سألوا موسى عليه
 السلام أَيْصَلِّي رَبُّكَ جَل وَعِز ؟ فأعظم ذلك ؛ فأوحى الله جل وعز إن صلاتي بأن رحمتي
 سبقت غضبي ؛ ذكره النحاس • وقال ابن عطية : وروت فرقة أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) راجع ٧ ص ٣٥٥ (٢) راجع ١٠ ص ٢١٠ (٣) آية ١١٠ سورة آل عمران •

(٤) آية ٧ سورة لآخر •

قيل له : يا رسول الله ، كيف صلاة الله على عباده . قال : " سُبِّحَ قُدُّوسٌ رَحْمَتِي سَبَقَتْ فُضِي " . واختلف في تأويل هذا القول ؛ فقيل : إنه كلام من كلام الله تعالى وحى صلاته على عباده . وقيل : سُبِّحَ قُدُّوسٌ من كلام عهد صلى الله عليه وسلم ، وقُدِّمَ بين يدي نطقه باللفظ الذى هو صلاة الله وهو " رَحْمَتِي سَبَقَتْ فُضِي " من حيث فهم من السائل أنه توهم في صلاة الله على عباده وجهاً لا يليق بالله عز وجل ؛ فقدم التنزيه والتعظيم بين يدي إخباره . قوله تعالى : (لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) أى من الضلالة إلى الهدى . ومعنى هذا التثبيت على الهداية ؛ لأنهم كانوا في وقت الخطاب على الهداية . ثم أخبر تعالى برحمته بالمؤمنين تأنيساً لهم فقال : (وَكَانَ الْمُؤْمِنِينَ رَاحِيًا) .

قوله تعالى : تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿١٥﴾

اختلف في الضمير الذى في « يَلْقَوْنَهُ » على من يعود ؛ فقيل على الله تعالى ، أى كان بالمؤمنين راحياً ، فهو يؤتئهم من عذاب الله يوم القيامة . وفي ذلك اليوم يلقونه . و (تَحِيَّتُهُمْ) أى تحية بعضهم لبعض . (سَلَامٌ) أى سلامة لنا ولكم من عذاب الله . وقيل : هذه التحية من الله تعالى ؛ المعنى : فيسلمهم من الآفات ، أو ينشرهم بالأمن من المخافات (يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ) أى يوم القيامة بعد دخول الجنة . قال « معناه الزواج » واستشهد بقوله جل وعز : « وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ » . وقيل : « يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ » أى يوم يلقون ملك الموت ؛ وقد ورد أنه لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه . روى عن البراء بن عازب قال : « تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ » فيسلم ملك الموت على المؤمن عند قبض روحه ، لا يقبض روحه حتى يسلم عليه .

قوله تعالى : يَتْلَاهَا أَلْفِيٌّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١٦﴾
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿١٧﴾

هذه الآية فيها تأنيس للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، وتكريم لجميعهم . وهذه الآية تضمنت من أسماء صلى الله عليه وسلم ستة أسماء ، ولتبييننا صلى الله عليه وسلم أسماء كثيرة وسماوات جليلة ، ورد ذكرها في الكتاب والسنة والكتب المتقدمة . وقد سماه الله في كتابه محمداً وأحمد . وقال صلى الله عليه وسلم فيما روى عنه الثقات المدول : " إلى خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد ، وأنا المسمى الذي يحجوا الله في الكفر وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب " . وفي صحيح مسلم من حديث جابر بن مطعم : وقد سماه الله « ربه ورفياً » . وفيه أيضاً عن أبي موسى الأشعري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى لنفسه أسماء ، فيقول : « أنا محمد وأحمد والمُتَّقَى والحاشِر ونبي التوبة ونبي الرحمة » . وقد تتبع القاضي أبو الفضل عياض في كتابه المسمى (بالشفاء) ما جاء في كتاب الله وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومما نقل في الكتب القديمة ، وإطلاق الأمة أسماء كثيرة وصفات عديدة ، قد صدقت عليه صلى الله عليه وسلم مسمياتاً ، ووجدت فيه معانيها . وقد ذكر القاضي أبو بكر بن العربي في أحكامه في هذه الآية من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم سبعة وستين اسماً ، وذكر صاحب (وسيلة المتعبدين إلى متابعة سيد المرسلين) عن ابن عباس أن لمحمد صلى الله عليه وسلم مائة وثمانين اسماً ، من أرادها وجدها هناك . وقال ابن عباس : لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم طلياً ومعاذاً ، فبعثهما إلى اليمن ، وقال : " اذهبا فبشرا ولا تُنْفرا ولا يُسرا ولا تُعسرا فإنه قد أنزل عليّ ... " وقسرا الآية .

قوله تعالى : (شَاهِدًا) قال سعيد بن قتادة : « شاهدًا » على أنتم بالتبليغ إليهم ، وعلى سائر الأمم ، بتبليغ أنبيائهم ، ونحو ذلك . (وَبَشِّرًا) معناه للمؤمنين برحمة الله وبالجنة . (وَنَذِيرًا) معناه للمعصاة والمكذبين من النار وعذاب الخلد . (وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ) الدعاة إلى الله هو تبليغ التوحيد والأخذ به ، ومكافحة الكفرة . و (بِإِذْنِهِ) هنا معناه : بأمره وإياك ، وتقديره ذلك في وقته وأوانه . (وَفِي مَرَجًا مُبِينًا) هنا استعارة للنور الذي يضيئ منه شروحه .

وقيل : « وسراجاً » أى هادياً من ظلم الضلالة؛ وأنت كلمصباح المضيء . ووصفه بالإثارة لأن من السراج ما لا يضيء ، إذا قَلَّ سِلْطُهُ وَدَقَّتْ نَبْلُهُ . وفى كلام بعضهم : ثلاثة تُضَيُّ : رسول بلىء ، وسراج لا يضيء ، ومائدة ينتظر لها من يحيى . وسئل بعضهم عن الموحِّشِينَ فقال : ظلام سائر وسراج فاتر . وأسند النحاس قال : حدثنا محمد بن إبراهيم الرازى قال حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربى عن شَيْبَانَ الصَّوِّى قال حدثنا قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال : لما نزلت « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً . وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ بِآذَانِهِ وَصِرَاجاً مُنِيرًا » دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً ومعاذاً فقال : « انطلقا فبشِّرا ولا تُصمرا فإنه قد نزل على النبيلة آية » يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً - من النار - وداعياً إلى الله - قال - شهادة أنت لا إله إلا الله - بآذنيه - بامرء - وسراجاً مُنِيرًا - قال - بالقولان . وقال الزجاج : « وسراجاً » أى وذا سراج مُنِير ، أى كُتَاب تِيَر . وأجاز أيضاً أن يكون بمعنى : وثالياً كُتَاب الله ،

قوله تعالى : وَيُبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيراً ﴿١٧﴾ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَيُبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) الواو عاطفة جملة على جملة؛ والمعنى متقطع من الذى قبله . أمره تعالى أن يبشر المؤمنين بالفضل الكبير من الله تعالى . وعلى قول الزجاج : ذا سراج مُنِير ، أو وثالياً سراجاً مُنِيرًا ، يكون معطوفاً على الكافى « أَرْسَلْنَاكَ » . قال ابن عطية : قال لنا أبى رضى الله عنه ، هذه من أَرْجَى آية عندى فى كُتَاب الله تعالى ، لأن الله عز وجل قد أمر نبيه أن يبشر المؤمنين بأن لهم عنده فضلاً كبيراً ؛ وقد بين تعالى الفضل الكبير فى قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَمْ يَمَسَّوْنَ

يُحَدِّثُكُمْ فِي ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ . « فَلَا يَأْتِي فِي هَذِهِ السُّورَةِ خَيْرٌ ، وَآتَى فِي « سَمِ
صَق » تَضَمُّرًا . « وَلَا يُطْلَعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ » أَيْ لَا تَطْلُعُهُمْ فِيَا يُشِيرُونَ عَلَيْكَ مِنْ
الْمُنَافِقَةِ فِي الدِّينِ وَلَا تَمَاتُهُمْ . « الْكَافِرِينَ » : أَيْ سَفِيَانِ وَعَكْرَةَ وَأَبَى الْأَحْوَرِ السَّكَنِيِّ .
قَالُوا : يَا مُحَمَّد ، لَا تَذْكُرْ آلِهَتَنَا يَسُوءُ تَقَبُّكَ . « وَالْمُنَافِقِينَ » : عِدَّةُ اللَّهِ بْنِ أَبِي وَصَدَّ اللَّهُ
أَبْنُ سَعْدٍ وَعُصَمَةُ بْنُ أَبِي رَافٍ ، حَقُّوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِبْجَابَتِهِمْ بِمَعْلَةِ الْمَصْلُحَةِ .
(وَدَعَّ أَذَانَهُمْ) أَيْ دَعَّ أَنْفَ تَلْفِيزِهِمْ عِزَازَةً عَلَى إِفْجَابَتِهِمْ لِمَا لَكَ . فَامْرَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِرَبِّكَ
مَعَانِيَهُمْ ، وَالصَّحِيفَ مِنْ زَالِهِمْ ، فَالْمَصْدَرُ عَلَى هَذَا مِثْلُ مِثَالِ الْمَفْعُولِ . وَنُسْخَ مِنْ الْآيَةِ عَلَى
هَذَا التَّأْوِيلِ مَا يَخُصُّ الْكَافِرِينَ ، وَنَاسِخَ آيَةِ السِّيفِ . وَفِيهِ مَعْنَى ثَانِي : أَيْ أَعْرَضَ عَنْ
أَقْوَامِهِ وَمَا يُرِيدُونَكَ ، وَلَا تَشْتَغِلْ بِهِ ، فَلِلْمَصْدَرِ عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ مِثْلُ مِثَالِ الْفَاعِلِ . وَهَذَا
تَأْوِيلُ مُجَاهِدٍ ، وَالْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ السِّيفِ . (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أَمْرُهُ بِالْتَّوَكُّلِ عَلَيْهِ ، وَأَنَّهُ
يَقُولُ : (وَكَفَى لِلَّهِ وَكِيلًا) وَفِي قُوَّةِ الْكَلَامِ وَهُدًى يَنْصُرُ . وَالْوَكِيلُ : الْخَافِظُ الْقَائِمُ عَلَى الْأَمْرِ .
قَوْلُهُ تَعَالَى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ لَمْ يَكُنَّ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمِنْهُمْ
وَمِنْهُنَّ صَرَاحًا بِجَمِيلٍ ۝

فِيهِ سَبْعُ مَسَائِلَ :

الأولى — قَوْلُهُ تَعَالَى : (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ) لِمَا جَرَتْ
قِصَّةُ زَيْدٍ وَتَطْلِيقِهِ زَيْنَبَ ، وَكَانَتْ مَنْسُوخَةً بِهَا ، وَخَطَبَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ انْقِضَاءِ
عِدَّتِهَا — كَمَا يَبَيِّنُهُ — خَاطَبَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِحُكْمِ الزَّوْجَةِ طَلَاقِ قَبْلِ الْبِنَاءِ ، وَبَيَّنَ ذَلِكَ الْحُكْمَ لِلْأُمَّةِ
فَالْمُطَلَّقَةُ إِذَا لَمْ تَكُنْ مَحْصُوسَةً لَا مَدَّةَ عَلَيْهَا بِنَحْوِ الْكَلْبِ وَإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ عَلَى ذَلِكَ . فَإِنْ دَخَلَ
بِهَا فَعَلَيْهَا الْمَدَّةُ إِجْمَاعًا .

(١) آيَةُ ٢٢ سُوْرَةِ النُّوْرِ . (٢) فِي الْأُمُورِ : « عَلَى إِذَا يَكُنْ لِمَا » .

الثانية - النكاح حقيقة في الوطء، وتسمية المقد نكاحا للمباينة له من حيث إنه طريق إليه . وتظيره تسميتهم الخمر إثمًا لأنه سبب في اقتراف الإثم . ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى المقد ؛ لأنه في معنى الوطء، وهو من آداب القرآن؛ الكتابة منه بلفظ الملازمة والمباشرة والقربان والتفتى والإتيان .

الثالثة - استدل بعض العلماء بقوله تعالى : « ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ » وبجمله « ثُمَّ » على أن الطلاق لا يكون إلا بعد نكاح، وأن من طلق المرأة قبل نكاحها وإن عتبا، فإن ذلك لا يلزمه . وقال هذا نيّف على ثلاثين من صاحب وتاج وإمام . تنبى البخارى منهم اثنين وعشرين . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا طلاق قبل نكاح » ومعناه : أن الطلاق لا يقع حتى يحصل النكاح . قال حبيب بن أبي ثابت : مثل علي بن الحسين رضى الله عنهما عن رجل قال لامرأة : إن تروجك فأنت طالق؟ فقال : ليس بشيء؛ ذكر الله عز وجل النكاح قبل الطلاق . وقالت طائفة من أهل العلم : إن طلاق المعينة الشخص أو القبيلة أو البلد لازم قبل النكاح ؛ منهم مالك وجميع أصحابه ؛ وجمع عظيم من علماء الأمة . وقد مضى في « برائة » الكلام فيها ودليل الفريقين . والحمد لله . فإذا قال : كل امرأة أتزوجها [طالق] وكل عبد أشتريه حرًا ، لم يلزمه شيء . وإن قال : كل امرأة أتزوجها إلى عشرين سنة ، أو إن تزوجت من بلد فلان أو من بنى فلان فهي طالق ؛ لزمه الطلاق ما لم يخف العنت على نفسه في طول السنين ، أو يكون عمره في الغالب لا يبلغ ذلك ، فله أن يتزوج . وإنما لم يلزمه الطلاق إذا عزم لأنه ضيق على نفسه المتاح ؛ فلو منعناه ألا يتزوج لحرج^(١) وخيف عليه العنت . وقد قال بعض أصحابنا : إنه إن حد ما يتسرر به لم ينكح ؛ وليس بشيء ؛ وذلك أن الضرورات والأعذار ترفع الأحكام ؛ فيصير هذا من حيث الضرورة كن لم يخلف ؛ قاله ابن خويزننداد .

(١) الخمر ؛ تحزن وتذكر ؛ والثابت أكثر . (٢) الذى سماه الجنادى في (باب لا طلاق قبل

النكاح) أربعة وعشرين . (٣) راجع المسألة الخامسة ٨ ص ٢١١ (٤) حجج : أم .

الرابعة - استدل داود - ومن قال بقوله - أن المطلقة الرجعية إذا راجعها زوجها
 من أن تنقض عتبتها ثم فارقتها قبل أن يتسبا ، أنه ليس عليها أن تنقض عتبتها ولا عتة مستقبلية ؛
 لأنها مطلقة قبل الدخول بها . وقال عطاه بن أبي رباح وفرقة : تنقض في عتبتها من طلاقها
 الأول - وهو أحد قول الشافعي - ؛ لأن طلاقه لها إن لم يمسا في حكم من طلقها
 في عتبتها قبل أن يراجعها . ومن طلق امرأته في كل طهر مرة بنت ولم تساق . وقال
 مالك : إذا فارقتها قبل أن يمسا إنها لا تنقض على ما مضى من عتبتها ، وإنما تنقض من يوم
 طلقها عتة مستقبلية . وقد ظلم زوجها نفسه وأخطأ إن كان أرتجمها ولا حاجة له بها . وعلم
 هذا أكثر أهل العلم ؛ لأنها في حكم الزوجات المدخول بهن في الثقة والسكنى وغير ذلك
 ولذلك تساقب العتة من يوم طلقته ؛ وهو قول جمهور فقهاء البصرة والكوفة ومكة والمدينة
 والشام . وقال الثوري : أجمع الفقهاء عندنا على ذلك .

الخامسة - فلو كانت بائنة غير ميتة فترجعها في العتة ثم طلقها قبل الدخول فلد
 اختلوا في ذلك أيضا ؛ فقال مالك والشافعي وزفر وعثمان البتي : لها نصف الصداق وتم
 بقية العتة الأولى . وهو قول الحسن وعطاء وعكرمة وابن شهاب . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف
 والثوري والأوزاعي : لها مهر كامل للنكاح الثاني وعتة مستقبلية . جعلوها في حكم المدخول
 بها لا احتدادها من مائه . وقال داود : لها نصف الصداق ، وليس عليها بقية العتة الأولى
 ولا عتة مستقبلية . والأولى ما قاله مالك والشافعي ، والله أعلم .

السادسة - هذه الآية مخصصة لقوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرْجِعْنَ بِأَمْثَلِ ثَمَنِهِنَّ ^(١) »
 وقوله : « وَاللَّائِي يَلْسَنَ مِنَ الْقَيْصِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَادْتُمْ قَبْلَهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ^(٢) »
 وقد مضى في « البقرة » ، ومضى فيها الكلام في النعمة ، فأغنى عن الإعادة هنا . (وسرورهن ^(٣))
 مَرَّاحًا جِيلًا) فيه وجهان : أحدهما - أنه دفع الثمن بحسب المتبعة والمُسَمَّرَةِ ؛ قاله

(١) آية سورة الطلاق . (٢) راجع ٣٧ ص ١١٢ وما بعدها . (٣) راجع ٣٧ ص ٢٠٠

وما بعدها .

ابن عباس . الثاني - أنه طلقها طاهراً من غير جماع؛ قاله قتادة . وقيل : فمردوحه بعد الطلاق إلى أهلها؛ فلا يجتمع الرجل والمطلقة في موضع واحد .

السابعة - قوله تعالى : (فَتَوَدَّعْنَ) قال سعيد : هي مفسوخة بالآية التي في البقرة؛ وهي قوله : « وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَتَصَدَّقْنَ مَا فَرَضْتُمْ » أي فلم يذكر التمة . وقد مضى الكلام في معنا في « البقرة » مستوفى . وقوله : « وَمَرَحُوهُنَّ » مطلقوهن . والتسريح كناية عن الطلاق عند أبي حنيفة؛ لأنه يستعمل في غيره فيحتاج إلى النية . وعند الشافعي صريح . وقد مضى في « البقرة » القول فيه فلا معنى للإعادة (١) (بجلاء) سنة؛ غير بدعة .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ عَمَّتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَتِكَ الَّتِي هَاجَرَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٠﴾

فيه تسع عشرة مسألة :

الأولى - روى الشافعي عن أبي صالح عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت : خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فعزني؛ ثم أزال الله تعالى : (إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِكَ وَبَنَاتِ

(١) ج ٣ ص ٢٠٤ (٢) ج ٤ ص ١٢٥ (٣) قالت : إلى امرأة صبية (ذات ميان) . وفي بعض

الروايات : قالت يا رسول الله؛ لأننا أحب للممن مسمى وبصري وحق الزوج عظيم؛ فأعشى أن أصبح حق الزوج .

ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج في اى الناس شاء ، وكان يشق ذلك على نسائه ، فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء إلا من شئى ، مُرّ نسائه بذلك .

قلت : والقول الأول أصح لما ذكرناه . ويدل أيضا على محضه ما أخرجه الترمذى عن عطية قال : قالت عائشة رضى الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله تعالى له النساء . قال : هذا حديث حسن صحيح .

الثالثة - قوله تعالى : (وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ) أحل الله تعالى السرارى لنيته صلى الله عليه وسلم ولائحته مطلقا ، وأحل الأزواج لنيته عليه الصلاة والسلام مطلقا ، وأحله لخلق بنيده . وقوله : (يَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ) أى رده عليك من الكفار . والنتيجة قد تسمى فينا ؛ أى مما أفاء الله عليك من النساء بالاعتوذ على وجه القهر والغلبة .

الرابعة - قوله تعالى : (وَبَنَاتِ عَمَّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ) أى أحلنا لك ذلك زائدا من الأزواج اللاتي آيت أجورهن وما ملكت يمينك ، على قول الجمهور ؛ لأنه لو أراد أحلنا لك كل امرأة تزوجت وآتيت أجرها ، لما قال بعد ذلك « وَبَنَاتِ عَمَّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ » لأن ذلك داخل فيما قلتم .

قلت : وهذا لا يلزم ، وإنما خص هؤلاء بالذكر تشريفا لمن ؛ كما قال تعالى : « وَيَمَا فَآكِهَةً وَنَحْلًا وَرُومًا » . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : (اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ) فيه قولان : الأول - لا يحل لك من قرابتك كبنات عمك العباس وغيره من أولاد عبد المطلب ، وبنات أولاد بنات عبد المطلب ، وبنات النحال من ولد بنات عبد مناف بن زهرة إلا من أسلم ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله تعالى عنه » . الثاني - لا يحل لك منهن إلا من هاجرتك للمدينة ؛ لقوله تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهِجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلَا يَهِيْمُ

مِنْ تَحْتِ وَحْتِ يَهْجُرُوا) ومن لم يهاجر لم يَهْجُرْ، ومن لم يهجر لم يصلح للنبي صلى الله عليه وسلم الذي كل وترق وعظم، صلى الله عليه وسلم.

السادسة - قوله تعالى: (مَكَ) المكية هنا الاشتراك في الهجرة لا في الصحبة فيها؛ فمن هاجر حل له، كان في صحبته إذ هاجر أو لم يكن. يقال: دخل فلان مبي ونهرج مبي؛ أي كان عمله كعمل وإن لم يقترن فيه عملكما. ولو قلت: نرجنا معاً لاقتضى ذلك المعنيين جميعاً: الاشتراك في الفعل، والاقتران [فيه].

السابعة - ذكر الله تبارك وتعالى العم قرداً والبعات جمعاً. وكذلك قال: «خالك»، «وخالاتك» والحكمة في ذلك: أن العم والخال في الإطلاق اسم جلس كالشاعر والرائز؛ وليس كذلك العم والخالة. وهذا عُرِفَ لنوى، بجاء الكلام عليه بناية البيان لرغ الإشكال، وهذا دقيق فاملوه؛ قاله ابن العربي.

الثامنة - قوله تعالى: (وَأَمْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ) صطف على «أحلبنا». المعنى وأحلبنا تلك امرأة تهب نفسها من غير صداق. وقد اختلف في هذا المعنى؛ فروى عن ابن عباس أنه قال: لم تكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة إلا بعقد نكاح أو ملك يمين. فأما الحبة فلم يكن عنده منهن أحد. وقال قوم: كانت عنده موهوبة.

قلت: والذي في الصحيحين يقوى هذا القول ويصده؛ روى مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: كنت أثار على الأثني وهين أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول: أما تستحي امرأة تهب نفسها لرجل! حتى أنزل الله تعالى: «تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ» فقلت: والله ما أرى ربي إلا يسارع في هواك. وروى البخاري عن عائشة أنها قالت: كانت خولة بنت حكيم من الأثني وهين أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم. فدل هذا على أنهن كنن غير واحدة. والله تعالى أعلم. الزُّعْتَرِيُّ: وقيل الموهوبات أربع: ميمونة بنت الحارث، وزينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية، وأم شريك بنت جابر، وخولة بنت حكيم.

قلت : وقد يفسد هذا اختلاف . قال قتادة : هي ميمونة بنت الحارث . وقال الشعبي : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين امرأة من الأنصار . وقال علي بن الحسين والضحاك ومقاتل : هي أم شريك بنت جابر الأسدية ، وقال حمزة بن الزبير : أم حكيم بنت الأوقص السامية .

الثامنة - وقد اختلف في اسم الواحدة نفسها ؛ فقيل هي أم شريك الأنصارية ، اسمها ثَمْرِيَّة . وقيل غَزِيلَة . وقيل ليل بنت حكيم . وقيل : هي ميمونة بنت الحارث حين خطبها النبي صلى الله عليه وسلم ، فجاءها الخاطب وهي على بغيرها فقالت : البعروا طيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : هي أم شريك العامرية ، وكانت عند أبي العكر الأزدي . وقيل عند الطغفل بن الحارث فولدت له شريكا . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها ، ولم يثبت ذلك . والله تعالى أعلم ؛ ذكره أبو عمر بن عبد البر . وقال الشعبي وصروة : هي زينب بنت خزيمة أم المساكين . والله تعالى أعلم .

العاشرة - قرأ جمهور الناس « إِنْ وَهَبْتَ » بكسر الالف ، وهذا يقتضي استئناف الأمر ؛ أي إِنْ وقع فهو حلال له . وقد روى عن ابن عباس وبجاءد أنها قالا : لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة موهوبة ؛ وقد دللنا على خلافه . وروى الأئمة من طريق سهل وغيره في الصحيح : أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : جئت أهب لك نفسي ، فسكت حتى قام رجل فقال : تزوجنيما إِنْ لم يكن لك بها حاجة . فلو كانت هذه الحبة غير جائزة لما سكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه لا يقتر على الباطل إذا ممعه ؛ غير أنه يحتمل أن يكون سكوته منظرا يسائنا ؛ فترت الآية بالتعليل والتخيير ، فاختار تركها وزوجها من غيره . ويحتمل أن يكون سكتها نظرا في ذلك حتى قام الرجل لها طالبا . وقرأ الحسن البصري وإبني بن كعب والشعبي « أَنْ » بفتح الالف . وقرأ الأنعمش « وَأَمْرًا مُؤَمَّنَةً وَهَبْتَ » . قال النحاس : وكسر « إِنْ » أجمع للماني ؛ لأنه قيل إنهن نساء . وإذا فتح كان المعنى على واحدة بينهما ؛ لأن الفتح على البدل من امرأة ، أو بمعنى لأن .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (**مُؤْتَمِنَةٌ**) يدل على أن الكافرة لا تحل له . قال إمام الحرمين : وقد اختلف في تحريم الحرة الكافرة عليه . قال ابن العربي : والصحيح عندي تحريمها عليه . وبهذا يتميز علينا فإنه ما كان من جانب الفضائل والكرامة لحظه فيه أكثر ، وما كان من جانب النقصان بظانته عنها أظهر ، بل فوز لنا نکاح الحرائر الکابیات ، وقصر هو صلى الله عليه وسلم لجلالته على المؤمنات . وإذا كان لا يحل له من لم تهاجر لنقصان فضيل المجرة فأحرى ألا تحل له الكافرة الكابية لنقصان الكفر .^(١)

الثانية عشرة - قوله تعالى : (**إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا**) دليل على أن النکاح عقد معاوضة على صفات مخصوصة ، قد تقدمت في «النساء» وضيها . وقال الزجاج : معنى « **إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ** » حلت . وقرأ الحسن « **أَنْ وَهَبَتْ** » بفتح المعزة . و « **أَنْ** » في موضع نصب . قال الزجاج : أى لأن . وقال غيره : « **أَنْ وَهَبَتْ** » بدل اشتمال من « **أَسْرَاءَ** » .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (**إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَنْتَحِكَهَا**) أى إذا وهبت المرأة نفسها وقبلها النبي صلى الله عليه وسلم حلت له ، وإن لم يقبلها لم يلزم ذلك . كما إذا وهبت لرجل شيئا فلا يجب عليه القبول ، بيد أن من مكارم أخلاق نبينا أن يقبل من الواهب هبته . ويرى الأكارم أن رذعا نجسة في العادة ، ووصمة على الواهب وإذابة لقلبه ؛ فيبين الله ذلك في حق رسوله صلى الله عليه وسلم وجعله قرآنا يتلى ؛ ليرفع عنه الحرج ، ويطل بطل الناس في عاداتهم وقولهم .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (**خَالِصَةً لَكَ**) أى هبة النساء أنفسهم خالصة ومزينة لا تجوز ، فلا يجوز أن تهب المرأة نفسها لرجل . ووجه الخاصية أنها لو طلبت فرض المهر قبل الدخول لم يكن لها ذلك . فأما فيما بيننا فلمنفوضة طلب المهر قبل الدخول ، ومهر المثل بعد الدخول .

لخامسة عشرة — أجمع العلماء على أن هبة المرأة قسمها خير جائز، وأن هذا اللفظ من الهبة لا يتم عليه نكاح ، إلا ما روى عن أبي حنيفة وصاحبيه فإنهم قالوا : إذا وهبت فأشهد هو على نفسه بمهر فذلك جائز . قال ابن عطية : فليس في قولهم إلا تجوز العبارة ولفظة الهبة ؛ وإلا فالأفعال التي أشرت عليها هي أفعال النكاح بعينه ، وقد تضمنت هذه المسألة في « القصص » مستوفاة ^(٢) . والحمد لله .

السادسة عشرة — خص الله تعالى رسوله في أحكام الشرعة بمان لم يشاركه فيها أحد — في باب القرض والتحريم والتحليل — منزلة على الأمة وهبت له ، ومرتبة خص بها ، ففرضت عليه أشياء ما فرضت على غيره ، وحرمت عليه أفعال لم تحرم عليهم ، وحالت له أشياء لم تحال لهم ، منها متفق عليه ويختلف فيه .

فأما ما فرض عليه فتسعة : الأول — التهجد بالليل ، يقال : إن قيام الليل كان واجبا عليه إلى أن مات ، لقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمَرْبُوبُ قُمْ اللَّيْلَ » الآية . والمقصود أنه كان واجبا عليه ثم أُلغى بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » وسياق . الثاني — الضعاء الثالث — الأتحمي . الرابع — الوتر ، وهو يدخل في قسم التهجد . الخامس — السواك . السادس — قضاء دين من مات معيبرا . السابع — مشاوره ذوي الأحلام في غير الشرائع . الثامن — تخيير النساء . التاسع — إذا عمل عملا أثمه . زاد غيره : وكان يجب عليه إذا رأى منكرا أنكره وأظهره ، لأن إقراره لغيره على ذلك يدل على جوازه ؛ ذكره صاحب البيان .

وأما ما حرم عليه بعلمته عشرة : الأول — تحريم الزكاة عليه وعلى آله . الثاني — صدقة التطوع عليه ، وفي آله تخصيص باختلاف . الثالث — شاة الأعيان ، وهو أن يظهر خلاف ما يضرر ، أو يخدع عما يجب . وقد ذم بعض الكفار عند إذنه ثم ألان له القول

(١) أي أمره بخير . (٢) راجع ج ١٣ ص ٤٧٢ ، (٣) في ابن العربي : « روية له » .

(٤) الخاتمة بمعنى الخاتمة ، وهي من المصادر التي جاءت على لفظ القاعة كالمناخات فإذا كشف الإنسان لسانه وأرأى فيه قذح خان ، وإذا كان ظهور ذلك الخاتمة من قبل اللين سميت بآفة الأعيان .

صِدْقُهُ . الرابع - حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذَا لَيْسَ لَأَمَتِهِ أَنْ يَخْلِعَهَا عَنْهُ أَوْ يَحْكَمَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَيُنَازِلَ بَارِئًا . الخامس - الْأَكْلُ مَكْنَأً . السادس - أَكَلَ الْأَطْعِمَةَ الْكَرِيمَةَ الرَّائِعَةَ . السابع - التَّيْلَ بَارِئًا وَوَسِيْقَى . الثامن - نَكَاحَ امْرَأَةٍ تَكْرَهُ مَحَبَّتَهُ . التاسع - نَكَاحَ الْحُرَّةِ الْكَتَابِيَّةِ . العاشر - نَكَاحَ الْأَمَةِ .

وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَنْ يَأْمُرَ بِمَا يَحْرُمُهَا عَلَى غَيْرِهِ تَقْرِيبًا لَهُ وَتَطْوِيرًا . فَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْكَتَابَةَ وَقَوْلَ الشَّعْرِ وَتَعْلِيمَهُ ، تَأْكِدًا لِمَجْتَمُعِهِمَا نَا لِمَحْزُوزِهِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحِطُ بِحَيْثُكَ » . وَذَكَرَ الْقَاضِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مَاتَ حَتَّى كَتَبَ ؛ وَالْأَوَّلُ هُوَ الْمَشْهُورُ . وَحَرَّمَ عَلَيْهِ أَنْ يَمْدَّ عَلَيْهِ إِلَى مَا مَتَّعَ بِهِ النَّاسَ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَلَا تَمْدَنَّ صِيْلَكَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » الْآيَةُ .

وَأَمَّا مَا أَحَلَّ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَعْلَمَتُهُ سِتَّةَ عَشَرَ : الْأَوَّلُ - صَبِيْحَةُ الْمَتْنَمِ . الثَّانِي - الْإِسْتِبْدَادُ بِخَمْسٍ أَوْ خَمْسٍ . الثَّالِثُ - الْوَصَالُ . الرَّابِعُ - الزِّيَادَةُ عَلَى أَرْبَعِ نِسْوَةٍ . الْخَامِسُ - النِّكَاحُ بِقَبْضِ الْمُبَةِ . السَّادِسُ - النِّكَاحُ بِغَيْرِ وَبِيٍّ . السَّابِعُ - النِّكَاحُ بِغَيْرِ صَدَاقٍ . الثَّامِنُ - نِكَاحُهُ فِي حَالَةِ الْإِحْرَامِ . التَّاسِعُ - سَقُوطُ الْقَسَمِ بَيْنَ الْأَزْوَاجِ عَنْهُ ؛ وَوَسَايَتِي . الْعَاشِرُ - إِذَا وَقَعَ بَصَرُهُ عَلَى امْرَأَةٍ وَجَبَ عَلَى زَوْجِهَا طَلَاقُهَا ؛ وَحَلَّ لَهُ نِكَاحُهَا . قَالَ آيْنُ الْعَرَبِيِّ : هَكَذَا قَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ ؛ وَقَدْ مَضَى مَا لِلْعُلَمَاءِ فِي قِصَّةِ زَيْدٍ مِنْ هَذَا الْمَنْعِ . الْحَادِي عَشَرَ - أَنَّهُ أَهَقَّ صَبِيْحَةً وَجَعَلَ عَقْدَهَا صَدَاقُهَا . الثَّانِي عَشَرَ - دَخُولُهُ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ ؛ وَفِي حَقِّهِ فِيهِ اخْتِلَافٌ . الثَّلَاثُ عَشَرَ - الْقِتَالُ بِمَكَّةَ . الرَّابِعُ عَشَرَ - أَنَّهُ لَا يُوْرِدُ . وَإِنَّمَا ذَكَرَ هَذَا فِي قِسْمِ التَّحْلِيلِ لِأَنَّ الرَّجُلَ إِذَا قَارَبَ الْمَوْتَ بِالْمَرَضِ زَالَ عَنْهُ أَكْثَرُ مَلَكِهِ ، وَلَمْ يَبْقَ لَهُ إِلَّا الثَّلَاثُ خَالِصًا ؛ وَيَقِيْ مَلِكُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ عَلَى مَا هُوَ مَذْهُوبُ بَيَانِهِ فِي آيَةِ الْمَوَارِيثِ ، وَسُورَةِ « صَرِيْحٍ » بَيَانُهُ أَيْضًا . الْخَامِسُ عَشَرَ - بَقَاءُ زَوْجَتِهِ مِنْ بَعْدِ

(١) رَاجِعْ كِتَابَ الْبَهَارِيِّ (بَابُ الْأَدَبِ) . (٢) الْإِمَامَةُ (وَقَدْ يَرْتَفِعُ عَنْهَا) : الْفِرْعَ . وَقَوْلُ السَّلَاحِ . (٣) آيَةُ ٤٨ سُورَةِ التَّكْوِيْنِ . رَاجِعْ ج ١٣ ص ٣٥١ (٤) آيَةُ ١٢١ سُورَةِ طه . (٥) رَاجِعْ ج ٥ ص ٥٩٩ (٦) رَاجِعْ ج ١١ ص ٨١

الموت . السادس عشر - إذا طلق امرأة تسبق حرمتها فلا تنكح . وهذه الأقسام الثلاثة تقدم معظمها مفصلاً في مواضعها . وسأني إن شاء الله تعالى .

وأبيح له عليه الصلاة والسلام أخذ الطعام والشراب من الجائع والعطشان ، وإن كان من هو معه يخاف على نفسه الهلاك ؛ لقوله تعالى : « النَّبِيُّ أَوْلىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ » .
وعلى كل أحد من المسلمين أن يتقوا الله صلى الله عليه وسلم بنفسه . وأبيح له أن يمس نفسه ، وأكرمه الله بتخليل الثنائيم . وجعلت الأرض له ولائحته مسجداً وطهوراً . وكان من الأنبياء [من] لا تصح صلاتهم إلا في المساجد . ويُصبر بالرعب ؛ فكان يخافه العدو من مسيرة شهر . وبُعث إلى كافة الخلق ؛ وقد كان من قبله من الأنبياء يُبعث الواحد إلى بعض الناس دون بعض . وجعلت معجزاته كعجزات الأنبياء قبله وزيادة . وكانت معجزة موسى عليه السلام العصا وانهيار الماء من الصخرة . وقد أشرق القمر للنبي صلى الله عليه وسلم ، ونرج الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم . وكانت معجزة عيسى صلى الله عليه وسلم إحياء الموتي وإبرأه الأشكة والأبرص . وقد سبغ الحصى في يد النبي صلى الله عليه وسلم ، وحنّ الخدع إليه ؛ وهذا الخلق . وفضله الله عليهم بأن جعل القرآن معجزة له ، وجعل معجزته فيه باقية إلى يوم القيامة ؛ ولهذا جعلت نبوته مؤبدة لا تُسوخ إلى يوم القيامة .

السابعة عشرة - قوله تعالى : « أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا » أي ينكحها ؛ يقال : نكح واستنكح ؛ مثل نكح واستنكح ، وعجل واستعجل . ويجوز أن يرد الاستنكاح بمعنى طلب النكاح ، أو طلب اللوطه . و « خَالِصَةً » نصب على الحال ؛ قاله الزجاج . وقيل : حال من ضمير متعذر بفعل مضمر دل عليه المضمهر ؛ تقديره : أحللتك أزواجك ، وأحللتك امرأة مؤمنة أحللتها خالصة ، بالفظ الهبة وبغير صدق وبغير ولي .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : « مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ » فأنكره أن الكفار وإن كانوا ضابطيين بفروع الشريعة عندنا فليس لهم في ذلك دخول ؛ لأن تصرف الأحكام إنما يكون فيهم على تقدير الإسلام .

(١) في بعض النسخ : « بنفسه » بإبداء اللام ؛ وإبداء التانيئة ظاهرة

قوله تعالى : (قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ) أى ما أوجبنا على المؤمنين ؛ وهو ألا يترجوا إلا أربع نسوة بمهر وينة وولي . قال معناه أبى بن كعب وقاعدة وغيرهما .
 التاسعة عشرة - قوله تعالى : (لَيْكَلَّا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ) أى ضيق فى أمر أنت فيه عتاج إلى السمة ؛ أى يتنا هذا البيان وشرحتنا هذا الشرح « لَيْكَلَّا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ » .
 « وليكلا » متعلق بقوله : « وَإِنَّا أَهْلًا لَكَ أَزْوَاجَكَ » أى فلا يضيق قلبك حتى يظهر منك أنك قد أمنت عند ربك فى شيء . ثم آتت تعالى جميع المؤمنين بفراجه ورحته فقال تعالى :
 (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) .

قوله تعالى : تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُتَوَى إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ وَمِنْ أَبْتَنَيْتَ مِنْ حَزَلَتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَءَ أَعْيُنَهُنَّ وَلَا تَحْزَنَ وَبِرَضَيْنَ عَمَّا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٥٥﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ) قرئ ميموزا وغير مهموز ، وهما لفتان ؛ يقال : أربجت الأمر وأرجأته إذا أخرته . (وَتُتَوَى) تضم ؛ يقال : آوى إليه (ممدودة الألف) ضم إليه . وأوى (مقصورة الألف) انضم إليه .

الثانية - وأختلف العلماء فى تأويل هذه الآية ؛ وأصح ما قيل فيها : التوسعة على النبي صلى الله عليه وسلم فى ترك القسم ؛ فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته . وهذا القول هو الذى يناسب ما مضى ، وهو الذى ثبت معناه فى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها ؛ قالت : كنت أغار على اللاتي وهن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول : أوتيه المرأة نفسها لرحل ؟ فلما أنزل الله من وحيه « تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُتَوَى إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ وَمِنْ أَبْتَنَيْتَ مِنْ حَزَلَتَ » قالت : قلت والله ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك . قال

أَيُّنَ الْعَرَبِيَّةِ : هَذَا الَّذِي ثُبِتَ فِي الصَّبِيحِ هُوَ الَّذِي يَتَّبِعُ أَنْ يَمُوتَ عَلَيْهِ . وَلِلْعَنَى الْمَرَادُ :
 هُوَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ خَيْرًا فِي أَزْوَاجِهِ ، إِنْ شَاءَ أَنْ يَقْسِمَ قَسْمًا ، وَإِنْ شَاءَ أَنْ يَتْرَكَ
 الْقَسْمَ تَرَكَ . نَحْنُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَأْنِ جَعَلَ الْأَمْرَ إِلَيْهِ فِيهِ ، لَكِنَّهُ كَانَ يَقْسِمُ مِنْ
 قَبْلِ تَقْسِمِهِ دُونَ أَنْ يَرْضَى ذَلِكَ عَلَيْهِ ، تَطْيِيبًا لِقُومِهِمْ ، وَصَوْنًا لَهُمْ عَنْ أَقْوَالِ النَّبِيِّ الَّتِي
 تَوَدَّى إِلَى مَا لَا يَنْبَغِي . وَقِيلَ : كَانَ الْقَسْمُ وَاجِبًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ فَخَّ
 الْوَجُوبَ عَنْهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ . قَالَ أَبُو رَزِينٍ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ هَمَّ بِطَلَاقِ
 بَعْضِ نِسَائِهِ فَقَالَ لَهُ : اقْسِمْ لَنَا مَا شِئْتَ . فَكَانَ مِنْ أَوَى عَائِشَةَ وَحَفْصَةَ وَأُمَ سَلَمَةَ وَزَيْنَبَ ،
 فَكَانَ قَسْمَهُمْ مِنْ تَقْسِمِهِ وَمَالَهُ سِوَاهُ بَيْنَهُنَّ . وَكَانَ مِنْ أَرَبَى سَوْدَةَ وَجُورِيَّةَ وَأُمَ حَبِيبَةَ
 وَمُيَمُونَةَ وَصَفِيَّةَ ، فَكَانَ يَقْسِمُ لَهُنَّ مَا شَاءَ . وَقِيلَ : الْمَرَادُ الْوَاحِبَاتِ . وَرَوَى هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فِي قَوْلِهِ : « تُرِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ » قَالَتْ : هَذَا فِي الْوَاحِبَاتِ أَنْفُسَهُنَّ .
 قَالَ الشَّعْبِيُّ : هُنَّ الْوَاحِبَاتِ أَنْفُسُهُنَّ ، تَرُوجُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُنَّ وَتَرَكَ مِنْهُنَّ .
 وَقَالَ الزُّهْرِيُّ : مَا عَلِمْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَجَا أَحَدًا مِنْ أَزْوَاجِهِ ، بَلْ
 آوَاهُنَّ كُلَّهُنَّ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَغَيْرُهُ : الْمَعْنَى فِي طَلَاقٍ مَنْ شَاءَ مِنْ حَصَصَ فِي حَصْمَتِهِ ،
 وَإِسَاكٍ مَنْ شَاءَ . وَقِيلَ فَبِهَذَا . وَعَلَى كُلِّ مَعْنَى فَالْآيَةُ مَعْنَاهَا التَّوَسُّعُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْإِبَاحَةُ . وَمَا اخْتَرَاهُ أَحْمَدُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الثَّالِثَةُ - ذَهَبَ هَبَةُ اللَّهِ فِي النَّاسِ وَالْمُنْسَوخُ إِلَى أَنْ قَوْلُهُ : « تُرِي مَنْ تَشَاءُ »
 الْآيَةِ ، نَاسِخٌ لِقَوْلِهِ : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَدُوِّ » الْآيَةِ . وَقَالَ : لَيْسَ فِي تَخْلُبِ اللَّهِ نَاسِخٌ
 تَقْدِيمُ الْمُنْسَوخِ سِوَى هَذَا . وَكَلَامُهُ يَضَعُفُ مِنْ جِهَاتٍ . وَفِي « الْبَقَرَةِ » عَقْدَةُ الْمُتَوَقِّعِ عَنْهَا
 أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ ، وَهُوَ نَاسِخٌ لِلْهَوْلِ وَقَدْ تَقَدَّمَ عَلَيْهِ .

الرَّابِعَةُ - قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَنْ أَتَيْتَ مِنْ عَزَلَتِ) « أَتَيْتَ » طَلَبٌ ، وَالْإِبْتِغَاءُ
 الطَّلَبُ . وَ« عَزَلَتِ » أَزَلَتْ ، وَالْعَزْلَةُ الْإِزَالَةُ ، أَيْ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَوَدَّى إِلَيْكَ امْرَأَةٌ مِنْ

حزبتين من القسمة وتضمها إليك فلا بأس عليك في ذلك ، وكذلك حكم الإرجاء ؛ فدل
أحد الطرفين على الثاني .

الخامسة - قوله تعالى : (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ) أي لا ميل ؛ يقال : جنحت السفينة
أي مالت إلى الأرض . أي لا ميل عليك باليوم والتوبيخ .

السادسة - قوله تعالى : (ذَلِكَ أَتَى أَنْ تَقْرَأَ آيَاتِنَ) قال قتادة وغيره : أي ذلك
التخير الذي خيرك في صحبتين أدنى إلى رضاك إذ كانت من عندنا ؛ لأنهن إذا علمن أن
الفعل من الله قوت آيتين بذلك ورضين ؛ لأن المرء إذا علم أنه لاحق له في شيء كان
راضياً بما أوتي منه وإن قل . وإن لم يكن له حقاً لم يقصه ما أوتي منه ، واشتكت فيه
عليه ، وعظم حرصه فيه . فكان ما فعل الله لرسوله من تفويض الأمر إليه في أحوال أزواجه
أقرب إلى رضا من معه ، وإلى استقرار آيتين بما يسمح به لمن ، دون أن تتأق قلبين
بأكثر منه . وقرئ : تُقْرَأُ آيَاتِنَ ، بضم التاء ونصب الأيمن . « وَتَقْرَأُ آيَاتِنَ » على البناء
للفعل . وكان عليه السلام مع هذا يسد على نفسه في رعاية التسمية بينهما ، تليفاً لقلوبين .

كما قدمناه - ويقول : « اللَّهُمَّ هَذِهِ قَدَرَتِي فِيَا أَمْلِكُ فَلَا تُلْنِي فِيَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ » يعني
قلبه ؛ لإشارته عائشة رضي الله عنها دون أن يكون يظهر ذلك في شيء من فعله . وكان في مرضه
الذي توفي فيه يظاف به محولاً على بيوت أزواجه ، إلى أن استأفنه أن يقيم في بيت عائشة
قالت عائشة : أول ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة ، فاستأذن أزواجه
أن يترضى في بيتها - يعني بيت عائشة - فأذن له الحديث ، خرج الصبح . وفي الصحيح
أيضاً عن عائشة رضي الله عنها قالت : إن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفد^(١)

(١) في بعض الأصول : « العدل » . (٢) كذا في نسخ الأصل ، والله في البخاري : « ليس له »
قال القسطلاني : « بالعين المهملة والذال المهملة ؛ أي يطلب المغفرة بإجارته من الانتفال إلى بيت عائشة . وهذه
الناحية « يتكرر » بالذال المهملة ؛ أي يصل من قدر ما ينزل من عروها ليهون عليه بعض ما يجد ؛ لأن المريض
يجد عند بعض أهله ما لا يجده عند بعض من الأئمة والسكون » .

يقول : " أين أنا اليوم أين أنا غدا " استبطله يوم عائشة رضي الله عنها ، قالت : فلما كان يوم قبضه الله تعالى بين يدي يميني ونحوي ؛ صلى الله عليه وسلم .

السابعة — على الرجل أن يعدل بين نساءه لكل واحدة منهن يوماً وليلة ؛ وهذا قول عامة العلماء . وذهب بعضهم إلى وجوب ذلك في الليل دون النهار . ولا يُسقط حق الزوجة مرضها ولا حيضها ، ويلزمه المقام عندها في يومها وليلتها . وعليه أن يعدل بينهن في مرضه كما يفعل في صحته ؛ إلا أن يميز من الحركة فيقيم حيث قلب عليه المرض ، فإذا سمح استأنف القوم . وإمامه والحرائر والكتابات والمسلمات في ذلك سواء . قال عبد الملك : للهرة ليلتان ولاملة ليلة . وأما المراري فلا تقسم بينهن وبين الحرائر ، ولا حظ لمن فيه .

الثامنة — ولا يجتمع بينهن في منزل واحد إلا برضاهن ، ولا يدخل لإحداهن في يوم الأخرى وليلتها لغير حاجة . واختلف في دخوله لحاجة وضرورة ؛ فالأكثر على جوازها ؛ مالك وغيره . وفي كتاب ابن حبيب منه . وروى ابن بكير عن مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ، فإذا كان يوم هذه لم يشرب من بيت الأخرى الماء . قال ابن بكير : وحديثنا مالك عن يحيى بن سعيد أن معاذ بن جبل كانت له امرأتان ماتتا في الطاعون ، فأمهم بينهما أيهما تملأ أول .

التاسعة — قال مالك : ويعدل بينهن في الفقة والكسوة إذا كن معتدلات الحال ؛ ولا يلزم ذلك في المختلقات المناصب . وأجاز مالك أن يفضل إحداها في الكسوة على غير وجه الميل . فأما الحب والبغض فنارجان عن الكسب فلا يتأتى العدل فيهما ؛ وهو المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم في قسمه : " اللهم هذا قيل فيا أمك فلا تنهني فيا تملك ولا أمك " . أخرجه النسائي وأبو داود عن عائشة رضي الله عنها . وفي كتاب أبي داود : يحيى القلب ؛ وإليه الإشارة بقوله تعالى : " وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ " ، وقوله تعالى : " وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ " . وهذا هو وجه تخصيصه بالذكر هنا ، تنبيها منه لنا على أنه يعلم

(١) تزيه بن جني ومدني . والسر : الآية ، فأطقت على الجنب مجازاً ؛ من باب تسمية الشيء باسم الحال فيه . والنحر : الصدر . (٢) آية ١٢٩ سورة النساء .

ما في قلوبنا من ميل بعضها إلى بعض من هتدنا من النساء دون بعض؛ وهو العالم بكل شيء
 « لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ » ^(١) « يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى » لكنه سمح في ذلك؛
 إذ لا يستطيع العبد أن يصف قلبه من ذلك الميل، وإلى ذلك يعود قوله: « وَكَانَ اللَّهُ
 خَفُورًا رَحِيمًا » وقد قيل في قوله: « ذَلِكَ أَتَى أَنْ تَقْرَأُ مِنْهُمْ » وهي؛

العاشرة - أي ذلك أقرب ألا يمزق إذا لم يجمع إحداها مع الأخرى ويماين الأثرة
 والميل - وروى أبو داود عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « من كانت له
 امرأتان فالإلى إحداها جاء يوم القيامة يشقه مائل » ^(٢) « وَرِضَيْنِ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كَهْنٌ »
 تأكيد للضمير؛ أي ورضين كلهن - وأجاز أبو حاتم والزجاج « وَرِضَيْنِ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كَهْنٌ »
 على التوكيد للضمير الذي في « آتَيْنَهُنَّ » - والقراء لا يميزون؛ لأن المعنى ليس عليه؛ إذ كان
 المعنى وترضى كل واحدة منهن؛ وليس المعنى بما أعطيتن كلهن - الخامس - والذي قاله حسن -
 الحادية عشرة - قوله تعالى: « (وَاللَّهُ يَسْلُمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) » خبر عام، والإشارة إلى
 ما في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من عجة شخص دون شخص. وكذلك يدل على المعنى
 أيضا المؤمنون. وفي البخاري عن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على
 جيش ذات السلاسل، فأتته فقلت: أي الناس أحب إليك؟ فقال: « عائشة » فقلت:
 من الرجال؟ قال: « أبوها » قلت: ثم من؟ قال: « عمر بن الخطاب ... » فعد رجالا.
 وقد تحتمل القول في القلب بما فيه كفاية في أول « البقرة »، وفي أول هذه السورة ^(٣)
 يروى أن لقمان الحكيم كان عبدا نجارا قال له سيده: اذبح شاة واتنني بأطيبها بضمين؛
 فأناه باللسان والقلب. ثم أمره بذبح شاة أخرى فقال له: ألق أحبها بضمين؛ فألقى اللسان
 والقلب. فقال: أمرتك أن تأتيني بأطيبها بضمين فأتيتني باللسان والقلب، وأمرتك أن
 تأتني بأحبها بضمين فألقت اللسان والقلب!؟ فقال: ليس شيء أطيب منهما إذا طابا،
 ولا أحبتهما إذا خبئا.

(١) آية - سورة آل عمران - (٢) آية ٧ سورة طه - (٣) راجع ج ١ ص ١٨٧ طبة
 لآية أرتاة - (٤) ص ١١٤ من هذا الجزء.

قوله تعالى : لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ
أُزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ رَئِيسًا ﴿٢٧﴾

يسع مسائل :

الأولى - اختلف العلماء في تأويل قوله : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ » هل
أقوال سبعة :

الأول - أنها منسوخة بالسنة ، والناسخ لما حديث عائشة ، قالت : ما مات رسول
الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل له النساء . وقد تقدم .^(١)

الثاني - أنها منسوخة بآية أخرى ، روى الطحاوي عن أم سلمة قالت : لم يمت
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحل الله له أن يتزوج من النساء من شاء ، إلا ذات
حرم ، وذلك قوله عز وجل : « تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْذَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ » . قال النحاس :
وهذا والله أعلم أولى ما قيل في الآية ، وهو قول عائشة واحد في النسخ . وقد يجوز أن
تكون عائشة أرادت أحل له ذلك بالقرآن . وهو مع هذا قول من أبي طالب وابن عباس
وعلى بن الحسين والضحاك . وقد عارض بعض فقهاء الكوفيين فقال : محال أن تنسخ هذه
الآية يعني « تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ » « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ » وهي قبلها في المصحف
الذي أجمع عليه المسلمون . ورجح قول من قال نسخ بالسنة . قال النحاس : وهذه
المعارضة لا تلزم وقائهما فالظن ؛ لأن القرآن بمنزلة سورة واحدة ، كما صح عن ابن عباس :
أنزل الله القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا في شهر رمضان . وبين لك أن اعتراض هذا
[المقترض] لا يلزم [أن] قوله عز وجل « وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً
لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ » منسوخة هل قول أهل التأويل - لا نسلم بينهم^(٢)

خلافاً - بالآية التي قبلها : **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ مِنكُمْ وَيَلْبِسُونَ زُفُوفًا مَرصعينَ** بأنفسهم أربعة عشر وعشراً .

الثالث - أنه صلى الله عليه وسلم حظر عليه أن يتزوج على نسائه ؛ لأنهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة ؛ وهذا قول الحسن وابن سيرين وأبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام . قال النحاس : وهذا القول يجوز أن يكون هكذا ثم نسخ

الرابع - أنه لما حرم عليه أن يتزوج بغيره حرم عليه أن يتزوج غيره ؛ قاله أبو أمامة بن سهل بن حنيف .

الخامس - **وَلَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ** أي من بعد الأصناف التي تحميمت ؛ قاله أبي بن كعب وعكرمة وأبو رزين ، وهو اختيار محمد بن جرير . ومن قال إن الإباحة كانت له مطلقاً قال هنا : **« لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ »** معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات . وهذا لأوّل فيه يُعدّ . وروى عن مجاهد ومعيد بن جبير وعكرمة أيضاً . وهو القول السادس . قال مجاهد : **لئلا تكون كآفة أمّ المؤمنين** . وهذا القول يبعد ؛ لأنه يقتدره : من بعد المسلمات ، ولم يعر المسلمات ذكر . وكذلك قدر **« وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ »** أي ولا أن تطلق مسلمات لتستبدل بها كائناً .

السادس - **أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ حَلَالٌ أَنْ يَتَزَوَّجَ مِنْ شَاءَ مِنْ نَسَبِ ذَلِكَ** قال : وكذلك كانت الأنبياء قبله صلى الله عليه وعليهم وسلم ؛ قاله محمد بن كعب القرطبي .

الثانية - قوله تعالى : **(وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ)** قال ابن زيد : هذا شيء كانت العرب تفعله ، يقول أحدهم : خذ زوجتي وأعطني زوجتك ، روى الدارقطني عن أبي هريرة قال : كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل : اتزل لي عن امرأتك واتزل لك عن امرأتك وأزيدك ؛ فاتزل الله عز وجل **« وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَتَّجَبَكُمُ حَسَنٌ »** قال : فنخل حسنة بن حصين الفزاري على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده

عائشة، فدخل بنو اذن، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يا عينة فأين الاستئذان؟" فقال: يا رسول الله، ما استأذنت على رجل من مُعْتَرِمِمْذ أدركت. قال: مَنْ هذه الحميراء إلى جنبك؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هذه عائشة أم المؤمنين" قال: أفلا أنزل لك من أحسن الخلق. فقال: "يا عينة، إن الله قد حرم ذلك". قال فلما خرج قالت عائشة يا رسول الله، من هذا؟ قال: "أحمق مطاع وإنه على ما ترين لسيّد قومه". وقد أنكر العبري والنحاص وفيهما ما حكاها ابن زيد عن العرب، من أنها كانت تبادل بازواجها. قال العبري: وما فعلت العرب قطّ هذا، وما روى من حديث عينة بن حصن من أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده عائشة ... الحديث؛ فليس بتبديل، ولا أراد ذلك، وإنما أحقر عائشة لأنها كانت صبية فقال هذا القول.

قلت: وما ذكرناه من حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة من أن البديل كان في الجاهلية يدل على خلاف ما أنكر من ذلك، والله أعلم. قال المبرد: وقرئ «لا يخل» بالياء والتاء. فمن قرأ بالتاء فعل معنى جماعة النساء، وبالياء من تحت على معنى جميع النساء. وزعم القراء قال: اجتمعت القراء على أن القراءة بالياء، وهذا غلط، وكيف يقال: اجتمعت القراء وقد قرأ أبو عمرو بالتاء بلا اختلاف عنه!

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنعَجَبْتَ حَسَنًا﴾ قال ابن عباس: نزل ذلك بسبب أسماء بنت عميس؛ أعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات عنها جعفر بن أبي طالب حسنها، فأراد أن يتزوجها، فزلت الآية؛ وهذا حديث ضعيف قاله ابن العربي.

الرابعة - في هذه الآية دليل على جواز أن ينظر الرجل إلى من يريد أزواجها. وقد أراد المغيرة بن شعبة زواج امرأة، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما" (١). وقال عليه السلام لأخيه: "انظر إليها فإن في أعين الأنصار شيئا" أنكره الصحيح. قال الحيدري وأبو الفرج الجوزي: يعني صفراء أو زرقاء. وقيل رمضاء (٢).

(١) أي أحرى أن تكون المودة بينكما. يقال: آدم الله بيننا يادم أي ألف ودق.

(٢) الرمس (بالفتح) : وجه يجتمع في المرق، فإن سال فهو غصص، وإن جمده فهو رمس.

الخامسة - الأمر بالنظر إلى الخطوبة إنما هو على جهة الإرشاد إلى المصلحة، فإنه إذا نظر إليها فلم يدرى ما يرقبه في نكاحها . وما يدل على أن الأمر على جهة الإرشاد ما ذكره أبو داود من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر منها إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل » . فقوله : « فإن استطاع فليفعل » لا يقال مثله في الواجب . وهذا قال جمهور الفقهاء مالك والشافعي والكوفيون وغيرهم وأصل الظاهر . وقد ذكره ذلك قوم لا بمبالاة بقولهم ؛ للحديث الصحيحة ، وقوله تعالى : « ولو أعجبك حسنهن » . وقال سهل بن أبي حنمة : رأيت محمد بن مسلمة يطارد ثبيطة بنت الضحاك على إجار من أجاجير المدينة فقلت له : أتفعل هذا؟ فقال نعم ! قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا أتى الله في قلب أحدكم خطبة امرأة فلا بأس أن ينظر إليها » . الإجار : السطوح ، بلغة أهل الشام والجزاز . قال أبو عبيد : وجع الإجار أجاجير وأجاجة .

السادسة - اختلف فيما يجوز أن ينظر منها ، فقال مالك : ينظر إلى وجهها وكفها ؛ ولا ينظر إلا بإذنها . وقال الشافعي وأحمد : بإذنها وبغير إذنها إذا كانت مستورة . وقال الأو زاعي : ينظر إليها ويجهده وينظر مواضع اللحم منها . قال داود : ينظر إلى سائر جسدها تمسكاً بظاهر اللفظ . وأصول الشريعة ترة عليه في تحريم الاطلاع على العورة . والله أعلم .

السابعة - قوله تعالى : (إِلَّا مَا مَلَكَت يَمِينُكَ) اختلف العلماء في إحلال الأمة الكافرة للنبي صلى الله عليه وسلم على قولين : تحمل لعموم قوله : « إِلَّا مَا مَلَكَت يَمِينُكَ » قاله مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء والحكم . قالوا : قوله تعالى : « لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ » أى لا تحل لك النساء من غير المسلمات ، فأما اليهوديات والنصرانيات والمشركات فمأواه عليك ، أى لا يحل لك أنت تزوج كافرة فتكون أمّاً للمؤمن ولو أعجبك حسناتها ؛ إلا ما ملكت يمينك ، فإن له أن يتسرى بها . القول الثاني - لا تحل ، تزويجاً لقدرته من مباشرة الكافرة ، وقد قال الله تعالى : « وَلَا تُنكِحُوا بِعِصْمِ الْكُوفَرِ » فكيف به صلى الله

عليه وسلم . و « ما » في قوله : « إلا ما ملكت يمينك » في موضع رفع بدل من النساء .
 ويعوز أن يكون في موضع نصب على استثناء ، وفيه ضعف . ويعوز أن تكون مصدرية ،
 والتقدير : إلا ملك يمينك ، وملك بمعنى ملوك ، وهو في موضع نصب لأنه استثناء من خبر
 المجلس الأول .

قوله تعالى : يَكَلِّمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ
 لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَظِيرِ غَيْرِ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ
 فَانْشُرُوا وَلَا مُسْتَقْسِمِينَ لِخَبَرٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِهِ
 مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِيهِ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ
 وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكَ أَظْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ
 اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ
 عَظِيمًا ﴿٣٥﴾

فيه ست عشرة مسألة :

الأول — قوله تعالى : (لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ) « أن » في موضع
 نصب على معنى إلا بأن يؤذن لكم ، ويكون الاستثناء ليس من الأول . (إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ
 نَظِيرٍ غَيْرٍ نَظِيرٍ) نصب على الحال ، أي لا تدخلوا في هذه الحال . ولا يعوز في « غير »
 الخفض على التثنية للطعام ؛ لأنه لو كان متا لم يكن بد من إظهار الفاعلين ، وكان يقول :
 غير ناظرين إنه أتم . ونظير هذا من النحو : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٌ له ، وإن شئت
 قلت : هذا رجلٌ مع رجلٍ ملازمٍ له .

وهذه الآية تضمنت قصتين : إحداهما — الأدب في أمر الطعام والجلوس . والثانية —

أمر الحجاب . وقال حماد بن زيد : هذه الآية نزلت في التقلد . فاما القصة الأولى فالجهور

من المفسرين على أن سبها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب بنت جحش امرأة زيد أولم عليها ، فدعا الناس ، فلما طعموا جلس طوائف منهم يتحدثون في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجته مولاة وجهها إلى الحائط ، فتكلموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أنس : فما أدري أنا أخبرت النبي صلى الله عليه وسلم أن القوم قد خرجوا أو أخبرتني . قال : فانطلق حتى دخل البيت ؛ فنحبت أدخل معه فالتى الست بيني وبينه ونزل الجباب . قال : ووعظ القوم بما وعظوا به ، وأتزل الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي — إلى قوله — إن ذلكم كان عند الله عظيما » أخرجه الصحيح . وقال قتادة ومقاتل في كتاب التعليل : إن هذا السبب جرى في بيت أم سامة والأول الصحيح ، كما رواه الصحيح . وقال ابن عباس : نزلت في ناس من المؤمنين كانوا يتحينون طعام النبي صلى الله عليه وسلم فيدخلون قبل أن يدرك الطعام ، فيقعدون إلى أن يدرك ، ثم يأكلون ولا يخرجون . وقال إسماعيل بن أبي حكيم : وهذا أدب أذب الله به القلاء . وقال ابن أبي عائشة في كتاب التعليل : حسبك من القلاء أن الشرع لم يحتملهم . وأما قصة الجباب فقال أنس بن مالك وجماعة : سبها أمر القعود في بيت زينب ؛ القصة المذكورة آنفا . وقالت عائشة رضي الله عنها وجماعة : سبها أن عمر قال قلت : يا رسول الله ، إن سمائك يدخل طليق البئر والفاجر ، فلو أمرته أن يحتجب ، ففزلت الآية . وروى الصحيح عن ابن عمر قال : قال عمر وافقت ربي في ثلاث : في مقام إبراهيم ، وفي الجباب ، وفي أسارى بدر . هذا أصح ما قيل في أمر الجباب ، وما عدا هذين القولين من الأقوال والروايات فواهي ، لا يقوم شيء منها على ساق ، وأضعفها ما روى عن ابن مسعود أن عمر أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالجباب ، فقالت زينب بنت جحش : يا ابن الخطاطب ، إنك تقار علينا واللوح يتزل في بيوتنا ! فأنزل الله تعالى « وإذا سألوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب » وهذا باطل ؛ لأن الجباب نزل يوم البناء بزينب ، كما بيناه . أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وغيرهم . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقطع ومعه بعض

أصحابه، فأصاب يَدُ رجل منهم يَدُ عائشة، فكَرِهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَزَلَتْ آيَةُ الْمُحْجَابِ .
قال ابن عطية : وكانت سيرة النجوم إذا كان لهم طعام وجمعة أو نحوه أن يكر من شاء إلى
الدعوة ينتظرون طبخ الطعام ونُضِجَه . وكذلك إذا فرغوا منه جلسوا كذلك ، فنهى الله
المؤمنين من أمثال ذلك في بيت النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ودخل في النبي سائر المؤمنين ،
والترم الناس أدب الله تعالى لهم في ذلك ، فتمهم من الدخول إلا بإذن عند الأكل؛ لا قبله
لاستقرار نُضِج الطعام .

الثانية — في قوله تعالى : ﴿ بَيُّوتَ النَّبِيِّ ﴾ دليل على أن البيت للرجل ، وبمحكم له
به ؛ فإن الله تعالى أضافه إليه . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « وَأَذِّنْ مَا يَبُذَّلُ فِي بُيُوتِ الَّذِينَ
مِنَ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنْ كَانُوا لَيَطِغُوا خِيَرًا » قلنا : إضافة البيوت إلى النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ومسلم إضافة ملك ، وإضافة البيوت إلى الأزواج إضافة محل ؛ بدليل أنه جعل فيها الإذن
للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، والإذن إنما يكون للمالك

الثالثة — واختلف العلماء في بيوت النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا كان يسكن فيها أهله
بعد موته، هل هي ملك لمن أم لا، على قولين : فقالت طائفة : كانت ملكا لمن ؛ بدليل أنهن
سكنن فيها بعد موت النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلى وفاتهن ، وذلك أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهب
ذلك لمن في حياته . الثاني — أن ذلك كان إسكانا كما يسكن الرجل أهله ولم يكن هبة ،
وتماضى سكانن بها إلى الموت . وهذا هو الصحيح ، وهو الذي ارتضاه أبو عمر بن عبد البر
وابن العربي وغيرهم ؛ فإن ذلك من مؤتتهن التي كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ استنزلها
لهن ، كما استثنى لمن فققاتن حين قال : « لَا تَقْتِمِ وَرَحْمَ دِينَارًا وَلَا دِرْهَمًا ، مَا تَرَكْتُ بَسَدَ
تَفَقَّةِ أَهْلِ بَيْتِي وَبَيْتِي فَهُوَ صَدَقَةٌ » . هكذا قال أهل العلم ، قالوا : ويدل على ذلك أن
مسكنهن لم يرثها هنن وورثتهن . قالوا : ولو كان ذلك ملكا لمن كان لا شك قد ورثه هنن
ورثتهن . قالوا : وفي ترك ورثتهن ذلك دليل على أنها لم تكن لمن ملكا ، وإنما كان لمن

سكنى حياتهم؛ فلما توفيق جعل ذلك زيادة في المسجد الذي يمس المسلمون نفسه، كما جعل ذلك الذي كان لمن من النفقات في تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم لما مضى لسبيلهم، فزيد إلى أصل المال فصرف في منافع المسلمين بما يمس جميعهم نفسه. والله الموفق.

قوله تعالى: (فَإِذَا تَاطَفَرْتُمْ إِذَا هُمْ) أي غير متظنين وقت نفسه. و«إذ» مفصدة، وفيه لناف: «إني» بكسر المعزة. قال الشيباني:

وَيَكْتَرِي إِذَا تَفَسَّهَ بَنُوهُ •
بِاسْيَافٍ كَمَا اتَّقِيَهُ الْقَامُ
تَخَفَضَ لِلنُّونِ لَهُ يَوْمَ •
أَنِّي وَلِكُلِّ حَامِلَةٍ تَمَامُ

وقرأ ابن أبي عملة: «غير تاطفرين إناه» مجروراً صفة لـ «طعام» - الزخشرى: وليس بالوجه؛ لأنه جرى على غير ما هوله؛ فمن حق ضمير ما هوله أن يبرز إلى اللفظ؛ فيقال: «غير تاطفرين إناه أتم» كقولك: «هند زيد ضارته هي» - وأنى (ضمها)، وإناه (فتح) المعزة والمند) قال الخطيب:

وَأَخْرَجَ النَّسَاءَ إِلَى سَبِيلٍ •
أَوْ الشَّعْرَى فَطَالَ بِي الْأَمَاءُ

يعني إلى طلوع سبيل - وإناه مصدر أنى الشيء يأتي إذا فرغ ومان وأدرك.

الرابعة - قوله تعالى: (وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا) فأكده المنع، وحقق وقت الدخول بأن يكون عند الإذن على جهة الأدب، وحفظ الحضرة الكريمة من المباسطة المكروهة. قال ابن العربي: «وتهدير الكلام: ولكن إذا دعيت وأذنت لكم في الدخول فأدخلوا؛ وإلا فنفس الدعوة لا تكون إذا تكافأ في الدخول. والقائه في جواب «إنا» لازمة لما فيها من معنى للباذلة.

الخامسة - قوله تعالى: (فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا) أمر تعالى بجد الإطعام بأن يتفرق جميعهم وينتشروا. والمراد إلزام الخروج من المنزل عند انقضاء المقصود من الأكل. والدليل على ذلك أن الدخول حرام، وإنما جاز لأجل الأكل، فإذا انقضى الأكل زال السبب المبيح وعاد التحريم إلى أصله.

(١) «لله» عاقل حاضر، يعني أمك وحق؛ كما في السان وشرح القاموس.

السادسة - في هذه الآية دليل على أن الضيف يأكل على ملك المضيف لا على ملك نفسه ؛ لأنه قال : « إنا نكثم فأنثربوا » فلم يجعل له أكثر من الأكل ، ولا أضاف إليهم سواء ، وبقي للملك على أصله .

السابعة - قوله تعالى: (وَلَا تُسْأَلِينَ بِالْحَدِيثِ) عطف على قوله: «فَإِذَا تَأْتَرْنَ»
 و «غير» منصوبة على الحال من الكاف والميم في «لكم» أى غير تأترن ولا مستأسنين؟
 والمعنى المقصود: لا تكتنوا مستأسنين بالحديث كما فعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في وليمة زيلب. (إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَعِى مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِى مِنَ الْحَقِّ)
 أى لا يتعنى من بيانه وإظهاره. ولما كان ذلك يقع من البشر لصلابة الاستحياء حتى عن الله
 تعالى اللذة الموجبة لذلك في البشر. روى الصحيح عن أم سلمة قالت: جاءت أم سليم
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله، إن الله لا يستحي من الحق، فهل على المرأة
 من غسل إذا احتلمت؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ».

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتَهُمْ مَنْ تَأْتِيهِ الْآيَةُ ۖ سَأَلُوا ۚ قُلْ هِيَ تَأْتِي سَيِّدِي ۚ فَاصْبِرْ ۚ وَرَأَيْتُمُ الْسَّاعَةَ إِذَا جَاءَتْ لَمْ تُخَفِّفْ عَنْهُمْ ۚ فَنَّارٌ لَّهُمْ فِيهَا كَاسٌ مِّنْ سَمٍّ مَّعْزُونٍ ۚ لَمْ يَلْبَسُوا لَهُمِ الْبُيُوتُ فَجَاءَتْهُمْ فَجُودَتْ ۚ وَرَأَيْتُمُ الْسَّاعَةَ إِذَا جَاءَتْ لَمْ يُلَدِّ لَهَا فَجًّا مُّعْزُونًا ۚ ﴾

واختلف في المتاع؛ فقيل: ما يجمع به من السرايم^(١)، وقيل فتوى، وقيل مصرف القرآن. والصواب أنه عام في جميع ما يمكن أن يطلب من المواعين وسائر المرافق للدين والدنيا.

التاسعة - في هذه الآية دليل على أن الله تعالى أذن في مسألتهم من وراء حجاب في حاجة قُرْبى، أو مسألة يُسْتَعْنَى فيها؛ ويدخل في ذلك جميع النساء بالمعنى، وبما تضمنته الأصول الشريعة من أن المرأة كلها عورة، بدنها وصوتها، كما تحتم، فلا يجوز كشف ذلك إلا لحاجة كالشهادة عليها، أو داء يكون بدنها، أو سؤالها عما يمرض وتبين منها.

الساخرة - استدلل بعض العلماء بأخذ الناس عن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجاب على جواز شهادة الأعمى، وبأن الأعمى يظن زوجته بمعرفة بكلامها، وعلى إجازة شهادته أكثر العلماء، ولم يميزها أبو حنيفة والشافعي وغيرهما. قال أبو حنيفة: تجوز في الأنساب. وقال الشافعي: لا تجوز إلا فيما رآه قبل ذهاب بصره.

الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقَوْلِكُمْ وَقُلُوبِكُمْ﴾ يريد من الخواطر التي تعرض للرجال في أمر النساء، وللنساء في أمر الرجال؛ أي ذلك أني الريبة وأبعد للهمة وأقوى في الحماية. وهذا يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يفتن بنفسه في الخلوة مع من لا تعمل له؛ فإن بجانب ذلك أحسن حاله وأحصن لنفسه وأتم لمصمته.

الثانية عشرة - قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية. هذا تكرار للعلّة وتأكيد لحكمها؛ وتأكيّد الملل أقوى في الأحكام.

الثالثة عشرة - قوله تعالى: ﴿وَلَا أَنْ تَسِيْكُوهَا أَزْوَاجُهُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ روى إسماعيل ابن إسحاق قال حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن قتادة أن رجلاً قال: لو قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجت عائشة؛ فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية. ونزلت «وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ». وقال القشيري أبو نصر عبد الرحيم: قال ابن عباس قال رجل من سادات قريش من العشرة الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على جراه - في نفسه - لو توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة؛ وهي بنت حمى. قال مقاتل: هو طلحة بن عبيد الله. قال ابن عباس: وندم هذا الرجل على ما حدث به في نفسه، فمضى إلى مكة على رجليه وحمل على عشرة أفراس في سبيل الله، واعتق رقيقاً فكفر الله عنه. وقال ابن عطية: روى أنها نزلت بسبب أن بعض الصحابة قال: لو مات رسول الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة؛ فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأذى به؛ فكان كفى عنه ابن عباس ببعض الصحابة. وحكى مكي عن معمر أنه قال: هو طلحة بن عبيد الله.

قلت : وكذا حكى النعمان عن معمر أنه طلعة ، ولا يصح . قال ابن عطية : قد دُر
ابن عباس ! وهذا عندي لا يصح بل طلعة بن عبيد الله . قال شيخنا الإمام أبو العباس :
وقد حكى هذا القول من بعض فضلاء الصحابة ، وحاشاكم عن مثله ! والكذب في نقله ؛
وإنما يليق مثل هذا القول بالناقضين الجهال . يروى أن رجلاً من المنافقين قال حين تزوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة بعد أبي سلمة وحفصة بعد خنيس بن حذافة ؛ ما بال محمد
يتزوج نساءنا ! والله لو قدمات لأجلنا السهام على نساءه ؛ فترأت الآية في هذا ، لحرم الله تكاح
أزواجه من بعده ، وجعل لمن حكم الأمهات ، وهذا من خصائصه تمييزاً لشرفه وتنبيهاً
على مرتبته صلى الله عليه وسلم . قال الشافعي رحمه الله : وأزواجه صلى الله عليه وسلم اللاتي
مات عنهن لا يحل لأحد نكاحهن ، ومن استحل ذلك كان كافراً ؛ لقوله تعالى : « وما كان
لكم أن تأخذوا رسول الله ولا أن تتكفروا أزواجه من بعده أبداً » . وقد قيل : إنما منع من
التزوج بزواجه ؛ لأنهن أزواجه في الجنة ، وإن المرأة في الجنة لا تخرأز واجها . قال حذيفة
لأمراته : إن سرك أن تكوني زوجتي في الجنة إن جمعنا الله فيها فلا تزوجي من بعدى ؛ فإن
المرأة لا تخرأز واجها . وقد ذكرنا ما للعلماء في هذا في (كتاب التذكرة) من أبواب الجنة .

الرابعة عشرة — اختلف العلماء في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته ؛ هل بقين
أزواجه أم زال النكاح بالموت ، وإذا زال النكاح بالموت فهل عليهن عدة أم لا ؟ فقيل ؛
عليهن العدة ؛ لأنه تَوَقَّ عنهن ، والعدة عبادة . وقيل : لا عدة عليهن ؛ لأنها مدة تربص
لا ينتظر بها الإباحة . وهو الصحيح ؛ لقوله عليه السلام : « ما تركت بعد نفقة عالى »
وروى « أهل » وهذا اسم خاص بالزوجية ؛ فأبقى عليهن النفقة والسكنى مدة حياتهن
لكونهن نساء ، وحرمن من غيره ؛ وهذا هو معنى بقاء النكاح . وإنما جعل الموت في حقه
عليه السلام لمن بمنزلة المغييب في حق غيره ؛ لكونهن أزواجه له في الآخرة قطعاً بخلاف ما

(١) في نسخة : « وحاشاكم من الله ... وإنما ... والكذب في نقله » وموضع الخط في الأصل ياض .
وفي أخرى : « وحاشاكم من الله وإنما والكذب في نقله » .

فأما؛ لأن الرجل لا يعلم كونه مع أهله في دار واحدة، فربما كان أحدهما في الجنة والآخر في النار؛ فهذا انقطع السبب في حق الخلق وبقي في حق النبي صلى الله عليه وسلم؛ وقد قال عليه السلام: "زواجني في الدنيا من زوجاتي في الآخرة". وقال عليه السلام: "سكن سبب ونسب يتقطع إلا مني ونسبي فإنه ياتي إلى يوم القيامة".

فريح: فأما زواجه عليه السلام اللاتي فارقتهن في حياته مثل الكلبية وغيرها؛ فهل كان يحل لغيره نكاحهن؟ فيه خلاف. والصحيح جواز ذلك؛ لما روي أن الكلبية التي فارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها عكرمة بن أبي جهل على ما تقدم. وقيل: إن الذي تزوجها الأشعث بن قيس الكندي. قال القاضي أبو العلي: الذي تزوجها مهاجر بن أبي أمية، ولم ينكر ذلك أحد؛ فدل على أنه إجماع.

الخامسة عشرة - قوله تعالى: ﴿إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ حَظًّا﴾ يعني إجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نكاح أزواجه؛ فجعل ذلك من جملة الجائز ولا ذنب أعظم منه.

السادسة عشرة - قد بينا سبب زول الحجاب من حديث أنس وقول عمر؛ وكان يقول لسودة إذا خرجت وكانت امرأة طويلة: قد رأيناك يا سودة، حرصا على أن يزول الحجاب؛ فأنزل الله آية الحجاب. ولا يمتد في زول الآية عند هذه الأسباب كلها - والله أعلم - بيد أنه لما ماتت زينب بنت جحش قال: لا يتهد جنازتها إلا ذو عرم منها؛ مراعاة للحجاب الذي زل بسببها. فدلته أسماء بنت عميس على سترها في النعش في القبة؛ وأعلمته أنها رأت ذلك في بلاد الحبشة فصنعه عمر. وروى أن ذلك صنع في جنازة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَبَدَّلُوا شَيْعًا أَوْ تُخَفُّوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

البارئ سبحانه وتعالى عالم بما بدا وما خفي وما كان وما لم يكن؛ لا يخفى عليه ما مضى تقضى ولا مستقبل يأتي. وهذا على العموم فتح به؛ وهو أهل المدح والحمد. والمراد به ما هنا التوبخ والوعيد لمن تقدم التعريض به في الآية قبلها، عن أشير إليه بقوله: ﴿ذَلِكَ أَمْرٌ يُقَالُ لَكُمْ وَلَوْلَايَ﴾، ومن أشير إليه في قوله: ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن

تَتَكُونُوا أَزْوَاجًا مِنْ بَيْتِهِ أَبْنَاءُ ۖ فَقِيلَ لِمَ قِي هَذِهِ الْآيَةُ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعْلَمُ مَا تَخْفَوْنَ مِنْ هَذِهِ الْمَقْتَدَاتِ وَالْخَوَاطِرِ الْمَكْرُوهَةِ وَيَحَازِيكُمْ عَلَيْهَا . فَصَارَتْ هَذِهِ الْآيَةُ مَعْطَفَةً عَلَى مَقَابِلِهَا مِثْلَةً (١) .

قوله تعالى : لَا جُنَاحَ عَلَيْنَا فِي أَرْبَابَيْنَا وَلَا أُنثَاهِنَّ وَلَا أَخَوَيْنَا وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَيْنَا وَلَا نِسَاءَ أَخَوَيْنَا وَلَا مَالَكُنَّ أَعْمَانٍ وَأَهْلِينَ آلِهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾

فیسہ ثلاث مسائل :

الأولى - لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ونحن أيضا نكلمهم من وراء حجاب؟ فنزلت هذه الآية .

الثانية - ذكر الله تعالى في هذه الآية من أجل المرأة البرؤة له ، ولم يذكر العلم والخال
لأنهما يجريان مجرى الوالدين . وقد يسمى العلم أباً ، قال تعالى : « تَبَدَّلَ الْمَكَ وَالْآبَاءُ »^(٢٢)
لإبراهيم وإسماعيل ، وإسماعيل كان العلم . قال الزجاج : العلم والخال ربما يصفان المرأة
لوالديهما ؛ فإن المرأة تحمل لابن العلم وابن الخال فكره لها الرؤية . وقد كره الشعبي وعكرمة أن
تضع المرأة نمارها عند عمها أو خالها . وقد ذكر في هذه الآية بعض المحارم وذكر الجميع
في سورة « النور » ، فهذه الآية بعض تلك ، وقد مضى الكلام هناك مستوفى ، والحمد لله .^(٢٣)

الثالثة - قوله تعالى : ﴿وَأَقْبَلَ الْفُلَّ﴾ لما ذكر الله تعالى الرخصة في هذه الأمصار وانجذمت الإباحة، عطف بأمرهن بالتقوى عطف جملة . وهذا في غاية البلاغة والإيجاز، كأنه قال : انصبرن على هذا واتقين الله فيه أن تشعبنه إلى غيره . وخص النساء بالذكر . وبين في هذا الأمر، لقلة محفظهن وكثرة استرسالهن . والله أعلم . ثم تومد تعالى بقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ .

(١) في بعض نسخ الأصل وابن العربي « متقطعة »

(٢) راجع ج ٢ ص ١٢٨ طبعه ثانية .

(۲) راجع = ۱۲ ص ۴۲۶

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** ﴿٥٦﴾

هذه الآية شرف الله بها رسوله عليه السلام حياته وموته ، وذكر منزلته منه ، وظهر بها موافقه فعل من استصحب في جهته فكرة سوءه ، أو في أمر زواجه ونحو ذلك . والصلاة من الله رحمة ورضوانه ، ومن الملائكة الدعاء والاستغفار ، ومن الأمة الدعاء والتعظيم لأمره . مسألة - واختلف العلماء في الضمير في قوله « يُصَلُّونَ » فقالت فرقة : الضمير فيه لله والملائكة ؛ وهذا قول من الله تعالى شرف به ملائكته ، فلا يصحبه الاعتراض الذي جاء في قول الخطيب : من يطلع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد قوى . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بئس الخطيب أنت قل ومن يعص الله ورسوله » أخرجه الصحيح . قالوا : لأنه ليس لأحد أن يجمع ذكر الله تعالى مع غيره في ضمير ، وقد أن يفعل في ذلك ما يشاء . وقالت فرقة : في الكلام حذف ؛ تقديره إن الله يصلي وملائكته يصلون ، وليس في الآية اجتماع في ضمير ، وذلك جائز للبشر فعلة . ولم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم « بئس الخطيب أنت » لهذا المعنى ، وإنما قاله لأن الخطيب وقف حل ومن يعصهما ، وسكت سكينة ، واستدلوا بما رواه أبو داود عن عدي بن حاتم أن خطيبا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : من يطلع الله ورسوله ومن يعصهما . فقال : « قم - أو اذهب - بئس الخطيب أنت » . إلا أنه يحتمل أن يكون لما خطاه في وقفه وقال له : « بئس الخطيب » أصلح على بعد ذلك جميع كلامه ، فقال : « قل ومن يعص الله ورسوله » كما في كتاب مسلم . وهو يؤيد القول الأول بأنه لم يقف على « ومن يعصهما » . وقرأ ابن عباس « وملائكته » بالرفع على موضع اسم الله قبل دخول « إنا » . والجمهور بالنصب عطفًا على المكتوبة .

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا)** فيه خمس مسائل : الأولى - قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » أمر الله تعالى بإبداء الصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم دون أنبيائه قسرها له ، ولا خلاف أن أن

الصلاة عليه فرض في العمر مرة ، وفي كل حين من الواجبات وجوب السنن المؤكدة التي لا يسع تركها ولا يغفلها إلا من لاخبر فيه . (الْمَغْشَرِي) : فان قلت الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة أم مندوب إليها ؟ قلت : بل واجبة . وقد اختلفوا في حال وجوبها ؛ فمنهم من أوجبها كلما جرى ذكره . وفي الحديث : " من ذكرته عند فلم يصل على فدخل النار فأبعده الله " . وروى أنه قيل له : يا رسول الله ، أرايت قول الله عز وجل : « إن الله وملائكته يصلون على النبي » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هذا من العلم المكنون ولولا أنكم سألتموني عنه ما أخبرتكم به إن الله تعالى وكل بي ملكين فلا أذكر عند مسلم فيصل على إلا قال ذلك للملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جواباً لئنيك الملكين آمين . ولا أذكر عند عبد مسلم فلا يصل على إلا قال ذلك للملكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لئنيك الملكين آمين " . ومنهم من قال : يجب في كل مجلس مرة وإن تكرر ذكره ؛ كما قال في آية السجدة وتسميت الماطس . وكذلك في كل دماء في أوّله وآخره ومنهم من أوجبها في العمر . وكذلك قال في إظهار التهادين . والذي يقتضيه الاحتياط : الصلاة عند كل ذكر ؛ لما ورد من الأخبار في ذلك .

الثانية - واختلفت الآثار في صفة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ؛ فروى مالك عن أبي مسعود الأنصاري قال : أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس سعد ابن عباد ، فقال له بشير بن سعد : أهرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله ، فكيف نصلي عليك ؟ قال : فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تخينا أنه لم يسأله ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم " . ورواه النسائي عن طلحة مثله ، بإسقاط قوله : " في العالمين " وقوله : " والسلام كما قد علمتم " . وفي الباب عن كعب بن جحظة وأبي حميد الساعدي وأبي سعيد الأنصاري وعلى بن أبي طالب وأبي هريرة وبريدة الخزاعي وزيد بن خارجة ؛

ويقال ابن حارثة . أخرجهما أئمة أهل الحديث في كتبهم . وصحح الترمذى حديث كعب
ابن عَجْرَةَ . أخرجه مسلم في صحيحه مع حديث أبي حنيفة الساعدي . قال أبو عمر : روى
شعبة والثوري عن الحكم بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عَجْرَةَ قال : لما نزل
قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال : يا رسول الله ، هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة ؟ فقال : « قل اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد » وهذا لفظ حديث الثوري لا حديث شعبة ، وهو
يدخل في التفسير المسند إليه لقول الله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » فبين كيف الصلاة عليه وصلاتهم في التحيات كيف السلام عليه ،
وهو قوله : « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » . وروى السمودي عن عَوْن
ابن عبد الله عن أبي فاخنة عن الأسود عن عبد الله أنه قال : إذا صليت على النبي صلى الله
عليه وسلم فأحسنوا الصلاة عليه ؛ لأنكم لا تدرون لعل ذلك يمرض عليه . قالوا نعم ؛ قال :
« قولوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وإمام المؤمنين وخاتم النبيين
محمد عبده ونبيك ورسولك إمام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة . اللهم أبهت مقامًا محمودًا
ينسبته به الأولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى
آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى
آل إبراهيم إنك حميد مجيد » . وروينا بالإسناد المتصل في تخاب (الشفا) للقاضي عياض
عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : عثنت في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال : « عثنت في يدي جبريل وقال هكنا أنزلت من عند رب العزة اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم بارك على محمد
وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وترحم على محمد
وعلى آل محمد كما ترحم على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . اللهم وتمنن على محمد

وعلى آل محمد كما تحنت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . قال ابن العربي : من هذه الروايات صحيح ومنها سقيم ، وأصحها ما رواه مالك فاحمدوه . ورواية غير مالك من زيادة الرحمة مع الصلاة وغيرها لا يقوى ، وإنما على الناس أن ينظروا في أديانهم فظفرهم في أموالهم ، وهم لا يأخذون في البيع دينارا مبيعا ، وإنما يختارون السالم الطيب ، كذلك لا يؤخذ من الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم صنده ، لتلا يدخل في حيز الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبينا هو يطلب الفضل إذا به قد أصاب النقص ، بل وبما أصاب انفسران المين .

الثالثة — في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا “ . وقال سهل بن عبد الله : الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم أفضل العبادات ، لأن الله تعالى تولاهما هو وملائكته ، ثم أمر بها المؤمنين ، وسائر العبادات ليس كذلك . قال أبو سليمان الداراني : من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يسأل الله حاجته ، ثم يختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن الله تعالى يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يرد ما بينهما . وروى سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : الدعاء يُجيب دون السماء حتى يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا جاءت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم رفع الدعاء ، وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من صلى على في حجاب لم تزل الملائكة يصلون عليه ما دام امنى في ذلك الكتاب “ .

الرابعة — واختلف العلماء في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة ، فالذي عليه الجَمْعُ التغير والتجديد الكثير أن ذلك من سنن الصلاة ومستحباتها . قال ابن المنذر : يستحب ألا يصل أحد صلاة إلا صلى فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فان ترك ذلك تارك فصلاته مجزية في مذهب مالك وأهل المدينة وسفيان الثوري وأهل الكوفة من أصحاب الزاوي وغيرهم . وهو قول جُلِّ أهل العلم . وحكى عن مالك وسفيان أنها في التشهد الأخير

مستحبة ، وأن تاركها في التشهد مسيء . - وشذ الشافعي - فأوجب على تاركها في الصلاة الإعادة . وأوجب إصحاها الإعادة مع تعمد تركها دون النسيان . وقال أبو عمر : قال الشافعي : إذا لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير بعد التشهد وقبل التسليم أعاد الصلاة . قال : وإن صلى عليه قبل ذلك لم تجزئه . وهذا قول حكاه عنه حرملة بن يحيى ، لا يكاد يوجد هكذا عن الشافعي - إلا من رواية حرملة عنه ، وهو من كبار أصحابه الذين كتبوا كتبه . وقد نقله أصحاب الشافعي ومالوا إليه وناظروا عليه ، وهو عندهم تحصيل مذهبه . وزعم الطحاوي - أنه لم يقل به أحد من أهل العلم فيه . وقال الخطابي وهو من أصحاب الشافعي : وليست بواجبة في الصلاة ، وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي ، ولا أعلم له فيها قدوة . والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعي - وإجماعهم عليه ، وقد شُنع عليه في هذه المسألة جدا ، وهذا تشهد آبن مسعود الذي اختاره الشافعي - وهو الذي صلى الله عليه وسلم ، ليس فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك كل من روى التشهد عنه صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عمر : كان أبو بكر يماثلنا التشهد على المنبر كما تعلمون الصبيان في الكتاب . وعلمه أيضا على المنبر عمر ، وليس فيه ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم .

قلت : قد قال بوجوب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة محمد بن المواز من أصحابنا فيما ذكر ابن القصار وعبد الوهاب ، واختاره ابن العربي للحديث الصحيح : إن الله أمرنا أن نصل عليك فكيف نصلي عليك ؟ فلم الصلاة وقتها فتعينت كيفية وقتها . وذكر الدارقطني من أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين أنه قال : لو صليت صلاة لم أصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم ولا على أهل بيته لرأيت أنها لا تتم . وروى مرفوعا عنه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم . والصواب أنه قول أبي جعفر ، قاله الدارقطني .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَسَلِّمُوا سَلَامًا ﴾ قال القاضي أبو بكر بن بكير : زلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم فأمر الله أصحابه أن يسلموا عليه . وكذلك من بعدهم أمروا

أن يسلموا عليه عند حضورهم قبره وعند ذكره . وروى النسائي عن عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم واليُشْريرى في وجهه ، فقلت : إنا نرى البشرى في وجهك ! فقال : " إنه أتاني الملك فقال يا محمد إن ربك يقول أما يُرضيك إنه لا يَصِلُ عليك أحد إلا صَلَّيْتُ عليه عشرا ولا يَسْلَمُ عليك أحد إلا سَلَّمْتُ عليه عشرا " . وعن محمد بن عبد الرحمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما منكم من أحد يسلم على إمامي إلا جاءني سلامه مع جبريل يقول يا محمد هذا فلان بن فلان يقرأ عليك السلام فأقول وعليه السلام ورحمة الله وبركاته " وروى النسائي عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لله ملائكة سياحين في الأرض يلغون من أمتي السلام " . قال القشيري : ولتسلم قولك سلام عليك .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا** ﴿٥٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى :- اختلف العلماء في إذاية الله بماذا تكون ، فقال الجمهور من العلماء : بمنه بالكفر ونسبة الصحابة والولد والشريك إليه ، ووصفه بما لا يليق به ؛ كقول اليهود لمنهم الله : وقالت اليهود يد الله مفلولة . والنصارى : المسيح بن الله . والمشركون : الملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه . وفي صحيح البخاري قال الله تعالى : " كَذَّبَ ابْنُ آدَمَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَقِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ ... " الحديث وقد هُتِمَ في سورة «مرم» . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال الله تبارك وتعالى : " يُؤْذِي ابْنُ آدَمَ يَقُولُ يَا خِيَةَ الدَّهْرِ فَلَا يَقُولُن أَحَدُكُمْ يَا خِيَةَ الدَّهْرِ فَإِنِ ابْنُ الدَّهْرِ أَقْبَلَ لَيْسَ لَهُ نَهَارُهُ فَإِذَا شَلَّتْ قَبَضَتْهُمَا " . هكذا جاء هذا الحديث متوقفا على أبي هريرة في هذه الرواية . وقد جاء مرفوعا عنه " يُؤْذِي ابْنُ آدَمَ

يُسَبِّحُ اللَّهَ وَأَنَا اللَّهُ أَقْلَبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارَ" أخرجه أيضا مسلم . وقال عكرمة : معناه بالتصوير والتعرض لفعل ما لا يفعله إلا الله بخت الصور وغيرها ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لمن الله المصورين" . قلت : وهذا مما يقوى قول مجاهد في المنع من تصوير الشجر وغيرها ؛ إذ كل ذلك صفة اختراع وقسبه بفعل الله الذي انشده به سبحانه وتعالى . وقد تقدم هنا في سورة « النمل » والحمد لله . وقالت فرقة : ذلك على حذف مضاف ، تقديره : يؤذن أولياء الله . وأما إجابة رسوله صلى الله عليه وسلم ففى كل ما يؤذيه من الأقوال في غير معنى واحد ، ومن الأنفال أيضا . أما قولهم : « فاسحر شاعر كاهن مجنون . وأما فعلهم : فكسر رَ يَ اعيته وشج وجهه يوم أحد ، وبمكة إلقاء السِّلَى على ظهره وهو ساجد » إلى غير ذلك . وقال ابن عباس : نزلت في الذين طعنوا عليه حين اتخذ صفية بنت حُيَيٍّ . وأطلق إيذاء الله ورسوله وقيد إيذاء المؤمنين والمؤمنات ؛ لأن إيذاء الله ورسوله لا يكون إلا بغير حق أبدا . وأما إيذاء المؤمنين والمؤمنات فله ومنه .

الثانية - قال عطاءنا : والظمن في تأمير أسامة بن زيد إجابة له عليه السلام . روى الصحيح عن ابن عمر قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وأمر عليهم أسامة ابن زيد فظمن الناس في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : "إن تطعنوا في امرته فقد كنتم تطعنون في امره أبيه من قبل وأُمِّ الله إن كان خليفا للإمارة وإن كان لئن أحب الناس إلى وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده" . وهذا البيث - والله أعلم - هو الذي جهزه رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أسامة وأمره عليهم وأمره أن يغزو «أُبَيَّ» وهي القرية التي عند مؤتة، الموضع الذي قُتل فيه زيد أبوه مع جعفر بن أبي طالب وعبد الله ابن رواحة . فأمره أن يأخذ بنار أبيه فظمن من في قلبه ريب في امرته ؛ من حيث إنه كان من الموالى ، ومن حيث إنه كان صغير السن ؛ لأنه كان إذ ذاك ابن ثمان عشرة سنة ؛ فقام النبي صلى الله عليه وسلم وقد برز هذا البيث عن المدينة ولم ينفصل بدؤها ، فنضد أبو بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الثالثة - في هذا الحديث أوضح دليل على جواز إمامة المَوْتَى والمفضول على غيرها ما عدا الإمامة الكبرى . وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم سالبا مولى أبى حذيفة على الصلاة بقاء ، فكان يؤتهم وفيهم أبو بكر وعمر وغيرهم من كبار قريش . وروى الصحيح عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر بن الخطاب ، وكان عمر يستعمله على مكة فقال : من استعملت على هذا الواض ؟ قال : أبى أبرى . قال : ومن أبى أبرى ؟ قال : مَوْتَى من موالينا . قال : فاستخلفت عليهم مَوْتَى ! قال : إنه لقارئ لكتاب الله وإنه لعالم بالفرائض - قال - أما إن نبيكم قد قال : "إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين"

الرابعة - كان أسامة رضى الله عنه الحب بن الحب وبذلك كان يدعى ، وكان أسود شديد السواد ، وكان زيد أبوه أبيض من القطن . هكنا ذكره أبو داود عن أحد بن صالح . وقال غير أحد : كان زيد أزهر اللون وكان أسامة شديد الأدمة . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحسن أسامة وهو صغير ويمسح بمحاطه ، ويتقى أنه ويقول : "لو كان أسامة جاريا لزيناه وجهزناه وحيدناه إلى الأزواج" . وقد ذكر أن سبب ارتداد العرب بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه لما كان عليه السلام في حجة الوداع ببجل عرفة عشية عرفة عند النفر ، أحسب النبي صلى الله عليه وسلم قليلا بسبب أسامة إلى أن أتاه ، فقالوا : ما أحسب إلا لأجل هذا ؛ تحقيرا له . فكان قولهم هذا سبب ارتدادهم . ذكره البخارى في التاريخ بمعناه . والله أعلم .

الخامسة - كان عمر رضى الله عنه يفرض لأسامة في العطاء خمسة آلاف ، ولكنه عبد الله بن أمية ؛ فقال له عبد الله : فضلت على أسامة وقد شهدت ما لم يشهد ؛ فقال : إن أسامة كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، وأباه كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أباك ، ففضل رضى الله عنه محبوب رسول الله صلى الله عليه وسلم على محبوبه . وهكنا يجب أن يحب ما أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقتض من أبنض . وقد قابل مروان هذا الحب بنغيضه ، وذلك أنه مر بأسامة بن زيد وهو يصلى عند باب بيت

النبي صلى الله عليه وسلم فقال له حمران : إنما أردت أن نرى مكانك ، فقد رأينا مكانك ،
فهل الله بك ! وقال قولاً قبيحاً . فقال له أسامة : إنك أذيتني ، وإنك فاحش متفحش ،
وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى يفيض الفاحش المتفحش " .
فانظر ما بين الفاحش وقس ما بين الرجلين ، فقد آذى بنو أمية النبي صلى الله عليه وسلم
في أحبابه وأقضوه في محابه .

قوله تعالى : (لَسْتُمْ أَهْلَهُ) معناه أبعدوا من كل خير . واللعن في اللغة : الإبعاد ،
ومنه الأمان . (وَأَمَدُّهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا) تقدم معناه في غير موضع . والحمد لله رب العالمين .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا
فَقَدْ أَحْصُوا بِئْسَ أُمَّةً مُّهِينًا ﴿٥٨﴾

إذابة المؤمنين والمؤمنات هي أيضا بالأفعال والأقوال القبيحة ، كالبهتان والتكذيب
الفاحش الخلق . وهذه الآية نظير الآية التي في النساء : « وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا
ثُمَّ يَمْسَسْهُ بِيَدَيْهِ بَرِيئًا فَقَدْ أَحْمَلْ بِئْسَ أُمَّةً مُّهِينًا » كما قال هنا . وقد قيل : إن من الإذابة
تسميه بحسب مذموم ، أو حرقة مذمومة ، أو شيء يتقل عليه إذا سمعه ؛ لأن آذاه في الجملة
حرام . وقد ميز الله تعالى بين آذاه وأذى الرسول وأذى المؤمنين بفعل الأول كفرًا والثاني
كيرة ؛ فقال في أذى المؤمنين (فَقَدْ أَحْمَلُوا بِئْسَ أُمَّةً مُّهِينًا) وقد بيناه . وروى أن
عمر بن الخطاب قال لأبي بن كعب : قرأت البارحة هذه الآية ففزعت منها « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ
لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا » الآية ، والله إني لأضربهم وأنهرهم . فقال له أبي :
يا أمير المؤمنين ، لست منهم ، إنما أنت معلم ومقوم . وقد قيل : إن سب نزول هذه
الآية أن عمر رأى جارية من الأنصار فضرها وكره ما رأى من زيتها ، فخرج أهلها فأذوا
عمر بالسائد ، فأزل الله هذه الآية . وقيل : نزلت في علي ؛ لأن المنافقين كانوا يؤذونه
ويكذبون عليه . ورضي الله عنه .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيقٍ ذٰلِكَ اَدْنٰى اَنْ يُعْرِضْنَ فَلَا يُؤْذِنَنَّكَ وَاللهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٥٦﴾

فيه ست مسائل :

الأول — قوله تعالى : (قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ) قدمضى الكلام في تفضيل أزواجه واحدة واحدة^(١) . قال قتادة : مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسع . خمس من فريش : عائشة ، وحفصة ، وأم حبيبة ، وسودة ، وأم سلمة . وثلاث من سائر العرب : ميمونة ، وزينب بنت جحش ، وجويرية . وواحدة من بني هارون : صفية . وأما أولاده فكان للنبي صلى الله عليه وسلم أولاد ذكور وإناث .

فالذكور من أولاده : القاسم ، أنه خديجة ، وبه كان يكنى صلى الله عليه وسلم ، وهو أول من مات من أولاده ، وعاش ستين . وقال صروة : ولدت خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم القاسم والطاهر وعبد الله والطيب . وقال أبو بكر^(٢) : ويقال إن الطاهر هو الطيب وهو عبد الله . وإبراهيم أنه مارية القبطية ، ولد في ذى الحجة سنة ثمان من الهجرة ، وتوفي أبن ستة عشر شهرا ، وقيل ثمانية عشر ، ذكره الثارقلبي . ودُفن بالبقيع . وقال صلى الله عليه وسلم : « إن له مرضعا بجم رضاعه في الجنة » . وجميع أولاد النبي صلى الله عليه وسلم من خديجة سوى إبراهيم . وكل أولاده ماتوا في حياته غير فاطمة .

وأما الإناث من أولاده فهن : فاطمة الزهراء بنت خديجة ، ولتها وفريش بنتي البيت جل النبوة بخمس سنين ، وهي أصغر بناته ، وتزوجها علي رضي الله عنهما في السنة الثانية من الهجرة في رمضان ، وبقي بها في ذى الحجة . وقيل : تزوجها في رجب ، وتوفيت بمسد رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير ، وهي أول من خلفه من أهل بيته . ورضي الله عنها .

(١) رابع ص ١٦٢ وما بعدها من هذا الجزء . (٢) في نسخة من الأصل : « الفريش »

ومنهن : زَيْنَب - أمها خديجة - تزوجها ابن خالتها أبو العاصي بن الزبج ، وكانت أم العاصي هالة بنت خويلد أخت خديجة . وأسم أبي العاصي لَيْطُ . وقيل خاشم . وقيل هُشيم . وقيل مِقْسَم . وكانت أكبر بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتوفيت سنة ثمان من الهجرة ، وتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبرها .

ومنهن : رُقَيْة - أمها خديجة - تزوجها عتبة بن أبي لهب قبل النبوة ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأُزِلَّ عليه « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » قال أبو لهب لابنه : رأيي من رأسك حرام إن لم تطلق أختك ، ففارقها ولم يكن بقي بها . وأسلمت حين أسلمت أمها خديجة ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وأخواتها حين بايعه النساء ، وتزوجها عثمان بن عفان ، وكانت نساء فريش يقلن حين تزوجها عثمان :

أحسنُ شخصين رأى إنسانٌ • رُقَيْةٌ وبعلها عثمانُ

وهاجرت معه إلى أرض الحبشة المجريين ، وكانت قد أسقطت من عثمان سقطاً ، ثم ولدت بعد ذلك عبد الله ، وكان عثمان يُكْتَبَى به في الإسلام ، وبلغ ست سنين ففقره ذلك في وجهه فمات ، ولم تلد له شيئا بعد ذلك . وهاجرت إلى المدينة ومرضت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجهرز إلى بدر خلف عثمان عليها ، فتوفيت ورسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر ، على رأس سبعة عشر شهرا من الهجرة . وقدم زيد بن حارثة بشرا من بدر ، فدخل المدينة حين سؤى التراب على رُقَيْة . ولم يشهد دفنها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومنهن : أم كلثوم - أمها خديجة - تزوجها عتبة بن أبي لهب - أخو عتبة - قبل النبوة ، وأمره أبوه أن يفارقها للسبب المذكور في أمر رُقَيْة ، ولم يكن دخل بها ، فلم تزله بمكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأسلمت حين أسلمت أمها ، وبايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أخواتها حين بايعه النساء ، وهاجرت إلى المدينة حين هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما توفيت رُقَيْة تزوجها عثمان ، وبذلك سمى ذا النورين . وتوفيت

في حياة النبي صلى الله عليه وسلم في شعبان سنة تسع من الهجرة . وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرها ، ونزل في حفرتها على الفضل وأسامة . وذكر الزبير بن بكار أن أكبر ولد النبي صلى الله عليه وسلم : القاسم ، ثم زينب ، ثم عبيد الله ، وكان يقال له الطيب والظاهر ، وولد بعد النبوة ومات صغيراً . ثم أم كلثوم ، ثم فاطمة ، ثم رقية . مات القاسم بمكة ثم مات هبة الله .

الثانية - لما كانت عادة العربيات التبذل ، وكُنَّ يكشفن وجوههن كما يفعل الإمام ، وكان ذلك داعية إلى نظر الرجال إليهن ، وتشعب الفكرة فيهن ، أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يأمرهن بإرخاء الجلابيب عليهن إذا أردن الخروج إلى حوائجهن ، وكُنَّ يترزن في الصحراء قبل أن تقعد الكُفَّ - فيقع الفرق بينهن وبين الإمام ، فتعرف الحرائر بسترهن ، فيكف عن معارضتهن من كان حذبا أو شابا . وكانت المرأة من نساء المؤمنين قبل نزول هذه الآية تبرزن للحاجة فيعرضن لما بعض الفجار يظن أنها أمة ، فتصبح به فيذهب ، فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم . ونزلت الآية بسبب ذلك . قال معناه الحسن وضحه .

الثالثة - قوله تعالى : (مِنْ جَلَابِيبٍ) الجلابيب جمع جلباب ، وهو ثوب أكبر من الخمار ، وروى عن ابن عباس وابن مسعود أنه الرداء . وقد قيل : إنه القناع . والصحيح أنه الثوب الذي يستر جمع البدن . وفي صحيح مسلم عن أم عطية قلت : يا رسول الله ، أحل لنا أن يكون لنا جلباب ؟ قال : « تَلْبِيسُهَا أَحْتَبَا مِنْ جَلَابِهَا » .

الرابعة - واختلف الناس في صورة إرخائه ، فقال ابن عباس وعبيدة السلماني : ذلك أن تلويه المرأة حتى لا يظهر منها إلا عين واحدة تُعبر بها . وقال ابن عباس أيضا وقادة : ذلك أن تلويه فوق الجبين وتبسته ، ثم تمطفه على الأنف ، وإن ظهرت عيناها لكنه يستر الصدر ومعظم الوجه . وقال الحسن : تنطلي نصف وجهها .

الخامسة - أمر الله سبحانه جميع النساء بالستر ، وأن ذلك لا يكون إلا بما لا يصف جلبها ، إلا إذا كانت مع زوجها فلها أن تلبس ما شئت ، لأن له أن يستمتع بها كيف شاء ،

موت أن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال : «سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن وماذا فتح من الخلافتين من يورثه صواحب الجور وب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة» .
وروى أن دحية الكلبي لما رجع من عند هرقل فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم قبطية؛ فقال : « اجعل صديقا لك قيصا واعط صاحبك صديقا تختم به » . والصديع النصف .
ثم قال له : «مُرّها بجمل تختمها شيئا لتلا يصف» . وذكر أبو هريرة رقة الثياب للنساء فقال :
الكاسيات العاريات الناعمات الشقيات . ودخل نسوة من بنى تميم على عائشة رضى الله عنها
عليهن ثياب رفاق، فقالت عائشة : إن كنتم مؤمنات فليس هذا لباس المؤمنات، وإن كنتم
غير مؤمنات فتصنعينه، وأدخلت امرأة عمرو بن لوط على عائشة رضى الله عنها وعليها عمامة فقلعت
مُصفرًا، فلما رأتها قالت : لم تؤمن بسورة « النور » امرأة تلبس هذا . وثبت من النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال : «نساء كاسيات عاريات مائلات مُيملات رءوسهن مثل أسنمة البُخْت
لا يَخْلَنُ الجَنَّة ولا يَحْدَنُ رِجْها » . وقال عمرو بن لوط رضى الله عنه : ما يمنع المرأة المسلمة إذا كانت
لها حاجة أن تخرج في أطرافها أو أظفار جارتها مستخفية، لا يعلم بها أحد حتى ترجع إلى بيتها .
السادسة - قوله تعالى : (ذَلِكَ آدَى أَنْ يُسْرِفَ) أى الحرائر، حتى لا يختلطن
بالإماء، فإذا صرفن لم يقابلن بأدنى من المعارضة مراقبة (ربة الحوية،) فتقطع الأطماع عنهن .
وليس المعنى أن تُصرف المرأة حتى تُعلم من هي . وكان عمر رضى الله عنه إذا رأى أمة قد
تفتحت ضربها بالدَّزَّة ، عافضة على زنى الحرائر . وقد قيل : إنه يجب الستر والتقيع الآن
في حق الجميع من الحرائر والإماء، وهذا كما أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا النساء
للمساجد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوله : « لا تمنعوا إماء الله مساجد الله »
حتى قالت عائشة رضى الله عنها : لو عاش رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وقتنا هذا لمنهت
من الخروج إلى المساجد كما منعت نساء بنى إسرائيل . (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) تأنيس
للنساء في ترك الجلايب قبل هذا الأمر المشروع .

(١) في بعض الأصول : « المتبعت » . وردت هذه الكلمة بحذف في نسخ الأصول، ولعلها
« فتن » . (٢) الأظفار : جمع الطير (يكرس الظاء وسكون الميم) وهو الثوب الخلق .

قوله تعالى : لَنْ يَنْتَهِيَ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
وَالْمُرْجُفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾
مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أُخْدُودًا وَقَتْلُوا تَفْتِيلًا ﴿١٦﴾ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا
مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿١٧﴾

بِسْمِ نَحْمَسُ مَسَائِلَ :

الأولى — قوله تعالى : (لَنْ يَنْتَهِيَ الْمُتَنَفِقُونَ) الآية. أهل التفسير على أن الأوصاف
الثلاثة لشئ واحد، كما روى سفيان بن سعيد عن منصور عن أبي زرين قال : « المتنافقون
والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة » قال : هم شئ واحد ؛ يعني أنهم قد جمعوا
هذه الأشياء . والواو مقحمة ؛ كما قال :

إلى الملك القرم وابن الهمام • وَلَيْتَ الْكَتَنِيَّةُ فِي الْمَرْزُوحِ
أراد إلى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتيبة؛ وقد مضى في « البقرة » . وقيل : كانت
منهم قوم يرجفون، وقوم يتبعون النساء للرزية، وقوم يسكنون المسامير . قال عكرمة وشهر
ابن حوشب : « الذين في قلوبهم مرض » يعني الذين في قلوبهم الزنى . وقال طاووس :
نزلت هذه الآية في أمر النساء . وقال سلمة بن كهيل : نزلت في أصحاب الفواحش ؛ والمعنى
متقارب . وقيل : المتنافقون والذين في قلوبهم مرض شئ واحد، غير أنهم يلفظين ؛ دليله
آية المنافقين في أول سورة « البقرة » . والمرجفون في المدينة قوم كانوا يخبرون المؤمنين
بما يسوءهم من عذرهم ، فيقولون إذا خرجت مرأيا رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنهم قد
قتلوا أو همزوا ، وإن العدو قد أهلككم ؛ قاله قتادة وغيره . وقيل كانوا يقولون : أصحاب
الصُّفَّة قوم عزاب ، فهم الذين يتعضون للنساء . وقيل : هم قوم من المسلمين ينطقون
بالأخبار الكاذبة حياء للفتنة . وقد كان في أصحاب الإفك قوم مسلمون ولكنهم خاضوا حياء

للفتنة : وقال ابن عباس : الإرجاف التماس الفتنة، والإرجاف : إشاعة الكتب والباطل للاغتمام به . وقيل : تحريك القلوب ؛ يقال : رجفت الأرض - أى تحركت وزلزلت - ترجف رجفا . والرجفان : الاضطراب الشديد . والرجاف : البحر ؛ حتى به لاضطرابه .
قال الشاعر :

المطعمون القم كل عشية • حتى تنيب الشمس في الرجاف^(١)

والإرجاف : واحد أراجيف الأخبار . وقد أرجفوا في الشيء ؛ أى تناصوا فيه .
قال الشاعر :

إنا وإن عيرتمونا بقتله • وأرجف بالإسلام باج وحاسد

وقال آخره :

أبالأراجيف يأن السؤم توعدي • وفي الأراجيف ينلت القوم وانخور

فالإرجاف حرام ؛ لأن فيه إناية . فذلك الآية على تحريم الإيذاء بالإرجاف .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ لَتَنفِرَنَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ قَدْحِهِمْ ﴾ . أى للسطنك عليهم قسناصلهم بالقتل .

وقال ابن عباس : لم يثنوا عن إيذاء النساء وأن الله من وجل قد أغراه بهم ، ثم إنه قال فز وجل : « وَلَا تَقُلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ »^(٢) . وأنه أمره بلعنهم ؛ وهذا هو الإغراء ؛ وقال محمد بن يزيد : قد أغراه بهم في الآية التي تلى هذه مع اتصال الكلام بها ، وهو قوله عز وجل : « أَيْنَمَا تَجُفُوا أُخْلُوا وَقْتًا لِنُقْتِلَا » . فهذا فيه معنى الأمر

(١) في نسخة : « الاغتمام » . (٢) قال ابن بري : البيت لطرفة بن كعب انشأه في عهد الخلف جده سيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وفيه :

أبأنا الرجل المحول رحمه • خلا زلت بال عبد مناف

(٣) البيت لعين المنرى يجوه السجاج أو رؤبة . والرواية المعروفة فيه :

أبالأراجيف يأن السؤم توعدي • وفي الأراجيف نلت القوم وانخور

والأراجيف : جمع أريجوة بمعنى الزجر ، وهو يحرم من بحر الشعر . وجاء به ماء البحر شاعدا على أن « نلت » من الأفعال التي يأتي عليها التوسط بين معلولها . ولو ثبت قوله « القوم وانخور » على المعنوية لمجاز . (راجع كتاب سيوطي ج ١ ص ٦١ وباب فن وأغواتها في كتب الشعر) . (٤) آية ٨٨ سورة النور .

بقتلهم وأخذهم ؛ أى هلكا حكمهم لئلا كانوا مقيمين على التفات والإرجاف . وفى الحديث .
عن النبي صلى الله عليه وسلم : « خمس يُقتلن فى الحِلِّ والحَرَمِ » . فهذا فيه معنى الأمر كالآية
سواء . النعاس : وهذا من أحسن ما قيل فى الآية . وقيل : إنهم قد اتبها من الإرجاف فلم
يُزبرهم . ولأنهم « لَنُتَرِّبَنَّكَ » لأم القسم ، واليمين واقعة عليها ، وأدخلت اللام فى « إِنْ » توطئة لها .
الثالثة — قوله تعالى : « ثُمَّ لَا يَجَاوِرُونَكَ فِيهَا » أى فى المدينة . (« إِلَّا قَلِيلًا ») نصب
على الحال من الضمير فى « يَجَاوِرُونَكَ » ؛ فكان الأمر كما قال تبارك وتعالى ؛ لأنهم لم يكونوا
إلا أَقْلًا . فهذا أحد جوابي الفراء ، وهو الأول عنده ؛ أى لا يجاورونك إلا فى حال قتلهم .
والجواب الآخر — أن يكون المعنى إلا وقتا قليلا ؛ أى لا يقون معك إلا مدة يسيرة ، أى
لا يجاورونك فيها إلا جوارا قليلا حتى يهلكوا ؛ فيكون تنصبا لمصدر أو ظرف عنوف . ودل
على أن من كان معك ساكنا بالمدينة فهو جار . وقد مضى فى « النساء » .

الرابعة — قوله تعالى : (« مَلْعُونِينَ ») هذا تمام الكلام عند محمد بن زيد ، وهو
منصوب على الحال . وقال ابن الأنبارى : « قِيلَا مَلْعُونِينَ » وقف حسن . النعاس : ويحوز
أن يكون التمام « إِلَّا قَلِيلًا » وتنصب « مَلْعُونِينَ » على الشتم . كما قرأ ابن عباس بن عمر
« وَأَمَرَ أَنَّهُ حَمَالَةُ الخَطْبِ » . وقد حكى عن بعض النحويين أنه قال : يكون المعنى أيضا تَقَفُّوا
أخذوا مَلْعُونِينَ . وهذا خطأ لا يعمل ما [كَانَ] مع المجازاة فيها قبله . وقيل : معنى الآية إن
أصررا على التفات لم يكن لهم مقام بالمدينة إلا وهم مطرودون مَلْعُونُونَ . وقد فعل بهم هذا ؛
فإنه لما نزلت سورة « براءة » جمعوا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا فلان قم فأخرج
فإنك منافق ويا فلان قم » فقام إخوانهم من المسلمين وتولوا إخراجهم من المسجد .

الخامسة — قوله تعالى : (« سَنَّةَ اللَّهِ ») نصب على المصدر ؛ أى سنَّ الله جلَّ وعزَّ
فيمن أوجب بالأيسلة وأظهر نفاقه أن يؤخذ ويُقتل . (« وَلَنْ نَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ») أى
تحويلا وتغييرا ؛ حكاية النفاش . وقال السدى :بنى أن من قُتل بحق فلا دية على قاتله .

المهتوي : وفي الآية دليل على جواز ترك إلقاء الوعيد ؛ والدليل على ذلك بقاء المذنبين معه حتى مات . والمعروف من أهل الفضل إتمام وعدهم وتأخير وعيدهم ؛ وقد مضى هذا في « آل عمران » وغيرها .

قوله تعالى : **يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا بَرَاءَةٌ عَنِ اللَّهِ^٤ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ **يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ** ﴾ هؤلاء المؤذنون لرسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يصدوا بالعذاب سألوا عن الساعة ، استبعادا وتكديبا ، موهمين أنها لا تكون . ﴿ **قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا بَرَاءَةٌ عَنِ اللَّهِ** ﴾ أى أجيبهم عن سؤالهم وقل عليها عند الله ، وليس في إخفاء الله وقتها عنى ما يبطل نبوتى ؛ وليس من شرط النبى أن يعلم التيب بغير تعليم من الله جل وعز . ﴿ **وَمَا يُدْرِيكَ** ﴾ أى ما يعلمك . ﴿ **لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا** ﴾ أى فى زمان قريب . وقال صلى الله عليه وسلم : « بُعثت أنا والساعة كهاتين » وأشار إلى السبابة والوسطى ؛ ترجمه أهل الصحيح . وقيل : أى ليست الساعة تكون قريبا ؛ لحذف هاء التأنيث ذهابا بالساعة إلى اليوم ؛ كقوله : « **إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ** » ولم يقل قريبة ذهابا بالرحمة إلى الغفر ؛ إذ ليس تأنيها أصليا . وقد مضى هذا مستوفى . وقيل : إنما أخفى وقت الساعة ليكون العبد مستعدا لها فى كل وقت .»

قوله تعالى : **إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا** ﴿١٦﴾ **خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ فِيهَا وَلِيًّا وَلَا يُصِيرُ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ **إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ** ﴾ أى طردهم وأبدهم . والعن : الطرد والإبعاد عن الرحمة . وقد مضى فى « البقرة » بيانه . ﴿ **وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا** » خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ فانت السعير لأنها بمعنى النار . ﴿ **لَا يَجِدُونَ فِيهَا وَلِيًّا وَلَا يُصِيرُ** ﴾ يتخيم من عذاب الله والخلود فيه .

(١٦) راجع ج ١ ص ٢٠٠ (١٧) راجع ج ١ ص ٢٠٠ (١٨) راجع ج ١ ص ٢٠٠ (١٩) راجع ج ١ ص ٢٠٠

قوله تعالى : يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلْبِثْنَا أَلَمْنَا
 اللَّهُ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا
 فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ) قراءة العامة بضم التاء وفتح اللام ؛ على
 الفعل المجهول . وقرأ عيسى الحمداني وابن إسحاق «تَقَلَّبُ» بنون وكسر اللام . «وُجُوهُهُمْ»
 نصباً . وقرأ عيسى أيضاً «تَقَلَّبُ» بضم التاء وكسر اللام على معنى قلب السعيرو وجوهمهم .
 وقرأ أبو حيوة باختلاف عنه وأبو جعفر وشيبة «تَقَلَّبُ» بفتح التاء واللام على معنى تتقلب .
 وهذا التقلب تغيير أحوالهم بلقح النار ، فسود مرة ونخضر أخرى . وإذا بذلت جلودهم
 يجلود آخر فيلحد بثنون أنهم ما كفروا (يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا) . ويعجز أنت يكون المعنى ؛
 يقولون يوم تقلب وجوههم في النار يا ليتنا . (أَلَمْنَا لَّهِ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَا) أى لم نكفر
 فنتج من هذا العذاب كما نجى المؤمنون . وهذه الألف تقع في القواصل فيوقف عليها
 ولا يوصل بها . وكذا « السبيل » وقد مضى في أول السورة . وقرأ الحسن « إِنَّا أَطَعْنَا
 سَادَاتَنَا » بكسر التاء ، جمع سادة . وكان في هذا زجر عن التقليد . والسادة جمع السيد ،
 وهو قلة ؛ مثل كنية وبقرة . وساداتنا جمع الجمع . والسادة والكبراء بمعنى . وقال قتادة ؛
 هم المظمومون في غزوة بدر . والأظهر العموم في القادة والرؤساء في الشرك والضلالة ؛
 أى ألهمتهم في معصيتك وما دعونا إليه (فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا) أى عن السبيل وهو التوحيد ؛
 فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب . والإضلال لا يتعدى إلى مفعولين من غير توسط
 حرف الجر؛ كقوله : « لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ » .

قوله تعالى : رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَالِّينَ مِنَ الْعَذَابِ وَأَلْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (رَبَّنَا آتِنَا مِن مَّغْذًى) قال قتادة : مغذاه الدنيا ومغذاه الآخرة . وقيل : مغذاه الكفر ومغذاه الإخلاص ؛ أى مذهبهم مثل ما تغذينا فلهم فسلوا واضلوا . (وَاللَّهُ لَمَنَّ كَثِيرًا) قرأ ابن مسعود وأصحابه ويحيى وعاصم بالياء . الباقون بالياء ، واختاره أبو حاتم وأبو عبيد والنحاس ؛ لقوله تعالى : هَـ أُولَئِكَ يَلْمِزُوكَ فِي مَا لَمْ يَكُن لَكَ بِهِ شَرٌّ مِّنْكَ وَيُكْفِّرُونَ بِهِ وَيَعْرِفُونَ أَنَّ لَهُمْ عِثْرَتَكَ ^(١) وهذا المعنى كثير . وقال محمد بن أبي السرى : رأيت في المنام كأنى في مسجد صقلان وكان رجلا يناظرني فيمن يفيض أصحاب محمد فقال : وآلهم لمتا كثيرا ، ثم كررها حتى غاب عني ؛ لا يقولها إلا بالياء . وقراءة الياء ترجع في المعنى إلى الياء ، لأن ما كبر كان كثيرا عظيم المقدار .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَىٰ فِرْعَاۗءَ ۚ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيبًا ^(٢)

ما ذكره تعالى المنافقين والكفار الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين . حذر المؤمنون من التعرض للإيذاء ، ونهاهم عن التشبه ببنى إسرائيل في إذايتهم نبيهم موسى . واختلف الناس فيما أوردى به محمد صلى الله عليه وسلم وموسى ؛ فحكى النقاش أن إذايتهم محمدا عليه السلام قولهم : زيد بن محمد . وقال أبو وائل : إذايته أنه صلى الله عليه وسلم قسم قسمًا فقال رجل من الأنصار : إن هذه القسمة ما أريد بها وجه الله ؛ فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنضب وقال : " رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر " . وأما إذاية موسى صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس وجماعة : هي ما تضمنته حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنه قال : " كان بنو إسرائيل ينتسبون صرارة وكان موسى عليه السلام يتستر كثيرا ويخفى بدنه فقال قوم هو آذر وأبرس أو به آفة ؛ فانطلق ذات يوم ينتسل في عين بارض الشام وجعل ثيابا به على صخرة ففر الجحر بثيابه واتبعه موسى صرارًا يقول قولي يجر قولي يجر حتى انتهى إلى ملا من بنى إسرائيل فنظروا إليه وهو من

(١) آية ١٥٩ سورة البقرة (٢) الأعراف (مذاهب) : انقطاع العظمة .

(٣) آية ١٥٩ سورة البقرة

(٤) آية ١٥٩ سورة البقرة

أحسنهم خلقاً وأمد لهم صورة وليس به الذى قالوا فهو قوله تبارك وتعالى « قهره الله ميماً قالوا » أخرجه البخارى ومسلم بمعناه . ولقد مسلم : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كانت بنوا إسرائيل يفتشون عُرّة ينظر بعضهم إلى سِوَةِ بعض وكان موسى عليه السلام يفتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يفتسل معنا إلا أنه أدر قال فذهب يوماً يفتسل فوضع ثوبه على حجر ففزع الحجر بثوبه قال فجمع موسى عليه السلام ياتره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى فطرت بنو إسرائيل إلى سِوَةِ موسى وقالوا والله ما بموسى من بأس فقام الحجر حتى نظر إليه قال فأخذ ثوبه فطلىق بالحجر ضرباً » قال أبو هريرة : والله إنه بالحجر نلب سستة أو سبعة ضرب موسى بالحجر . فهذا قول . وروى عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه أنه قال : آذوا موسى بأن قالوا : قتل هارون ؛ وذلك أن موسى وهرون تربعيا من حصن النبي إلى جبل فأت هارون فيه ، بغاه موسى فقالت بنو إسرائيل لموسى : أنت قتله ، وكان آيين لنا منك وأشد حياء . فأذوه بذلك فأمر الله تعالى الملائكة لحمله حتى طأوا به فى بنى إسرائيل ، وراوا آية عظيمة دلتهم على صدق موسى ، ولم يكن فيه أثر القتل . وقد قيل : إن الملائكة تكلمت بموته ولم يعرف موضع قبره إلا الرّحم ، وأنه تعالى جعله أهم أبكم . ومات هارون قبل موسى فى النبيه ، ومات موسى قبيل انقضاء مدة النبيه بشهرين . وحكى القشيري عن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه : أن الله تعالى أحيى هارون فأخبرهم أنه لم يقتله ، ثم مات . وقد قيل : إن إذاية موسى عليه السلام رميم لياه بالسحر والجنون . والصحيح الأول . ويحتمل أن فعلوا كل ذلك فبراه الله من جميع ذلك .

مسئلة - فى وضع موسى عليه السلام ثوبه على الحجر ودخوله فى الماء ضرباً فادليل على جواز ذلك ، وهو مذهب الجمهور . ومنه ابن أبى ليلى واحتج بحديث لم يصبغ ؛ وهو

- (١) فى سلم : « مرة » . (٢) جرى أشد الجرى . (٣) القتب (الغريك) : أثر المرح إذا لم يرتفع عن الجبل ، فتبه به أثر الضرب فى الحجر . (٤) قال ياقوت : القصب كل موضع يمكن سبلا كان أو جبلا بشرط أن يزوح . والنبيه : هو الموضع الذى مثل فيه موسى بن عمران عليه السلام وقومه . وهو أرض بين أيلة (التيه) وبحر بقر القلزم (البحر الأحمر) . وهو الآن تلب شيه بجزيرة طور سيناء .

قوله صلى الله عليه وسلم : « لا تدخلوا الماء إلا عند فؤان النساء مأمراً » . قال القاسمي
حياض : وهو ضيف عند أهل العلم .

قلت : أما إنه يستحب التستر لما رواه إسرائيل عن عبد الأعلى أن الحسن بن علي دخل
خديرا وعليه برد له متوشحا به ، فلما خرج قيل له ، قال : إنما استترت ممن يراني ولا أراه ؛
يعني من ربي والملائكة . فإن قيل : كيف نادى موسى عليه السلام الجبرئيل من يعقل ؟
قيل : لأنه صدم عن الجبرئيل من يعقل . و « تجر » منادى مفرد محذوف حرف النداء ؛
كما قال تعالى : « يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ مِنْ هَاهُنَا » و « تَوْبَى » منصوب بفعل مضمر ، التقدير
أعطى توبى ، أو ترك توبى ، لحذف الفعل لدلالة الحال عليه

قوله تعالى : (وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً) أى عظيماً ، والوجه عند العرب : العظيم القدر
الرفع المنزلة . ويروى أنه كان إذا سأل الله شيئاً أعطاه إياه . وقرأ ابن مسعود « وكان عبداً لله »
وبل : معنى « وجيهاً » أى كلبه تكليماً . قال أبو بكر الأنباري في (كتاب الرد) : رجم من
طعن في القرآن أن المسلمين صحفوا « وكان عند الله وجيهاً » وأن الصواب عنده « وكان عبداً
لله وجيهاً » وذلك يدل على ضعف مقصده وتقصير فهمه وقلة علمه ؛ وذلك أن الآية
لو حملت على قوله وقرئت « وكان عبداً » قصص البناء على موسى عليه السلام ؛ وذلك أن
« وجيهاً » يكون عند أهل الدنيا وعند أهل زمانه وعند أهل الآخرة ؛ فلا يوقف على مكان
المدح ؛ لأنه إن كان وجيهاً عند بني الدنيا كان ذلك إنما من الله عليه لا يبين عليه معه شأن
من الله . فلما أرفع الله تعالى موضع المدح بقوله : « وكان عند الله وجيهاً » استحق الشرف
وأعظم الرتبة بأن الوجاهة عند الله ؛ فمن غير اللفظة صرف عن نبي الله أنكر البناء وأعظم المدح

قوله تعالى : يَكَلِّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً ﴿٥٥﴾
يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
فَقَدْ نَازَ قَوْزًا عَظِيماً ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا) أى قمنا وحققا .
وقال ابن عباس : أى صوابا . وقال قتادة ومقاتل : ينى قولوا قولاً سديداً فى شأن زليخة
وزيد ، ولا تفسبوا النجى صلى الله عليه وسلم إلى ما لا يحل . وقال عكرمة وابن عباس أيضاً ،
القول السداد لا إله إلا الله . وقيل : هو الذى يوافق ظاهره باطنه . وقيل : هو ما أريد
به وجه الله دون غيره . وقيل : هو الإصلاح بين المتشاجرين . وهو مأخوذ من تسديده
السهم ليعصاب به الفرض . والقول السداد يعم الخيرات ، فهو عام فى جميع ماذكر وغير ذلك .
وظاهر الآية يعلى أنه إنما أشار إلى ما يكون خلافاً للذى الذى قيل فى جهة الرسول
وجهة المؤمنين . ثم وعد جل وعز بأنه يجازى على القول السداد بإصلاح الأعمال وغفران
الذنوب ، وحسبك بذلك درجة ورفعة منزلة . (وَنَنْ يُطِيعَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) أى فيما أمر به
ونهى عنه (فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا) .

قوله تعالى : إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ
فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا
جَهُولًا ﴿٧٦﴾ لِيُعْلَبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ
وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
رَحِيمًا ﴿٧٧﴾

لما بين تعالى فى هذه السورة من الأحكام ما بين ، أمر بالتزام أوامره . والأمانة تعم
جميع وظائف الدين على الصحيح من الأقوال ، وهو قول الجمهور . وروى الترمذى الحكيم
أبو عبد الله حنبل بن إسماعيل بن نصر عن صالح بن عبد الله عن محمد بن يزيد بن جوهير
عن الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قال الله تعالى لأدم
يأتم إلى عرضت الأمانة على السموات والأرض فلم تحمها فهل أنت حاملها بما فيها فقال
(١) لا بد من الأمانة : محمد بن زيد ولم تقبل من صحابه .

وما فيها يا رب قال إن حملها أحرقت وإن ضيعتها عذبت فأحدها بما فيها فلم يثبت في الجنة إلا قدم ما بين صلاة الأولى إلى الصبح حتى أخرجه الشيطان منها ^١ . فالأمانة هي القرائض التي اتقن الله عليها العباد . وقد اختلف في تفاصيل بعضها على أقوال ؛ فقال ابن مسعود : هي في أمانات الأموال كالودائع وغيرها . وروى عنه أنها في كل القرائض ، وأشدّها أمانة المال . وقال أبي بن كعب : من الأمانة أن اتّمنت المرأة على زوجها . وقال أبو الرداءة : غسل الجنابة أمانة ، وإن الله تعالى لم يأمن ابن آدم على شيء من دينه غيرها . وفي حديث مرفوع ^٢ "الأمانة الصلوة" إن شئت قلت قد صليت وإن شئت قلت لم أصلي . وكذلك العيام وغسل الجنابة . وقال عبيد الله بن عمرو بن العاص : أول ما خلق الله تعالى من الإنسان فرجه وقال هذه أمانة استودعتكها ، فلا تلبسها ^(١) إلا بحقي ، فإن حفظتها حفظتك ، فالفرج أمانة ، والأذن أمانة ، والعين أمانة ، والسان أمانة ، واليدين أمانة ، واليد أمانة ، والرجل أمانة ؛ ولا إيمان لمن لا أمانة له . وقال السدي : هي إيمان آدم أبنته قابيل على ولده وأخيه ، وخيائته إياه في قتل أخيه . وذلك أن الله تعالى قال له : " يا آدم ، هل تعلم أن لي بيتا في الأرض " قال : " اللهم لا " قال : " فإن لي بيتا بمكة فانه ، فقال السماء : احفظي ولدي بالأمانة ؟ فأبى ، وقال للأرض : احفظي ولدي بالأمانة فأبى ، وقال للحيال كذلك فأبى . فقال لقابيل : احفظ ولدي بالأمانة ؛ فقال نعم ، تذهب وترجع فتجد ولدك كما يترك . فرجع فوجده قد قتل أخاه ؛ فذلك قوله تبارك وتعالى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا » الآية . وروى ميمر عن الحسن أن الأمانة عرضت على السموات والأرض والجبال ؛ قالت : وما فيها ؟ قيل لها : إن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت . فقالت لا . قال مجاهد : فلما خلق الله تعالى آدم عرضها عليه ؛ قال : وما هي ؟ قال : إن أحسنت أجزتك وإن

(١) كما وردت هذه الجنة في نسخ الأصل - والذي في نرائد الأصول : « فلا تلبس منها شيئا إلا بعلها » والابن خلدون في حقه ؛ ورواية البراءة في حقه ؛ قال : « فلا تلبسها إلا في حقه » . وقال : أبست فلا إذا أسله أهله .

أَسَاتُ حُذْبِكَ . قَالَ : فَقَدْ تَحْتَهَا يَا رَبِّ . قَالَ جَاهِدُ : لِمَا كَانَ بَيْنَ أَنْ تَحْمِلَهَا إِلَى أَنْ أُخْرِجَ
مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْرَ مَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْمَعْرِ . وَرَوَى عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ
تَعَالَى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ » قَالَ : الْأَمَانَةُ الْقِرَاطِيُّ ،
عَرْضُهَا اللَّهُ عَنْ وَجَلٍ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ، إِنْ أَتَوْهَا أَنَابَهُمْ ، وَإِنْ ضَيَعُوهَا
عَلَيْهِمْ . فَكُفُّوا ذَلِكَ وَأَشْفِقُوا مِنْ غَيْرِ مَعْصِيَةٍ ، وَلَكِنْ تَغْلِيظُ لَدُنَّ اللَّهِ عَنْ وَجَلٍ أَلَّا يَقُومُوا
بِهِ . ثُمَّ عَرَضَهَا عَلَى آدَمَ قَبْلَهَا بِمَا فِيهَا . قَالَ النَّحَاسُ : وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ الَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ
التَّفْسِيرِ . وَقِيلَ : لَمَّا حَضَرَتْ آدَمَ حِيلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَفَاءُ أَمَرَ أَنْ يَرْضَى الْأَمَانَةَ عَلَى
الْخَلْقِ ، فَرْضُهَا فَلَمْ يَقْبَلَهَا إِلَّا ابْنُوه . وَقِيلَ : هَذِهِ الْأَمَانَةُ هِيَ مَا أَوْدَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ وَالْخَلْقِ ، مِنَ الدَّلَالِ عَلَى رُبُوبِيَّتِهِ أَنْ يَظْهَرُوهَا فَاعْظَمُوهَا ، إِلَّا الْإِنْسَانَ لِإِنَّهُ
كَتَمَهَا وَجَحَدَهَا ، قَالَهُ بَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ . وَمَعْنَى « عَرَضْنَا » أَظْهَرْنَا ، كَمَا يَقُولُ : عَرَضْتُ
الْجِسَارِيَةَ عَلَى الْبَيْعِ . وَالْمَعْنَى إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ وَتَضَمُّمَهَا عَلَى أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ
مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْإِنْسَانِ وَالْجِنِّ (فَأَيُّنَ أَنْ يَحْتَمِلَهَا) أَيْ أَيُّ أَنْ يَحْمِلَ وَزَرَهَا ، كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ ،
« وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَتَقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » . (وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) قَالَ الْحَسَنُ : الْمُرَادُ الْكَافِرُ
وَالنَّافِقُ (إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا) نَفْسُهُ (جَهْلًا) رَبِّهِ . فَيَكُونُ عَلَى هَذَا الْجَوَابِ جَمَازًا ،
مِثْلَ « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » . وَفِيهِ جَوَابُ آخَرٍ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً أَنَّهُ عَرَضَ عَلَى السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ الْأَمَانَةَ وَتَضَمُّمَهَا وَهِيَ التَّوْبَةُ وَالْعَقَابُ ، أَيْ أَظْهَرُ لِمَنْ ذَلِكَ فَلَمْ يَحْمِلْ وَزَرَهَا ،
وَأَشْفَقَتْ وَقَالَتْ : لَا أَجْتَنِي تَوَابًا وَلَا عِقَابًا ، وَكُلُّ يَقُولُ : هَذَا أَمْرٌ لَا نَفْطِيحُ ، وَبِحَيْثُ لَكَ
سَامِعُونَ وَمُطِيعُونَ فَيَا أَمْرًا بِهِ وَتَحَرَّرَ لَهُ ، قَالَهُ الْحَسَنُ وَغَيْرُهُ . قَالَ الْعَلَمَاءُ : مَعْلُومٌ أَنَّ الْجَنَادَ
لَا يَفْهَمُ وَلَا يَحْسِبُ ، فَلَا بَدَّ مِنْ تَقْدِيرِ الْحَيَاةِ عَلَى الْقَوْلِ الْآخِرِ . وَهَذَا الْعَرَضُ عَرَضُ تَحْيِيرٍ
لَا لِإِزَامٍ . وَالْعَرَضُ عَلَى الْإِنْسَانِ إِزَامٌ ، وَقَالَ الْقَتَالُ وَغَيْرُهُ : الْعَرَضُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ضَرْبٌ
مِثْلُ : أَيْ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ عَلَى كِبَرِ أَجْرَامِهَا ، لَوْ كَانَتْ بِحَيْثُ يَحْوِزُ تَكْلِيفُهَا لَفُتِلَ عَلَيْهَا

تقلد الشرايع، لما فيها من الثواب والعقاب؛ أي أن التكليف أمر حقه أن تعجز عنه
 السموات والأرض والجبال؛ وقد كلفه الإنسان وهو ظالم جهول لو عقل. وهذا
 كقوله: «لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ» - ثم قال: - «وَيَذَلُّكَ الْأَنْشَاءُ نَفْسُهَا
 لِلنَّاسِ»^(١). قال الفصيح: فإذا تغرر في أنه تعالى يضرب الأمثال، وورد علينا من الخبر لا يخرج
 إلا على ضرب المثل، وجب حمل عليه. وقال قوم: إن الآية من الجواز، أي إنا إذا قاينا
 ثقل الأمانة بقوة السموات والأرض والجبال، رأينا أنها لا تطيقها، وأنها لو تكلمت لأبت
 وأشفقت؛ فعبّر عن هذا المعنى بقوله: «إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ» الآية. وهذا كما تقول: «
 عرضت الجبل على البحر فأباه؛ وأنت تريد قايت قوته بثقل الجبل، فرأيت أنها تنحصر عنه»
 وقيل: «عرضنا» بمعنى عارضنا الأمانة بالسموات والأرض والجبال فضعفت هذه الأشياء
 عن الأمانة، ورجحت الأمانة بثقلها عليها. وقيل: إن عرض الأمانة على السموات والأرض
 والجبال إنما كان من آدم عليه السلام؛ وذلك أن الله تعالى لما استخلفه على ذريته، وسلطه
 على جميع ما في الأرض من الأنعام والطير والوحش، وعهد إليه عهداً أمره فيه ونهاه وحرم
 وأحل، فقبله ولم يزل ماسلاً به. فلما أن حضرته الوفاة سأل الله أن يعينه من يستخلف
 بعده، ويقبله من الأمانة ما قبله، فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشرط الذي أخذ
 عليه من الثواب إن أطاع ومن العقاب إن عصى، فأتين أن يقبلته شفقاً من مذاب الله^(٢).
 ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال كلها فأبياه. ثم أمره أن يعرض ذلك على واده
 فعرضه عليه فقبله بالشرط، ولم يهب منه ما تهيبت السموات والأرض والجبال. «لِأَنَّهُ كَانَ
 ظَلُومًا» لنفسه «وَجَهُولًا» بما قبله لربه. قال الترمذي: الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي؛
 عجبت من هذا القائل من أين أتى بهذه القصة! فإن نظرت إلى الآثار وجدت ما قاله بخلاف ما قال؛
 وإن نظرت إلى ظواهره وجدت ما قال؛ وإن نظرت إلى باطنه وجدت ما بيده بما قال؛
 وذلك أنه قد ذكر الأمانة ولم يذكر ما الأمانة، إلا أنه يوحي في مقامه إلى أنه سأل على

(١) آية ٢١ سورة الحشر. (٢) التقي والشافعي: تكلف.

جميع ما في الأرض ، وعهد الله إليه عهداً فيه أمره ونهيه ورجله وحرامه ، وزعم أنه أمره أن يعرض ذلك على السموات والأرض والجبال ، فما تصنع السموات والأرض والجبال بالحلال والحرام ؟ وما تسليطه على الأنعام والطير والوحش ! وكيف إذا عرضته على ولده فقبله في أعناق ذريته من بعده . وفي مبتدأ الخبر في التنزيل أنه عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال حتى ظهر الإباء منهم ، ثم ذكر أن الإنسان حملها ، أى من قبل نفسه إلا أنه حمل ذلك ، فسماه « ظلوماً » أى لنفسه ، « جهولاً » بما فيها . وأما الآثار التي هي بخلاف ما ذكره ، فحدثني أبى رحمه الله قال حدثنا الفيض بن الفضل الكوفي حدثنا السري بن إسماعيل عن عامر الشعبي عن مروق عن عبد الله بن مسعود قال : لما خلق الله الأمانة مثلاً محضاً ، ثم وضعها حيث شاء ، ثم دعا لها السموات والأرض والجبال ليحملنها ، وقال لمن : إن هذه الأمانة ، ولها ثواب وعليها عقاب ، قالوا : يا رب ، لا طاقة لنا بها ، وأقبل الإنسان من قبل أن يدعى فقال للسموات والأرض والجبال : ما وقوفكم ؟ قالوا : دعانا ربنا أن نحمل هذه فأشفقنا منها ولم نطقها ، قال : فحركها بيده وقال : والله لو شئت أن أحملها لمحتها ، فحملها حتى بلغ بها إلى ركبتيه ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لازددت ، قالوا : دونك ! فحملها حتى بلغ بها ^(١) حقويه ، ثم وضعها وقال : والله لو شئت أن أزداد لازددت ، قالوا : دونك ، فحملها حتى وضعها على عاتقه ، فلما أهوى ليضعها ، قالوا : مكانك ! إن هذه الأمانة ولها ثواب وعليها عذاب ، وأمرنا ربنا أن نحملها فأشفقنا منها ، وحملتها أنت من غير أن تدعى لها ، فمضى في حثك وفي أعناق ذريتك إلى يوم القيامة ، إنك كنت ظلوماً جهولاً . وذكر أخباراً عن الصحابة والتابعين تقدم أكثرها . ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ أى التزم القيام بمقتضاها ، وهو في ذلك ظلوم لنفسه . وقال قتادة : للأمانة ، جهول لقد مر ما دخل فيه . وهذا تأويل ابن عباس وابن جبير . وقال الحسن : جهول بربه . قال : ومعنى حملها خان فيها . وقال الزجاج : والآية في الكافر والمنافق والمصاة على قدرهم على هذا التأويل . وقال ابن عباس وأصحابه

(١) المحفوظ (فتح الحاء وكسر الدال) : الخلاصة .

والضحاك وفيه : الإنسان آدم ، تحمل الأمانة فلما تم له يوم حتى عصى المعصية التي أخرجته من الجنة . وعن ابن عباس أن الله تعالى قال له : أنتحمل هذه الأمانة بما فيها . قال وما فيها ؟ قال : إن أحسنت بجزيت وإن أسأت عوقبت . قال : أنا أحملها بما فيها بين أذن وعاقبي . فقال الله تعالى له : إني سأعيتك ، قد جعلت لبصرك حجاباً فأغلقه عما لا يحل لك ، ولقرجك لباساً فلا تكشفه إلا ما أحلت لك . وقال قوم : الإنسان النوع كله . وهذا حسن مع عموم الأمانة كما ذكرناه أولاً . وقال السدي : الإنسان قابيل . فالله أعلم . ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ ﴾ اللام في « ليعذب » متعلقة بـ « حمل » أي حملها ليعذب الصاحي ويثيب المطيع ، فهي لام التعليل ؛ لأن العذاب نقيضة حمل الأمانة . وقيل بـ « عرضنا » ؛ أي عرضنا الأمانة على الجميع ثم قلدهاها الإنسان ل يظهر شرك المشرك وثاق المنافق ليعذبهم الله ، وإيمان المؤمن ليليه الله . ﴿ وَيَتُوبَ اللَّهُ ﴾ قراءة الحسن بالرفع ، يقطع له من الأول ؛ أي يتوب الله عليهم بكل حال . ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ خبر بعد خبر . « كان » . ويجوز أن يكون نعتا للغفور ، ويجوز أن يكون حالا من المضمر . والله أعلم بالصواب .

سوره سبا

مكية في قول الجميع ، إلا آية واحدة اختلف فيها ، وهي قوله تعالى : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ الآية . فقالت فرقة : هي مكية ، والمراد المؤمنون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس . وقالت فرقة : هي مدنية ، والمراد بالمؤمنين من أسلم بالمدينة ؛ كعبه الله بن سلام وفيه ؛ قاله مقاتل . وقال قتادة : هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم المؤمنون به كلنا من كان . وهي أربع ونعمون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ «الذي» في موضع خفض على التثنية أو البدل ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، وأن يكون في موضع نصب بمعنى أعمى . وحكى سيويه « الحمد لله أهل الحمد » بالرفع والنصب والخفض . والحمد الكامل والتناء الشامل كله لله ؛ إذ التمجيد كلها منه . وقد مضى الكلام فيه في أول الفاتحة . ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ ﴾ قيل : هو قوله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ » . وقيل : هو قوله « وَأُخْرِجُوهُمْ إِنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » فهو المحمود في الآخرة كما أنه المحمود في الدنيا ، وهو المالك للآخرة كما أنه المالك للآولى . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ ﴾ في فعله . ﴿ الْخَبِيرُ ﴾ بأمر خلقه .

قوله تعالى : يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ
مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى ما يدخل فيها من قطر وغيره ؛ كما قال : « فَسَلَكَهُ يَتَابِعُ فِي الْأَرْضِ » من الكنوز والدقائق والأموات وما هى له كفات . ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من نبات وغيره . ﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ من الأمطار والثلوج والبرد والصواعق والأرزاق والمقادير والبركات . وقرأ على بن أبى طالب « وما تنزل » بالنون والتشديد . ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ من الملائكة وأعمال العباد ؛ قاله الحسن وغيره . ﴿ وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾ .

(١) آية ٧٤ سورة الزمر . (٢) آية ١٠ سورة يونس . (٣) آية ٢١ سورة الزمر .

(٤) الكفات ؛ الموضع الذى يضم إليه الشيء ويقتضى .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَنِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ لَيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ) قيل : المراد أهل مكة . قال مقاتل : قال أبو سفيان لكفار مكة : واللوات والعزى لا تأتينا الساعة أبدا ولا نبعث ؛ فقال الله : (قُلْ) يا محمد (بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ) وروى هارون عن طلق المعلم قال : سمعت أبا سفيان يقول : « قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ » بياء ، حملوه على المعنى ؛ كأنه قال : لياتيكم البعث أو أمره . كما قال : « قُلْ يَتْلُوهُنَّ لَأَن تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ » . فهؤلاء الكفار مقرون بالابتداء متكرون بالإعادة ، وهو قفص لما اصرغوا بالقدر على البعث ، وقالوا : وإن قدولا بفعل . فهذا تحكم بعد أن أخبر على السنة الرسل أنه يبعث الخلق . وإذا ورد الخبر بشيء وهو ممكن في الفعل مقدور ، فتكذيب من وجب صدقه محال . (عَالِمُ الْغَيْبِ) بالرفع قراءة نافع وابن كثير على الابتداء ، وشبهه « لَا يَعْزُبُ عَنْهُ » . وقرأ حاصم وأبو عمرو « عَالِمٌ » بالخفض ؛ أي الحمد لله عالم ؛ فعل هذه القراءة لا يحسن الوقف على قوله : « لَتَأْتِيَنَّكُمْ » . وقرأ حمزة والكسائي « عَالِمُ الْغَيْبِ » على المبالغة والنعت . (لَا يَعْزُبُ عَنْهُ) أي لا يخيب عنه ، « ويعزب » أيضا . قال الفراء : والكسر أحب إلى . النحاس : وهي قراءة يحيى بن وثاب ، وهي لغة معروفة . يقال : عَزَبَ يَعْزُبُ ويعْزِبُ إذا بعد وغاب . (مِثْقَالُ ذَرَّةٍ) أي قدر نامة صغيرة . (فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ) وفي قراءة الأعمش « وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ » بالفتح فهما عطف على « ذَرَّةٍ » . وقراءة العامة

بالرغم عطفًا على « مثقال » . (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) فهو العالم بما خافى ولا يخفى عليه شيء .
 (لِيَجْزِيَ) منصوب بلام كي؛ والتقدير : لتأنيذكم ليجزي . (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ)
 بالثواب، والكافرين بالعقاب . (أُولَئِكَ) يعني المؤمنين . (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) لذنبهم .
 (وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) وهو الجنة .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا أُوتُوا كَذِبًا أُولَئِكَ لَهُمْ
 عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا) أى فى إبطال أدلتنا والتكذيب بآياتنا .
 (مُعَاجِزِينَ) مسابقين يحسبون أنهم يفوتوننا، وأن الله لا يقدر على بثهم فى الآخرة، وظنوا
 أنا نهملهم ، فهؤلاء : (لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ) يقال : عاجزه وأعجزه إذا غلبه وسبقه .
 و « أليم » قراءة نافع بالكسر نعتا للرجز ؛ فإن الرجز هو العذاب ؛ قال الله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى
 الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنْ السَّمَاءِ » . (١١) وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم « عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ »
 برفع « الميم » هنا وفى « الجاثية » نعتا للعذاب . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد بن قيس وبجاهد
 وأبو عمرو « مُعْجِزِينَ » مبطلين ؛ أى شبطوا الناس عن الإيمان بالمعجزات وآيات القرآن .

قوله تعالى : وَبَرَى الَّذِينَ أَوْتُوا أَلْعَلَّمِ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ
 هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي لِكِ صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١٢﴾

لما ذكر الذين سَعَوْا فى إبطال النبوة بين أن الذين أوتوا العلم يرون أن القرآن حق .
 قال مقاتل : « الَّذِينَ أَوْتُوا أَلْعَلَّمِ » هم مؤمنو أهل الكتاب . وقال ابن عباس : هم أصحاب
 محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل جميع المسلمين ؛ وهو أصح لعمومه . والرؤية بمعنى العلم ، وهو
 فى موضع نصب عطفًا على « لِيَجْزِيَ » أى ليجزي وليرى ؛ قاله الزجاج والفراء . وفيه نظر ؛

لأن قوله : « لِيَجْزِيَ » متعلق بقوله : « تَأْتِيَنَّكَ السَّاعَةُ » ، ولا يقال : لتأتينك الساعة ليرى الذين أوتوا العلم أن القرآن حق ؛ فإنهم يرون القرآن حقا وإن لم تأتهم الساعة . والصحيح أنه رفع حل الاستئناف ، ذكره القشيري .

قلت : وإذا كان « لِيَجْزِيَ » متعلقا بمعنى أثبت ذلك في كتاب مبين ، فيحسن عطف « ويرى » [عليه] ، أى وأثبت أيضا ليرى الذين أوتوا العلم أن القرآن حق . ويجوز أن يكون مستانفا . (اللّٰهِي) في موضع نصب حل أنه مفعول أول لـ « يرى » (هُوَ الْحَقُّ) مفعول ثان ، و « هو » فاصلة . والكوفيون يقولون « هو » حماد . ويجوز الرفع حل أنه مبتدأ . و « الحق » خبره ، والجملة في موضع نصب حل المفعول الثاني ، والنصب أكثر غيا كانت فيه الألف واللام عند جميع النحويين ، وكذا ما كان نكرة لا يدخله الألف واللام فيشبه المعرفة . فإن كان انطهر اسما معروفا نحو قولك : كان أخوك هوزيد ؛ فزعم القراء أن الاختيار فيه الرفع . وكذا كان مجدهو عمرو ، وعلته في اختياره الرفع أنه لما لم تكن فيه الألف واللام أشبه النكرة في قولك : كان زيد هو جالس ؛ لأن هذا لا يجوز فيه إلا الرفع . (وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْمُنِيرِ الْجَنِيدِ) أى يهدي القرآن إلى طريق الإسلام الذي هو دين الله . ودل بقوله : « العزيز » حل أنه لا ينال . وبقوله : « الحميد » حل أنه لا يليق به صفة العجز .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنْشُرِّكَ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ لِّنَاكَ لِنِي خَلْقِي جَدِيدٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ) وإن شئت أدغمت اللام في النون لقربها منها . (يُدِلُّكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ) هذا إخبار عن قال : « لَا تَأْتِيَنَّا السَّاعَةُ » أى هل نرشدكم إلى رجل يبينكم ؛ أى يقول لكم : إنكم تيمنون بعد الليل في القبور . وهذا صادر من فرط إنكارهم . الزحشي : « فإن قلت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهورا علما في قريش ، وكان إنباهه بالبحث شائعا عندهم ، فما معنى قولهم : « هَلْ نَدُلُّكَ »

(١) في الأصل : « وأثبت أنبا روية الجن ... » .

عَلَى رَجُلٍ يَنْشِكُمْ^(١) فَذَكَرَهُ لِمَنْ وَصَرَّضُوا عَلَيْهِ الدَّلَالَةَ عَلَيْهِ ، كَمَا يُدَلُّ عَلَى مَجْهُولٍ فِي أَمْرٍ مَجْهُولٍ .
قلت : كانوا يقصدون بذلك الطَّرْزَ وَالْمَزْزُ وَالسَّخْرِيَّةَ ، فَأَخْرَجُوهُ خُجْرًا خَرَجَ الْحَكِي بِبَعْضِ
الْأَحَابِيِ الَّذِي يَحْجَاجِي بِهَا لِلضَّحْكِ وَالطَّلْهِ ، مُتَبَاهِلِينَ بِهِ وَأَمْرَهُ « . و » إِذَا « فِي مَوْضِعٍ
نَهَبَ وَالْعَامِلَ فِيهَا « مُزْرَقُمْ » قَالَ النَّحَاسُ . وَلَا يَحْيُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهَا « يَنْشِكُمْ »^(٢) ؛
لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت . وَلَا يَحْيُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهَا مَا بَعْدَ « إِنَّ » ؛ لِأَنَّهُ لَا يَعْمَلُ
فِيهَا قَبْلَهُ ، وَلَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهَا مَا بَعْدَهَا وَلَا مَعْمُولُهَا . وَأَجَازَ الزَّجَاجُ أَنْ يَكُونَ الْعَامِلُ فِيهَا
مُحْذَوْنًا ، وَالتَّقْدِيرُ : إِذَا مُزْرَقُمْ كُلُّ عَزَقٍ يَسْتَمُ ، أَوْ يَنْشِكُمْ بِأَنْتُمْ تَبْتَلُونَ إِذَا مُزْرَقُمْ . الْمَهْدِيُّ :
وَلَا يَعْمَلُ فِيهِ « مُزْرَقُمْ » ؛ لِأَنَّهُ مُضَافٌ إِلَيْهِ ، وَالْمُضَافُ إِلَيْهِ لَا يَعْمَلُ فِي الْمُضَافِ . وَأَجَازَهُ
بَعْضُهُمْ أَنْ يَعْمَلَ « إِذَا » لِلْجَازَةِ ، فَيَعْمَلُ فِيهَا حَيْثُ مَا يَسُدُّهَا لِأَنَّهَُا غَيْرُ مُضَافَةٍ إِلَيْهِ .
وَأَكْثَرُ مَا تَقَعُ « إِذَا » لِلْجَازَةِ فِي الشَّعْرِ . وَمَعْنَى (مُزْرَقُمْ كُلُّ مُزْرَقٍ) فَرَقْتُمْ كُلَّ شَرِيْقٍ .
وَالْمُزْرَقُ يُخْرِقُ الْأَشْيَاءَ ، يَقَالُ : ثَوْبٌ مُزْرَقٌ وَمُزْرَقٌ وَمُزْرَقٌ .

قوله تعالى : أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴿١﴾

قوله تعالى : (أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) لَمَّا دَخَلَتْ أَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ اسْتَفْتَيْتَ عَنْ أَلْفِ
الْوَصْلِ لِحُذَقَتِهَا ، وَكَانَ تَجْعُ أَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ فَرْقًا بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَلْفِ الْوَصْلِ . وَقَدْ مَضَى هَذَا
فِي سُورَةِ « مَرْيَمَ » عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى : « أَطْلَعَ النَّبِيُّ »^(٣) مُسْتَوْفٍ . (أَمْ بِهِ جِنَّةٌ) هَذَا صَرْدُودٌ
عَلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِ الْمُشْرِكِينَ ، وَالْمَعْنَى : قَالِ الْمُشْرِكُونَ « أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » . وَالْاِقْتِرَاءُ
الْاِخْتِلَاقُ . « أَمْ بِهِ جِنَّةٌ » أَيْ جِنُونٌ ، فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَدْرِي . ثُمَّ زِدْ عَلَيْهِمْ فَقَالَ :
(بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ) أَيْ لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا قَالُوا ، بَلِ
هُوَ أَصْدَقُ الصَّادِقِينَ ، وَمَنْ يَنْكُرُ الْبَيْتَ فَهُوَ غَدَا فِي الْعَذَابِ ، وَالْيَوْمُ فِي الضَّلَالِ مِنْ
الصَّوَابِ ؛ إِذْ صَارُوا إِلَى تَعْجِيزِ الْإِلَهِ وَنَسْبَةِ الْاِقْتِرَافِ إِلَى مَنْ أَيْدَهُ اللَّهُ بِالْمُعْجَزَاتِ :

(١) الطَّرْزُ: السَّخْرِيَّةُ . (٢) فِي الْكَثَافَةِ وَالْبَحْرِ: «الضَّلَالَةُ» بِاللَّامِ . (٣) رَاجِعٌ ١١ ص ١٠٠ .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَسْأًا تَحْسِفُ بِرِسْمِ الْأَرْضِ أَوْ تُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿١٥﴾

أعلم الله تعالى أن الذي قدر على خلق السموات والأرض وما فيهن قادر على البعث وعلى تمجيد العقوبة لهم؛ فاستدل بقدرته عليهم، وأن السموات والأرض ملكه، وأنهما عيطان بهم من كل جانب، فكيف يأمنون الخسف والكسف كما فعل بقارون وأصحاب الأيكة. وقرأ حمزة والكسائي «إِنْ يَسْأُ تَحْسِفُ بِرِسْمِ الْأَرْضِ أَوْ يُسْقِطُ» بآلاء في الثلاث؛ أى إن يشاء الله أمر الأرض فتتخسف بهم، أو السماء فتسقط عليهم كسفاً. الباقون بالنون على التثنية. وقرأ السلمي وحفص «كِسْفًا» بفتح السين. الباقون بالإسكان. وقد تقدم بيانه في «سبحان»^(١) وغيرها. (إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ) أى في هذا الذى ذكرناه من قدرتنا «لآية» أى دلالة ظاهرة. (لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ) أى تأتت رجاء إلى الله بقلبه. وخص المنيب بالذكر لأنه المستغنى بالفكرة في جميع آياته.

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَلْجَأُ الْوَيْلِيُّ مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَالنَّاسُ لَهُ الْحَدِيدُ ﴿١٦﴾

(وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا) بين لمنكرى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أن إرسال الرسل ليس أمراً بذماً، بل أرسلنا الرسل وأيدناهم بالمعجزات، وأحللنا بين خالفهم العقاب. (آتَيْنَا) أعطينا. (فَضْلًا) أى أمراً فضله به على غيره. واختلف في هذا الفضل هل سمعته أقوال : الأول - النبوة - الثانى - الزبور - الثالث - العلم؛ قال الله تعالى : «وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ^(٢) مِلًّا»^(٣). الرابع - القوة؛ قال الله تعالى : «وَأَذْكُرْ مِعْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ»^(٤). الخامس - تسخير

الجلال والناس؛ قال الله تعالى : « يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ » . السادس — التوبة؛ قال الله تعالى :
 « نَحْنُ زَانَا لَهُ ذَلِكَ » . السابع — الحكم بالعدل؛ قال الله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً
 فِي الْأَرْضِ » الآية . الثامن — إلانة الحديد؛ قال تعالى : « وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ » . التاسع —
 حسن الصوت، وكان داود عليه السلام ذا صوت حسن ووجه حسن . وحسن الصوت هبة
 من الله تعالى وتفضل منه ، وهو المراد بقوله تبارك وتعالى : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ »
 على ما يأتي إن شاء الله تعالى . وقال صلى الله عليه وسلم لأبي موسى : « لقد أُوتِيتَ زمزما
 من زمزائم داود » . قال العلماء : الزممار والمزمور الصوت الحسن ، وبه سميت آلة الزمر
 زمزمارا . وقد استحسن كثير من فقهاء الأمصار القراءة بالترتين والترجيح ، وقد مضى هذا
 في مقدمة الكتاب^(١) والحمد لله

قوله تعالى : (يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ) أى قلنا يا جبال أَوِّبِي مَعَهُ ، أى سبِّحِي مَعَهُ ؛ لأنه
 قال تبارك وتعالى : « إِنَّا نَحْنُ الْجِبَالُ مَعَهُ يُسَبِّحُنَّ بِالْعَنِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » . قال أبو ميسرة :
 هو التسبيح بلسان الحبشة ؛ ومعنى تسبيح الجبال هو أن الله تعالى خلق فيها تسبيحا كما خلق
 الكلام في الشجرة ، فيسمع منها ما يسمع من المسيح معجزة لناد عليه الصلوة والسلام .
 وقيل : المعنى سبِّحِي مَعَهُ حيث شاء ؛ من التأويب الذى هو سير النهار أجمع ويترل الليل .
 قال ابن مقبل :

لحقنا بجيِّ أَوِّبُوا السير بعد ما • دفعتنا شُماع الشمس والطرف يضح

وقرأ الحسن وقتادة وضمهما « أَوِّبِي مَعَهُ » أى أَرَجِمِي مَعَهُ ؛ من آب يؤوب إذا رجع ،
 أَوِّبَا وَأَوْبَةً وَإِيَابَا . وقيل : المعنى تصرفي معه على ما يتصرف عليه داود بالنهار ؛ فكان
 إذا قرأ الزبور صوّت الجبال معه ، وأصنّت إليه الطير ، فكانها فلتت ما فعل . وقال وهب
 ابن منبه : المعنى نوحى معه والطير تساعد على ذلك ، فكان إذا نادى بالنياحة أجابته الجبال

(١) آية ٢٦ سورة ص .

(٢) آية ٢٥ سورة ص .

(٣) آية ١٠ سورة سبأ .

(٤) داجج ج ١ ص ١١ طبعة ثانية أرثاثة .

(٥) آية ١٨ سورة ص .

بصددها ، وعكفت الطير عليه من فوقه ؛ فصَدَى الجبال الذي يسمعه الناس إنما كان من ذلك اليوم إلى هذه الساعة ، فأيد بمساعدة الجبال والطير لئلا يحسد قُتْرُهُ^(١) ، فإذا دخلت الفترة انتاج ، أى ثار وتحرك ، وقوى بمساعدة الجبال والطير . وكان قد أعطى من الصوت ما يتراحم الوحوش من الجبال على حسن صوته ، وكان الماء الجارى ينقطع عن الجرى وقوفا لصوته . « والطير » بالرفع قراءة ابن أبى إسحاق ونصر عن حاصم وابن هُرْمُزٍ ومسامة بن عبد الملك ، عطفا على لفظ الجبال ، أو على المضمرة في « أَوْبَى » وحسنه الفصل مع . الباقون بالنصب عطفا على موضع : « يا جبال » أى نادينا الجبال والطير ؛ قاله سيويه . وعند أبى عمرو ابن العلاء بإسحاق رعل على معنى ومخرقا له الطير . وقال الكسائي : هو معطوف ، أى وآتيناه الطير ، حملا على « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا » . النحاس : ويموز أن يكون مفعولا معه ؛ كما تقول : استوى الماء والخشبة . وصحت الزجاج يميز : قلت وزيدا ؛ فالعنى أَوْبَى معه ومع الطير . « وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ » قال ابن عباس : صار عنده كالشمع . وقال الحسن : كالنجين . فكان يعمل من غير نار . وقال السدي : كان الحديد في يده كالطين البلبل والسجين والشمع ، يصرفه كيف شاء ، من غير إدخال نار ولا ضرب بمطرقة . وقاله مقاتل . وكان يفرغ من الدرع في بعض اليوم أو بعض الليل ، ثمنا ألف درهم . وقيل : أعطى قُوَّةً يَأْتِي بها الحديد ؛ وسبب ذلك أن داود عليه السلام ، لما ملك بنى إسرائيل لَبَّى مَلِكًا وداود يظنه إنسانا ، وداود متنكر خرج يسأل عن نفسه وسيرته في بنى إسرائيل في خفاء ؛ فقال داود لذلك الشخص الذى تمثل له : « ما قولك في هذا الملك داود ؟ » فقال له الملك : « يَمُ الْعَبْدُ لَوْلَا خَلَّةٌ فِيهِ » قال داود : « وما هى ؟ » قال : « يرتزق من بيت المال ولو أكل من عمل يده تمت فضائله » . فرجع فدعا الله في أن يعلمه صنعة ويسهلها عليه ، فعلمه صنعة لَبُوسٍ كما قال جل وعز في سورة الأنبياء^(٢) ، فالأن له الحديد فصنع الدروع ، فكان يصنع الدرع فيما بين يومه وليلته يساوى ألف درهم ، حتى آذخر منها كثيرا وتوسعت

(١) الفترة : الغفلة . (٢) في قوله تعالى : « وعلّمناه صنعة لبوس لكم » آية ٨٠ راجع ج ١١ ص ٣٢٠

معيشة مثله ، ويتصتق على الفقراء والمساكين ، وكان ينفق ثلث المال في مصالح المسلمين ، وهو أول من اتخذ الدروع وصنعها وكانت قبل ذلك صفائح . ويقال : إنه كان يبيع كل درع منها بأربعة آلاف . والدروع مؤنثة إذا كانت للهرب . ودروع المرأة مذكّر .

مسألة — في هذه الآية دليل على تعلم أهل الفضل الصنائع ، وأن التحزف بها لا ينقص من مناصبهم ، بل ذلك زيادة في فضلهم وفضائلهم ؛ إذ يحصل لهم التواضع في أنفسهم والاستغناء عن غيرهم ، وكسب الحلال الخلق عن الامتنان . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **« إن خير ما أكل المرء من عمل يده وإن نبي الله داود كان يأكل من عمل يده »** . وقد مضى هذا في « الأنبياء » مجّودا والحمد لله .

قوله تعالى : **إِنْ أَعْمَلْ سَيِّئَاتٍ وَقَلِيلٌ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** ﴿١﴾

قوله تعالى : **(إِنْ أَعْمَلْ سَيِّئَاتٍ)** أى دروعاً سابقات ، أى كوامل تامات واسعات ؛ يقال : صنع الدرعُ والتوب وغيرهما إذا غطى كل ما هو عليه وفضل منه . **(وَقَلِيلٌ فِي السَّرْدِ)** قال قتادة : كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقالا ؛ فلذلك أمر هو بالتقدير فيها يجمع من الخفة والحصانة . أى قدر ما تأخذ من هذين المنتين بقسطه . أى لا تقصد الحصانة فتثقل ، ولا الخفة فتزِيل المنعة . وقال ابن زيد : التقدير الذى أمر به هو في قدر الخفة ؛ أى لا تعملها صغيرة تضعف فلا تقوى الدروع على الدفاع ، ولا تعملها كبيرة فينال لابسها . وقال ابن عباس : التقدير الذى أمر به هو في المسار ؛ أى لا تجعل مسار الدرع رقيقا فيقلق ، ولا غليظا فيقيصم الحلق . روى « يقصم » بالفتح ، والفاء أيضا رواية . **(فِي السَّرْدِ)** السرد نسج حلق الدروع ؛ ومنه قيل لصانع حلق البروع : السرد والزراد ؛ تبدل من السين الزاى ؛ كما قيل : سراط وزراط . والمرد : الحرز ؛ يقال : سرد يسرد إذا خرز . والمِسرِد : الإشنى ؛ ويقال سراد . قال الشيخ :

فقلت تباعا خيلنا في بيوتكم * كما تابعت سرود العنان الخوايز^(١)

والسراد : السير الذي يخرز به ، قال لييد :

يشك صفاحها بالزوق شزرا * كما خرج السراد من الشال^(٢)

ويقال : قد سرد الحديث والصوم ، فالسرود فهما أن يحيى بهما ، ولاء في فسق واحد ، ومنه سرود الكلام . وفي حديث عائشة : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يسرد الحديث كسرديكم ، وكان يحدث الحديث لو أراد العاذ أن يسله لأحصاه . قال سيدي : ومنه رجل سرتدي أي جرى ، قال : لأنه يضي قدما . وأصل ذلك في سرود الدرع ، وهو أن يحكمها ويعمل نظام حلقها ولاء غير مختلف . قال لييد :

صنع الحديد مضاعفا أسراده * لينال طول العيش غير مروب

وقال أبو ذؤيب :

وعليهما مشرودتان قضاها * داود أو صنع السوايح تبس^(٣)

(وَأَعْمَلُوا صَالِحًا) أي عملا صالحا . وهذا خطاب لداود وأهله ، كما قال : «اعملوا آل داود شكرا» . (إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) .

قوله تعالى : وَلَسْلِمْنَاَ الرِّيحَ غُدُوهاَ شَرْ رَوَّاحهاَ شَرْ وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظَرِ وَمِنَ الْجَنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ يُأْذِنُ لَهُ رِبْهَ وَمَنْ يَرْغُ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نَذِقُهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ (١٢)

قوله تعالى : (وَلَسْلِمْنَاَ الرِّيحَ) قال الزجاج : التقدير ويخبرنا لسليان الريح . وقرا عاصم في رواية أبي بكر عنه «الرَّيْحُ» بالرفع على الابتداء ، والمعنى له تسخير الريح ، أو بالاستقرار ؛

(١) رواية البيت كما في ديوانه :

شككن بأحشاء اللهاني على هدى * كما تابعت انج

(٢) الرق : القرن . والغال : جمع الغل (بالضم بك) والغل : وهو الخلف الخلق . (٣) في الأصول : «به» .

(٤) أي لم يزوج ولم يشن : يوصف به الفكر والأشئ . (٥) قضاها : أحكمها ، أفرغ بينهما . والصنع (بالضم بك) : الخلق في العمل . والصنع ها هنا تبع ، وهو ملك من ملوك حير . وبروى : «أو صنع السوايح» .

أى وسليان الریح ثابتة ، وفيه ذلك المعنى الأول ، فإن قال قائل : إذا قلت أعطيت زيدا درهما ولعمرو دينار ، فرعته فلم يكن فيه معنى الأول ، وبما أن يكون لم تعطه الدينار ، وقيل : الأمر كذا ولكن الآية على خلاف هذا من جهة المعنى ؛ لأنه قد علم أنه لم يسفرها أحد إلا الله عز وجل . (غَدُوها شهر ورواحها شهر) أى مسيرة شهر . قال الحسن : كان يندو من دمشق فيقيل بإصطخر ، وبينهما مسيرة شهر للسرع ، ثم يروح من إصطخر ويبيت بكابل ، وبينهما شهر للسرع . قال السدي : كانت تسيّر به في اليوم مسيرة شهرين . وروى معبد بن جبير عن ابن عباس قال : كان سليمان إذا جلس نصبت حواليه أربع مائة ألف كرمي ، ثم جلس رؤساء الإنس مما يليه ، وجلس سِفلة الإنس مما يليهم ، وجلس رؤساء الجن مما يلي سِفلة الإنس ، وجلس سِفلة الجن مما يليهم ، وموكل بكل كرمي طائر لعلي قد عرفه ، ثم تقلعهم الریح ، والطيور تظلمهم من الشمس ، فيندو من بيت المقدس إلى إصطخر ، فيبيت ببيت المقدس ، ثم قرأ ابن عباس « غَدُوها شهر ورواحها شهر » . وقال وهب بن منبه : ذكر لي أن متزلا بناحية دجلة مكتوبا فيه — كتبه بعض صحابة سليمان ، إما من الجن وإما من الإنس — نحن نزلنا وما بنيناها ، ومبنا وجدناها ، فُدُونَا من إصطخر فِقْنَاهُ ، ونحن رانحون منه إن شاء الله تعالى فيأتون في الشام . وقال الحسن : شملت سليمان الخليل حتى فاته صلاة العصر ، فمقر الخليل فأبدله الله خيرا منها وأمرع ؛ أبدله الریح تجري بأمره حيث شاء ، فُلُوها شهر ورواحها شهر . وقال ابن زيد : كان مستقر سليمان بمدينة تَدْمُر ، وكان أمر الشياطين قبل شغوصه من الشام إلى العراق ، فبنوها له بالصَّفاح والعمد والرخام الأبيض والأصفر . وفيه يقول النابغة :

إِلَّا سُلَيْمَانَ إِذْ قَالَ الْإِلَهُ لَهُ * قُمْ فِي الْبَرِيَّةِ فَأَحْدِثْهَا عَنِ الْقَدَدِ
وَحَيْسَ الْجِنِّ إِنِّي قَدْ أَذْنْتُ لَهُم * يَبْنُونَ تَدْمُرَ بِالصَّفَاحِ وَالْعَمَدِ

(١) الصفاح (كرمان) : حجارة عريضة رقيقة . (٢) الحلة : الخيول . والنقد : الخطأ

(٣) حيس = ذلل .

فمن أطاعك فأنعمه بطاعته * كما أطاعك وأدله على الرشَد
ومن عصاك فعاقيه معاقبة * تنهى الظلوم ولا تقعد على محمد^(١)
ووجدت هذه الأبيات منقورة في حفرة بارض يسكر، أنشأهن بعض أصحاب سليمان

عليه الصلاة والسلام :

ويحن ولا حول سوى حول ربنا * نروح إلى الأوطان من أرض تدمر
إذا نحن رُحنا كان ريثً وراحنا * مسيرة شهر والغدو لآخر
أناس شروا لله طوعاً نفوسهم * بنصر أبي داود التي المطهر
لم في معالي الدين فضل ورفعة^(٢) * وإن نُسيوا يوماً فمن خير معشر
مَن يركبوا الرمح المطيعة أسرع * مبادرة عن شهرها لم تُقصّر
تظلم طير صفوف عليهم * مَن رَفَرَتْ من فوقهم لم تُفَرَّ

قوله تعالى : ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ بَعْنُ الْقِطْرِ﴾ القِطْر : النحاس ، عن ابن عباس وغيره . أسبلت
له مسيرة ثلاثة أيام كما يسيل الماء ، وكانت بارض اليمن ، ولم يذب النحاس فيما روى لأحد
قبله ، وكان لا يذوب ، ومن وقته ذاب ، وإنما ينفع الناس اليوم بما أخرج الله تعالى
لسليمان . قال قتادة : أسأل الله عينا يستعملها فيما يريد . وقيل لمكرمة : إلى أين سالت ؟
فقال : لا أدري ! وقال ابن عباس ومجاهد والسدي : أجريت له عين الصقر ثلاثة أيام بليالين .
قال القرطبي : وتخصيص الإسمالة بثلاثة أيام لا يُدرى ما حقه ، ولعله وهم من الناقل ،
إذ في رواية عن مجاهد أنها سالت من صنعاء ثلاث ليال مما يليها ، وهذا يشير إلى بيان الموضوع
لا إلى بيان المسئلة . والظاهر أنه جعل النحاس لسليمان في معدنه عينا تسيل كميون المياه ،
دلالة على نبوته . وقال الخليل : القِطْر : النحاس المذاب .

قلت : دليله قراءة من قرأ « مِنْ قِطْرِ آلِ » - ﴿وَمِنَ الْجَنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ يُدْخِلُ رَبَّهُ﴾
أى بأمره ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا﴾ الذي أمرناه به من طاعة سليمان . ﴿يُدْخِلُهُ مِنْ

(١) الضد : الحقد . (٢) في الأصول : « رافة » والتصويب عن البحر وروح المعاني .

عَذَابِ السَّعِيرِ) أى فى الآخرة ؛ قاله أكثر المفسرين . وقيل ذلك فى الدنيا ؛ وذلك أن الله تعالى وكل بهم — فيما روى عن السدى — ملكا بيده سوط من نار ، فمن زاعغ عن أمر سليمان ضربه بذلك السوط ضربة من حيث لا يراه فأحرقته . و « من » فى موضع نصب بمعنى وبخبرنا له من الجن من يعمل . ويجوز أن يكون فى موضع رفع ؛ كما تقدم فى الريح .

قوله تعالى : يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَمَكَائِيلَ وَجِفَانٍ كَالْخَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴿١٣﴾
فيه ثمانى مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (مِنْ مَحْرِبٍ وَمَكَائِيلَ) المحراب فى اللغة : كل موضع مرتفع . وقيل للذى يصلّى فيه : محراب ؛ لأنه يجب أن يرفع ويعظم . وقال الضحاك : « مِنْ مَحْرِبٍ » أى من مساجد . وكذا قال قتادة . وقال مجاهد : المحارب دون الفصور . وقال أبو حنيفة : المحراب أشرف بيوت الدار . قال :

وماذا عليه أن ذكرت أوانسا • كيزلان رمل فى محارب أفيال^(١)

وفال عدى بن زيد :

كدمى العاج فى المحارب أو كالم • يبيض فى الروض زهره مستدبر

وقيل : هو ما يرقى إليه بالدرج كالغرفة الحسنة ؛ كما قال : « إِذْ تَسَوَّرُوا الْمَحْرَابَ »^(٢) وقوله « نَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمَحْرَابِ »^(٣) أى أشرف عليهم . وفى الخبر « أنه أمر أن يعمل حول كرسى ألف محراب فيها ألف رجل عليهم المسوح يصرخون إلى الله داعيا ، وهو على الكرى فى موكبه والمحارب حوله ، ويقول لجنوده إذا ركب : سبّحوا الله إلى ذلك العلم ، فإذا بلغوه قال : هاتوه إلى ذلك العلم ، فإذا بلغوه قال : كبروه إلى ذلك العلم الآخر ؛ فتليج الجنود بالتسبيح والتهلل لحقة واحدة .

(١) البيت لأمير القيس . والاقبال : جمع قيل ، وهو الملك (٢) آية ٢١ سورة ص . (٣) آية ١١ سورة مريم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَتَمَائِيلٌ ﴾ جمع تمثال . وهو كل ما صُور على مشا،
صورة من حيوان أو غير حيوان . وقيل : كانت من زجاج ونحاس ورخام تمائيل أشياء
ليست بحيوان . وذكر أنها صور الأنياء والعلماء ، وكانت تصور في المساجد ليرأها الناس
فيزدادوا عبادة واجتهادا؛ قال صل الله عليه وسلم : " إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل
الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور " . أى ليتذكروا عبادتهم فيجتهدوا
في العبادة . وهذا يدل على أن التصوير كان مباحاً في ذلك الزمان ، ونسخ ذلك بشرع محمد
صل الله عليه وسلم . وسيأتى لهذا مزيد بيان في سورة « نوح » عليه السلام . وقيل :
التماثيل طلسمات كان يعملها ، ويحرم على كل مصور أن يتجاوزها فلا يتجاوزها ، فيعمل
تمثالا للذباب أو للبعوض أو للتاسيع في مكان ، ويأمرهم ألا يتجاوزوه فلا يتجاوزوه واحد أبدا
مادام ذلك التمثال قائما . وواحد التماثيل تمثال بكر التاء . قال :

وإِذَا رَبُّ يَوْمٍ قَدْ فَسَّوَتْ وَلِيلَةٍ * بَأَنَسَةِ كَأَنهَا خَطٌّ تَمَائِيلٌ^(١)

وقيل : إن هذه التماثيل رجال اتخذهم من نحاس وسأل ربه أن ينفع فيها الروح ليقالوا
في سبيل الله ولا يحيك فيهم السلاح . ويقال : إن اسفنديار كان منهم ؛ والله أعلم . وروى
أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسية ونسرين فوقه ، فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان له
ذواهما ، وإذا قد أطلق النسران أجنحتهما .

الثالثة - حكى مكي في الهداية له : أن فرقة تجوز التصوير ، وتحتج بهذه الآية .
قال ابن عطية : وذلك خطأ ، وما أحفظ عن أحد من أئمة العلم من يجوز .

قلت : ما حكاه مكي ذكره النحاس قبله ، قال النحاس : قال قوم عمل الصور جائز
لهذه الآية ، ولما أخبر الله عز وجل عن المسيح . وقال قوم : قد صح النهي عن النصب صلى
الله عليه وسلم عنها ، والتوعد لمن عملها أو اتخذها ، فنسخ الله عز وجل بهذا ما كان مباحا
قبله ، وكانت الحكمة في ذلك لأنه بُعث عليه السلام والصور تُعبد ، فكان الأصابع إزالتها .

(١) البيت لامرئى القيس . (٢) حاكه السيوطي : أنز وعمل .

الرابسة — التمثال على قسمين : حيوان وموات ، والموات على قسمين : جماد ونائم ؛ وقد كانت الجن تصنع لسليان جميعه ؛ لعموم قوله : « وَتَمَّائِيلَ » . وفي الإسرائيليات : أن التماثيل من الطير كانت على كرمى سليان . فإن قيل : لا عموم لقوله « وَتَمَّائِيلَ » فإنه إنبات في نكرة ، والإنبات في النكرة لا عموم له ، إنما العموم في النفي في النكرة . قلنا : كذلك هو ، بيد أنه قد اقترن بهذا الإنبات في النكرة ما يقتضى حمله على العموم ، وهو قوله : « مَا يَشَاءُ » فاقتران المشيئة به يقتضى العموم له . فإن قيل : كيف استجاز الصور المنهى عنها ؟ قلنا : كان ذلك جائزا في شرعه ونسخ ذلك بشرعنا كما بينا ؛ والله أعلم . وعن أبي العالية : لم يكن اتخاذ الصور إذ ذاك محرما .

الخامسة — مقتضى الأحاديث يدل على أن الصور ممنوعة ، ثم جاء « إلا ما كان رثما ^(١) في ثوب » فخص من جملة الصور ، ثم ثبت الكراهية فيه بقوله عليه السلام لما ثبته في الثوب : « أخرجه عني فإنى كلما رأيته ذكرت الدنيا » . ثم بهتكت الثوب المصور على عاتقه منع منه ، ثم بقطعها له وسادتين حتى تغيرت الصورة وخرجت عن هيئتها ؛ فإن جواز ذلك إذا لم تكن الصورة فيه متصلة الهيئة ، ولو كانت متصلة الهيئة لم يحز ؛ لقولها في التمرقة المصورة : اشتريتها لك لتعمد عليها وتوسدها ، فنع منه وتوعد عليه . وتبين مجديث الصلاة إلى الصور أن ذلك جائز في الرقم في الثوب ثم نسخه المنع منه . فهكذا استقر الأمر فيه والله أعلم ؛ قاله ابن العربي .

السادسة — روى مسلم عن عائشة قالت : كان لنا ستر فيه تمثال طائر وكان الداخل إذا دخل استقبله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حوّل هذا فإنى كلما دخلت فرأيت ذكرت الدنيا » . قالت : وكانت لنا قطيفة كنا نقول عاتقها حرير ، فكانا نلبسها . ومنها قالت : دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مستتر ^(٢) بقرام فيه صورة ، فلتون وجهه ،

(١) الزم : التثنية والربو . (٢) الملك : المرق واللق . (٣) التمرة (بضم التاء) والرا .
بكسرهما وبغيرهما . : الرسادة . (٤) القرام : السر الرقيق .

ثم تناول السرفهتكة ، ثم قال : " إن من أشد الناس عذابا يوم القيامة الذين يُشهون عناق الله عز وجل " . وعنها : أنه كان لها ثوب فيه تصاوير ممدود إلى مهبوة ^(١) ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصل إليه فقال : " أخبره عني " قالت : فأنكرته بجلسته وسادته . قال بعض العلماء : ويمكن أن يكون تحتيكه عليه السلام الثوب وأمره بتأخيره وربما ، لأن محل النبوة والرسالة الكمال . فأماله .

السابعة - قال المزي عن الشافعي : إن دعى رجل إلى عرس فرأى بصورة ذات روح أو صورة ذات أرواح ، لم يدخل إن كانت منصوبة . وإن كانت توطأ فلا بأس ، وإن كانت صور الشجر . ولم يختلفوا أن التصاوير في الستور المعلقة مكروهة غير محرمة . وكذلك عندهم ما كان نوطا أو نقشا في البناء . واستثنى بعضهم " ما كان رقبا في ثوب " ؛ لحديث سهل بن حنيف .

ثالث : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المصوِّرين ولم يستثن . وقوله : " إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أحيوا ما خلقتم " ولم يستثن . وفي الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخرج عني من النار يوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان ولسان ينطق يقول إلى وكُلت بثلاث بكل جبار عنيد وبكل من دما مع إله آخر والمصوِّرين " قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب صحيح . وفي البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أشد الناس عذابا يوم القيامة المصوِّرون " . يدل على المنع من تصوير شيء ، أي شيء كان . وقد قال جل وعز : « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْشِئُوا تَجْرِمًا » على ما تقدم بيانه فأجله .

الثامنة - وقد استثنى من هذا الباب لُعب البنات ، لما ثبت عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت سبع سنين ، وُزِّعَ إليه وهي بنت سبع

(١) السورة : بيت صغير منحدر في الأرض قليلا شبيه بالمدح والفرانة . وقيل : هو كالصفا تكون بين اليد اليمنى . وقيل : شبيه بالرف أمرها لاق يوضع فيه الشيء . (٢) المني : القطعة . (٣) آية ٦٠ سورة النمل .

قوله تعالى : ﴿ قُدُّوْا رَاسِيَاتٍ ﴾ قال سعيد بن جبير : هي قدور النعاس تكون بغير نوم . وقال الضمك : هي قدور تعمل من الجبال . غيره : قد نجحت من الجبال الصم مما عملت له الشياطين ؛ أضافها منها منحوتة هكذا من الجبال . ومعنى « راسيات » ثوابت ، لا تمحل ولا تمحرك لعظمتها . قال ابن العربي : وكذلك كانت قدور عبد الله بن جندب ، يصعد إليها في الجاهلية بسلام ، وعنها عبر طريقة بن العبد بقوله :

كالبواقي لا تأتي مُتَرَمَّةٌ * لِقَرَى الأضياف أو المحتضرن

قال ابن العربي : ورأيت يرباط أبي سعيد قدور الصوفية على نحو ذلك ، فإنهم يطبخون جيعا ويأكلون جيعا من غير استئثار واحد منهم على أحد .

قوله تعالى : ﴿ اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشُّكُورُ ﴾ قد مضى معنى الشكر له « البقرة » وغيرها . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر ف تلا هذه الآية ثم قال : « ثلاث من أوتين فقد أوتى مثل ما أوتى آل داود » قال قلنا : ما هن ؟ فقال : « العدل في الرضا والغضب ، والقصد في الفقر والغنى ، وخشية الله في السر والعلانية » ، ترجمه الترمذي الحكيم أبو عبد الله عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة . وروى أن داود عليه السلام قال : « يا رب كيف أطيق شُكْرَكَ حل نعمك ، وإلهامي وقدرتي على شُكْرِكَ نعمة لك » فقال : « يا داود الآن عرفني » . وقد مضى معنا المعنى في سورة « إبراهيم » . وأن الشكر حقيقة الاعتراف بالنعمة للنعم واستعمالها في طاعته ، والكفران استعمالها في المعصية . وقليل من يفعل ذلك ؛ لأن الخير أقل من الشر ، والطاعة أقل من المعصية ؛ بحسب سابق التقدير . وقال مجاهد : لما قال الله تعالى « اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا » قال داود لسليان : إن الله عز وجل قد ذكر الشكرنا كفى صلاة النهار أكفك صلاة الليل ؛ قال : لا أقدر . قال : فاكفى — قال الفارابي : أراه قال إلى صلاة الظهر — قال نعم ؛ فكفاه . وقال الزهري : « أعملوا

(١) الألف (جمع الألفه) : ما يرضع عليه القدر . (٢) راجع ج ١ ص ٣٩٧ طبع ثانية أمانة .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٤٣ .

آل داود شكراً « أى قولوا الحمد لله . و « شُكْرًا » نصب على جهة المفعول ؛ أى اعملوا عملاً هو الشكر . وكان الصلاة والصيام والعبادات كلها هى فى نفسها الشكر إذ سئلت مسته ؛ وبين هذا قوله تعالى : « **إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ** » وهو المراد بقوله « وقليل من عبادى الشكور » . وقد قال سفيان بن عيينة فى تأويل قوله تعالى « **أَنِ اشْكُرْ** » أن المراد بالشكر الصلوات الخمس ، وفى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل حتى تفتطر قدماه ؛ فقالت له عائشة رضى الله عنها : أتصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال : « **فإن لا أكون عبداً شكوراً** » .
اتفرد بإخراجه مسلم . فظاهر القرآن والسنة أن الشكر يعمل الأبدان دون الاقتصار على عمل اللسان ؛ فالشكر بالأفعال عمل الأركان ، والشكر بالأقوال عمل اللسان . والله أعلم .

قوله تعالى : (**وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ**) يحتمل أن يكون مخاطبة لآل داود ، ويحتمل أن تكون مخاطبة لعمادى الشكور . قال ابن عطية : وعلى كل وجه ففيه تنبيه وتحريض . وسمع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رجلاً يقول : اللهم اجعلنى من القليل ؛ فقال عمر : ما هذا الدماء ؟ فقال الرجل : أردت قوله تعالى « **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ** » . فقال عمر رضى الله عنه : كل الناس أعلم منك يا عمر ! وروى أن سليمان عليه السلام كان يأكل الشعير ويطعم أهله الخشكار ويطعم المساكين التمر ، وقد قيل : إنه كان يأكل الرماد ويتوسده ؛ والأول أصح ، إذ الرماد ليس بقوت . وروى أنه ما شبع قط ؛ فقيل له فى ذلك فقال : أخاف إن شبع أن أنسى الجوع . وهذا من الشكر ومن القليل ، فتأمله ، والله أعلم .
قوله تعالى : **فَلَبَّ قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ مِنَ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنِّي أَنفُسَهُمْ فَلَئِنْ نَرَ تَبَيَّنْتَ لِحِثِّكَ أَن لَّوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**
الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١١﴾

(١) آية ٢٤ سورة ص (٢) تفتقر : تشفق . (٣) الخشكار : ما عشن من الطحين (فارسية) .

(٤) الدرمك : دقيق الحنظل . وهو الدقيق الأبيض .

قوله تعالى : (فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ) أى فلما حكمنا على سليمان بالموت حتى صار
 كالآدم المرفوع منه ووقع به الموت (مَا دَعَمَ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ)
 وذلك أنه كان متكئا على المشاة (وفى النصبة لسان الحشمة ، فى قول السدى : وقيل :
 هى لغة اليمن ، ذكره الفهرست) فأتى كذلك وبقي خافى الحال إلى أن سقط ميتا لانكسار
 العصا لأكل الأرض إياها ، فلم يموت بذلك ، فكانت الأرض دابة على موته ، أى نسبها
 لظهور موته ، وكان سأل الله تعالى ألا يعلموا بموته حتى تمضى عليه سنة . واختلفوا
 فى سبب سؤاله لذلك على قولين : أحدهما ما قاله قتادة وغيره ، قال : كانت الجن تدعى
 علم الغيب ، فلما مات سليمان عليه السلام وحقق موته عليهم (تَبَيَّنَ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ)
 التَّيَّبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ) . ابن مسعود : أقام حولاً والجن تعمل بين يديه حتى
 أكلت الأرض منسأته فسقط . وروى أنه لما سقط لم يعلم منذ مات ، فوضعت الأرض
 على العصا فأكلت منها يوماً وليلة ثم حسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة . وقيل :
 كان رؤساء الجن سبعة ، وكانوا منقادين لسليمان عليه السلام ، وكان داود عليه السلام أسس
 بيت المقدس فلما مات أوصى إلى سليمان فى إتمام مسجد بيت المقدس ، فأمر سليمان الجن
 به ، فلما دنا وفاته قال لأهله : لا تحمروهم بموتى حتى يحرقوا بناء المسجد ، وكان يبنى لإتمامه
 سنة . وفى الخبر أن ملك الموت كان ضيقه فساله عن آية موته فقال : أن تخرج من موضع
 سمودك شجرة يقال لها الخروبة ، فلم يكن يوم يصبح فيه إلا تبنت فى بيت المقدس شجرة
 فسالها : ما اسمك ؟ فنقول الشجرة : اسمى كذا وكذا ، فيقول : ولأى شيء أنت ؟ فنقول :
 لكذا ولكذا ، فيأمر بها فتقطع . ويروى فى بيتان له ، ويأمر بكتب منافعها ومضارها
 وأسمها وما تصنع له فى الطب ، فيبنا هو بصلى ذات يوم إذ رأى شجرة تبنت بين يديه فقال
 لها : ما اسمك ؟ قالت : الخروبة ، قال : ولأى شيء أنت ؟ قالت : لخراب هذا المسجد .
 فقال سليمان : ما كلف الله ليخرجه وأنا حى ، أنت أتى على وجهك هلاك وهلاك بيت
 المقدس ! فزعها وغرسها فى سائطه ثم قال : اللهم حم عن الجن موتى حتى تعلم الإنسان أن

الجن لا يعلمون النيب . وكانت الجن تخبر الإنس أنهم يعلمون من الغيب أشياء ،
 وأنهم يعلمون ما في غد ، ثم لبس كفته وتحط ودخل المحراب وقام يصلي واتكا على عصاه على
 كرميه ، فأت ولم تعلم الجن إلى أن مضت سنة وعم بناء المسجد . قال أبو جعفر النحاس :
 وهذا أحسن ما قيل في الآية ، ويدل على صحته الحديث المرفوع ، روى إبراهيم بن طهمان
 عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « كانت نبي الله سليمان بن داود عليهما السلام إذا صلى رأى شجرة نابتة بين يديه فيسألها
 ما اسمك ؟ فإن كانت لغرس غرست وإن كانت لدواء كتبت ، فبينما هو يصلي ذات يوم
 إذا شجرة نابتة بين يديه قال ما اسمك ؟ قالت الخروبة ، فقال : لأى شيء أنت ؟ قالت :
 لخراب هذا البيت ، فقال : اللهم عم عن الجن موسى حتى تعلم الإنس أن الجن لا يعلمون
 النيب ، ففتحها عصا فتوكل عليها حولاً لا يعلمون فسقطت ، فلم الإنس أن الجن لا يعلمون
 النيب فنظروا مقدار ذلك فوجدوه سنة . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس « تَبَيَّنَتِ
 الْإِنْسُ أَنَّ لَوْ كَانَ الْجِنُّ يَعْلَمُونَ النَّبِيَّ » . وقرأ يعقوب في رواية رؤيس « تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ »
 غير مسمى الفاعل . ونافع وأبو عمرو « تَأْكُلُ مِثْلَهُ » بالف بين السين والياء من غير همز .
 والباقون همزة مفتوحة موضع الألف ، لتسان ، إلا أن ابن ذكوان أسكن الهمزة تخفيفاً ،
 قال الشاعر في ترك الهمزة :

إِذَا دَبَّتْ عَلَى الْمِثْلَةِ مِنْ كَبَرٍ • فَقَدْ تَبَاعَدَ عَنْكَ اللَّهُ وَالْفَزَلُ

وقال آخرهمز وفتح :

ضَرَبْتُ بِمِثْلَةِ وَجْهِهِ • فَضَارَ بِذَلِكَ مَهِيئاً ذَلِيلًا

وقال آخر :

أَمِنْ أَجْلِ حَبْلِ لَا أَبَاكَ ضَرَبْتَهُ • مِثْلَةُ قَدْ جَرَّ حَبْلَكَ أَجْبَلًا

وقال آخر فسكن همزها :

وَقَامَتْ قَدْ قَامَ مِنْ تَكْلِيهِ • كَقَوْمَةِ الشَّيْخِ إِلَى مِثْلَتِهِ

وأصلها من : نُسأت الغنم أى زجرتها وسقتها ؛ فسُميت العصا بذلك لأنه يزجر بها الشيء ويساق ، وقال طرفة :

أُسُون كألواح الإِرن نُسَاتِهَا * على لاجِب كأنه ظَهْر يَرْجِدُ

قال النحاس : واشتقاقها يدل على أنها مهموزة ؛ لأنها مشتقة من نُسَاتِهَا أى أخرجه ودفنته فقيل لها مِنْسَاءٌ لأنها يدفع بها الشيء ويؤخره . وقال مجاهد وعكرمة : هى العصا ، ثم قرأ « منسائه » أبدل من الهمزة ألفا ؛ فإن قيل : البدل من الهمزة قبيح جدا وإنما يجوز في الشعر على بُعد وشذوذ ، وأبو عمرو بن الملاء لا ينيب عنه مثل هذا لا سيما وأهل المدينة على هذه القراءة ؛ فالجواب على هذا أن العرب استعملت في هذه الكلمة البدل ونطقوا بها هكذا كما يقع البدل في غير هذا ولا يقاس عليه حتى قال أبو عمرو : ولست أدرى ممن هو إلا أنها غير مهموزة لأن ما كان مهموزا فقد يترك همزه وما لم يكن مهموزا لم يميز همزه وبوجه . المهدوي : ومن قرأ بهمزة ساكنة فهو شاذ بعيد ؛ لأن هاء التانيث لا يكون ما قبلها إلا متحركا أو ألفا ، لكنه يجوز أن يكون ما سكن من المفتوح استخفافا ، ويجوز أن يكون لما أبدل الهمزة ألفا على غير قياس قلب الألف همزة كما قبلوها في قولهم العالم والنائم ، وروى عن سعيد بن جبير « من » مفصولة « ساءته » مهموزة مكسورة التاء ؛ فقيل : إنه من ستة القوس في لغة من همزها ؛ وقد روى همزية القوس عن رُوْبَة . قال الجوهري : سية القوس ما عطف من طرفيها ، والجمع سيآت ، والهَاء عوض من الواو ، والنسبة إليها سيوي . قال أبو عبيدة : كان رُوْبَة همز « سية القوس » وسائر العرب لا يهمزونها . وفي دابة الأرض قولان : أحدهما — أنها الأَرْضُ ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وقد قرئ « دابة الأرض » بفتح الراء ، وهو جمع الأَرْضِ ؛ ذكره المساوردي ، الثاني — أنها دابة تأكل العبدان . قال الجوهري : والأَرْضُ (بالتحريك) : دَوْبَةٌ تأكل الخشب ؛ يقال : أَرْضِيت الخشبية تُورِضُ أرضا (بالتسكين) فهي مأروضة إذا أكلتها .

(١) الأُمُون : التي يؤمن عظامها . والإِرن : ثابوت المرق . واللاجِب : الطريق الواضح . والرجِد : كساء مخطط .
وقد ورد بهذا البيت في بعض نسخ الأصل : « نسكن همزا » وهو غير ظاهر . (٢) في نسخ الأصل : « وهو قاحد » .

قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا نَزَّ ﴾ أى سقط ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجُنُ ﴾ قال الزجاج : أى تبينت الجن موته . وقال غيره : المعنى تبين أمر الجن ، مثل : واسأل القرية . وفى التفسير بالأسانيد الصراح عن ابن عباس قال : أقام سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام حولاً لا يعلم بموته وهو متكى على عصاه ، والجن متصرفة فيما كان أمرها به ، ثم سقط بعد حول ، فلما تحرّيتبت الإنسان أن لو كان الجن يعامون الغيب ما لبثوا فى الذباب المهين . وهذه القراءة من ابن عباس على جهة التفسير . وفى الخبر : أن الجن شكرت ذلك للأرضة فأبغما كانت يأتونها بالماء . قال السدّى : والطين ، ألم ترى الطين الذى يكون فى جوف الخشب فإنه مما يأتيا به الشياطين شكراً ، وقالت : لو كنت تأكلين الطعام والشراب لأتيناك بهما . و « أَنْ » فى موضع رفع على البذل من الجن ، والتقدير : تبين أمر الجن ، لحذف المضاف ، أى تبين وظهر للإنس وانكشف لهم أمر الجن أنهم لا يعامون الغيب . وهذا بدل الاشتمال . ويحوز أن تكون فى موضع نصب على تقدير حذف اللام . و « لَيُشْوَا » أقاموا . و « السذاب المهين » السخرة والحمل والبنيان وغير ذلك . وعمر سليمان ثلاثاً ونمسين سنة ، ومدة ملكه أربعون سنة ؛ ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، وأبتدأ فى بنيان بيت المقدس وهو ابن سبع عشرة سنة . وقال السدّى وغيره : كان عمر سليمان سبعا وستين سنة ، وملك وهو ابن سبع عشرة سنة . وأبتدأ فى بنيان بيت المقدس وهو ابن عشرين سنة ، وكان ملكه خمسين سنة . وحكى أن سليمان عليه السلام أبتدأ بنيان بيت المقدس فى السنة الرابعة من ملكه ، وقرب بعد فراغه منه اثنى عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة ، واتخذ اليوم الذى فرغ فيه من بناءه عيداً ، وقام على الصخرة رافعا يديه إلى الله تعالى بالدعاء فقال : اللَّهُمَّ أَنْتَ وهبت لى هذا السلطان وقويتى على بناء هذا المسجد ، اللهم فأوزعنى شكرك على ما أنعمت على وتوفى على ميثاك ولا ترخ قلبى بعد إذ هديتني ، اللَّهُمَّ إِنّى أسألك لمن دخل هذا المسجد نحس خصال : لا يدخله مذهب دخل للتبوية إلا غفرت له وتبت عليه . ولا خائف إلا أمتته . ولا سقيم

(١) فى الأصل : « فأتيا مما يأتياها » .

إلا شفيعه ، ولا فقير إلا أغنيته ، والخامس - ألا تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه ،
إلا من أراد إلحاقاً أو ظملاً ، يارب العالمين ، ذكره المسعودي .

قلت : وهذا أصح مما تقدم أنه لم يفرغ بناؤه إلا بعد موته بسنة ، والدليل على صحة هذا
ما ترجمه النسائي وغيره بإسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم
« أن سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خللاً ثلاثة : حكماً يصادف حكمه
فاؤتيه وسأله تعالى ملكاً لا يبقى لأحد من بعده فاؤتيه وسأله تعالى حين فرغ من
بناؤه المسجد ألا يأتيه أحد إلا يمتلأ^(١) إلا الصلاة فيه أن يخرج من خطيبته كيوم ولدت أمه »
وقد ذكرنا هذا الحديث في « آل عمران » وذكرنا بناءه في « سبطان » .

قوله تعالى : لَقَدْ كَانَ لِسُلَيْمٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ حِجَابًا عَنْ يَمِينٍ
وَشِمَالٍ كُؤُورٌ مِنْ رَزْقٍ وَبُكْرٌ وَأَشْكُرُوا لَهُمْ بَلَدَهُ طَيِّبَةً وَرَبٌّ غَفُورٌ (٥)

قوله تعالى : (لَقَدْ كَانَ لِسُلَيْمٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ) قرأ تافع وغيره بالصرف والتثنية على
أنه اسم حق ، وهو في الأصل اسم رجل ، جاء بذلك التوقيف عن النبي صلى الله عليه وسلم .
وروى الترمذي قال : حدثنا أبو محبوب وصهد بن حميد قال حدثنا أبو أسامة عن الحسن بن
الحكم الضعيف قال حدثنا أبو مسبرة الضعيف عن قرة بن مسيك المرادي قال : أتيت النبي
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ، ألا أقابل من أدبر من قومي من أهل منهم ، فأذن لي
في قتالهم وأمرني ، فلما خرجت من عنده سألت عن : « ما فعل القطيفي » ؟ فأخبرني قد
سيرت ، قال : فأرسل في أثرى فرقدني فأتته وهو في نفر من أصحابه فقال : « أدع القوم فمن
أسلم منهم فأقبل منته ومن لم يسلم فلا تصبل حتى أحدث إليك » قال : وأأزل في سبيل
ما أزل ، فقال رسول الله ، وما سبيل ؟ أرضاً أو امرأة ؟ قال : ليس بأرض ولا بأمرأة .

(١) أي لا يبركه . (٢) تابع في ١٣٧ راجع في ١٠٠ ص ٢١١
(٤) « في مسكنهم » قراءة تافع وبها كان يقرأ الخلف رمة الله عليه . (٥) في الأصول والترمذي
« القطيفي » بإقاف بدل التين وهو محرف .

ولكنه رجل ولد عشرة من العرب ثمان منهم ستة وثلاثون منهم أربعة فاما الذين تشابهوا
 قلعهم وجندهم وعسان وعاملة واما الذين تيامنوا فالأزد والأشعريون وغير وكندة ومذبح
 وأنمار . فقال رجل : يا رسول الله وما أنمار ؟ قال : « الذين منهم ختم وبجيلة » . وروى
 هذا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب .
 وقرا ابن كثير وأبو عمرو « لِسَبَا » بغير صرف ، جعله اسما للقبيلة ، وهو اختيار أبي عبيد ،
 واستدل على أنه اسم قبيلة أن بعده « في مساكنهم » . النحاس : ولو كانت كما قال لكان
 في مساكنها . وقد مضى في « النحل » زيادة بيان لهذا المعنى . وقال الشاعر في الصرف :
 الباردون وتسم في ثرا سبا * قد عصى أعناقهم جلد الجواميس
 وقال آخر في غير الصرف :

من سبا الحاضرين ما رب إذ * يبتون من دورن سبلها الصرما

وقرا قتيل وأبو حيوة واجتهدى « لِسَبَا » بإسكان الهمزة . « في مساكنهم » قراءة العامة
 على الجمع ، وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ، لأن لهم مساكن كثيرة وليس بمسكن واحد .
 وقرا إبراهيم وحزق وحفص « مسكنهم » موحداً ؛ إلا أنهم فتحوا الكاف . وقرا يحيى والأعمش
 والكاساني موحداً كذلك ؛ إلا أنهم كسروا الكاف . قال النحاس : ومساكن في هذا
 أين ؛ لأنه يجمع اللفظ والمعنى ، فإذا قلت « مسكنهم » كان فيه تقديران : أحدهما - أن يكون
 واحداً يؤدي عن الجمع . والآخر - أن يكون مصدرا لا يثنى ولا يجمع ؛ كما قال الله تعالى : « حتم الله
 على قلوبهم وعلى بصائرهم » ^(١) وجاء بالسمع موحداً . وكذا « مقعد صديقي » ^(٢) و « مسكن »
 مثل مسجد ، خارج عن القياس ، ولا يوجد مثله إلا شماعاً . ^(٣) « آية » اسم كان ؛ أي علامة
 ذالة على قدرة الله تعالى على أن لهم خالقاً خلقهم ، وأن كل الخلق لو اجتمعوا على أن يخرجوا
 من الخشب شجرة لم ينكسهم ذلك ، ولم يمتدوا إلى اختلاف أجناس النصارى والوثان وطغموها
 ورواحها وأزهارها ، وفي ذلك ما يدل على أنها لا تكون إلا من عالم قادر . (جنتان) يجوز

أن يكون بدلا من «آية»، ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف، فيوقف على هذا الوجه على «آية» وليس بتمام، قال الزجاج: أي الآية جتان، جتان رفع لأنه خبر ابتداء محذوف. وقال الفراء: رفع تفسيرا للآية، ويجوز أن تنصب «آية» على أنها خبر كان، ويجوز أن تنصب الجنتين على الخبر أيضا في غير القرآن. وقال عبد الرحمن بن زيد: إن الآية التي كانت لأهل سبأ في مساكنهم أنهم لم يروا فيها موضوعة قط ولا ذبايا ولا يرغوثا ولا قملة ولا عقربا ولا حية ولا غيرها من الهوام، وإذا جامع الركب في ثيابهم القمل والدواب فإذا نظروا إلى بيوتهم ماتت الدواب. وقيل: إن الآية هي الجتان كانت المرأة تمش فيهما وعلى رأسها مكمل فيمنع من أنواع الفواكه من غير أن تمسها بيدها، قاله قتادة، وروى أن الجنتين كانتا بين جبلين يائمين. قال سفيان: وجد فيهما قصران مكتوب على أحدهما نحن بنتا سليمان في سبعين تحريفا دائنين، وعلى الآخر مكتوب: نحن بنتا صيرواح، مقيل ومراح؛ فكانت إحدى الجنتين عن يمين الوادي والأخرى عن شماله. قال القشيري: ولم يرد جنتين اثنتين بل أراد من الجنتين بنة ويسرة؛ أي كانت بلادهم ذات إسمائين وأشجار ومنازل تستر الناس بظلالها. «كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ» أي قبل لم كلوا، ولم يكن قم أمر، ولكنهم تمكنوا من تلك النعم. وقيل: أي قالت الرسل لم قد أباح الله تعالى لكم ذلك، أي أباح لكم هذه النعم فاشكروه بالطاعة. «مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ» أي من ثمار الجنتين. «وَأَشْكُرُوا لَهُ» يعني على ما رزقكم. «بِلَدَةٍ طَيِّبَةٍ» هذا كلام مستأنف؛ أي هذه بلدة طيبة أي كثيرة الثمار. وقيل: غير سبعة. وقيل: طيبة ليس فيها هوائ طيب هوائها. قال مجاهد: هي صنعاء. «وَبِغُفُورٍ» أي والمغفرة بها عليكم رب غفور يسترد ذنوبكم؛ فجمع لم بين مغفرة ذنوبهم وطيب بلادهم ولم يجمع ذلك لجمع خلقه. وقيل: إنما ذكر المغفرة مشيئا إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام. وقد مضى القول في هذا في أول «البقرة». وقيل: إنما امتن عليهم بغفوه عن مذاب الاستئصال بتكذيب من كذبوه من سالف الأنبياء إلى أن استداموا الإصرار فاستؤصلوا.

قوله تعالى : فَأَعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكْلٍ نَحِيطَ وَأَثْلٍ وُثْقَى وَمِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (فَأَعْرِضُوا) يعنى عن أمره واتباع رسله بعد أن كانوا مسابين . فان السدى وهوب : بعث إلى أهل سبا ثلاثة عشر نيا فكذبوهم . قال القشيري : وكان لهم رئيس يلقب بالحمار ، وكانوا في زمن الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : كان له ولد فأتى بفرع رأسه إلى السماء فبزق وكفر ؛ ولهذا يقال : أكفر من حمار . وقال الجوهري : وقولهم « أكفر من حمار » هو رجل من عاد مات له أولاد فكفر كفرا عظيما فلا يميز بأرضه أحد إلا دعاه إلى الكفر ، فإن أجابه وإلا قتله . ثم لما سأل السيل ينجيهم تفرقوا في البلاد ، على ما يأتي بيانه . ولهذا قيل في المثل : « تفرقوا أيادي سبا » . وقيل : الأوس والخزرج منهم . (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ) والعَرِمُ فيا روى عن ابن عباس : السد ، فالتقدير : سَيْلُ السد العَرِمِ . وقال عطاء : العَرِمُ اسم الوادى . قتادة : العَرِمُ وادى سبا ، كانت تجتمع إليه مسایل من الأودية ، قيل من البحر وأودية اليمن ، فقدموا ردما بين جبيلين وجعلوا في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ، فكانوا يسقون من الأعلى ثم من الثانى ثم من الثالث على قدر حاجاتهم ، فأغصبوا وكثرت أموالهم ، فلما كذبوا الرسل سخط الله عليهم الفار فغضب الردم . قال وهب : كانوا يزعمون أنهم يمدون في عليهم وكهاتهم أنه يغضب سدهم فارة فلم يتركوا فرجة بين مخزبين إلا ربطوا إلى جانبها هرة ، فلما جاء ما أراد الله تعالى بهم أقبلت فارة حسرا إلى بعض تلك الممر فساورتها حتى استأخرت عن العبصرة ثم وثبت ودخلت في الفرجة التي كانت عندها وحبقت السد حتى أوهنته للسيل وهم لا يدرون ، فلما جاء السيل دخل تلك الخلل حتى بلغ السد وقاض الماء على أموالهم فغرقها ودفن بيوتهم . وقال الزجاج : العَرِمُ اسم الجرد الذى تهب السكر عليهم ، وهو الذى يقال له الخلد . وقاله قتادة أيضا — فنسب السيل إليه لأنه بسببه . وقد قال ابن الأعرابي أيضا : العَرِمُ من

أسماء الفار . وقال مجاهد وابن أبي نجيح : العريم ماء أخرج أرسله الله تعالى في السد فشقّه
 وعدهم . وعن ابن عباس أيضا أن العرم المطر الشديد . وقيل العرم يسكون الزاء . وعن الضحاك
 كانوا في الفترة بين عيسى وعهد عليهما السلام . وقال عمرو بن شرحبيل : العرم المسناة ، وقاله
 الجوهري ، قال : ولا واحد لها من لفظها ، ويقال واحدا عريمة . وقال محمد بن يزيد :
 العرم كل شيء خارج بين شيئين ، وهو الذي يسمى السكر ، وهو جمع عريمة . النحاس : وما
 يجمع من مطر بين جبلين وفي وجهه مسناة فهو العرم . والمسناة هي التي تسمى أهل مصر الجسر^(١)
 فكانوا يفتحونها إذا شاءوا فإذا رويت جنتهم سدوها . قال الهروي : المسناة الضيقة تنزل
 للسيل تروقه ، يثبت مسناة لأن فيها مفاع المساء ، ورؤى أن العرم سد بته يلقب صاحب
 سليمان عليه الصلاة والسلام ، وهو المسناة بلفظ مخير ، بته بالصخر والقار ، ونجحت له أبواب
 ثلاثة بعضها فوق بعض ، وهو مشتق من الرامة وهي الشدة ، ومنه رجل عارم ، أي شديد ،
 وعمرت العظم أعزمه وأعزمه غرما إذا عرقته ، وكذلك حرمبت الإبل الشجر أي نالت
 منه . والعرام بالضم : العراق من العظم والشجر . وتزمت العظم تزوته . وصبي عارم بين
 العرام (بالضم) أي شرس . وقد عرم يعرم ويعرم عزيمة (بالفتح) . والعريم العارم ،
 عن الجوهري : عارم : من عرم يعرم ويعرم عزيمة (بالفتح) . والعريم العارم .

قوله تعالى : (وَأَبْدَلْنَاهُمْ هَاجِلِينَ جَحِيلِينَ قَوَائِي أَكَلِ الثَّمَرِ) وقرا أبو عمرو (أَكَلِ الثَّمَرِ)
 بغير تنوين مضاف . قال أهل التفسير والخليل : الخط الأراك . الجوهري : الخط ضرب
 من الأراك له حمل يؤكل . وقال أبو عبيدة : هو كل شجر ذي شوك فيه حرارة ، الزجاج :
 كل نبات فيه حرارة لا يمكن أكله ، اللبن : الخط كل ما تغير إلى ما لا يشتهي . واللبن نخط
 إذا شحم . والأولى عنده في القراءة : قَوَائِي أَكَلِ الثَّمَرِ . بالتثنية على أنه نعت له . وأكل ،
 أو بدل منه ، لأن الإمكان هو الخط بعينه عنده ، فاما الإضافة فباب يجوزها أن يكون

(١) في بعض نسخ الأصل : « الحيس » ، والحيس (بكر الحاء) : جازة أو خشب تنزل في جري الماء
 حسنه كي يثرب القوم ويقطعوا أرواقه ، وألحج الخيس : جمع ما يجرى في الماء .

تقديرها ذواتى أكل حوضه أو أكل مرارة . وقال الأخفش : والإضافة أحسن في كلام العرب ؛ نحو قولهم : ثوبٌ نحر . والنحر : اللبن الجامض . وذكر أبو عبيد الله اللين إذا ذهب عنه حلاوة الحلب ولم يتغير طعمه فهو ساميط ، وإن أخذ شيئاً من الریح فهو خامط ونحيط ، فإن أخذ شيئاً من طعم فهو ممحل ، فإذا كان فيه طعم الحلاوة فهو قوّه . ونحط الفصل : هدر . ونحط فلان أى غضب وتكر . ونحط البحر أى التطم . ونحطت الشاة انحطها نحطاً ، إذا زعت جلدها وشويتها فهى [نحيط ، فإن زعت شعرها وشويتها فهى] سيط . والنحطة : الخنزير الذى قد أخذت ريح الإدراك كريح التفاح ولم تدرك بعد . ويقال هى الحامضة ، قاله الجوهري . وقال الفتي : أدب الكتاب . يقال للحامضة حمطة ، ويقال : انحطة الى قد أخذت شيئاً من الریح ، وأشد :

نحطار كاه الذى ليست بحمطة . ولا حلة يحوى الشراب شبهاتها (وَأَمَّا) قال القراء : هو شبهة بالطرفاء إلا أنه أعظم منه طولاً ، ومنه أخذ منير الذى صلى الله عليه وسلم ، والأئمة أصول غليظة يتخذ منه الأبواب ، ووزقه كوزق الطلقاء ، الواحدة أكلة واجمع أكلات . وقال الحسن : الأئمة الخشب . قتادة : هو ضرب من الخشب يشبه الطلقاء رأيتُه قيّداً ، وقيل هو السمر . وقال أبو عبيدة : هو شجر النضار . [النضار : الذهب . والنضار : خشب يعمل منه قصاع ، ومنه : قبح نضار] . (وَشَى مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ) قال القراء : هو السمر ، ذكره النحاس . وقال الأزهري : السدر من الشجر سدران : برى لا ينفع به ولا يصلح ورقة للسؤل وله شجر عقص لا يؤكل ، وهو الذى يسمى الصّال . والثاني سدر نبت على الماء وثمره اللّقي وورقه غسول يشبه شجر العناب . قال قتادة : ينبتا شجر القوم من خير شجر إذ صيره الله تعالى من شجر الشجر بأعمالهم ، فاهلك أشجارهم المنمرة .

(١) في المحققين لأن سبده : ... فهو قوّه صاحب اللبن : قوّه بالقواء . وفي كتب الهندسة : القوّه بالضم : اللبن تغير قليلاً وفيه حلاوة . والقوّه (كثيرة) : اللبن فيه طعم الحلاوة . (٢) ما بين المربعين ساقط في نسخ الأصل . وهو من كتب القصة . (٣) الحلة : التي جاوزت القدر فخرجت من حال الخمول إلى حال الحوضه والخلل . والشروب : الداء . يقول : هي في لون اللحم النّبي . (٤) ما بين المربعين ساقط في بعض نسخ الأصل .

وأنت بدلها الأراك والطرفاء والسدر . التفسيرى : وأشجار البوادي لا تسمى جنة وبستانا ولكن لما وقعت الثانية في مقابلة الأولى أطلق لفظ الجنة ، وهو كقوله تعالى : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ^(١) » . ويحتمل أن يرجع قوله « قَلِيلٌ » إلى جملة ما ذكر من الخط والأثمل والسدر .

قوله تعالى : ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهُمْ فِيْ جَزَاؤِهِمْ ^(٢) إِلَّا الْكَافِرُونَ

قوله تعالى : (ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِمَا كَفَرُوا) أى هذا التبديل جزاء كفرهم . وموضع « ذلك » نصب ، أى جزائهم ذلك بكفرهم . (وَهُمْ فِيْ جَزَاؤِهِمْ إِلَّا الْكَافِرُونَ) قراءة العامة « يُجَازَى » بياء مضمومة وزاى مفتوحة ، « الْكَافِرُونَ » رفعا على ما لم يسم فاعله ، وقرا يعقوب وحفص وحزرة والكسائي : « يُجَازَى » بالنون وكسر الزاى ، « الْكَافِرُونَ » بالنصب ، واختاره أبو حنيفة وأبو حاتم ، قالوا : لأن قبله « جَزَاؤُهُمْ » ولم يقل جُوزُوا . النحاس : والأمر في هذا واسع ، والمعنى به بين ، ولو قال قائل : خلق الله تعالى آدم صلى الله عليه وسلم من طين ، وقال آخر : خلق آدم من طين ، لكان المعنى واحدا .

مسألة - في هذه الآية سؤال ليس في هذه السورة أشد منه ، وهو أن يقال : لم خص الله تعالى المجازاة بالكفور ولم يذكر أصحاب المعاصي ؟ فتكلم العلماء في هذا ، فقال قوم : ليس يُجَازَى بهذا الجزاء الذى هو الاضطلام والإهلاك إلا من كفر . وقال مجاهد : يُجَازَى بمعنى يعاقب ؛ وذلك أن المؤمن يكفر الله تعالى عنه سيئاته ، والكافر يُجَازَى بكل سوء عمله ؛ فالؤمن يُعْزَى ^(٣) ولا يُجَازَى لانه يثاب . وقال طائوس : هو المناقشة في الحساب ، وأما المؤمن فلا يناقش الحساب . وقال قطرب : خلاف هذا ؛ لجلها في أهل المعاصي غير الكفار ، وقال : المعنى على من كفر بالنعم وعمل بالكبائر . النحاس : وأولى ما قيل في هذه الآية وأجل ما روى فيها أن الحسن قال يثلاثمثل . ومن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) آية ٤٠ سورة الشورى . (٢) الاصطلاح : الاستصصال . (٣) في نسخ الأصل « لا يثاب » .

يقول : « من حوسب هلك » قلت : يا نبي الله ، فأين قوله جل وعز « فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا »؟ قال : « إنما ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك » . وهذا إسناد صحيح ، وشرحه : أن الكافر يكافأ على أعماله ويحاسب عليها ويحبط ما عمل من خير ؛ وبين هذا قوله تعالى في الأول « ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ بِمَا كَفَرُوا » وفي الثاني « وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ » ومعنى « يُجَازَى » يكافأ بكل عمل عمله ، ومعنى « جزئناهم » وفيماهم ، فهذا حقيقة اللغة ، وإن كان « جازى » يقع بمعنى « جرى » مجازا .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرى ظَاهِرَةً) قال الحسن : يعنى بين اليمن والشام . والقرى التي يورك فيها : الشام والأردن وفلسطين . والبركة : قيل إنها كانت أربعة آلاف وسبعائة قرية ، يورك فيها بالشجر والتمر والماء . ويحتمل أن يكون « بَارَكْنَا فِيهَا » بكثرة العدد . (قُرى ظَاهِرَةً) قال ابن عباس : يريد بين المدينة والشام . وقال قتادة : معنى « ظاهرة » متصلة على الطريق ، يسلمون فيقبلون في قرية ويروحون فيبيتون في قرية . وقيل : كان على كل ميل قرية بسوق ، وهو سبب أمن الطريق . قال الحسن : كانت المرأة تخرج معها مغزها وعلى رأسها منقلها ثم تلتقي بمغزها فلا تأتى بيتها حتى يمنل منقلها من كل الثمار ؛ فكان ما بين الشام واليمن كذلك . وقيل « ظاهرة » أى مرتفعة ؛ قاله المبرد . وقيل : إنما قيل لها « ظاهرة » لظهورها ؛ أى إذا خرجت من هذه ظهرت لك الأخرى ؛ فكانت قرى ظاهرة أى معروفة ؛ يقال : هذا أمر ظاهر أى معروف ، (وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ) أى جعلنا السيرين قراهم وبين القرى التي باركنا فيها سيرا مقدرا من منزل إلى منزل ، ومن قرية إلى قرية ؛ أى جعلنا بين كل قرتين نصف يوم حتى يكون المقل في قرية والمليت في قرية أخرى . وإنما يبلغ الإنسان في السير لعدم الزاد والماء

ونحلف الطريق، فإذا وجد الزاد والأمن لم يعمل على نفسه المشقة وترن أينما أراد. (سيروا فيها) أي وقتنا لم سيروا فيها، أي في هذه المسافة فهو أمر ممكن؛ أي كانوا يسرون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا آمين؛ فهو أمر بمعنى الخبر، وفيه إضمار القول. (لَيْسَ وَأَيَّامًا) طرفان (أمين) نصب على الجلال، وقال «لَيْسَ وَأَيَّامًا» بلفظ النكرة تنبيها على قصر أسفارهم؛ أي كانوا لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون إليه. قال قتادة: كانوا يسرون غير خائفين ولا جياع ولا ظمأ، وكانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أمان لا يحرك بعضهم سيفا، ولو لقي الرجل قاتل أبيه لا يحركه.

قوله تعالى: فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَفَرَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: (فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا) لما يطروا وطبقوا وسنوا الراحة ولم يصبروا على العافية تنموا طول الأسفار والكبح في المعيشة. كقول بني إسرائيل: «فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْتِ الْأَرْضُ مِنْ بَقَلِيَا» الآية. وكانوا يترن الجارث حين قال: «اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَنْظِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ» فاجابه الله تبارك وتعالى: «وَقُلْ يَوْمَ يَدْرُ السَّيْفُ صَبْرًا» فكذلك هؤلاء تبددوا في الدنيا وفترقوا كل ممزق، وجعل بينهم وبين الشام فلول ومفاوز يركبون فيها الرزاحل ويتودون الأزواد. وقراءة العامة: «رَبَّنَا» بالنصب على أنه نداء نضاض، وهو منصوب لأنه لمفعول به. لأن معناه: نَادَيْتُ وَذَعَوْتُ. «بَعْدَ» سألوا المباشرة في أسفارهم. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن وهشام عن ابن عباس: «رَبَّنَا» كذلك على الدعاء «بَعْدَ» من التبعيد. النحاس: «فَابْعُدْ وَبَعْدُ وَاحِدٌ لِلْعَنَى» كما تقول: قارب وقرب. وقرأ أبو صالح ومحمد بن الحنفية وأبو العالية وغيرهم: «عَاصِمٍ» (١) آية ٦١ سورة البقرة. (٢) آية ٣٢ سورة الأنفال. (٣) يقال الرجل إذا شدت يده فوجده أو أمسكه وجل أبرج حتى يضرب منه أبرج حتى يقتل حتى يقتل: قتل ضربه.

ورعقوبه و يروى عن ابن عباس « رَبَّنَا » وَفَمَا « بَاعَدَ » بفتح العين والدال على الخبر؛ تقديره :
لقد باعد ربنا بين أسفارنا ؛ كأن الله تعالى يقول قَوْلَنَا لَمْ أَصْفَارِهِمْ فَقَالُوا أَشْرًا وَبَطَرًا لَقَدْ
بِعَدْتِ عَلَيْنَا أَصْفَارَنَا . واختار هذه القراءة أبو حاتم قال : لأنهم ما طلبوا التباعد إنما
طلبوا أقرب من ذلك القرب بَطَرًا وعجبا مع كفرهم . وقراءة يحيى بن يعمر وعيسى بن عمر
وتروى عن ابن عباس « ربنا بَدَّ بين أسفارنا » بضم الدال من غير ألف ، وفسرها ابن عباس
قال : شَكَّرُوا أَنْ رُبِّهِمْ بَاعَدَ بَيْنَ أَصْفَارِهِمْ . وقراءة سعيد بن أبي الحسن أى الحسن البصرى
« رَبَّنَا بَدَّ بَيْنَ أَصْفَارِنَا » . « رَبَّنَا » نداء مضاف ، ثم أخبروا بعد ذلك فقالوا : « بَدَّ بَيْنَ
أَصْفَارِنَا » ورفع « بين » بالفعل ؛ أى بعدما يتصل بأسفارنا . وروى الفراء وأبو إسحاق قراءة
سادسة مثل التى قبلها فى ضم العين إلا أنك تنصب « بين » على أنه ظرف ، وتقديره فى العربية :
بعد سيرا بين أسفارنا . النعاس : وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يحز أن يقال أحدها
أجود من الأخرى ؛ كما لا يقال ذلك فى أخبار الآحاد إذا اختلفت معانيها ، ولكن خبر عنهم
أنهم دعوا ربهم أن يبعد بين أسفارهم بَطَرًا وَأَشْرًا ، وخبر عنهم أنهم لما فعل ذلك بهم خبروا
به وشكروا ، كما قال ابن عباس . (وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) أى يكفروهم (بَطَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ)
أى يمحطت بأخبارهم ، وتقديره فى العربية : ذوى أحاديث . (وَمَرْقَنَاهُمْ كُلٌّ مِمَّا يُكْرَمُ) أى
لما لحقهم ما لحقهم تفرقوا وتمزقوا . قال الشعبي : فلهقت الأنصار بيقرب وغسان بالشام ،
والأسد بعمان ، ونزاعة بنهامة ؛ وكانت العرب تضرب بهم المثل فتقول : تفرقوا أبدا سبا
وأبادى سبا ، أى مذاهب سبا وطرقها . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) الصبار
الذى يصبر عن المعاصى ، وهو تكثير صابر يمدح بهذا الاسم . فإن أردت أنه صبر عن المعصية
لم يستعمل فيه إلا صبار من كنا . (شَكُورٍ) لنعمه ؛ وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ لِيُبْلِغَ غَنَّةً فَاَتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا

مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٧١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ) فيه أربع قراءات : قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وأبو عمرو وآبن كثير وآبن عامر ويروى عن مجاهد « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ » بالتخفيف « إِبْلِيسُ » بالرفع « ظَنَّهُ » بالنصب ؛ أى فى ظنه . قال الزجاج : وهو على المصدر ؛ أى صدق عليهم ظنا ظنه إذ صدق فى ظنه ؛ فنصب على المصدر أو على الظرف . وقال أبو عليّ : « ظَنَّهُ » نصب لأنه مفعول به ؛ أى صدق الظن الذى ظنه إذ قال : « لَأَقْدُنَّ لَمْ صِرْ أُنْطَلَّ الْمُسْتَقِيمَ » وقال : « لَأَغِيْبَهُمْ أَجْمَعِينَ » ؛ ويجوز تسمية الصدق إلى المفعول به ، ويقال : صدق الحديث ، أى فى الحديث . وقرأ ابن عباس وعيسى بن ثواب والأعمش وعاصم وحزرة والكسائيّ « صدق » بالتشديد « ظَنَّهُ » بالنصب يوقع الفعل عليه . قال مجاهد : ظن ظنا فكان كما ظن فصدق ظنه . وقرأ جعفر بن محمد وأبو الهيثم « صدق عليهم » بالتخفيف « إِبْلِيسُ » بالنصب « ظَنَّهُ » بالرفع . قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندى ، والله تعالى أعلم . وقد أجاز هذه القراءة الفراء وذكرها الزجاج وجعل الظن فاعل « صدق » « إِبْلِيسَ » مفعول به ، والمعنى : أن إبليس سؤل له ظنه فهم شيئا فصدق ظنه ؛ فكانه قال : ولقد صدق عليهم ظن إبليس و « على » متعلقة به « صدق » ؛ كما تقول : صدقت عليك فيما ظننته بك ، ولا تتماق بالظن لاستحالة تقدم شيء من الصلة على الموصول . والقراءة الرابعة « وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ » برفع إبليس والظن ، مع التخفيف فى « صدق » على أن يكون ظنه بدلا من إبليس وهو بدل الاشتغال . ثم قيل : هذا فى أهل سبا ؛ أى كفروا وغيروا وبدلوا بعد أن كانوا مسلمين إلا قوما منهم آمنوا برسولهم . وقيل : هذا عام ؛ أى صدق إبليس ظنه على الناس كلهم إلا من أطاع الله تعالى ؛ قاله مجاهد . وقال الحسن : لما أخطأ آدم عليه السلام من الجنة ومعه حواء وهبط إبليس قال إبليس : إنما إذ أصبت من الأيوين ما أصبت فالندرة أضعف وأضعف ! فكان ذلك ظنا من إبليس ؛ فانزل الله تعالى : « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه » . وقال آبن عباس : إن إبليس قال : خلقت من نار وخلق آدم من طين

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل وكتاب إعراب القرآن للنحاس . وفى البعض الآخر : « أبو الهيثم » . وفى ربيع الحافى والبحر المحيط : « أبو الهيثم » .

والنار تحرق كل شيء. «لَا تَحْنِكُمْ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا» فصديق ظنه عليهم. وقال زيد بن أسلم :
 إن إبليس قال يا رب أرايت هؤلاء الذين كرمتهم وشرقتهم وفضلتهم على لا تجد أكثرهم
 شاكرين؟ فظننا منه فصدق عليهم إبليس ظنه. وقال الكلبي : إنه ظن أنه إن أغواهم أجابوه
 وإن أضلهم أطاعوه؛ فصدق ظنه. «فَاتَّبِعُوهُ» قال الحسن : ما ضربهم بسوط ولا بمصا
 وإنما ظن ظننا فكان ظن بوسوته. «إِلَّا قَرِيبًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ» نصب على الاستثناء؛ وفيه
 قولان : أحدهما أنه يراد به بعض المؤمنين، لأن كثيرا من المؤمنين من يذنب وينقاد لإبليس.
 في بعض المعاصي؛ أي ماسلم من المؤمنين أيضا إلا فريق وهو المعنى بقوله تعالى : «إِنَّ عِبَادِي
 لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ». فأما ابن عباس فسنه أنه قال : هم المؤمنون كلهم «ف«يَن»
 على هذا التبيين لا للتبويض؛ فإن قيل كيف علم إبليس صدق ظنه وهو لا يعلم الغيب؟
 قيل له : لما نفذ له في آدم ما نفذ ظب على ظنه أنه ينفذ له مثل ذلك في ذريته، وقد وقع
 له بتحقيق ما ظن، وجواب آخر وهو ما أجيب من قوله تعالى : «وَأَسْتَفْزِزُ مَنِ اسْتَعْمَلَ مِنُّهُمْ
 بِصُوتِكَ وَأَجْلِبُ عَلَيْهِمْ بِخَبِيرِكَ وَرَجَبِكَ»^(١) فأعطى القوة والاستطاعة، فظن أنه يملكهم كلهم
 بذلك، فلما رأى أنه تاب على آدم وأنه سيكون له نسل يتبعونه إلى الجنة وقال «إِنَّ عِبَادِي
 لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ» علم أن له تبعا ولآدم تبعا، فظن أن تبعه
 أكثر من تبع آدم؛ لما وضع في يديه من سلطان الشهوات، ووضعت الشهوات في أجواف
 الآدميين، فخرج على ما ظن حيث نفخ فيهم وزين في أعينهم تلك الشهوات، ومدهم
 إليها بالإماني والندائ، فصدق عليهم الظن الذي ظنه، وانه أعلم.

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّن سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُوْنِ
 بِالْآخِرَةِ مِمَّن هُوَ مِنهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ) أي لم يقهرهم إبليس على الكفر،
 وإنما كان منه الدعا والتزيين. والسلطان : القوة. وقيل الهجة؛ أي لم تكن له حجة يستبهمهم

بها، وإنما اتبعوه بشهوة وتقليد وهوى نفس، لا من حجة ودليل. ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْثِقُ بِالْآخِرَةِ﴾
يريد علم الشهادة الذي يقع به الثواب والعقاب، فأما النبي فقد صلبه تبارك وتعالى. ومنه
الفزاء أن يكون المعنى: إلا لنعلم ذلك عنكم؛ كما قال: «أين شركائي» على قولكم وعندكم،
وليس قوله «إِلَّا لِنَعْلَمَ» جواب «وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ» في ظاهره إنما هو محمول
على المعنى؛ أي وما جعلنا له سلطانا إلا لنعلم؛ فالاستثناء منقطع، أي لاسمطان له عليهم ولكنا
أبتليهم بوسوسته لنعلم؛ فـ «إلا» بمعنى لكن. وقيل هو متصل؛ أي ما كان له عليهم من
سلطان، غير أنا سلطاناه عليهم ليم الابتلاء. وقيل: «كَانَ» زائدة؛ أي وبالله عليهم من
سلطان، كقوله: «كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» أي أنتم خير أمة. وقيل: لما اتصل طرف منه بقصة
سبا قال: وما كان لإيليس على أولئك الكفار من سلطان. وقيل: وما كان له في قضائنا
السابق سلطان عليهم. وقيل: «إِلَّا لِنَعْلَمَ» إلا لنظهر؛ وهو كما تقول: النار تحرق
الحطب، فيقول آخر لا بل الحطب يحرق النار، فيقول الأول تعالى حتى يحترق النار
والحطب لنعلم أيما يحرق صاحبه؛ أي لنظهر ذلك وإن كان معلوما لم ذلك. وقيل:
إلا لتعلموا أتم. وقيل: أي ليعلم أوليائنا والملائكة؛ كقوله «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهََ
وَرَسُولَهُ» أي يحاربون أولياء الله ورسوله. وقيل: أي ليعز؛ كقوله «لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ»
الطبيب «وقد مضى هذا المعنى في «البقرة» و«زمر» و«الزهرى» «إِلَّا لِنَعْلَمَ» على
ما لم يسم فاعله. ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ﴾ أي أنه عالم بكل شيء. وقيل: يحفظ
كل شيء على البعد حتى يجازيه عليه.

قوله تعالى: قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ
وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مَنْ ظَاهِرٌ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَدْعُو الَّذِينَ زَعَمْتَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أى هذا الذى مضى ذكره من أمر داود وسليمان وقصة صبا من آثار قدرى ، فقل ياخذ هؤلاء المشركين حل عند شركائكم قدرة على شئ من ذلك . وهذا خطاب توبيخ ، وفيه إضمار : أى ادعوا الذين زعتم أنهم آلهة لكم من دون الله لتضعكم أولادكم عنكم ما قضاه الله تبارك وتعالى عليكم ؛ فإنهم لا يمكن ذلك ، و﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ بِهِمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴾ أى ما لله من هؤلاء من معين على خلق شئ ، بل الله المنفرد بالإيجاد ؛ فهو الذى يُعبَد ، وعبادة غيره محال .

قوله تعالى : وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٢٣﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ ﴾ أى شفاعاة الملائكة وغيرهم . (عنده) أى عند الله . ﴿ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ قراءة العامة « أَذِنَ » بفتح الهمزة ؛ لذكر الله تعالى أولا . وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي « أَذِنَ » بضم الهمزة على ما لم يسم فاعله . والأذن هو الله تعالى . و « مَنْ » يجوز أن ترجع إلى الشافعين ، ويجوز أن ترجع إلى المشفوع لهم . ﴿ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ قال ابن عباس : خُلّ عن قلوبهم الفزع . ففُطِرْب : أخرج ما فيها من الخوف . مجاهد : كشف عن قلوبهم النطاء يوم القيامة ؛ أى إن الشفاعاة لا تكون من أحد من هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام ؛ إلا أن الله تعالى يأذن للأنبياء والملائكة في الشفاعاة وهم على غاية الفزع من الله ؛ كما قال : « وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ » . والمعنى : أنه إذا أذن لهم في الشفاعاة وورد عليهم كلام الله فزعوا ؛ لما يقترب بتلك الحال من الأمر المائل والخوف أن يقع في تنفيذ ما أذن لهم فيه تقصير ، فإذا سُرّي عنهم قَالُوا لِلَّاتِكة فوقهم وهم الذين يوردون عليهم الوحي بالإذن : ﴿ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ﴾ أى ماذا أمر الله به ؛ فيقولون لهم ﴿ قَالُوا الْحَقُّ ﴾ وهو أنه أذن لكم في الشفاعاة للمؤمنين . ﴿ وَهُوَ الْقَلِيلُ الْكَبِيرُ ﴾ فله أن يحكم في عباده بما (١) آية ٢٨ سورة الأنبياء .

يريد . ثم يجوز أن يكون هذا إذنا لم في الدنيا في شفاعة أقوام ، ويجوز أن يكون في الآخرة . وفي الكلام إضمار ، أي ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ففزع لما ورد عليه من الإذن تبيها لكلام الله تعالى ، حتى إذا ذهب الفزع عن قلوبهم أجاب بالاعتقاد ، وقيل : هذا الفزع يكون اليوم للملائكة في كل أمر يأمر به الرب تعالى ؛ أي لا تنفع الشفاعة إلا من الملائكة الذين هم اليوم فزعون ، مطيعون لله تعالى دون الجمادات والشياطين . وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قضى الله في السماء أمرا ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنها سلسلة على صفوان ^(١) فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير . قال - والشياطين بعضهم فوق بعض " قال : حديث حسن صحيح . وقال التوأس بن ستمان قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله إذا أراد أن يوحى بالأمر تكلم بالوحي أخذت السموات منه رجفة أو رجلة شديدة خوفا من الله فإذا سمع أهل السموات ذلك صبقوا ونحووا لله تعالى مجيدا فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما أراد ثم يمر جبريل بالملائكة كلما مر بسماه سألهم ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير . قال - فيقول كلهم كما قال جبريل فيتمى جبريل بالوحي حيث أمره الله تعالى " . وذكر البيهقي عن ابن عباس في قوله تعالى « حتى إذا فُزع عن قلوبهم » قال : كان لكل قبيل من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحي ، وكان إذا نزل الوحي سمع له صوت كأمرار السلسلة على الصفوان ، فلا يتزل على أهل سماه إلا صيغوا فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ، ثم يقول يكون العام كذا ويكون كذا قسمه الجن فيخبرون به الكهنة والكهنة الناس [يقولون] يكون العام كذا وكذا فيجدونه كذلك ؛ فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم دُحروا بالشهب فقالت العرب حين لم يخبرهم الجن بذلك : هلك من في السماء ؛ فجعل صاحب الابل ينحر كل يوم بعيرا ، وصاحب البقر ينحر كل يوم بقرة ،

وصاحب الغنم يجر كل يوم شاة؛ حتى أسرعوا في أموالهم فقالت حقيف وكانت أعقل العرب؛
 أيها الناس ! أسكوا على أموالكم، فإنه لم يمت من في السماء، وإن هذا ليس بانتار، أستم
 ترون ممالككم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار ! قال فقال إبليس : لقد
 حدث في الأرض اليوم حدث ، فأتوني من تربة كل أرض فأثوه بها ، فجعل يَسْمُها فلما شِم
 تربة مكة قال من ها هنا جاء الحدث؛ فنصتوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث .
 وقد مضى هذا المعنى مرفوعا مختصرا في سورة « المجسر »^(١) ، ومعنى القول أيضا في رميهم
 بالشبه وإحراقهم بها ، ويأتي في سورة « الجن » بيان ذلك إن شاء الله تعالى . وقيل :
 إنما يفرعون من قيام الساعة . وقال الكلبي وكعب : كان بين عيسى وعهد عليهما السلام قرة
 خمسمائة وخمسون سنة لا يهيء فيها الرسل ؛ فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم كلم
 الله تعالى جبريل بالرسالة ، فلما سمعت الملائكة الكلام ظنوا أنها الساعة قد قامت ، فصرعوا
 مما سمعوا ، فلما انحدر جبريل عليه السلام جعل يمر بكل سماء فيكشف عنهم فيرفعون رؤوسهم
 ويقول بعضهم لبعض ما ذا قال ربكم فلم يدروا ما قال ولكنهم قالوا قال الحق وهو العلي
 الكبير ؛ وذلك أن محمدا عليه السلام عند أهل السموات من أشراف الساعة . وقال الضحاك :
 إن الملائكة المعقبات الذين يختلفون إلى أهل الأرض يكتبون أعمالهم ، يرسلهم الرب تبارك
 وتعالى ، فإذا انحدروا سمع لهم صوت شديد فيحسب الذين هم أسفل من الملائكة أنه من
 أمر الساعة ، فيفرون تَجَبُّنا وَيَصْبِقُونَ حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة . وهذا تنبيه
 من الله تعالى وإخبار أن الملائكة مع اصطفايتهم ورقعتهم لا يمكنهم أن يشفعوا لأحد حتى يؤذن
 لهم ، فإذا أذن لهم وسمعوا صرخوا ، وكان هذه حالهم ، فكيف تشفع الأصنام أو كيف يؤملون
 أنهم الشفاعة ولا تعترفون بالقيامة . وقال الحسن وابن زيد ومجاهد : حتى إذا كشف الفرع
 عن قلوب المشركين . قال الحسن ومجاهد وابن زيد : في الآخرة عند نزول الموت ، إقامة
 للحجة عليهم قالت الملائكة لهم : ماذا قال ربكم في الدنيا قالوا الحق وهو العلي الكبير ، فأقروا

سين لا يفتحهم الإقرار؛ أى قالوا قال الحق . وقراءة العامة « فَرَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ » . وقرأ ابن عباس « فَرَعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ » مسمى الفاعل وفاعله ضمير يرجع إلى اسم الله تعالى . ومن بناء للفعول فالجار والمجرور في موضع رفع ، والفعل في المعنى لله تبارك وتعالى . والمعنى في القراءتين : أزيل الفزع عن قلوبهم ؛ حسبما تقدم بيانه . ومثله : أشكاه ، إذا أزال عنه ما يشكوه . وقرأ الحسن « فُزِعَ » مثل قراءة العامة ؛ إلا أنه خفف الزاي ، والجار والمجرور في موضع رفع أيضا ، وهو كقولك : انصرف عن كذا إلى كذا . وكنا معنى « فُزِعَ » بالراء والنسين المجمة والتخفيف غير مسمى الفاعل ؛ رويت عن الحسن أيضا وقناة . وعندهما أيضا « فُزِعَ » بالراء والنسين المجمة مسمى الفاعل ؛ والمعنى : فرغ الله تعالى قلوبهم أى كشف عنها أى فرغها من الفزع والخوف ؛ وإلى ذلك يرجع البناء للفعول على هذه القراءة . وعن الحسن أيضا « فُزِعَ » بالتشديد .

قوله تعالى : **قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ**
وَمَا أَوْ يَأْكُرْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** لما ذكر أن آفتهم لا يكون متفلا ذرة مما يقدر عليه الرب فقرر ذلك فقال : **قُلْ ياعبادالشركين « مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ »** أى من يخلق لكم هذه الأرزاق الكائنة من السموات ؛ أى عن المطر والشمس والقمر والنجوم وما فيها من المنافع . **« وَالْأَرْضِ »** أى الخارجة من الأرض عن الماء والنبات — أى لا يمكنهم أن يقولوا هذا فعل أئمتنا — فيقولون لا ندرى ، فقل إن الله يفعل ذلك الذى يعلم ما في نفوسكم . وإن قالوا : إن الله يرزقنا فقد تقررت الحجة بأنه الذى ينبى أن يعبد . **(وَمَا أَوْ يَأْكُرْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ)** هذا على وجه الإنصاف في الحجة ؛ كما يقول القائل : أحدا كاذب ، وهو يعلم أنه صادق وأن صاحبه كاذب . والمعنى : ما نحن وأئمتنا على أمر واحد ، بل على أمرين متضادين ، وأحد الفريقين مهتد وهو نحن والأنحر ضال وهو أئمتنا ؛

فَكَذَّبَهُمْ بِأَحْسَنَ مِنْ تَصْرِيحِ التَّكْذِيبِ ؛ والمعنى : أتم الضالون حين أشركتم بالذى يرزقكم من السموات والأرض . « أَوَيَاكُمْ » مطوف على اسم « إِيَّاكُمْ » ولو عطف على الموضع لكان « أَوَيَاكُمْ » ويكون « لعللى هدى » لأول لا غير ، وإذا قلت : « أَوَيَاكُمْ » كان للثاني أولى ، وحذفت من الأول ، ويحوز أن يكون لأول ، وهو اختيار المبرد ، قال : ومعناه معنى قول المستبصر لصاحبه على صحة الوعيد والاستظهار بالجملة الواضحة : أهدنا كاذب ، وقد عرف المعنى ؛ كما تقول : أنا أفعل كذا وتفعل أنت كذا وأهدنا مخطئ ، وقد عرف أنه هو المخطئ ، فهكنا « وإنا أويَاكُمْ لعللى هدى أو فى ضلال ضين » . و « أو » عند البصريين على بابها وليست للشك ، لكنها على ما تستعمله العرب فى مثل هذا إذا لم يرد المخير أن يبين وهو عالم بالمعنى . وقال أبو عبيدة والفسراء : هى بمعنى الواو ؛ وتقديره : وإنا على هدى وإيّاكم فى ضلال ضين . وقال جرير :

أَعْلَبَةُ الْفُؤَارِ أَوْ رِيحًا * عَدَلَتْ بِهِمْ طُهَيَّةٌ وَالرَّيَا

يعنى : أعلبة وريحا . وقال آخر :

فَلَسَا أَشَدَّ أَمْرَ الْحَرْبِ فِينَا * تَأْتِلُنَا رِيحًا أَوْ رِيْزَامًا

وله تعالى : قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا) أى اكتسبنا ، (وَلَا نُسْأَلُ) نحن أيضا (عَمَّا تَعْمَلُونَ) أى إنما أقصد بما أدهوكم إليه الخيل لكم ، لأنه ينالنى ضرر كفركم ، وهذا كما قال : « لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِىَ دِينِ » والله مجازى الجميع . فهذه آية مهادنة وبتاركة ، وهى منسوخة بالسيف . وقيل : نزل هذا قبل آية السيف .

قوله تعالى : قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ

الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى (قُلْ يَجْعَلُ بَيْنَنَا رَبَّنَا) يريد يوم القيامة (ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ) أى يقضى فيليب المهتدى ويعاقب الضال (وَهُوَ الْفَتْحُ) أى الفاضى بالحق (الْعِلْمُ) بأحوال الخلق .
وهذا كله منسوخ بآية السيف .

قوله تعالى : قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُخْفِيتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُخْفِيتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ) يكون «أروني» هنا من رؤية القلب، فيكون «شركاء» المفعول الثالث ؛ أى عرفوني هذه الأصنام والأوثان التي جعلتموها شركاء لله عز وجل، وهل شاركت في خلق شيء، فبينوا ما هو؟ وإلا فلم تبدونها . ويجوز أن تكون من رؤية البصر، فيكون «شركاء» حالا . (كلا) أى ليس الأمر كما زعمتم . وقيل : إن «كلا» رد بلواهم المحذوف ؛ كأنه قال : أروني الذين أخفتم به شركاء . قالوا : هي الأصنام . فقال كلا؛ أى ليس له شركاء . (بل هو الله العزيز الحكيم) .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَفْهِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) أى وما أرسلناك إلا للناس كافة أى عامة ؛ ففى الكلام تقديم وتأخير . وقال الزجاج : أى وما أرسلناك إلا جامعا للناس بالإنذار والإبلاغ . والكافة بمعنى الجامع . وقيل : معناه كافا للناس، تكفهم عما هم فيه من الكفر وتدعوهم إلى الإسلام . والماء للبالغة . وقيل : أى إلا ذاكافة . فحذف المضاف ، أى ذامع للناس من أن يثيذوا عن تبليطك ، أو ذامع لهم من الكفر ؛ ومنه .

كف الثوب ، لأنه ضم طرفيه . (بَسِيرًا) أى بالجنة لمن أطاع . (وَنَذِيرًا) من النار لمن كذر . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) ما عند الله وهم المشركون ؛ وكانوا في ذلك الوقت أكثر من المؤمنين عددا . (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) يعنى موعدكم لنا بقيام الساعة . (إِنَّ كُنتُمْ صَادِقِينَ) فقال الله تعالى : (قُلْ) لهم يا محمد : (لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ) فلا ينزكنكم تأخيريه . والميعاد الميعادات . ويعنى بهذا الميعاد وقت البعث . وقيل وقت حضور الموت ؛ أى لكم قبل يوم القيامة وقت معين تموتون فيه فتعلمون حقيقة قولى . وقيل : أراد بهذا اليوم يوم بدر ؛ لأن ذلك اليوم كان ميعاد هذاهم في الدنيا في حكم الله تعالى . وأجاز التحويين « ميعاد يوم » على أن يكون « ميعاد » ابتداء و « يوم » بدل منه ، والخبر « لكم » . وأجازوا « ميعاد يوما » يكون ظرفا ، وتكون الهاء في « عنه » ترجع إلى « يوم » . ولا يصح « ميعاد يوم لا تستأخرون » بغير تنوين ، وإضافة « يوم » إلى ما بعده اذا فترت الهاء مائدة على اليوم ؛ لأن ذلك يكون من إضافة الشيء إلى نفسه من أجل الهاء التى فى الجملة . ويجوز ذلك على أن تكون الهاء لليعاد لا لليوم .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدُكُمْ عَنْ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنتُمْ ثَجْرًا ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ الْإِسْلَامِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَندَادًا وَأَسْرَأُ أَندَادَنَا لَمَّا رَأَوْا الْعَلَبَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُعْجِزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يريد كفار قريش . ﴿ لَنْ تُؤْمِنَ بِهِذَا الْقُرْآنَ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ قال سعيد عن قتادة : « ولا بالذي بين يديه » من الكتب والأنبياء عليهم الصلاة والسلام . وقيل من الآخرة . وقال ابن جرير : قائل ذلك أبو جهل بن هشام . وقيل : إن أهل الكتاب قالوا للمشركين صفة محمد في كتابنا فسلوه ، فلما سألوه فوافق ما قال أهل الكتاب قال المشركون : لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي أنزل قبله من التوراة والإنجيل بل نكفر بالجميع ، وكانوا قبل ذلك يراجمون أهل الكتاب ويحتجون بقولهم ، فظهر بهذا تناقضهم وقلة علمهم ، ثم أخبره تبارك وتعالى عن حالهم فيما لم فقال ﴿ وَلَوْ تَرَى ﴾ يا محمد ﴿ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أى مجبوسون في موقف الحساب ، يراجمون الكلام فيما بينهم باللوم والعتاب بعد أن كانوا في الدنيا أخلاء متناصرين . وجواب « لو » محذوف ، أى رأيت أمرا حاللا فظلمنا . ثم ذكر أى شئ يرجع من القول بينهم فقال : ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِيعُوا ﴾ في الدنيا من الكافرين ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ وهم القادة والرؤساء ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾ أى أغويتمونا وأضللتُمونا ، واللغة الفصيحة « لولا أنتم » ومن العرب من يقول « لولاكم » حكاهما سيوطي ، تكون « لولا » تخفض المضمر ويرتفع المظهر بتدنها بالابتداء ويحذف خبره . ومحمد بن يزيد يقول : لا يجوز « لولاكم » لأن المضمر عقيب المظهر ، فلما كان المظهر مرفوعا بالإجماع وجب أن يكون المضمر أيضا مرفوعا . ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِيعُوا أَنَحْنُ صِدَدًا كُمْ عَنِ الْهُدَى ﴾ هو استفهام بمعنى الإنكار ، أى ما ردناكم نحن عن الهدى ، ولا أكرهناكم . ﴿ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بِلَ كُنتُمْ جُحِيمِينَ ﴾ أى مشركين مصيرين على الكفر . ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِيعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ المكر أصله في كلام العرب الاحتيال والخديعة ، وقد مكر به يُمَكِّرُ فهو مَكْرٌ ومَكَارٌ . قال الأخفش : هو على تقدير : هذا مكر الليل والنهار . قال النحاس : والمعنى — والله أعلم — بل مكر في الليل والنهار ، أى مساوئكم إيانا ودمائكم لنا إلى الكفر حملنا على هذا . وقال سفيان الثوري . بل عملكم في الليل والنهار . قتادة : بل مكر في الليل والنهار صَدَدًا ؛ فأضيف المكر إليهما لوقوعه فيهما ؛

وهو كقوله تعالى : « إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ »^(١) فأضاف الأجل إلى نفسه ، ثم قال : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً »^(٢) إذ كان الأجل لهم . وهذا من قبيل قولك : ليله قائم ونهاره صائم . قال المبرد : أى بل مكرّم الليل والنهار ، كما تقول العرب : نهاره صائم وليله قائم . وأنشد بلخير :

لَقَدْ لُمْنَا يَا أُمَّ غَيْلَانَ فِي السَّرَى * وَغَيْتَ لَيْلَ لَيْلٍ الْمِطْلَى يَسَائِمِ

وأنشد سيويه :

* فَتَامَ لَيْلَ وَتَجَلَّى هَمِي *

أى نمت فيه . ونظيره : « وَالنَّهَارُ مُبْصَرًا » . وقرأ قتادة « بِلَ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » بتووين « مكر » ونصب « الليل والنهار » ، والتقدير : بل مكر كائن في الليل والنهار ، لحذف . وقرأ سعيد بن جبير « بِلَ مَكْرُ » بفتح الكاف وشد الراء بمعنى الكور ، وارتفاعه بالابتداء والخبر محذوف . ويجوز أن يرفع بفعل مضمر دل عليه « أُنَحْنُ صِدْدَةً كَمْ » كأنهم لما قالوا لهم أُنَحْنُ صِدْدَتَاكُمْ عن الهدى قالوا بل صِدْنَا مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ . وروى عن سعيد بن جبير « بِلَ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » قال : مرّ الليل والنهار عليهم ففعلوا . وقيل : طول السلامة فيهما ؛ كقوله « فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ »^(٣) . وقرأ راشد « بِلَ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » بالنصب ؛ كما تقول : رأيته مقدّم الحاج ؛ وإنما يجوز هذا فيما يعرف ، لو قلت : رأيته مقدّم زيد ، لم يجز ؛ ذكره النحاس . (إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا) أى أشباها وأمثالا ونظراء . قال محمد بن يزيد : فلان يُدْ فَلان ؛ أى مثله . ويقال يُدْ يد ؛ وأنشد :

إِنَّمَا تَجْمَلُونَ إِلَيَّ نَيْدًا * وَمَا أَتَمُّ لَدَى حَسْبِ نَيْدٍ

وقد مضى هذا في « البقرة » . (وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ)^(٤) أى أظهروها ، ومر من الأضداد يكون بمعنى الإخفاء والإبداء . قال امرؤ القيس :

تَجَاوَزْتَ أَحْرَاسًا وَأَهْوَالَ مَعْتَبِرٍ * عَلَى حِرَاسِهَا لَوْ يُسْرُونَ مَقْتَلِي^(٥)

(١) آية ٤ سورة نوح . (٢) آية ٣٤ سورة الأعراف . (٣) آية ١٦ سورة الحديد .

(٤) راجع ١٣ ص ٢٣ طبة ثانية أرناكة . (٥) هذه رواية لليت كما في نسخ الأصل والديوان . وروايته في المخطات :

تَجَاوَزْتَ أَحْرَاسًا أَلْيَا وَمَعْتَبِرًا * عَلَى حِرَاسِهَا لَوْ يُسْرُونَ مَقْتَلِي

« يثرون » بالسين المعجمة : يظهرون .

ووروى «ثيرون» . وقيل : « وأمسروا الندامة » أى تيننت الندامة فى أسرار وجوههم .
 وقيل : الندامة لا تظهر ، وإنما تكون فى القلب ، وإنما يظهر ما يتولد عنها ؛ حسبما تقدم
 بيانه فى سورة « يونس » ، وآل عمران . وقيل : إظهارهم الندامة قولهم : « قَلَوْا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ ^(١)
 فَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » . وقيل : أمسروا الندامة فيما بينهم ولم يجهروا القول بها ؛ كما قال : « وأمسروا ^(٢)
 النجوى » . « وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْتَقِ الَّذِينَ كَفَرُوا » (الأغلال جمع عُقْل ؛ يقال : فى رقبته ^(٣)
 عُقْلٌ من حديد . ومنه قيل للراة السيئة الخلق : عُقْلٌ قَيْل ؛ وأصله أن العُقْل كان يكون من
 قَدٍ وطيه شعر فيقمل . وغُلَّتْ يده إلى عنقه ؛ وقد غُلَّ فهو مغلول ؛ يقال : ماله آلٌ وغُلٌّ .
 والغُلُّ أيضاً والغُلَّةُ : حرارة العطش ، وكذلك الغليل ؛ يقال منه : غُلَّ الرجلُ يغلُّ غَلًّا فهو
 مغلول ؛ حل ما لم يسم فاصله ؛ عن الجوهري . أى جمعت الجوامع فى أعتاق التاجعين
 والمتبوعين . قيل من غير هؤلاء الفريقين . وقيل يرجع « الذين كفروا » إليهم . وقيل :
 تم الكلام عند قوله « لما رأوا العذاب » ثم ابتدأ فقال « وجعلنا الأغلال » بعد ذلك فى أعتاق
 سائر الكفار . « هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » فى الدنيا .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا
 بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ
 بِمُعَذِّبِينَ ﴿٢﴾ قُلْ إِن رَّبِّي يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآلَتِي
 تُقْرَبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ هُم بِحَرَءِ
 الْيُسْفَىٰ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ
 فِي ءَابِلَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٥﴾

(١) آية ٦٢ سورة طه .

(٢) آية ١٠٢ سورة الشعراء .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٥٢

(٤) آل ؛ دخل فى فقهه ؛ وعقل ؛ دجن ؛ فوض فى عنقه الليل .

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَكُوهَا) قال قتادة : أى أغنياؤها وورثاؤها وجبايرتها وقادة الشر للرسول (إِنَّا إِنَّمَا أَرْسَلْنَا بِهِ كَافِرُونَ ، وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا) أى فُضِّلنا عليكم بالأموال والأولاد ، ولو لم يكن دهمكم راضيا بما نحن عليه من الدين والفضل لم ينحولنا ذلك . (وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ) لأن من أحسن إليه فلا يعذبه ، فرد الله عليهم قولهم وما احتجوا به من النفي فقال لنبية صلى الله عليه وسلم : (قُلْ إِنَّ رَبِّي يَسْفُتُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ) أى يوسمه (وَيَقْدِرُ) أى يقرر ، أى إن الله هو الذى يفاضل بين عباده فى الأرزاق امتحانا لهم ، فلا يدل شيء من ذلك على ما فى العواقب ، فسعة الرزق فى الدنيا لا تدل على سعادة الآخرة ، فلا تظنوا أموالكم وأولادكم تنفى عنكم غدا شيئا . (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) هذا لأنهم لا يتأملون . ثم قال تأكيداً : (وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى) قال مجاهد : أى قُربى . والزلفى القربة . وقال الأخفش : أى إزلافاً ، وهو اسم المصدر ، فيكون موضع « قُربى » نصباً ، كأنه قال بالتي تقربكم عندنا تقربياً . وزعم الفراء أن « التى » تكون للأموال والأولاد جميعاً . وله قول آخر وهو مذهب أبى إسحاق الزجاج ؛ يكون المعنى : وما أموالكم بالتي تقربكم عندنا ، ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى ، ثم حذف خبر الأول لدلالة الثانى عليه . وأنشد الفراء :

نحن بما عندنا وأنت بما • ضحك راضٍ والرائى غنيلٌ

ويجوز فى غير القرآن : بالتين واللاتى واللاتى واللذين والذين ؛ للأولاد خاصة ؛ أى لا تزيدكم الأموال عندنا رفعة ودرجة ، ولا تقربكم تقربياً . (إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا) قال سعيد بن جبير : المعنى إلا من آمن وعمل صالحاً فلن يضره ماله وولده فى الدنيا . وروى ليث عن طاوس أنه كان يقول : اللَّهُمَّ ارزُقْنِي الْإِيمَانَ وَالْعَمَلَ ، وَجَنِّبْنِي الْمَالَ وَالْوَلَدَ ؛ فَإِنِ سَمِعْتُ فَيَا أَوْحَيْتُ « وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زُلْفَى إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا » . قلت : قول طاوس فيه نظر ، والمعنى والله أعلم : جَنِّبْنِي الْمَالَ وَالْوَلَدَ الْمُطْغِينَ أَوِ الَّذِينَ لَا خَيْرَ فِيهِمَا ؛ فَمَا الْمَالُ الصَّالِحُ وَالْوَلَدُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ فَنِعْمَ هَذَا ! وقدمضى هذا فى « آل عمران » ،

ومريم، والفرقان^(١). و « من » في موضع نصب على الاستثناء المفعول، أي لكن من آمن وعمل صالحاً بإيمانه وعمله يقربانه مني. وزعم الزجاج أنه في موضع نصب بالاستثناء على البدل من الكاف والميم التي في « تقربكم ». التماس: وهذا القول غلط؛ لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل، ولو جاز هذا لحاز: رأيتك زيدا. وقول أبي إسحاق هذا هو قول الفراء؛ إلا أن الفراء لا يقول بدل لأنه ليس من لفظ الكوفيين، ولكن قوله يشول إلى ذلك، وزعم أن مثله « إلا من أتى الله بقلب سليم » يكون منصوباً عنده بـ « ينفع ». وأجاز الفراء أن يكون « من » في موضع رفع بمعنى: ما هو إلا من آمن، كما قال، ولست أحصل معناه. (فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) يعني قوله « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » فالضعف الزيادة؛ أي لم جزاء التضعيف، وهو من باب إضافة المصدر إلى المفعول. وقيل: لم جزاء الأضعاف، فالضعف في معنى الجمع، وإضافة الضعف إلى الجزاء كإضافة الشيء إلى نفسه؛ نحو: حق اليقين، وصلاة الأولى، أي لم الجزاء المضعف؛ للواحد عشرة إلى ما يريد الله من الزيادة.

وبهذه الآية استدل من فضل النبي على الفقر. وقال محمد بن كعب: إن المؤمن إذا كان غنياً تقياً آتاه الله أجره مرتين بهذه الآية. (وهم في الفرقان آمنون) قراءة العامة « جزاء الضعيف » بالإضافة. وقرأ الزميرى ويقوب ونصر بن حاصم « جزاء » متوناً منصوباً « الضعيف » رفعا؛ أي فأولئك لهم الضعيف جزاء، على التقديم والتأخير. « وجزاء الضعيف » على أن يمازوا الضعيف. و« جزاء الضعيف » مرفوعان، الضعيف بدل من جزاء. وقرأ الجمهور أيضاً « في الفرقان » على الجمع، وهو اختيار أبي عبيد؛ لقوله « كتبوا لهم من الجنة غرفاً ». والضمير: وقرئ « في الفرقان » بضم الراء وفتحها وسكونها. وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة وخلف « في الرفقة » على التوحيد؛ لقوله تعالى « أولئك يجزون الرفقة ». والرفقة قد يراد بها اسم الجمع وأسم الجنس. قال ابن عباس: هي غرف

(١) داج ج ٤، ص ٧٢ و ١١ ص ٨٠ و ١٣ ص ١٢ (٢) آية ٥٨ سورة النكبات

من ياقوت وزبرجد وذو . وقد مضى بيان ذلك ^(١) . (آمِنُونَ) أى من العذاب والموت والأقسام والأحزان . (وَالَّذِينَ يَسْتَعُونَ فِي آيَاتِنَا) في إبطال أدلتنا وجبتنا وكتابنا . (مُعَذِّبِينَ) معاذين ، يحسبون أنهم يقوتوننا بأنفسهم . (أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ) أى في جهنم مُحضَرهم الزبانية فيها .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ) كر تأكيذا . (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ) أى قل يا محمد هؤلاء المقتربين بالأموال والأولاد إن الله يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء ، فلا تنفروا بالأموال والأولاد بل أنفقوها في طاعة الله ، فإن ما أنفقتم في طاعة الله فهو يخلفه . وفيه إضمار ، أى فهو يخلفه عليكم ؛ يقال : أخلف له وأخلف عليه ؛ أى يعطيكم خلفه وبذله ، وذلك البذل إما في الدنيا وإما في الآخرة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان بزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفاً وأعط ممسكا تلفاً " . وفيه أيضا عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله قال لى أنفق أنفق عليك ... " الحديث . وهذه إشارة إلى الخلف في الدنيا بمثل المنفق فيها إذا كانت النفقة في طاعة الله . وقد لا يكون الخلف في الدنيا فيكون كالنداء — كما تهدم ^(٢) — سواء في الإجابة أو التكفير أو الإلحاد ، والآخار هاهنا مثله في الأجر .

مسألة — روى البزار قطيبي وأبو أحمد بن عدي عن عبد الحميد الهلالى عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل معروف صدقة وما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما وقى به الرجل عرضه فهو صدقة وما أنفق الرجل

(١) راجع ج ٨ ص ٢٠٤ و ١٣ و ٨٣ و ٢٠٩ (٢) راجع ج ٣ ص ٢٠٨ وما بعده .

من نفقة فعل الله خلقها إلا ما كان من نفقة في بيان أو معصية . قال عبد الحميد : قلت لابن المنكر « ما وقَّ الرجل عرضه » ؟ قال : يعطى الشاهر وذو اللسان . عبد الحميد وثقه ابن معين .

قلت : أما أنفق في معصية فلا خلاف أنه غير مثاب عليه ولا مخلوف له . وأما البيان لما كان منه ضرورياً يكتفى الإنسان ويحفظه فذلك مخلوف عليه وما جاور بنيانه . وكذلك كلف بنيتة وستر عورته ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " ليس لأبن آدم حق في يسوى هذه الاتصال : بيت يسكنه وقوب يوارى عورته ويجلف الخبز والماء " . وقد مضى هذا المعنى في « الأعراف » مستوفى .^(١)

قوله تعالى : (وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) لما كان يقال في الإنسان : إنه يرزق ماله ، والأمر جند ؛ قال « وهو خير الرازقين » والرازق من الخلق يرزق ؛ لكن ذلك من مال يملك عليهم ثم ينقطع ، والله تعالى يرزق من خزائن لا تنفد ولا تنهاى . ومن أخرج من عدم إلى الوجود فهو الرازق على الحقيقة ، كما قال : « إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين » .^(٢)

قوله تعالى : وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتُولَاءِ لِأَنْكُرَ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿١﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلَيْسَ مِن دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً) هذا متصل بقوله « وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ » . أى لو تراهم في هذه الحالة رأيت أمراً فظيماً . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد هو أمته . ثم قال ولو تراهم أيضاً « يوم نحشرهم جميعاً » العابدين والمعبودين ، أى نجهم للحساب (ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتُولَاءِ لِأَنْكُرَ كَانُوا يَعْبُدُونَ)^(٣) . قال سعيد بن قتادة : هذا

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٩ (٢) آية ٨ سورة القاديات . (٣) قوله : « نحشرهم »

تقول « بالثبوت قراءة تافع . (٤) آية ٣١ من هذه السورة .

استفهام؛ كقوله عز وجل لم يمس «أأنت قلت للناس أتخلونني وأبغى إليّ من دون الله». قال النحاس : فالعنى أن الملائكة صلوات الله عليهم إذا كذبهم كان في ذلك تبكيت لهم ، فهو استفهام توبيخ للعابدين . (قَالُوا سُبْحَانَكَ) أى تنزيها لك . (أَأنت وَلِيْنَا مِنْ دُونِهِمْ) أى أنت ربنا الذى نتولاه ونطيعه ونعبده ونخلص فى العبادة له . (بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ) أى يطيعون إبليس وأعوانه . وفى التفسير : أن حيا يقال لهم ينولج من خزانة كانوا يعبدون الجن ، ويرغمون أن الجن تراهى لهم ، وأنهم ملائكة ، وأنهم بنات الله ؛ وهو قوله : « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَالًا » .

قوله تعالى : قَالِيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿١٧﴾
قوله تعالى : (قَالِيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا) أى شفاعة ونجاة . (وَلَا ضَرًّا) أى عذابا وهلاكاً . وقيل : أى لا تلك الملائكة دفع ضرر من عابديهم ؛ لحذف المضاف . (وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ) يجوز أن يقول الله لهم أو الملائكة : ذوقوا ،

قوله تعالى : وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ ءَابِقُنَا بَيْنَتِ قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ءَابَاؤُكُمْ وَقَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مَبِينٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تَنَادَىٰ عَلَيْهِمْ ءَابَاتُنَا بَيْنَتِ) بنى القرآن . (قَالُوا مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم . (يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ءَابَاؤُكُمْ) أى أسلافكم من

الآلهة التي كانوا يعبدونها . (وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِنْكَ مَفْتَرٍ) يعنون القرآن ؛ أى ما هو إلا كذب غثاق . (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَقَدْ جَاءَكُمْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) تنساره قالوا سحر ، وتارة قالوا إِنْكَ . ويحتمل أن يكون منهم من قال سحر ومنهم من قال إِنْكَ .

قوله تعالى : وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ۝ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝

قوله تعالى : (وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا) أى لم يقرءوا فى كتاب أو توه بطلان ما جئت به ، ولا سمعوه من رسول بُعث إليهم ، كما قال « أم آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ » فليس لتكذيبهم وجه يتشبّه به ولا شبهة متعلق كما يقول أهل الكتاب وإن كانوا مطّلين : نحن أهل كتاب وشرائع ومستندون إلى رسل من رسل الله ، ثم توعدهم على تكذيبهم بقوله الحق (وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى كذب قبلهم أقوام كانوا أشد من هؤلاء بطشا وأكثر أموالا وأولادا وأوسع عيشا ، فأهلكتهم كشمود عاد . (وَمَا بَلَّغُوا) أى ما بلغ أهل مكة (مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ) تلك الأمم . والمعشار والعشر سواء ، لفتان . وقيل : المعشار عشر العشر . والجوهري : ومعشار الشيء عشره ، ولا يقولون هذا فى شيء سوى العشر . وقيل : ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيتهم ؛ حكاية النفاش . وقيل : ما أعطى الله تعالى من قبلهم معشار ما أعطاهم من العلم والبيان والنجاة والبرهان . قال ابن عباس : فليس أمة أعلم من أمته ، ولا كتاب أبين من كتابه . وقيل : المعشار هو عشر العشر ، والعشر هو عشر العشر فيكون جزءا من ألف جزء . الماوردى : وهو الأظهر ؛ لأن المراد به المبالغة فى التقليل . (فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى عقابى فى الأمم ؛ وفيه محذوف وتقديره : فأهلككم فكيف كان نكيرى .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفَةٍ وَقُرْدَى
ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ
عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُ بِوَاحِدَةٍ) تتم الحجة على المشركين ؛ أى قل لهم يا محمد :
(إِنَّمَا أَعْظُمُ) أى أذكركم وأحذركم سوء عاقبة ما أنتم فيه . (بِوَاحِدَةٍ) أى بكلمة واحدة
مشتملة على جميع الكلام ، تقتضى نفى الشرك وإثبات الإله . قال مجاهد : هى لا إله إلا الله ؛
وهذا قول ابن عباس والسُّدِّى . وعين مجاهد أيضا : بطاعة الله . وقيل : بالقرآن ، لأنه
يجمع كل المواعظ . وقيل : تقديره بخصلة واحدة ، ثم بينها بقوله (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفَةٍ)
ف تكون « أَنْ » فى موضع خفض على البدل من « واحدة » ، أو فى موضع رفع على إختصار مبتدأ ؛
أى هى أن تقوموا . ومذهب الزجاج أنها فى موضع نصب بمعنى لأن تقوموا . وهذا القيام
معناه القيام إلى طلب الحق لا القيام الذى هو ضدُّ القعود ؛ وهو كما يقال : قام فلان بأمر
كذا ؛ أى لوجه الله والتقرب إليه . وكما قال تعالى : « وَأَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ نِقْمَةً ^(١) بِالْقِسْطِ » .
(مِثْلَ خِزْفَةٍ) أى وحداثا ومجتمعين ؛ قاله السُّدِّى . وقيل : منفردا برأيه ومشاورا لغيره ؛
وهذا قول ما تورد . وقال القَتَنِى : مناظرا مع ضيره ومفكرا فى نفسه ؛ وكله متقارب . ويحتمل
رأيا أن المِثْلَ عمل النهار والفرادى عمل الليل ؛ لأنه فى النهار معانٍ وفى الليل وحيد ؛ قاله
الساوِردى . وقيل : إنما قال « مِثْلَ خِزْفَةٍ » لأن الذهب حجة الله على العباد وهو العقل ؛
فاورهم عقلا أو فرهم حظا من الله ؛ فإذا كانوا فرادى كانت فكرة واحدة ، وإذا كانوا مِثْلَ
تقابل الذهان فتراهى من العلم لها ما أضعف على الانفراد ؛ والله أعلم . (ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ
مِنْ جِنَّةٍ) الوقف عند أبى حاتم وآبن الأبارى على « ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا » . وقيل : ليس هو بوقف ؛
لأن المعنى : ثم تتفكروا هل جربتم على صاحبكم كذا ؛ أو رأيتم فيه جنة ، أو فى أحواله من

فساد ، أو اختلف إلى أحد من يدعى العلم بالسحر ، أو تعلم الأفاصيص وقرأ الكتب ، أو عرفهم بالطبع في أموالكم ، أو تقفرون على معارضته في سورة واحدة ؛ فإذا صرفتم بهذا الفكر صدفه فما بال هذه المائدة . (إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » وَرَهْطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ « نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فنهت : يا صباحاه ؟ فقالوا : من هذا الذي يهتف ؟ قالوا : ما نعرفه ؛ فاجتمعوا إليه فقال : « يا بني فلان يا بني فلان يا بني عبدمناف يا بني عبد المطلب - فاجتمعوا إليه فقال - أرايت لو أخبرتكم أن خيلاً يخرج من سفح هذا الجبل أكتم مصدقاً ؟ » قالوا : ما برئنا عليك كذباً . قال : « فإني نذيركم بين يدي عذاب شديد » . قال فقال أبو بوب : تبأ لك ! أما جعنتا إلا لهذا ؟ ثم قال فنزلت هذه السورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » كذا قرأ الأعمش إلى آخر السورة .

قوله تعالى : قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ) أى جُئِلَ على تبليغ الرسالة (فَهُوَ لَكُمْ) أى ذلك الجُئِلُ لكم إن كنت ما لتكوه (إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى رقيب وعالم وحاضر لأعمال وأعمالكم ، لا يخفى عليه شيء فهو يجازى الجميع .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَ الْغُيُوبِ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ) أى يبين الحق ويظهرها . قال قتادة : بالحق بالوحى . وعنه الحق القرآن . وقال ابن عباس : أى يقذف الباطل بالحق علام الغيوب .

(١) قال القسطلانى في قوله « ورهطك منهم المخلصين » : هو من طفت الخناس على السام ، وكان قسراً كما تسخت تلاوته . (٢) قوله : « يا صباحاه » يسكون الهماء ، وهى كلمة يقرها المستغيث ، وأمرها إذا صاحوا لفارة لأنهم أكثر ما كانوا يهرون منه الصباح ، ويسون الفارة يوم الصباح .

وقرأ عيسى بن حمير « حَلَامُ الْغُيُوبِ » على أنه بدل، أى قل إن ربي ملام الغيوب يسلف بالحق . قال الزجاج : والرفع من وجهين على الموضع ؛ لأن الموضع موضع رفع ، أو على البدل بما في يذف . التماس : وفي الرفع وجهان آخران : يكون خبراً بعد خبر ، ويكون على إضمار مبتدأ . وزعم الفراء أن الرفع في مثل هذا أكثر في كلام العرب إذا أتى بعد خبر « إن » ومثله « **إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ** » . وقرأ « **التُّيُوبِ** » بالحركات الثلاث ؛ فالتُّيُوب كاليُوب ، والتُّيُوب كالصُبور ، وهو الأمر الذي ظاب وخفي جذاً .

قوله تعالى : **قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ** (١٤)

قوله تعالى : (**قُلْ جَاءَ الْحَقُّ**) قال سعيد بن قتادة : يريد القرآن . التماس : والتقدير جاء صاحب الحق ؛ أى الكتاب الذى فيه البراهين والنجى . (**وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ**) قال قتادة : الشيطان ؛ أى ما يخلق الشيطان أحداً . (**وَمَا يُعِيدُ**) فوسما . نقي . ويصور أن يكون استهماً بمعنى أى شيء ؛ أى جاء الحق فأى شيء بقى الباطل حتى يعيده ويبدئه ؛ أى فلم يبق منه شيء ؛ كقوله « **فَهَلْ تَرَى لِمَ مِنْ بَاقِيَةٍ** » أى لا ترى .

قوله تعالى : **قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ**

فَمَا يُوحِيَّ إِلَى رَبِّيَ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (١٥)

قوله تعالى : (**قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي**) وذلك أن الكفار قالوا تركت دين آباءك فضلت . فقال له قل يا محمد إن ضللت كما تزعمون فإنما أضل على نفسي . وقراءة العامة « **ضَلَّتْ** » بفتح اللام . وقرأ يحيى بن وثاب وغيره « **قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ** » بكسر اللام وفتح الصاد من « **أَضَلُّ** » ؛ والضلال والضلالة ضد الرشاد . وقد ضللت (بفتح اللام) أضل

(١) آية ٦٤ سورة ص (٢) عبارة روح المعاني : «... التُّيُوب (بالكسر) كاليُوب » . عبارة البحر «... أما النعم يلعب فب » . وأما الكسر فكذلك استعملوا ضمير والواو فكسروا لتناسب الكسر مع الياء والفتحة التي على الياء مع الواو . وأما التفتح فمعقول بالفتحة كالصُبور . (٣) آية ٨ سورة الحاقة .

(يكسر الضاد) ؛ قال الله تعالى «قل إن ضَلَّلتُ فإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي» فهذه لفظة مجذوهي
الفصيصية ، وأهل العالية يقولون « ضَلَّلتُ » بالكسر «أَضِلُّ» ؛ أى أئمت ضلالتى على نفسى .
(وإنِ اهْتَدَيْتُ قَبْلَ يَوْمِي إِلَى رَبِّي) من الحكمة والبيان (إِنَّهُ مُبِيعٌ قَرِيبٌ) أى مبيع ممن
دماه قريب الإجابة . وقيل وجه النظم : قل إن ربى يقذف بالحق ويبين الحق ، وضلال
من ضل لا يبطل الحق ، ولو ضللت لأضررت بنفسى ، لأنه يبطل حجة الله ، وإذا اهتديت
فذلك فضل الله إذ ثبتنى على الحق إنه مبيع قريب .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ
قَرِيبٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ) ذكر أحول الكفار في وقت ما يضطرون
فيه إلى معرفة الحق . والمعنى : لو ترى إذ فزعوا في الدنيا عند نزول الموت أو فزعهم من بأس
الله تعالى بهم ؛ روى معناه عن ابن عباس ، الحسن : هو فزعهم في القبور من الصيحة . وعنه
أن ذلك الفزع إنما هو إذا خرجوا من قبورهم ؛ وقاله قتادة . وقال ابن مفلح : إذا عاينوا
عقاب الله يوم القيامة ، السدى : هو فزعهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيف الملائكة
فلم يستطيعوا فرارا ولا رجوعا إلى التوبة . سعيد بن جبير : هو الجيش الذى يخسف بهم
في البيداء فيبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لقي أصحابه فيفزعوا ؛ فهذا هو فزعهم . (فَلَا فَوْتَ)
فلا نجاة ؛ قاله ابن عباس . مجاهد : فلا مهرب . (وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ) أى من
القبور . وقيل : من حيث كانوا ؛ فهم من الله قريب لا يَمُزُّون عنه ولا يفوتونه . وقال
ابن عباس : نزلت في ثمانين ألفا يفزون في آخر الزمان الكعبة ليخربوها ، وكما يدخلون البيداء
يخسف بهم ؛ فهو الأخذ من مكان قريب .

قلت : وفى هذا المعنى خبر مرفوع عن حذيفة وقد ذكرناه في كتاب التذكرة ، قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم — وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب — : « بينناهم

(١) في غزاة الصلاح : « بالكسر فيها » والذى في اللسان : « ضللت بالكسر أضل » .

كذلك إذ نخرج عليهم السفاني من الوادي الياس في فورة ذلك حتى يتزل دمشق فيبعث جيشين جيشا إلى المشرق وجيشا إلى المدينة فيصير الجيش نحو المشرق حتى يتزلوا بأرض بابل في المدينة الملعونة والبقعة الخبيثة - يعنى مدينة بئداد ، قال - فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف ويقتضون أكثر من مائة امرأة ويقتلون بها ثلاثمائة كبش من ولد العباس ثم يخرجون متوجهين إلى الشام فتخرج راية هدى من الكوفة فتلتحق ذلك الجيش منها على لبتين فيقتلونهم لا يفلت منهم خبر ويستغنون ما في أيديهم من السبي والغنائم ويحلّ جيشه الثانى بالمدينة فيتهبونها ثلاثة أيام ولياليها ثم يخرجون متوجهين إلى مكة حتى إذا كانوا بالبيداء بعث الله جبريل عليه السلام فيقول يا جبريل أذهب فأيدّم فيضربها برجله ضربة يضصف الله بهم ، وذلك قوله تعالى « وَلَوْ تَرَى إِذْ فُتِحُوا فَلَا قُوَّةَ وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ » فلا يبقى منهم إلا رجلان أحدهما بشير والآخر نذير وهما من جهة ، ولذلك جاء القول : وعند جهة الخبر البتين . وقيل : « أخذوا من مكان قريب » أى قبضت أرواحهم فى أماكنها فلم يمكنهم الفرار من الموت ، وهذا على قول من يقول : هذا الفرع عند الترع . ويحتمل أن يكون هذا من الفرع الذى هو بمعنى الإجابة ، يقال : نزع الرجل أى أجاب الصارخ الذى يستغيث به إذا نزل به خوف . ومنه الخبر إذ قال للأَنْصار : ^{١٣} أَنْتُمْ تَقْتُلُونَ عِنْدَ الطَّمْعِ وَتَكْتُمُونَ عِنْدَ الْفَرْعِ » . ومن قال : أراد الخسف أو القتل فى الدنيا كيوم يدر قال : أخذوا فى الدنيا قبل أن يؤخذوا فى الآخرة . ومن قال : هو فرع يوم القيامة قال : أخذوا من بطن الأرض إلى ظهرها . وقيل : « أخذوا من مكان قريب » من جهنم قالوا فيها .

قوله تعالى : وَقَالُوا ءَأَمَّنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ اتِّنَافُسٌ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا أَنَّى بِهِ) أى بالقرآن . وقال مجاهد : بالله عز وجل . الحسن : بالبعث . قتادة : بالرسول صلى الله عليه وسلم . (وَأَنَّى لَهُمُ اتِّنَافُسٌ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) قال

(١) كبش القرم : رئيسهم ، وسيدهم ، وماميتهم ، والمختول إليه فيسم . (٢) فى كتاب الهجرة على مبلن .

أبن عباس والضحاك : التناوش الرحمة ؛ أى يطلبون الرحمة إلى الدينى ليؤمنوا، وهيات
من ذلك ! ومنه قول الشاعر :

تمسّى أن تروى إلى مئى * وليس إلى تناوشها سبيل

وقال السدى : هى التوبة ؛ أى طلبوها وقد بعدت ؛ لأنه إنما قبل التوبة فى الدنيا . وقيل :
التناوش التناول ؛ قال ابن السكيت : يقال للرجل إذا تناول رجلا لياخذ برأسه ولحيته :
ناشه ينوشه نواشا . وأنشد :

فهى تنوش الحوض نواشا من ملا * نواشا به تقطع أجواز القلا^(١)

أى تناول ماء الحوض من فوق وتشرى شربا كثيرا ، وتقطع بذلك الشرب فلوأت فلا تحتاج
إلى ماء آخر . قال : ومنه المناوشة فى القتال ؛ وذلك إذا تدانى الفريقان . ورجل نواش
أى ذو بطش . والتناوش : التناول . والانتياش مثله . قال الراجر :

« كانت تنوش العنق انتياشا »

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّى لِمُ التَّنَاشُشِ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ بقول : أنى لم تناول الإيمان
فى الآخرة وقد كفروا به فى الدنيا . وقرا أبو عمرو والكسائى والأعمش وحمة « وأنى لم التناوش »
بالهمز . النحاس : وأبو عبيدة يستبعد هذه القراءة ؛ لأن « التناوش » بالهمز البعد ، فكيف
يكون : وأنى لم البعد من مكان بعيد . قال أبو جعفر : والقراءة جائزة حسنة ، ولها وجهان
فى كلام العرب ، ولا يتناول بها هذا المتناول البعيد ؛ فأحد الوجهين أن يكون الأصل غير
مهموز ، ثم همزت الواو لأن الحركة عليها خفية ، وذلك كثير فى كلام العرب . وفى المصحف
الذى نقلته الجماعة عن الجماعة « وَإِنَّا الرُّسُلُ أَقْنَتْ » والأصل « وَقُنْتُ » لأنه مشتق من
الوقت . ويقال فى جمع دار : أدور . والوجه الآخر ذكره أبو إسحاق قال : يكون مشتقا من
التيش وهو الحركة فى إبطاء ؛ أى من أين لم الحركة فيما قد بعد ؛ يقال : ناشت الشيء أخذته

(١) البيت لفيلان بن حرب . والتفسير فى قوله « فهى » لاذيل . وتنوش الحوض : تناول ملا . وقوله :
« من ملا » أى من فوق . يريد أنها حالية الأجسام طوال الأعناق ؛ وذلك النوش الذى تناله هوائى بينها مل
تصلع للنفوس . والأجواز : جمع جزوهو الوسط .

من بُد . والنثيش : النثى البلى . قال الجوهري : التناوش (بالهمز) التناحر والتباعد .
وقد نأشت الأمر أنأشده نأشاً أخرته ؛ فانتأش . ويقال : فصله نثيشاً أى أحيرا .
قال الشاعر :

تمت نثيشاً أن يكون أطاعنى * وقد حدثت بعد الأمور أمور
وقال آخر :

فعدت زماناً عن طلائك للملا * وجئت نثيشاً بعد ما فاك أنثير^(١)
وقال القراء : الهمز وترك الهمز في التناوش متقارب ؛ مثل : ذمت الرجل وذأمنه أى حبته .
(مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) أى من الآخرة . وروى أبو إسحاق عن التميمي عن ابن عباس قال
« وأنى لم » قال : الرد ؛ سألوه وليس بمين رد .

قوله تعالى : وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْقَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ
بَعِيدٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ) أى بالله عز وجل . وقيل بحمد (مِنْ قَبْلُ)
يعنى في الدنيا . (وَيَقْذِفُونَ بِالْقَيْبِ) العرب تقول لكل من تكلم بما لا يحقه : هو يقذف
ويرجم بالقيب . (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) على جهة التثليل لمن يرمي ولا يصيب ؛ أى يرمون بالظن
فيقولون : لا بهت ولا نشور ولا جنة ولا نار ؛ وربما منهم بالظن ؛ قاله قتادة . وقيل :
« يقذفون » أى يرمون في القرآن فيقولون : صبر وشعر وأساطير الأولين . وقيل : في عهد
فيقولون ساحر شاعر كاهن مجنون . (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) أى إن الله بعد لم أن يعلموا
صدق عهد . وقيل : أراد البعد عن القلب ؛ أى من مكان بعيد عن قلوبهم . وقرا مجاهد
« وَيَقْذِفُونَ بِالْقَيْبِ » غير مسعى الفاعل ؛ أى يرمون به . وقيل يقذف به إليهم من
ينويهم ويضلهم .

(١) في اللسان مادة نأش : « ويحدث من بعد ... » (٢) كذا في بعض نسخ الأصل وكتاب القراء .
وفي بعض النسخ « الخفير » بإزاء النأشة . (٣) في اللسان : ذامه يذيع ذباً وذاماً ما به ، وذته أذبه وذامه
وذته ، كله بمعنى . (٤) حتى الأمر يصحح ما حقه : كان مع على يمين .

قوله تعالى : وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ
مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مَُّرِيبٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ) قيل : حيل بينهم وبين النجاة من
العذاب . وقيل : حيل بينهم وبين ما يشتهون في الدنيا من أموالهم وأهلهم . ومذهب قتادة
أن المعنى أنهم كانوا يشتهون لما رأوا العذاب أن يقبل منهم أن يعطوا الله جل وعز ويبتغوا
إلى ما يأمرهم به الله فحيل بينهم وبين ذلك ؛ لأن ذلك إنما كان في الدنيا وقد زالت في ذلك
الوقت . والأصل « حِيلَ » فقلبت حركة الواو على الحاء فاقلبت ياء ثم حذف حركتها
لتقلها . (كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ) الأشياع جمع شَيْع ، وشَيْع جمع شَيْعة . (مِن قَبْلُ) أى من
مضى من القرون السالفة الكافرة . (إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ) أى من أمر الرسل والبعث والجنة
والنار . وقيل : في الدين والتوحيد ؛ والمعنى واحد . (مَُّرِيبٍ) أى يستراب به ؛ يقال :
أراب الرجل أى صار ذا ريبة ، فهو مرِيب . ومن قال هو من الرِّيب الذى هو الشك
والثَّمة قال : يقال شكٌّ مرِيب ؛ كما يقال : عجبٌ عجيب وشعر شاعر ؛ فى التاكيد .
ختمت السورة ، والحمد لله رب العالمين .

سورة فاطر

مكية فى قول الجميع ، وهى خمس وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَى
أُجُنَّةٍ مَّتَى وَتِلْكَ وَرُبُّكَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) يجوز في « فاطر » ثلاثة أوجه :
 الخلف على النعت ، والرفع على إضمار مبتدأ ، والنصب على المدح . وحكي سيويه : الحمد لله
 أهل الحمد [مثله ^(١)] وكذا « جاعل الملائكة » . والفاطر : الخالق . وقد مضى في « يوسف »
 وغيرها . والفطر : الشق عن الشيء ؛ يقال : فطرته فأفطر . ومنه : فطر ناب البعير طلع ؛
 فهو بعير فاطر . وتفطر الشيء تشقق . وسيف فطار ؛ أى فيه تشقق . قال عنترة :
 وسيفي كالقيقة فهو كئبي • سلاحي لا أنزل ولا أفطارا ^(٢)

والفطر : الابتداء والاختراع . قال ابن عباس : كنت لا أدري ما « فاطر السموات والأرض »
 حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها ، أى أنا ابتدأتها . والفطر :
 حلب الناقة بالسبابة والإيهام . والمراد بذكر السموات والأرض العالم كله ، ونبه بهذا على أن
 من قدر على الابتداء قادر على الإعادة . (جاعل الملائكة) لا يجوز فيه التنوين ؛ لأنه لما
 مضى . (رُسل) مفعول ثان ، ويقال على إضمار فاعل ؛ لأن « فاعلا » إذا كان لما مضى
 لم يعمل فيه شيئا ، وإعماله على أنه مستقبل حذف التنوين منه تخفيفا . وقرأ الضحاك
 « الحمد لله فطر السموات والأرض » على الفعل الماضي . « جاعل الملائكة رسلا » الرسل
 منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ، صلى الله عليهم أجمعين . وقرأ الحسن
 « جاعل الملائكة » بالرفع . وقرأ خُليد بن نسيط « جعل الملائكة » وكله ظاهر . (أولى
 أجنحة) نعت ؛ أى أصحاب أجنحة . (متنى وثلاث ورباع) أى اثنين اثنين ، وثلاثة
 ثلاثة ، وأربعة أربعة . قال قتادة : بعضهم له جناحان ، وبعضهم ثلاثة ، وبعضهم أربعة ؛
 يتزلون بها من السماء إلى الأرض ، ويسرعون من الأرض إلى السماء ، وهى مسيرة كذا في وقت
 واحد ؛ أى جعلهم رسلا . قال يحيى بن سلام : إلى الأنبياء . وقال السدى : إلى العباد
 برحمة أو رقمة . وفى صحيح مسلم عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل عليه

(١) زيادة عن كتاب النحاس يقتضيا السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٧٠ ، ج ٦ ص ٢٩٧

(٣) عتيقة البرق وشامه . والكعب (بكسر فسكون) والكعب : الضجيج . (٤) فى كتاب البحر : « وذل
 أول أجنحة » مترس ، و « متنى » حال ، والمامل فعل محذوف يدل عليه « رسلا » ؛ أى يرسلون متنى وثلاث ورباع .

السلام له سقاة جناح . وعن الزهري أن جبريل عليه السلام قال له : " يا هدهد ، لو رأيت
إسرافيل إن له لاثني عشر ألف جناح منها جناح بالشرق وجناح بالمغرب وإن العرش
لعمل كاهله وإنه في الأحياء ليتضامل لعظمة الله حتى يعود مثل الوضغ - والوصع عصفور
صغير - حتى ما يعمل عرش ربك إلا عظمته " . و « أولو » اسم جمع لئو ، كما أن هؤلاء
اسم جمع لناء ونظيرهما في المتمكنة : الخاض والخليفة . وقد مضى الكلام في « مئى وثلاث
ورباع » في « النساء » وأنه غير منصرف . (يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ) أى في خلق الملائكة ؛
في قول أكثر المفسرين ؛ ذكره المهدوي . وقال الحسن : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ » أى في أجنحة
الملائكة ما يشاء . وقال الزهري وابن جرير : معنى حسن الصوت . وقد مضى القول فيه
في مقدمة الكتاب . وقال الهيثم الفارسي : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في منامى ؛ فقال :
« أنت الهيثم الذي تثرين القرآن بصوتك جزاك الله خيرا » . وقال قتادة : « يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ
ما يشاء » الملاحه في العيين والحسن في الأنف والحلاوة في الفم . وقيل : انخط الحسن .
وقال مهابر الكلبي : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « انخط الحسن يزيد الكلام وضوحا » .
وقيل : الوجه الحسن . وقيل في الخبر في هذه الآية : هو الوجه الحسن والصوت الحسن
والشعر الحسن ؛ ذكره التفسيرى . النقاش : هو الشعر الجعد . وقيل : العقل والتمييز .
وقيل : العلوم والصنائع . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من التقصص والزيادة . الزمخشري :
والآية مطلقة لتناول كل زيادة في الخلق ؛ من طول قامه ، واحتفال صوره ، وتمام في الأعضاء ،
وقوة في البطش ، وحصافة في العقل ، وجزالة في الرأى ، وجرأة في القلب ، وسماحة في النفس ،
وذلافة في اللسان ، ولياقة في التكلم ، وحسن تأت في مزاوله الأمور ؛ وما أشبه ذلك مما لا يحيط
به وصف .

- (١) الخاض : الحوايل من التوق ، واحدها خقة على غير قياس ولا واحد لها من لفظها ؛ كما قالوا لواحدة
النساء : امرأة ، ولواحدة الإبل : ثاة أو ببر . (٢) رابع به ص ١٥ وما بعدها .
(٣) رابع (باب كيفية الخلقة لكتاب الله تعالى) . (٤) ما فيه التواء وتقيص . أو التقصير منه .
(٥) تأتي فلان لما جئته ؛ إذا ترقى لما رأته من وجهها .

قوله تعالى : مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا^ط
وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا) وأجاز الجوابون في غير القرآن « فلا ممسك له » على لفظ « ما » و « لها » على المعنى . وأجازوا « وما يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهَا » . وأجازوا « ما يَفْتَحُ اللَّهُ للناس من رحمة » (بالرفع) تكون « ما » بمعنى الذى . أى إن الرسل يمنوا رحمة للناس فلا يقدر على إرسالهم غير الله . وقيل : ما يأتينهم به الله من مطر أو رزق فلا يقدر أحد أن يمسه ، وما يمسك من ذلك فلا يقدر أحد على أن يرسله . وقيل : هو الدعاء ، قاله الضحاك . ابن عباس : من توبة . وقيل : من توفيق وهداية .

قلت : ولفظ الرحمة يجمع ذلك ، إذ هى منكرة للإشاعة والإيهام ، فهى متناولة لكل رحمة على البدل ، فهو عام في جميع ما ذكر . وفى موطن ما ذكر أنه بلغه أن أبا هريرة كان يقول إذا أصبح وقد مطر الناس : مطرباً بنوه الفتح ، ثم يتلو هذه الآية « مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا » . (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تقدم .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكَ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا^ط تَوْفِيقُوتَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) معنى هذا الذكر الشكر . (هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرُ اللَّهِ) يجوز في « غير » الرفع والنصب والخفض ، فالرفع من وجهين : أحدهما — بمعنى هل من خالق إلا الله ، بمعنى ما خلق إلا الله . والوجه الثانى — أن يكون نعتا على الموضع ، لأن المعنى : هل خالق غير الله ، و « من » زائدة . والنصب على الاستثناء .

(١) رابع ٢٠ ص ١٣١ طبة ثانية . (٢) في بعض نسخ الأمل : « يجوز في القرآن الرفع ... »
الخ وفي بعض الأنس : « يجوز في غير القرآن » .

والخلف على اللفظ . قال حُجيد الطويل : قلت للحسن : من خلق الشر ؟ فقال سبحانه الله ! هل من خالق غير الله جل وعز ، خلق الخير والشر ، وقرأ حزة والكسائي : « هل من خالق غير الله » بالخلف . الباقر بالرفع . (يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ) أى المطر . (وَالْأَرْضِ) أى النبات . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) من الأُفْك (بالفتح) وهو الصرف ؛ يقال : ما أُنْفَك عن كذا ، أى ما صرفك عنه . وقيل : من الإفك (بالكسر) وهو الكذب ، ويرجع هذا أيضا إلى ما تقدم ؛ لأنه قول مصروف عن العسلق والصواب ؛ أى من أين يقع لكم التكذيب بتوحيد الله . والآية حجة على القدرة لأنه فى خالفا غير الله وهم يثبتون معه خالقين ، على ما تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ

تَرْجِعُ الْأُمُورُ

قوله تعالى : (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ) يعنى كفار قريش . (فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ) يمزى نبيه ويسلمه صلى الله عليه وسلم ؛ وليأتى من قبله فى الصبر . (وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ) قرأ الحسن والأعرج ويقوب وابن عامر وأبو حيوة وابن محيصن وحُميد والأعمش وحمة ويحيى والكسائي وخلف (بفتح التاء) على أنه مسمى الفاعل . وأخاره أبو عبيد لقوله تعالى : « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » الباقر « تَرْجِعُ » على الفعل المجهول .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْرَنُكُمْ أَحْيَاةُ

الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ

قوله تعالى : (يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) هذا وعظ للكاذبين للرسول بعد إرضاح الدليل على صحة قوله : إن البعث والتواب والعقاب حق . (فَلَا تَعْرَنُكُمْ أَحْيَاةُ الدُّنْيَا) قال سعيد بن جبير : غرور الحياة الدنيا أن يشغل الإنسان بمتعها ولذاتها عن عمل الآخرة ،

حتى يقول : يا ليتني قدمت لحياي . (وَلَا يَزْنِ بِكُمْ بِاللَّهِ النَّورُ) قال ابن السكيت
وأبو حاتم : « النور » الشيطان . وغرور جمع غَرَّ ، وغَرَّ مصدر . ويكون « النور »
مصدرا وهو بعيد عند غير أبي إسحاق ؛ لأن « غروره » متعد ، والمصدر المتعدي إنما هو عمل
قُلْ ، نحو : ضربته ضربا ، إلا في أشياء يسيرة لا يقاس عليها ؛ قالوا : لزمته لزوما ، ونهيكه
المرض نهوكا . فأما معنى الحرف فأحسن ما قيل فيه ما قاله سعيد بن جبير ، قال : النور
بالله أن يكون الإنسان يعمل بالمعاصي ثم يتقَى على الله المغفرة . وقراءة العامة « النور » (يفتح
الفين) وهو الشيطان ؛ أي لا يَزْنِ بكم بوساوسه في أنه يتجاوز عنكم لفضلكم . وقرا أبو حنيفة
وأبو السَّال المدوي ومحمد بن السَّمِيع « الغرور » (يرفع الفين) وهو الباطل ؛ أي لا يَزْنِ بكم
الباطل . وقال ابن السكيت : والغرور (بالضم) ما اقترَب به من متاع الدنيا . قال الزجاج :
ويجوز أن يكون الغرور جمع غاز ؛ مثل قاعد وقعود . النحاس : أو جمع غَرَّ ، أو يُشَبَّه
بفولهم ؛ نهيكه المرض نهوكا ولزمه لزوما ، الزمخشرى : أو مصدر « غره » كاللزم والتلوهك .

قوله تعالى : إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُرْهُدُو فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا
حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ مَقْفَرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُرْهُدُو فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا) أي فسادوه ولا تطيعوه .
ويدللكم على عداوته إجماعه أياكم من الجنة ، وضمانه إضلالكم في قوله : « وَلَا يَزْنِ بِكُمْ
وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْآيَةُ » وقوله : « لَا تَقْصِدْ لَكُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ » ثم لَا يَجِيئُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ
الآيَةُ . فاعلمنا جل وعز أن الشيطان لنا عدومين ، واقتصص علينا قصته ، وما فعل بأينا آدم
صلى الله عليه وسلم ، وكيف آتتدب لعداوتنا وغرورتنا من قبل وجودنا وبعد ، ونحن على
ذلك نتولاه ونظيمه فيما يريد منا فيه هلاكنا . وكان الفضيل بن عياض يقول : يا كذا

يا مُفْتَرٍّ، أتى الله ولا تسب الشيطان في العلانية وأنت صديقه في السر، وقال ابن السماك :
يا عَجَباً لمن عصى المحسن بعد معرفته بإحسانه، وأطاع اللعين بعد معرفته بعداوته . وقد مضى
هذا المعنى في « البقرة » مجوداً ، و « صدق » في قوله : « إن الشيطان لكم عدوٌ » يجوز أن
يكون بمعنى معادٍ ، فيقتى ويجمع ويؤتى . ويكون بمعنى النسب فيكون موصداً بكل حال ؛
كما قال جل وعز : « فإنهم عدوٌ لي » ، وفي المؤتى على هذا أيضاً عدو . النحاس : فأما
قول بعض الصحويين إن الواو خفية فغاموا بالهاء خطأ ، بل الواو حرف جلد ، (« إِنَّمَا يَدْعُو
حِزْبَهُ ») كفت « ما » « إن » عن العمل فوقع بعدها الفعل . (« حِزْبُهُ ») أى اشباعه .
(« لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ») فهذه عداوته . (« الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ») يكون
« الذين » بدلا « من أصحاب » فيكون في موضع خفض ، أو يكون بدلا من « حِزْبُهُ »
فيكون في موضع نصب ، أو يكون بدلا من الواو فيكون في موضع رفع . وقول رابع وهو
أحسنها - يكون في موضع رفع بالابتداء ويكون خبره « لهم عذاب شديد » ؛ وكأنه سبحانه
بين حال موافقته ومخالفته، ويكون الكلام قد تم في قوله : « من أصحاب السعير » ثم ابتدا
فقال : « الذين كفروا لهم عذاب شديد » . (« وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ») في موضع
رفع بالابتداء أيضاً ، وخبره (« لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ») أى لذنوبهم . (« وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ») وهو الجنة .

قوله تعالى : أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ آتَاهُ اللَّهُ يَضِلُّ
مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (« أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ») « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ، وخبره
محذوف . قال الكسائي : والذي يدل عليه قوله تعالى : « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ »
فاللعنى : أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا ذهبت نفسك عليهم حسرات . قال : وهذا كلام

عربي طريف لا يصرفه إلا قليل ، وذكره الزخشرى عن الزجاج . قال النحاس : والذي قاله الكسائى أحسن ما قيل فى الآية ؛ لما ذكره من الدلالة على المحذوف ، والمعنى أن الله جل وعز نهى نبيه عن شدة الاعتناء بهم والحزن عليهم ؛ كما قال جل وعز : « فَلَمَّا كَ بايَعُ نَفْسَكَ » قال أهل التفسير : قاتل . قال نصر بن حلز : سألت الأصمعى عن قول النبي صلى الله عليه وسلم فى أهل اليمن : « هم أرقُّ قلوباً وأبغض طاعةً » ماعنى أبغض ؟ فقال : أنصح . فقلت له : إن أهل التفسير مجاهدوا وغيره يقولون فى قول الله عز وجل : « لعلك بايَعُ نفسك » : معناه قاتل نفسك . فقال : هو من ذلك بعينه ؛ كأنه من شدة النصيحة لم يقاتل نفسه . وقال الحسين بن الفضل : فيه تهديد وتأخير ، مجازة : ألين زُيِّنَ له سوء عمله فراه حسناً ، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ، فإن الله يضلل من يشاء ويهدي من يشاء . وقيل : الجواب محذوف ؛ المعنى ألين زُيِّنَ له سوء عمله كمن هدى ، ويكون يدل على هذا المحذوف « فَإِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » ، وقرأ يزيد بن القعقاع « فلا تذهب نفسك » وفى « ألين زُيِّنَ له سوء عمله » أربعة أقوال : أحدها — أنهم اليهود والنصارى والمجوس ؛ قاله أبو قلابة . ويكون « سوء عمله » معاندة الرسول عليه الصلاة والسلام . الثانى — أنهم الخوارج ؛ رواه عمر بن القاسم . فيكون « سوء عمله » تحريف التأويل . الثالث — الشيطان ؛ قاله الحسن . ويكون « سوء عمله » الإغواء . الرابع — كفار قريش ؛ قاله الكلبي . ويكون « سوء عمله » الشرك . وقال : إنها زلت فى العاص بن وائل السهلي والأسود بن المطلب . وقال غيره : زلت فى أبى جهل بن هشام . (قَرَأَهُ حَسَنًا) أى صواباً ؛ قاله الكلبي . وقيل : بجملاً .

قلت : والقول بأن المراد كفار قريش أظهر الأقوال ؛ لقوله تعالى : « ليس عليك هداهم »^(١) ، وقوله : « وَلَا يَمُرُّكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ »^(٢) ، وقوله : « فَلَمَّا كَ بايَعُ نَفْسَكَ حَلِ اتَّارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا »^(٣) ، وقوله : « لعلك بايَعُ نفسك أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ »^(٤)

(١) آية ٢٧٢ سورة البقرة . (٢) آية ١٧٦ سورة آل عمران . (٣) آية ٦ سورة الكهف .

(٤) آية ٣ سورة الشورى .

وقوله في هذه الآية : «فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ» . وهذا ظاهر بين ، أى لا ينفع تأسفك على مقامهم على كفرهم ، فإن الله أضلهم . وهذه الآية ترد على التفسيرية قولهم على ما تقدم ، أى أفن زَيْنَ له سوء عمله فراه حسنا تريد أن تهديه ، وإنما ذلك إلى الله لا إليك ، والذي إليك هو التبليغ . وقرأ أبو جعفر وشيبة وابن محيصن «فَلَا تَذْهَبْ» بضم التاء وكسر الهاء «نَفْسُكَ» نصبا على المفعول ، والمعنيان متقاربان . «حَسْرَاتٍ» منصوب مفعول من أجله ، أى فلا تذهب نفسك لحسرات . و«عليهم» صلة «تذهب» ، كما تقول : هلك عليه حُباً ومات عليه حزن . وهو بيان للتجسر عليه . ولا يجوز أن يتعلق بالحسرات ، لأن المصدر لا يتقدم عليه صلته . ويجوز أن يكون حالاً كأن كلها صارت حسرات لفرط التجسر ، كما قال جرير :

مَشَقَّ الْهَوَالِجِ لِمَهْنٍ مَعَ السَّرَى * حَتَّى تَذْهَبَ كَلَامُهَا وَصُدُورُهَا

يريد : رجعت كلامها وصدورها ، أى لم يبق إلا كلامها وصدورها . ومنه قول الآخر :

فَصَلِّ إِثْرَهُمْ تَسَاقُطَ نَفْسِي * حَسْرَاتٍ وَذِكْرُهُمْ لِي سَقَامٌ

أو مصدرا . (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ) .

قوله تعالى : «وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ الْفُشُورُ» ﴿٩﴾

قوله تعالى : (وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ وَمَيِّتٍ واحد ، وكذا مَيِّتَةٌ ومَيِّتَةٌ هذا قول الحذائق من النحويين . وقال محمد بن يزيد : هذا قول البصريين ، ولم يستثن أحدا ، واستدل على ذلك بدلائل قاطعة . وأشد :

ليس من مات فاستراح مَيِّتٌ * إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ

إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَمِيشُ كَثِيرًا * كَأَيْسَفًا بِالْهَيْلِ الْرَّجَاءِ

قال : فهل ترى بين مَيِّتٍ ومَيِّتٍ فرقا ، وأشد :

هَيْتُونَ لَيْتُونَ أَيْسَارُ بَنُو يَسَرَ « سُوسِاسُ مَكْرَمَةُ أَبْنَاءِ أَيْسَارِ

قال : فقد أجمعوا على أن هَيْتُونَ وَلَيْتُونَ واحد، وكذا مَيْتٌ وَمَيْتٌ وَسَيْدٌ وَسَيْدٌ . قال : « فَسَقْتَاهُ » بعد أن قال : « وَاللّٰهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ » وهو من باب تلوين الخطاب . وقال أبو عبيدة : سبيله « قَسُوقُهُ » ؛ لأنه قال : « قَتِيرٌ مُّصْحَابٌ » . الزمخشري : فإن قلت : لم جاء « قَتِيرٌ » على المضارعة دون ما قبله وما بعده ؟ قلت : لتعكّي الحلال التي تقع فيها إثارة الرياح السحاب ، وتستحضر تلك الصورة البديعة الدالة على القدرة الرانية، وهكذا يفعلون بفعل فيه نوع تمييز وخصوصية بحال تستغرب ، أو تنهمم الخطاب أو غير ذلك . كما قال تأبط شراً :

بِأَنِّي قَدْ لَقِيتُ النُّوْلَ تَهْوَى « بِسَبَبِ كَالصَّحِيفَةِ مَحْصَحَانِ ^(١)

فَأَضْرِبُهَا بِلَا دَهَشٍ نَفْسَتْ « صَرِيحاً لِلْيَدِينِ وَالْجِرَانِ ^(٢)

لأنه قصده أن يصوّر لقومه الحالة التي تشجع فيها بزعمه على ضرب النول، كأنه يُبصرهم بإيهاها، ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول، وشباهه عند كل شدة . وكذلك سوف السحاب إلى البلد الميت ، لما كانا من الدلائل على القدرة الباهرة قيل : « فسقنا » و « أحيينا » معدولاً بهما عن لفظة الفية إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدلى عليه . وقراءة السامة « الرياح » . وقرأ ابن مُحَيِّصٍ وابن كثير والأعمش ويحيى وحمرزة والكسائي « الرِّيحَ » توحيداً . وقد مضى بيان هذه الآية والكلام فيها مستوفى . (كَذَلِكَ النُّشُورُ) أى كذلك يُحْيَوْنَ بعد ما مِتُّم ، من أنشأ الإنسان نشوراً . فالكاف في محل الرفع ؛ أى مثل إحياء الموات أنشأ الأموات . وعن أبي رزين السلمي قال : قلت يا رسول الله ، كيف يحيى الله الموتى ، وما آية ذلك في خلقه ؟ قال : « أما صرَدَتْ بَوَادِي أهلك فُجِعَلًا ثم صرَدَتْ به يَهْتَرُ خَيْرًا » قلت : نعم يا رسول الله . قال : « فكذلك يحيى الله الموتى وتلك آيته في خلقه » وقد ذكرنا هذا الخبر في « الأعراف » ^(٣) و غيرها .

(١) السبب (بافتح) : الغفاء . المستوى البعيد الأطراف . والصحيفة : الكتاب . والمصحمان (بافتح) :

المستوى من الأرض . (٢) الجيران (بالكسر) : مقدم القى من مذهب الجير الى منعه .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٩٨ طبة ثانية . (٤) راجع ج ٧ ص ٢٣٠

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ
الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) التقدير عند الفراء : من كان
يريد علم العزة . وكذا قال غيره من أهل العلم . أى من كان يريد علم العزة التى لا ذلة معها ؛
لأن العزة إذا كانت تؤدى إلى ذلة فإنما هى تعرض للذلة ، والعزة التى لا ذلة معها لله عز
وجل . (جميعًا) منصوب على الحال . وقدر الزجاج معناه : من كان يريد بمسأدته الله
عز وجل العزة — والعزة له سبحانه — فإن الله عز وجل يُعزّه فى الآخرة والدنيا .

قلت : وهذا أحسن ، وروى مرفوعاً على ما يأتى . (فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) ظاهر هذا
إيتاس السامعين من عزته ، وتوحيدهم أن ما وجب له من ذلك لا مطمع فيه لغيره ، فتكون
الآلف واللام للمهد عند العالمين به — سبحانه — وبما وجب له من ذلك ، وهو المفهوم من
قوله الحق فى سورة يونس : « وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ ^(١) » . ويحتمل أن يريد سبحانه أن ينبه
تدوى الأقدار والمهم من أين تنال العزة ومن أين تُستحق ، فتكون الآلف واللام للاستفراق ،
وهو المفهوم من آيات هذه السورة . فمن طلب العزة من الله وصدفه فى طلبها بآفتار وذل ،
وسكون وخضوع ، وجعلها عنده — إن شاء الله — غير ممنوعة ولا محجوبة عنه ؛ قال صلى
الله عليه وسلم : « من تواضع لله رفعه الله » . ومن طلبها من غيره وكله إلى من طلبها عنده .
وقد ذكر قوما طلبوا العزة عند من سواه فقال : « الذين يَتَّبِعُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ يُبْتِغُونَ عَنْهُمْ ^(٢) الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » . فأنباك صريحاً لا إشكال فيه أن العزة له
يُزَيِّها من يشاء ويُذل من يشاء . وقال صلى الله عليه وسلم مفسراً لقوله « من كان يريد

الْعِزَّةُ فِيهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا : " من أراد عز الدارين فليطع العزيز " . وهذا معنى قول الزجاج .
ولقد أحسن من قال :

وَإِذَا تَذَلَّتِ الرِّقَابُ تَوَاضَعًا • مِنَّا إِلَيْكَ نَسْرُهَا فِي ذُلِّهَا

فمن كان يريد العزة لينال الفوز الأكبر ، ويدخل دار العزة — وفيه العزة — فليقصد بالعزة الله سبحانه والاعتزاز به ؛ فإنه من اعتر بالعبد أدله الله ، ومن اعتر بالله أمره الله .

قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ فيه مستلذان :

الأول — قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ وتم الكلام . ثم تجددى ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ على معنى : يرفعه الله ، أو يرفع صاحبه . ويجوز أن يكون المعنى : والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب ؛ فيكون الكلام متصلا على ما يأتي بيانه . والمعبود هو الحركة إلى فوق ، وهو العروج أيضا . ولا يتصور ذلك في الكلام لأنه عَرْض ، لكن ضرب صعوده مثلا لقبوله ؛ لأن موضع الثواب فوق ، وموضع العذاب أسفل . وقال الزجاج : يقال ارتفع الأمر إلى القاضى أى حلته ؛ فهو بمعنى العلم . ونخص الكلام الطيب بالذكر لبيان الثواب عليه . وقوله : « إِلَيْهِ » أى إلى الله يصعد . وقيل : يصعد إلى مقامه والحمل الذى لا يجرى فيه لأحد غيره حكم . وقيل : أى يحمل الكتاب الذى كتب فيه طامات العبد إلى السماء . و « الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » هو التوحيد الصادر عن عقيدة طيبة . وقيل : هو التوحيد والتجديد وذكر الله ونحوه . وأنشدوا :

لَا تَرْضَ مِنْ رَجُلٍ حُلَاوَةَ قَوْلِهِ • حَتَّى يُزَيِّنَ مَا يَقُولُ تَمَالُ

فَإِذَا وَزَنَ تَمَالَهُ بِمَقَالِهِ • فَتَسَوَّأْنَا فُجَاءًا ذَاكَ بِحَالُ

وقال ابن الملقط : قول بلا عمل ، كترديد بلا قسم ، ومصاب بلا مطر ، وقوس بلا وتر .
وفيه قيل :

لَا يَكُونُ الْمُتَمَالُ إِلَّا بِفَعْلٍ • كُلُّ قَوْلٍ بِلَا فَعَالٍ جَبَالُ

إِنَّ قَوْلًا بِلَا فَعَالٍ جَمِيلُ • وَنِكَاحًا بِلَا وَلِيٍّ سَوَاءُ

وقرأ الضمك « يصمد » بضم الياء، وقرأ جمهور الناس « الكلم » جمع كلمة. وقرأ أبو عبد الرحمن « الصكلام » .

قلت : فالكلام على هذا قد يطلق بمعنى الكلم وبالعكس ، وعليه يخرج قول أبي القاسم :
أقسام الكلام ثلاثة ، فوضع الكلام موضع الكلم ، والله أعلم . (وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ رِقْعَةٌ)
قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : المعنى والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب . وفي الحديث
" لا يقبل الله قولا إلا بعمل ولا يقبل قولا وعملا إلا بنية ولا يقبل قولا وعملا ونية إلا بإصابة المنة " . قال ابن عباس : فإذا ذكر العبد الله وقال كلاما طيبا وأدى فرائضه ، ارتفع
قوله مع عمله ، وإذا قال ولم يؤد فرائضه رَدَّ قوله على عمله . قال ابن عطية : وهذا قول يردّه
معتد أهل السنة ولا يصح عن ابن عباس ، والحق أن العاصي التارك للفرائض إذا ذكر الله
وقال كلاما طيبا فإنه مكتوب له منتقل منه ، وله حسناته وعليه سيئاته ؛ والله تعالى يتقبل
من كل من أتى الشرك . وأيضا فإن الكلام الطيب عمل صالح ، وإنما يستقيم قول من
يقول : إن العمل هو الرفع للكلم ، بأن يتأول أنه يزيد في رفعه وحسن موقعه إذا تناضد معه .
كما أن صاحب الأعمال من صلاة وصيام وغير ذلك ، إذا تخلل أعماله كَلِمٌ طَيِّبٌ وذكر الله
تعالى كانت الأعمال أشرف ؛ فيكون قوله : « وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ رِقْعَةٌ » موعظةً وتذكيرة
وحضًا على الأعمال . وأما الأقوال التي هي أعمال في نفوسها ؛ كالتوحيد والتصديق فقبولة .
قال ابن العربي : « إن كلام المسرء بذكر الله إن لم يقترن به عمل صالح لم ينفع ؛ لأن من
خالف قوله فعله فهو وبال عليه ، وتحقيق هذا : أن العمل إذا وقع شرطا في قبول القول
أو مرتبطا ، فإنه لا يقبول له إلا به ، وإن لم يكن شرطا فيه فإن كلمه الطيب يكتب له ،
وعمله السيئ يكتب عليه ، وتقع الموازنة بينهما ، ثم يحكم الله بالفوز والرجح والهيمنة » .

قلت : ما قاله ابن العربي تحقيق . والظاهر أن العمل الصالح شرط في قبول القول
الطيب . وقد جاء في الآثار " أن العبد إذا قال : لا إله إلا الله بنية صادقة نظرت الملائكة
(١) في روج المائى : « وقال ابن عطية : وقرأ الضمك « يصمد » بضم الياء ولم يذكر ميئا القاعل ولا ميئا
فمعل ، ولا إعراب ما بعده » .

إلى عمله ، فإن كان العمل موافقا لقوله صعدا جميعا ، وإن كان عمله مخالفا وقف قوله حتى يتوب من عمله . فعلى هذا العمل الصالح يرفع الكلم الطيب إلى الله . والكفاية في « يرفعه » ترجع إلى الكلم الطيب . وهذا قول ابن عباس وشهر بن حوشب وسعيد بن جبير ومجاهد وقادة وأبي العالية والضحاك . وعلى أن « الكلم الطيب » هو التوحيد ، فهو الرفع للعمل الصالح ؛ لأنه لا يقبل العمل الصالح إلا مع الإيمان والتوحيد . أى والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيب ؛ فالكفاية تعود على العمل الصالح . وروى هذا القول عن شهر بن حوشب قال : « الكلم الطيب » القرآن « والعمل الصالح يرفعه » القرآن . وقيل : تعود على الله جل وعز ؛ أى أن العمل الصالح يرفعه الله على الكلم الطيب ؛ لأن العمل بتحقيق الكلم ، والمامل أكثر تعباً من القائل ، وهذا هو حقيقة الكلام ؛ لأن الله هو الرفع الخافض . والثاني والأول مجاز ، ولكنه سائح جائز . قال النحاس : القول الأول أولها وأصحها لماز من قال به ، وأنه في العربية أولى ؛ لأن التزاء على رفع العمل . ولو كان المعنى : والعمل الصالح يرفعه الله ، أو العمل الصالح يرفعه الكلم الطيب ، لكان الاختيار نصب العمل . ولا نعلم أحدا قرأه منصوبا إلا شيئا روى عن عيسى بن عمر أنه قال : قرأه أناس « والعمل الصالح يرفعه الله » . وقيل : والعمل الصالح يرفع صاحبه ، وهو الذى أراد الغزاة وعلم أنها تُطلب من الله تعالى ؛ ذكره التفسير .

الثانية - ذكروا عند ابن عباس أن الكلب يقطع الصلاة ، فقرأ هذه الآية « وإليه يَصْعَدُ الكلم الطيبُ والعملُ الصالحُ يرفعه » ، وهذا استدلال بعموم كل منعب السلف في القول بالعموم ، وقد دخل في الصلاة بشرطها ، فلا يقطعها عليه شيء إلا بثبوت ما يوجب ذلك ؛ من مثل ما انمقدت به من قرآن أو مسنة أو إجماع . وقد تعلق من رأى ذلك بقوله عليه السلام : « يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب الأسود » فقلت : ما بال الكلب الأسود من الكلب الأبيض من الكلب الأحمر ؟ فقال : « إن الأسود شيطان » أخرجه مسلم . وقد

(١) في الأصول : يرفع . (٢) أورد المؤلف هذا الحديث بمعناه لا لفظه .

جاء ما يمرض هذا ، وهو ما نرجه البخاري عن ابن أبي شهاب أنه سأل عنه عن الصلاة يقطعها شيء ؟ فقال : لا يقطعها شيء ، أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم فيصلي من الليل ، وإلى لمعة يئنه وبين القبلة على فراش أهله .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ ﴾ ذكر الطبري في (كتاب آداب النفوس) : حدثني يونس بن عبد الأعلى قال حدثنا سفيان عن ليث بن أبي سليم عن شهر بن حوشب الأشعري في قوله عز وجل : « وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ » قال : هم أصحاب الرياء ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة . وقال أبو العالية : هم الذين مكروا بالنبي صلى الله عليه وسلم لما اجتمعوا في دار النخوة . وقال الكلبي : يعني الذين يعمالون السيئات في الدنيا ، مقاتل : يعني الشرك ، فكرون « السيئات » مفعولة . ويقال : بار يبور إذا هلك وبطل . وبارت السوق أي كسبت ، ومنه : نصدق بالله من يوار الأيم . وقوله : « وَكُنْتُمْ قَوْمًا يَمُورًا » أي هلكي . والمكر ما عمل على سبيل احتيال وخديعة . وقد مضى في « سبأ » .

قوله تعالى : « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ »

قوله تعالى : « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ » قال سعيد عن قتادة قال : يعني آدم عليه السلام ، والتقدير طي هذا : خلق أصلكم من تراب . « ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ » قال : أي التي أخرجها من ظهور أبيكم . « ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا » قال : أي زوج بعضهم بعضا ، الذكر زوج الأنثى ليسم البقاء في الدنيا إلى اقضاء مدتها . « وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَقْصُرُ »

(١) الأيم : التي لا زوج لها . (٢) آية ١٢ سورة الفتح . (٣) راجع ص ٣٠٢ من هذا الجزء .

إِلَّا يَعْمُرُهُ) أى جعلكم أزواجاً فيترّوج الذكر بالأنثى فينسلان بعلم الله، فلا يكون حمل ولا وضع إلا والله عالم به ثم فلا يخرج شيء عن تدبيره . (وَمَا يَمُورُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ) سماه معمرًا بما هو صائر إليه . قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس : « وما يَمُورُ مِنْ مُعَمَّرٍ » إلّا كتب عمره ، كم هو سنة كم هو شهرا كم هو يوما كم هو ساعة ؟ ثم يكتب في كتاب آخر : نقص من عمره يوم ، نقص شهر ، نقص سنة ، حتى يستوفى أجله . وقاله سعيد بن جبيرة أيضا ، قال : فما مضى من أجله فهو نقصان ، وما يستقبل فهو الذى يصمره ؛ فالهاء على هذا للعمر . وعن سعيد أيضا : يكتب عمره كذا وكذا سنة ، ثم يكتب في أسفل ذلك : ذهب يوم ، ذهب يومان ، حتى يأتى على آخره . وعن قتادة : الممّر من بلغ ستين سنة ، والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة . ومذهب الفقهاء فى معنى « وما يُصَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ » أى ما يكون من عمره « ولا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ » بمعنى معمر آخر ؛ أى ولا ينقص الآخر من عمره إلا فى كتاب . فالكناية فى « عمره » ترجع إلى آخره الأول . وكفى عنه بالهاء كأنه الأول ؛ ومثله قولك : عندى درهم ونصفه ، أى نصف آخر . وقيل : إن الله كتب عمر الإنسان مائة سنة إن أطاع ، وتسمين إن عصى ، فأيهما بلغ فهو فى كتاب . وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام : « من أحب أن يُسَّطَ له فى رزقه ويُسَأَ له فى أثره ^(١) فليصل رحمه » أى أنه يكتب فى اللوح المحفوظ : عمر فلان كذا سنة ، فإن وصل رحمه زيد فى عمره كذا سنة . فبين ذلك فى موضع آخر من اللوح المحفوظ ، إنه ميسل رحمه ، فن أطلع على الأول دون الثانى ظن أنه زيادة أو نقصان . وقد مضى هذا المعنى عند قوله تعالى : « يَحْمِلُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ^(٢) » والكناية على هذا ترجع إلى العمر . وقيل : المعنى وما يصمر من معمر أى هرم ، ولا ينقص آخر من عمر الهرم إلا فى كتاب ؛ أى بقضاء من الله جل وعز . روى معناه عن الضبجاء واختاره النحاس ، قال : وهو أشبهها بظاهر التنزيل . وروى نحوه عن ابن عباس . فالهاء على هذا يجوز أن تكون للعمر ، ويجوز أن تكون لغير

(١) أيضا : يؤثر . والأثر : الأجل ؛ لأنه تابع للحياة فى أثرها . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٢٩

المعمر . (**إِنْ ذَلِكَ عَلَى آفَةٍ يَسِيرٌ**) أى كتابة الأعمال والآجال غير متعذر عليه . وقراءة العامة « **يُنْقَصُ** » بضم الياء وفتح القاف . وقرأت فرقة منهم يعقوب « **يُنْقَصُ** » بفتح الياء وضم القاف ؛ أى لا ينقص من عمره شيء . يقال : **نَقَصْتُ** الشيء بنفسه ونقصه غيره ، وزاد بنفسه وزاده غيره ، متعد ولازم . وقرأ الأعرج والزهري « **يَنْ عُمَرُ** » بتخفيف الميم . وضمها الباكون . وهما لفنان مثل الشحوق والشحوق . و « **يَسِيرٌ** » أى إحصاء طويل الأعمار وقصيرها لا يتيسر عليه شيء منها ولا يسزب . والفعل منه : **يَسُرُ** . ولو سميت به إنسانا انصرف ؛ لأنه فاعل .

قوله تعالى : **وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمَنْ كُلِّي تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَبِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى آلُفَكَ فِيهِ مَوَائِرَ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (**وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ**) فيه أربع مسائل :

الأولى - قال ابن عباس : « **فُرَاتٌ** » حلو ، و « **أُجَاجٌ** » مر . وقرأ طلحة « **هَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ** » بفتح الميم وكسر اللام بغير ألف . وأما المالح فهو الذى يعمل فيه الملح . وقرأ عيسى وابن أبي إسحاق « **سَائِغٌ شَرَابُهُ** » مثل سيد وميت . (**وَمَنْ كُلِّي تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا**) لاختلاف فى أنه منهما جعما . وقد مضى فى « **الفعل** » الكلام فيه .

الثانية - قوله تعالى : (**وَتَسْتَخْرِجُونَ حَبِيَّةً تَلْبَسُونَهَا**) مذهب ابن إسحاق أن الحلية إنما تستخرج من الملح ، فقليل منها لأنهما مختلطان . وقال غيره : إنما تستخرج الأصداف التى فيها الحلية من البحر وضره من المواضع التى فيها السذب والملح نحو الميون ، فهو مأخوذ منهما ؛ لأن فى البحر عيوناً عذبة ، وبهنا يخرج اللؤلؤ عند التمازج . وقيل :

من مطر السماء . وقال محمد بن يزيد قولاً رابعا ، قال : إنما تستخرج الحلية من الملح خاصة .
النحاس : وهذا أحسنها وليس هذا عنده ؛ لأنهما مختلفان ، ولكن جمعا ثم أخبر عن أحدهما
كما قال جل وعز : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » .
وكما تقول : لو رأيت الحسن والحجاج رأيت خيرا وشرا . وكما تقول : لو رأيت الأسمعي وسيبويه
لما كنت يدك لفة ونحوها . فقد عرف معنى هذا ، وهو كلام فصيح كثير ؛ فكنا « وَمِنْ كُلِّ
ثَأْكُلُونَ ثَمَرًا طَرِيقًا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيبَةً تَلْسُونَهَا » فاجتمعا في الأول وانفرد الملح بالثاني .
الثالثة — وفي قوله : « تَلْسُونَهَا » دليل على أن لباس كل شيء بحسبه ، فالنظام
يُعمل في الإصبع ، والسوار في الذراع ، والفلاة في الساق ، والخلف في الرجل . وفي البخاري
والنسائي عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة : اقتراش الحرير كلبسه ؟ قال نعم . وفي الصحاح
عن أنس " ففقت على حصير لنا قد اسودَّ من طول ما لبس " . الحديث .

الرابعة — قوله تعالى : « وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاجِرَ » قال النحاس : أى ماء الملح
خاصة ، ولولا ذلك لقال فيهما . وقد حَمَرَت السفينة تَحْمَرُ إذا شَقَّتِ الماء . وقد مضى هذا
في « العمل » . « لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » قال مجاهد : التجارة في الفلك إلى البلدان البعيدة
في مدة قريبة ؛ كما تقدم في « البقرة » . وقيل : ما يستخرج من حليته وبعاده من حباته .
(وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) على ما أتاكم من فضله . وقيل : على ما أنجاكم من هوله .

قوله تعالى : يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَيَخْتَفِرُ
الْشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمْ آيَةُ رَبِّكَ لَهُ الْمُلْكُ
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) تقدم في « آل عمران »
وفيها . (وَيَخْتَفِرُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى) تقدم في « لقان » بيانه .
(١) آية ٧٣ سورة القصص . (٢) راجع ج ١٠ ص ٨٩ (٣) راجع ج ٢ ص ١٩٤
وما بعدها طيبة ثانية . (٤) راجع ج ٤ ص ٥٦ (٥) راجع ص ٧٨ من هذا الجزء .

(لَيْسَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ سِوَهُ) أَي هَذَا الَّذِي مِنْ صَنَعِهِ مَا تَقُولُونَ هُوَ الْخَالِقُ الْمُدِيرُ، وَالْقَادِرُ الْمُقْتَدِرُ، فَهُوَ الَّذِي يَعْبُدُ. (وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) يَعْنِي الْأَصْنَامَ. (مَا يَمْلِكُونَ مِنْ فِطْمِيرٍ) أَي لَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِ وَلَا عَلَى خَلْقِهِ. وَالْفِطْمِيرُ: الْقَشْرَةُ الرِّقِيقَةُ الْبَيْضَاءُ الَّتِي بَيْنَ الثَّمَرَةِ وَالنَّوَاءِ، قَالَه أَكْثَرُ الْمُفْسِّرِينَ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ شِقُّ النَّوَاءِ، وَهُوَ اخْتِيَارُ الْمُبْرَدِ، وَقَالَه قَتَادَةُ. وَعَنْ قَتَادَةَ أَيْضًا: الْفِطْمِيرُ الْقِطْعُ الَّذِي عَلَى رَأْسِ النَّوَاءِ. الْجَوْهَرِيُّ: وَيُقَالُ هِيَ النِّكَتَةُ الْبَيْضَاءُ الَّتِي فِي ظَهْرِ النَّوَاءِ، تَنْبَتُ مِنْهَا النِّخْلَةُ

قوله تعالى: (إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ) (١٤)

قوله تعالى: (إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ) أَي إِنْ تَسْتَعِينُوا بِهِمْ فِي النَّوَائِبِ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ؛ لِأَنَّهَا جَسَادَاتٌ لَا تَبْصُرُ وَلَا تَسْمَعُ. (وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ) إِذْ لَيْسَ كُلُّ سَامِعٍ نَاطِقًا. وَقَالَ قَتَادَةُ: الْمَعْنَى لَوْ سَمِعُوا لَمْ يَسْمَعُوا. وَقِيلَ: أَي لَوْ جِئْنَا لَمْ حَقُولًا وَحَيَاةً فَسَمِعُوا دُعَاءَكُمْ لَكَانُوا أَطْوَعَ قَدِّمَكُمْ، وَلَمَّا اسْتَجَابُوا لَكُمْ عَلَى الْكُفْرِ. (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ) أَنْ يَحْمَدُونَ أَنْكُمْ عِبَادَتَهُمْ، وَيَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ. ثُمَّ يَجُوزُ أَنْ يَرْجِعَ هَذَا إِلَى الْمَعْبُودِينَ مَا يَقُولُ؛ كَاللَّامِئَةِ وَالْجِنِّ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالشَّيَاطِينِ؛ أَي يَحْمَدُونَ أَنْ يَكُونَ مَا قُلْتُمُوهُ حَقًّا، وَأَنْهُمْ أَمْرُكُمْ بِعِبَادَتِهِمْ؛ كَمَا أَخْبَرَ عَنْ عِيسَى بِقَوْلِهِ: «مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ» . وَيَجُوزُ أَنْ يَنْدَرِجَ فِيهِ الْأَصْنَامُ أَيْضًا؛ أَيْ يَحْمِيهَا اللَّهُ حَتَّى تَخْبِرَ أَنَّهَا لَيْسَتْ أَهْلًا لِلْعِبَادَةِ. (وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ) هُوَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ؛ أَي لَا أَحَدٌ أَخْبَرَ بِخَلْقِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ، فَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُهُ فِي عَمَلِهِ. (١٥)

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ) (١٥)

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أى المحتاجون إليه فى بقائكم وكل أحوالكم . الزُّعْتَرِيُّ : « فَإِن قُلْتُ لِمَ عَرَفَ الْفُقَرَاءُ ؟ قُلْتُ : قَصِدَ بِذَلِكَ أَنْ يَرِيَهُمْ أَنَّهُمْ لَشَيْئَةِ انْقِصَارِهِمْ إِلَيْهِ هُمْ جِنْسُ الْفُقَرَاءِ ، وَإِنْ كَانَتْ الْخِلَافَةُ كُلُّهُمْ مُفْتَغِرِينَ إِلَيْهِ مِنَ النَّاسِ وَغَيْرِهِمْ ؛ لِأَنَّ الْفَقْرَ يَمَّا يَتَّبِعُ الضَّعْفَ ، وَكُلُّهُ كَانَ الْفَقِيرُ أَوْ ضَعْفٌ كَانَ أَفْقَرُ ؛ وَقَدْ شَهِدَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى الْإِنْسَانِ بِالضَّعْفِ فِي قَوْلِهِ : « وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا » ^(١) ، وَقَالَ : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ » وَلَوْ نَكَّرَ لَكَانَ الْمَعْنَى : أَنْتُمْ بَعْضُ الْفُقَرَاءِ . فَإِن قُلْتُ : قَدْ قُبِلَ « الْفُقَرَاءُ » بِـ « الْفَتْنَى » فَافْتَادَ « الْحَمِيدُ » ؟ قُلْتُ : لِمَا أَثْبَتَ قَرَرَهُمْ إِلَيْهِ وَغَنَاهُ عَنْهُمْ ، وَلَيْسَ كُلُّ غَنَى نَافِعًا بِنِهَاؤِهَا إِذَا كَانَ الْفَتْنَى جَوَادًا مِنْهَا ، وَإِذَا جَادَ وَأَنْتُمْ حَمْدُهُ الْمُنْتَمِ عَلَيْهِمْ وَاسْتَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْحَمْدُ — ذَكَرَ « الْحَمِيدُ » لِيُدَلَّ بِهِ عَلَى أَنَّهُ الْفَتْنَى النَّافِعُ بِنِهَاؤِهَا خَلَقَهُ ، الْجَوَادُ الْمُنْتَمِ عَلَيْهِمْ ، الْمُسْتَحَقُّ بِإِنْعَامِهِ عَلَيْهِمْ أَنْ يَحْمَدَهُ . وَتَخْفِيفُ الْحِمْدِ الثَّانِيَةِ أَجُودُ الْوُجُوهِ عِنْدَ الْخَلِيلِ ، وَيُجُوزُ تَخْفِيفُ الْأَوَّلَى وَحْدَهَا وَتَخْفِيفُهَا وَتَحْقِيقُهَا جَمِيعًا . (وَاللَّهُ هُوَ الْفَتْنَى الْحَمِيدُ) تَكُونُ « هُوَ » زَائِدَةً ، فَلَا يَكُونُ لَهَا مَوْضِعٌ مِنَ الْإِهْرَابِ ، وَتَكُونُ مَبْتَدَأً فَيَكُونُ مَوْضِعُهَا رَفْعًا .

قوله تعالى : إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٦٧﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٦٨﴾ .

قوله تعالى : (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) فيه حذف ، المعنى إِنْ يَشَأْ [أَنْ] يُذْهِبْكُمْ يَذْهِبْكُمْ ؛ أَيْ يَنْهَبْكُمْ . (وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) أَيْ أُطَوِّعُ مِنْكُمْ وَازَكِي . (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) أَيْ مِنْجَنٍ صَعِيرٍ مُتَعَدِّلٍ . وَقَدْ مَعْنَى هَذَا فِي « إِبْرَاهِيمَ » .

قوله تعالى : وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَلٍهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٦٩﴾

(١) آية ٢٨ سورة النساء . (٢) آية ٥٤ سورة الروم . (٣) زيادة من الناس . (٤) راجع ج ٥ ص ٢٥٤

تقدم الكلام فيه ، وهو مقطوع مما قبله . والأصل « تَوَزَّر » حذفت الواو اتباعاً
 ليزر . (وَأَزَّرَ) نص لمخضوف ؛ أى نفس وأزرة . وكذا (وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِئِهَا)
 قال الفراء : أى نفس مثقلة أودابة . قال : وهذا يقع للذكر والمؤنث . قال الأخفش :
 أى وإن تدع مثقلة إنساناً إلى جملها وهو ذنوبها . والجمل ما كان على الظهر ، والجمل حمل
 المرأة وحمل النخلة ؛ حكاهما الكسائي بالفتح لا غير . وحكى ابن السكيت أن حمل النخلة
 يشتم ويكسر . (لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ) التقدير على قول الأخفش : ولو كان
 الإنسان المدعو ذا قرى . وأجاز الفراء ولو كان ذو قرى . وهذا جائز عند سيويه ؛ ومثله
 « وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُكَونَ » فكأن « كان » بمعنى وقع ، أو يكون الخبر محذوفاً ؛ أى وإن كان
 فيمن تطالبون ذو عسرة . وحكى سيويه : الناس مجزئون بأعمالهم إن خير نفيح ؛ على هذا .
 وخبراً نفيح ؛ على الأول . وروى عن عكرمة أنه قال : بلغني أن اليهودى والنصراني يرى
 الرجل المسلم يوم القيامة فيقول له : ألم أكن قد أسديت إليك بدءاً ، ألم أكن قد أحسنت
 إليك ؟ فيقول بلى . فيقول : انفضي ؛ فلا يزال المسلم يسأل الله تعالى حتى ينقص من مذهب .
 وأن الرجل يأتي إلى أبيه يوم القيامة فيقول : ألم أكن بك باراً ، وعليك مشفقاً ، وإليك
 محسناً ، وأنت ترى ما أنا فيه ؛ فهب لي حسنة من حسناتك ، أو احملي عني سيئة ؛ فيقول :
 إن الذي سألتني يسير ؛ ولكنني أخاف مثل ما تخاف . وأن الأب يقول لابنه مثل ذلك فيريد
 عليه نحواً من هذا . وأن الرجل يقول لزوجته : ألم أكن أحسن العشرة لك ، فأحملي عني
 خطيئة لسلي أنجو ؛ فتقول : إن ذلك ليسير ولكنني أخاف مما تخاف منه . ثم تلا عكرمة :
 « وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِئِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ » . وقال الفضيل بن عياض :
 هي المرأة تلقى ولدها فتقول : يا ولدى ، ألم يكن بطني لك وطاء ، ألم يكن ثديي لك سقاء ،
 ألم يكن سحري لك وطاء ؛ فيقول : بلى يا أماء ؛ فتقول : يا بني ، قد أثقلتني ذنوبي فأحمل
 عني منها ذنباً واحداً ؛ فيقول : إليك عني يا أماء ، فإني بذنبي عنك مشغول .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يُحْشُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ ﴾ أى إنما يقبل إنذارك من يخشى عقاب الله تعالى، وهو كقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبَ ﴾^(١).
قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ تَرَكُنِي فَأَنَّمَا يَرْكُنْ لِنَفْسِهِ ﴾ أى من اهتدى فأنما يهتدى لنفسه .
وقرىء « وَبَيْنَ أَرْكَانِي فَأَنَّمَا يَرْكُنْ لِنَفْسِهِ » . (وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) أى إليه مرجع جميع المخلوق .

قوله تعالى : وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴿١١﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿١٢﴾ وَلَا الظَّلُّ وَلَا الْخُرُورُ ﴿١٣﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يُشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أى الكافر والمؤمن والجاهل والعالم .
مثل : « قل لا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ^(٢) » . (وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ) قال الأخفش سعيد : « لا » زائدة ؛ والمعنى ولا الظلمات والنور ، ولا الظل والحرور ، قال الأخفش : والحرور لا يكون إلا مع شمس النهار ، والسموم يكون بالليل ؛ وقيل بالعكس . وقال رؤبة ابن العجاج : الحرور تكون بالنهار خاصة ، والسموم يكون بالليل خاصة ؛ حكاه المهدوي . وقال الفراء : السموم لا يكون إلا بالنهار ، والحرور يكون فيهما . النماس : وهذا أصح ؛ لأن الحرور فعول من الحرز ، وفيه معنى التكثير ، أى الحرز المؤذى .

قلت : وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قالت النار ربّ أكل بعضى بعضا فأذن لي أتنفس فأذن لها بنفسين نفيس في الشتاء وقس في الصيف فما وجدت من برد أو زهر يرفن نفيس جهنم وما وجدت من حر أو حرور فنفس جهنم » . وروى من حديث الزهري عن سعيد عن أبى هريرة : « فامجدون من الحررفن

سمومها وشدة ما يجردون من البرد فمن زمهريرها " وهذا يجمع تلك الأقوال ، وأن السموم والحروق يكون بالليل والنهار ، فتأمل . وقيل : المراد بالنفل والحروق الجنة والنار ؛ فالجنة ذات ظل دائم ؛ كما قال تعالى : « أَكُلْهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا ^(١) » والنار ذات حرور ، وقال معناه السدي . وقال ابن عباس : أى ظل الليل ، وحر السموم بالنهار . فطرب : الحروق الحرة ، والظل البرد . (وَمَا يَتَسَوَّى الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ) قال ابن قتيبة : الأحياء المغلاء ، والأموات الجهلاء . قال قتادة : هذه كلها أمثال ؛ أى كما لا تستوى هذه الأشياء كذلك لا يستوى الكافر والمؤمن . (إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يُشَاءُ) أى يُسمع أوليائه الذين خلقهم بجنه . (وَمَا أَنْتَ بِمُسمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ) أى الكفار الذين أمات الكفر قلوبهم ؛ أى كما لا تسمع من مات ، كذلك لا تسمع من مات قلبه . وقرأ الحسن ومبى القنفذ وعمر بن ميثون « يُسمِعُ مَنْ فِي الْقُبُورِ » بحذف التنوين تخفيفاً ؛ أى هم بمثلة [أهل] القبور فى أنهم لا يفتقون بما يسمعون ولا يقبلونه .

قوله تعالى : إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿١٥٠﴾

أى رسول منذر ؛ فليس عليك إلا التبليغ ، ليس لك من الهدى شئ ، إنما الهدى بيد الله تبارك وتعالى .

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا

خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿١٥١﴾

قوله تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) أى بشيراً بالجنة أهل طاعته ، ونذيراً بالنار أهل معصيته . (وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ) أى سلف فيها نبي . قال ابن جريج : إلا العرب .

قوله تعالى : وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَيَا زُرَّيرَ وَيَالْكَاتِبَ الْمُنِيرَ ﴿٣٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ
كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ) يعنى كفار قريش . (فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ)
أنبياءهم ؛ يسأل رسوله صلى الله عليه وسلم . (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أى بالمعجزات
الظاهرات والشرائع الواضحات . (وَيَا زُرَّيرَ) أى الكاتب المكتوبة . (وَيَالْكَاتِبَ الْمُنِيرَ)
أى الواضح . وكرر الزرير والكاتب وهما واحد لاختلاف اللفظين . وقيل : يرجع البيئات
والزرير والكاتب إلى معنى واحد ، وهو ما أنزل على الأنبياء من الكتب . (ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ
كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى كيف كان عقوبتى لهم . وأثبت ورش عن نافع وشيبة الألباء
فى « نكيرى » حيث وقعت فى الوصل دون الوقف . وأثبتها يعقوب فى الحالين وحذفها
الباقون فى الحالين . وقد مضى هذا كله ، والحمد لله .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ
شَجَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا
وَعَرَاءٍ يَبْسُودٌ ﴿٣٧﴾ وَمِنْ أَنْسَابِ آلِ إِبْرَاهِيمَ وَإِلْيَاسَ وَالِدَافِيسَ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُمْ
كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) هذه الرؤية رؤية القلب والعلم؛
أى ألم يره حاكم ورأيت بقلبك أن الله أنزل ؛ فـ « ماء » واسمها وخبرها سدت سمة مفعولى
الرؤية . (فَأَخْرَجْنَا بِهِ شَجَرَاتٍ) هو من باب تلوين الخطاب . (مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا) نصبت
« مختلفا » نعمتا لـ « شجرات » . (أَلْوَانُهَا) وقع بمختلف ، وصلى أن يكون نعمتا لـ « شجرات »
لما عاد عليه من ذكره . ويحسوز فى غير القرآن نفسه ؛ ومثله رأيت رجلا خارجا أبوه .

(ب) أى بالماء وهو واحد ، والقرات مختلفة . (وَمِنْ الْجِبَالِ جِدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا) الجَدُّ جمع جُدَّة ، وهى الطرائق المختلفة الألوان ، وإن كان الجميع حمرا أو ترابا . قال الأخفش : ولو كان جمع جديد لقال : جدد (بضم الجيم والهمزة) نحو مريروسرد . وقال زهير :

كَأَنَّهُ اسْفَعِ الْخَسَدَيْنِ ذُو جُدُدٍ * طَاوٍ وَيَرْتَعُ بَعْدَ الصَّيْفِ عَرَبَانَا
وقيل : إن الجُدَّ القطع ، مأخوذ من جدَّت الشيء إذا قطعت ، حكاه ابن بحر . قال الجوهري : والجُدَّة الخطَّة التى فى ظهر الجمار تختلف لونه . والجُدَّة الطريقة ، والجمع جُدَدٌ ، قال تعالى : « وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا » أى طرائق تختلف لون الجبل . ومنه قولهم : ركب فلان جُدَّة من الأمر ؛ إذا رأى فيه رأيا . وكساء جُدَّة فيه خطوط مختلفة . الزمخشري : وقرأ الزهرى « جدد » بالضم جمع جديدة ، وهى الجُدَّة ؛ يقال : جديدة وجُدَّد وجَدَائِدٌ ؛ كسفينة وسفائن . وقد تفسر بها قول أبى ذؤيب :
جَوُّنُ الْمَرْأَةِ لَهُ جَدَائِدٌ أَرْبَعٌ ^(١)

وروى عنه « جدد » بفتحين ، وهو الطريق الواضح المسفر ، وضعه موضع الطرائق والخطوط الواضحة المنفصل بعضها من بعض . (وَمِنْ النَّاسِ وَالدَّرَابِ) وقرئ « والدواب » غففا . ونظير هذا التفتيف قراءة من قرأ « ولا الضالين » لأن كل واحد منهما فز من التفاء الساكنين ، فحذف ذلك أولهما وحذف هذا آخرهما ؛ قاله الزمخشري . « وَالْأَنْعَامُ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا » أى فيها الأحمر والأبيض والأسود وغير ذلك ، وكل ذلك دليل على صانع مختار . وقال « مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا » فذكر الضمير مراعاة للمحسن ؛ قاله المؤرج . وقال أبو بكر بن عباس : إنما ذكر التكاية لأجل أنها مردودة إلى « ماء مضمرة ، مجازة : ومن الناس ومن الدواب ومن الأنعام ما هو مختلف ألوانه ؛ أى أبيض وأحمر وأسود . (وَعَرَابِيْبٌ سُودٌ) قال أبو صيدة : الغريب الشديد السواد ؛ ففى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : ومن الجبال

سود غرايب . والعرب تقول للشديد السواد الذى لونه كلون الغراب : أسود غرايب .
قال الجوهرى : وتقول هذا أسود غرايب ؛ أى شديد السواد . وإذا قلت : غرايب
سود ، تجعل السود بدلا من غرايب لأن توكيد الألوان لا يتقدم . وفى الحديث عن النبی
صلی الله علیه وسلم : " إن الله يَنْصُ الشَّيْخَ الْغَرِيبَ " يعنى الذى يخضب بالسواد . قال
أبو القيس :

(١) العین طامحة والبد ساجدة * والرجل لائحة والوجه غرايب

وقال آخر يصف كرما :

(٢) ومن تعاجيب خلق الله غاطية * يصبر منها ملاحى وغرايب

(كذلك) هنا تمام الكلام ؛ أى كذلك تختلف أحوال العباد فى المشية ، ثم استأنف فقال :
(إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ) يعنى بالعلماء الذين يخافون قدرته ؛ فمن
علم أنه عز وجل قدير أيقن بمعاقبته على المصيبة ؛ كما روى على بن أبى طلحة عن ابن عباس
« إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » قال : الذين علموا أن الله على كل شئ قدير . وقال
الربيع بن أنس : من لم يخش الله تعالى فليس بعالم . وقال مجاهد : إنما العالم من خشى الله
عز وجل . وعن ابن مسعود : كفى بخشية الله تعالى علما وبالاغترار جهلا . وقيل لسعد
أبن إبراهيم : من أفعه أهل المدينة؟ قال أتفاهم لربه عز وجل . وعن مجاهد قال : إنما الفقيه
من يخاف الله عز وجل . وعن علي بن رضی الله عنه قال : إن الفقيه حق الفقيه من لم يقنط .

(١) هذه رواية الأصول . والبيت كما ورد فى ديوانه طبع مطبعة الاستقامة :

والبد ساجدة والرجل منارحة * والعین طامحة والمئن سلعوب

والماء منبر والشفة منظر * والقصب مضطرب والرجل غرايب

قوله « ساجدة » يعنى إذا جرى فرسه ومد يديه فكانه ساجد فى الماء . وضربت الهاء بربطها : وبحت . ولدت
العین : غارت . والمئن : الظهور . وقوله « سلعوب » بالسين ، وفسر بأنه أملس قليل اللحم . وهذا التفسير لم نجده
هذه الكلمة فى المختار الذى بين أيدينا . والرواية فيه « ملحوب » بالميم . ولدت من القرس وبجره : املاس فى حدوده
ومن طوب ، و « والشفة » الشفة ، و « القصب » بالضم : التصر . و « مضطرب » مضامر .

(٢) الغاطية : التجارة التى طالت اغصانها وانبطت على الأرض . و « ملاحى » : أبيض .

الثامن من رحمة الله ، ولم يرخّص لهم في معاصي الله تعالى ، ولم يؤتمنهم من عذاب الله ، ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى غيره ، إنه لا خير في عبادة لا علم فيها ، ولا علم لا فقه فيه ، ولا قراءة لا تدبر فيها . وأسند الدارمي أبو محمد عن مكحول قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فضل العالم على العابد كفضل مل أدناكم — ثم تلا هذه الآية — إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ، إن الله وملائكته وأهل سمواته وأهل أرضيه والنون في البحر يصلون على الذين يعلمون الناس الخير » انظر مرسل . قال الدارمي : وحدثني أبو النعمان حدثنا حماد ابن زيد عن يزيد بن حازم قال حدثني عمي جرير بن زيد أنه سمع ثيباً يحدث عن كعب قال : إني لأجد نمت قوم يتعلمون تفسير العمل ، ويتفقهون لغير العبادة ، ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة ، ويلبسون جلود الضأن ، قلوبهم أمار من الصبر ، فيبتزون ، وإياي يخادعون ، في حلفت لأتيين لم تفتة تذر الحليم فيهم حيران . ترجمه الترمذي مرفوعاً من حديث أبي الدرداء . وقد كتبه في مقدمة الكتاب^(١) . الزحشرى : فإن قلت : فما وجه قراءة من قرأ « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ » بالرفع « مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ » بالنصب ، وهو عمر بن عبد العزيز ، ونحكي عن أبي حنيفة . قلت : الخشية في هذه القراءة استعارة ، والمعنى : إِنَّمَا يَحْلِمُهُمْ وَيُعْظِمُهُمْ كَمَا يَحْلِمُ الْمُهَيْبُ الْخَشْيَ مِنَ الرِّجَالِ بَيْنَ النَّاسِ مِنْ بَيْنِ جَمِيعِ عِبَادِهِ . (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ) تعليل لوجوب الخشية ؛ لدلالته على عقوبة العصاة وقهرهم ، وإثابة أهل الطاعة والعفو عنهم . والمعاقب والمُعْجِبُ حَقُّهُ أَنْ يَخْشَى .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ^(٢) لِيُوقِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ^(٣) إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ^(٤)

(١) في الأصول : « جرير بن زيد » وهو معروف وأجمع تهذيب التهذيب وسنن الدارمي .

(٢) راجع ج ١ ص ١٩ طبع ثانية أو لا .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً ﴾ هذه آية القراء العالمين الذين يقيمون الصلاة الغرض والفعل ، وكنا في الإنفاق ، وقد مضى في مقدمة الكتاب ما ينبغي أن يتخلق به فارئ القرآن ، ﴿ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ﴾ قال أحمد بن يحيى : خبر « إن » « يرجون » ، ﴿ وَيَزِيدَنَّهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ قيل : الزيادة الشفاعة في الآخرة ، وهذا مثل الآية الأخرى : « رجالٌ لا تلهيهم تجارةٌ ولا بيعٌ عن ذكرِ اللَّهِ - إلى قوله - وَيَزِيدَنَّهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » ، وقوله في آخر النساء : « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » وهناك بيانه ، ﴿ إِنَّهُ غَفُورٌ ﴾ للذنوب ، ﴿ شَكُورٌ ﴾ يقبل القليل من العمل الخالص ، ويثيب عليه الجزيل من الثواب .

قوله تعالى : وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢١﴾
قوله تعالى : (وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ) معنى القرآن . (هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) أى من الكتب . (إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ) .

قوله تعالى : ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٢٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٤﴾ الَّذِي أَهْلَنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٢٥﴾

(١) راجع ج ١ ص ٢٦ وما بعدها طية ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٢٧ سورة النور . راجع ج ١ ص ٢٦٩

(٣) آية ١٧٣ راجع ج ٦ ص ٢٦

فيه أربع مسائل :

الأولى - هذه الآية مشكلة؛ لأنه قال جل وعز : ﴿ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ ثم قال : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ وقد تكلم العلماء فيها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . قال النحاس : فمن أصح ما روى في ذلك ما روى عن عباس « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » قال الكافر ، ورواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس . وعن ابن عباس أيضا « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » ومنهم مُقْتَصِدٌ ومنهم سابق بالخيرات » قال : نجت فرقان ؛ ويكون التقدير في العربية : فمنهم من عابانا ظالم لنفسه ؛ أى كافر . وقال الحسن : أى فاسق . ويكون الضمير الذى فى « يدخلونها » يعود على المقتصد والسابق لا على الظالم . وعن عكرمة وقسادة والضحاك والفرزاء أن المقتصد المؤمن المامى ، والسابق التقي على الإطلاق . قالوا : وهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة الواقعة : « وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً » الآية . قالوا وبعيد أن يكون ممن يصطفى ظالم . ورواه مجاهد عن ابن عباس . قال مجاهد : « فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أصحاب الشامة ، « ومنهم مقتصد » أصحاب الميمنة ، « ومنهم سابق بالخيرات » السابقون من الناس كلهم . وقيل : الضمير فى « يدخلونها » يعود على الثلاثة الأصناف ، على ألا يكون الظالم هاهنا كافرا ولا فاسقا . ومن روى عنه هذا القول عمرو بن عثمان وأبو الدرداء ، وابن مسعود وعقبة بن عمرو وعائشة ، والتقدير على هذا القول أن يكون الظالم لنفسه الذى عمل الصفات . و(المقتصد) قال محمد بن زيد : هو الذى يعطى الدنيا حقها والآخرة حقها ؛ فيكون « جناتٌ عدنٌ يدخلونها » عائدا على الجميع على هذا الشرح والتبيين ؛ وروى عن أبي سعيد الخدري . وقال كعب الأحبار : استنوت مناكمهم - ورب الكعبة - وتفاضلوا بأعمالهم . وقال أبو إسحاق السبيعي : أما الذى سمعت منذ ستين سنة فكلهم ناج . وروى أسامة بن زيد أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية وقال : « كلهم فى الجنة » . وقرأ عمر بن الخطاب هذه الآية ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مفلوكة » . فعلى هذا القول يقتدر مفعول الاصطفاء من قوله : « أَوْزَنَّا الْكُتَّابَ الَّذِينَ

أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا مِثْقَالَ حَبِّ خَلْت : القول الوسط أولها وأصحها إن شاء الله ؛ لأن الكافر والمنافق لم يصطفوا بحمد الله ؛ ولا اصطفى دينهم ؛ وهذا قول ستة من الصعابة ، وحسبك . وستريده بيانا وإيضاحا في باقي الآية .

أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا مِثْقَالَ حَبِّ خَلْت : قوله تعالى : « وَأَسَالِ الْقَرْيَةَ » أى اصطفينا دينهم ؛ فبقى اصطفيناها ؛ فحذف العائد إلى الموصول كما حذف في قوله : « وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِ أَعْيُنُكُمْ » أى تزدريهم ؛ فالاصطفاء إذا موجه إلى دينهم ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ » . قال النحاس : وقول ثالث — يكون الظالم صاحب الكِبَارَةِ والمقتصد الذى لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته ؛ فيكون « جَنَاتٌ مَدِينٌ يَدْخُلُونَهَا » للذين سبقوا بالخيرات لا غير ؛ وهذا قول جماعة من أهل النظر ؛ لأن الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى .

قلت : القول الوسط أولها وأصحها إن شاء الله ؛ لأن الكافر والمنافق لم يصطفوا بحمد الله ؛ ولا اصطفى دينهم ؛ وهذا قول ستة من الصعابة ، وحسبك . وستريده بيانا وإيضاحا في باقي الآية .

الثانية — قوله تعالى : « أَوْزَنَّا الْكَتَابَ » أى أعطينا . والميراث عطاء حقيقة أو مجازا ؛ فإنه يقال فيا صار للإنسان بعد موت آخر . و « الكتاب » هاهنا يريد به معاني الكتاب وعلوه وأحكامه وعقائده ؛ وكان الله تعالى لما أعطى أمة محمد صلى الله عليه وسلم القرآن ، وهو قد تضمن معاني الكتب المنزلة ، فكانه وزن أمة محمد عليه السلام الكتاب الذى كان فى الأسم قبلنا . « أَصْطَفَيْنَا » أى اخترنا . واشتقاقه من الصفو ، وهو الخلو من شوائب الكدر . وأصله اصتَفَوْنَا ، فأبدلت التاء طاء والواو ياء . « مِنْ عِبَادِنَا » قيل المراد أمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس وغيره . وكان اللفظ يحتمل جميع المؤمنين من كل أمة ؛ إلا أن عبارة توريث الكتاب لم تكن إلا لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ والأول لم يرثوه . وقيل : المصطفون الأنبياء ؛ توارثوا الكتاب بمعنى أنه انتقل عن بعضهم إلى آخر ؛ قال الله تعالى : « وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ » ، وقال : « يَرْثُنِي وَيَرْثُنِي آلُ يَعْقُوبَ » فإذا جاز أن تكون النبوة موروثة فنذلك الكتاب . « فَنُفِثَهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » من وقع في صنيرة . قال ابن عطية : وهذا

(١) آية ٣١ سورة هود . (٢) آية ١٣٢ سورة البقرة . (٣) آية ١٦ سورة امل .

(٤) آية ٦ سورة صرم .

قول مرخود من غير ما وجه . قال الضحاك : معنى « فَنَهَمَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ » أى ذرئتهم ظالم لنفسه وهو المشرك . الحسن : من أتهمهم ، على ما تقدم ذكره من الخلاف في الظالم . والآية في أمة عهد صلى الله عليه وسلم . وقد أختلفت عبارات أرباب القلوب في الظالم والمقتصد والسابق ؛ فقال سهل بن عبد الله : السابق العالم ، والمقتصد المتعلم ، والظالم الجاهل . وقال ذو النون المصري : الظالم المذاكر الله بلسانه فقط ، والمقتصد المذاكر بقلبه ، والسابق الذى لا ينساه . وقال الأنطاكي : الظالم صاحب الأقوال ، والمقتصد صاحب الأفعال ، والسابق صاحب الأحوال . وقال ابن عطاء : الظالم الذى يحب الله من أجل الدنيا ، والمقتصد الذى يهيه من أجل العقبى ، والسابق الذى أسقط مراده بمراد الحق . وقيل : الظالم الذى يبعد الله خوفا من النار ، والمقتصد الذى يبعد الله طمعا في الجنة ، والسابق الذى يبعد الله لوجهه لا سبب . وقيل : الظالم الزاهد في الدنيا ؛ لأنه ظلم نفسه فترك لها حظا وهى المعرفة والمحبة ، والمقتصد العارف ، والسابق المحب . وقيل : الظالم الذى يمزج عند البلاء ، والمقتصد الصابر على البلاء ، والسابق المتلذذ بالبلاء . وقيل : الظالم الذى يبعد الله على النغلة والمادة ، والمقتصد الذى يعبده على الرغبة والرهبة ، والسابق الذى يعبده على الهبة . وقيل : الظالم الذى أعطى فتن ، والمقتصد الذى أعطى فيذل ، والسابق الذى مُنِع فشكر وآثر . يروى أن عابدين الثقبيا فقال : كيف حال إخوانكم بالبصرة ؟ قال : بخير ، إن أعطوا شكروا وإن منعوا صبروا . فقال : هذه حالة الكلاب عندنا ببيع ! عبأنا إن منعوا شكروا وإن أعطوا آثروا . وقيل : الظالم من استغنى بماله ، والمقتصد من استغنى بدينه ، والسابق من استغنى بربه . وقيل : الظالم التالى للقرآن ولا يعمل به ، والمقتصد التالى للقرآن ويعمل به ، والسابق التافى للقرآن العامل به والعالم به . وقيل : السابق الذى يدخل المسجد قبيل تاذين المؤذن ، والمقتصد الذى يدخل المسجد وقد أذن ؛ والظالم الذى يدخل المسجد وقد أقيمت الصلاة ؛ لأنه ظلم نفسه الأجر فلم يحصل لها ما حصله غيره . وقال بعض أهل العلم في هذا : بل السابق الذى يدرك الوقت والجماعة فيسدرك الفضيلتين ، والمقتصد الذى إن فاته الجماعة لم يفرط

في الوقت، والظالم النافل عن الصلاة حتى يفوت الوقت والجماعة، فهو أولى بالظلم . وقيل .
الظالم الذي يجب نفسه ، والمقتصد الذي يجب دينه، والسابق الذي يجب ربه . وقيل :
الظالم الذي ينصف ولا ينصف، والمقتصد الذي ينصف وينصف، والسابق الذي ينصف
ولا ينصف . وقالت عائشة رضي الله عنها : السابق الذي أسلم قبل الهجرة، والمقتصد من
أسلم بعد الهجرة، والظالم من لم يسلم إلا بالسيف؛ وهم كلهم مغفور لهم .

قلت : ذكر هذه الأقوال وزيادة عليها التعليل في تفسيره . وبالجملة فهم طرفان
واسطة، وهو المقتصد الملازم للقصد وهو ترك الميل . ومنه قول جابر بن حنّ التّغلي :
نماطى المملوك السّلم ما قصدوا لنا . وليس علينا قتلهم بمسرتهم
أى نعطهم الصلح ما ركبوا بنا القصد، أى ما لم يجوروا، وليس قتلهم بهزم علينا إن جاوروا؛
فذلك كان المقتصد منزلة بين المنزلتين، فهو فوق الظالم لنفسه ودون السابق بالخيرات .
(ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) يعنى إتياننا الكتاب لهم . وقيل : ذلك الاصطفاء مع ما بنا
بموجبهم هو الفضل الكبير . وقيل : وعد الجنة هؤلاء الثلاثة فضل كبير .

الثالثة - ونكلم الناس في تقديم الظالم على المقتصد والسابق فقول : التقديم
في الذكر لا يقتضى تشريفاً كقوله تعالى : « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » .
وقيل : قدم الظالم لكثرة الفاسقين منهم وغلبيتهم، وأن للمقتصدين قليل بالإضافة إليهم ،
والسابقين أقل من القليل؛ ذكره الزمخشري ولم يذكره غيره . وقيل : قدم الظالم لتأكيد
الرجاء في حقه، إذ ليس له شيء يتكل عليه إلا رحمة ربه . واتكل المقتصد على حسن ظنه،
والسابق على طاعته . وقيل : قدم الظالم لتلايئس من رحمة الله، وأثر السابق لتلايئس
بعمله . وقال جعفر بن محمد بن علي الصادق رضي الله عنه : قدم الظالم ليخبر أنه لا يتقرب
إليه إلا بصرف رحمة وكرمه ، وأن الظالم لا يؤثر في الاصطفائية إذا كانت ثمّ حانية ، ثمّ تمّ
بالمقتصدين لأنهم بين الخوف والرجاء، ثمّ ختم بالسابقين لتلايئسهم بأحمدكم الله، وكلهم في الجنة

بجرمة كلمة الإخلاص : « لا إله إلا الله محمد رسول الله » . وقال محمد بن علي الترمذى :
 بهمهم في الاصطفاء إزالة لعل عن العطاء ؛ لأن الاصطفاء يوجب الإرث لا الإرث يوجب^(١)
 الاصطفاء ، ولذلك قيل في الحكمة : صحيح النسبة ثم ادع في الميراث . وقيل : أنش السابق
 ليكون أقرب إلى الجنات والثواب ؛ كما قدم الصوامع والبيع في « سورة الحج »^(٢) على المساجد ؛
 لتكون الصوامع أقرب إلى الهدم والحراب ، وتكون المساجد أقرب إلى ذكر الله . وقيل :
 إن الملوك إذا أرادوا الجمع بين الأشياء بالذكر قدموا الأدنى ؛ كقوله تعالى : « لتسريع العقاب
 وإنه لتفور رحيم »^(٣) وقوله : « يَبِّ مِنْ يَشَاءُ إِنَّا لَهُ وَبِّبُ مِنْ يَشَاءُ الذَّكُورُ »^(٤) ، وقوله :
 « لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ » .

قلت : ولقد أحسن من قال :

وإياها هذا الجود أنت وإياها * يوافق إلى الغايات في آخر الأمر

الرابعة - قوله : « جَنَّاتٌ حُدَّنَّ يَدْخُلُونَهَا » بهمهم في الدخول لأنه ميراث
 هالاق والباقر في الميراث سواء إذا كانوا معتقدين بالنسب ؛ فالعاصي والمطيع مقزون بالرب .
 وقرئ « جَنَّةٌ حُدَّنَّ » على الأفراد ، كأنها جنة مخصصة بالسابقين لقتلهم ؛ على ما تقدم . و« جَنَاتٍ
 حُدَّنَّ » بالنصب على إضمار فعل يقصره الظاهر ؛ أى يدخلون جنات عدن يدخلونها . وهذا
 للجميع ، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى . وقرأ أبو عمرو « يَدْخُلُونَهَا » بضم الياء وفتح الخاء .
 قال : لقوله « يُحْمَلُونَ » . وقد مضى في « الحج » الكلام في قوله تعالى : « يُحْمَلُونَ فِيهَا مِنْ آسَافٍ
 مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ »^(٥) .

« وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ » قال أبو ثابت : دخل رجل المسجد فقال
 اللهم أرحم غُربتي وآنس وحدتي ويسر لي جليسا صالحا . فقال أبو الدرداء : لئن كنت
 صادقا فلا تسعد بذلك منك ؛ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « هم أورشنا الكتاب

(١) جامع ج ١٢ ص ٦٨ (٢) آية ١٦٧ سورة الأعراف . (٣) آية ٤٩ سورة النوري .

(٤) آية ٢٠ سورة الحشر . (٥) جامع ج ١٢ ص ٢٨ .

الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا لَمِثْلِهِمْ طَائِفٌ مِنْهُمْ مَقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَائِقٌ بِالْخِطَايَاتِ — قَالَ —
 فِجْءٌ هَذَا السَّابِقُ فَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِتَرْتِيبِ حِسَابٍ وَأَمَّا الْمُقْتَصِدُ فَيَحْتَاسِبُ حِسَابًا سِيرًا وَأَمَّا الظَّالِمُ
 لِنَفْسِهِ فَيَحْسِبُ فِي الْمَقَامِ وَيَرْجِعُ وَيَقْزَعُ ثُمَّ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ فَهُمْ الَّذِينَ قَالُوا «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ
 عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ» . « وَفِي لَفْظِ آخِرٍ » وَأَمَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأُولَئِكَ
 يَحْسِبُونَ فِي طَوْلِ الْمُحْشَرِّ ثُمَّ هُمُ الَّذِينَ يَتَلَقَّاهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ فَهُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
 أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ — لَكَ قَوْلُهُ — وَلَا يَسْتَأْذِنُ فِيهَا لِقُوبٌ» . وَقِيلَ :
 هُوَ الَّذِي يُؤْخَذُ مِنْهُ فِي مَقَامِهِ ، يَعْنِي يَكْفُرُ عَنْهُ بِمَا يَصِيْبُهُ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى :
 « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ » يَعْنِي فِي الدُّنْيَا . قَالَ التَّجَلِّي : وَهَذَا التَّأْوِيلُ أَشْبَهَ بِالظَّاهِرِ ،
 لِأَنَّهُ قَالَ : « جَنَاتٌ حَذِينَ يَدْخُلُونَهَا » وَلِقَوْلِهِ : « الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا » وَالكَاتِبُ
 وَالْمُتَأَنِّقُ لَمْ يَصْطَفُوا .

قُلْتُ : وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ ، وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ
 الْقُرْآنَ مَثَلُ الرِّيحَانَةِ ، رِيحَاهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ » ، فَأَخْبَرَنَا الْمُنَافِقُ بِقُرْؤِهِ ، وَأَخْبَرَ الْحَقِيقَ
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ الْمُنَافِقَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ، وَكَثِيرٌ مِنَ الْكُفَّارِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
 يَقْرَءُونَهُ فِي زَمَانِنَا هَذَا . وَقَالَ مَالِكٌ : قَدْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مِنْ آخِرِهِ فِيهِ . وَالنَّصَبُ : التَّعَبُ .
 وَاللُّغُوبُ : الْإِعْيَاءُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ
 فِيمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴿٦٦﴾
 وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا نَعْلًا صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ
 أَوْ لَرَّ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرٍ وَجَاءَ نَكْرُ الْبَازِ فَذُقُوا قَاتِ
 لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ) لما ذكر أهل الجنة وأحوالهم ومقاتلهم . ذكر أهل النار وأحوالهم ومقاتلهم . (لَا يُقْبَضُ عَنْهُمْ فِيمُوتُوا) مثل « لا يموت فيها ولا يحيا » . (وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا) مثل « كَلِمًا تَضِحُّ جُلُودُهُمْ بِلَذَائِهَا جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ » . (كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ) أى كافر بالله ورسوله . وقرا الحسن « فيموتون » بالنون ، ولا يكون للنون حيثكز جواب ، ويكون « فيموتون » عطفا على « يُقْبَضُ » تقديره لا يقضى عليهم ولا يموتون ؛ كقوله تعالى : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدُونَ » . قال الكسائي : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدُونَ » بالنون في المصحف لأنه رأس آية « لَا يُقْبَضُ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا » لأنه رأس آية . ويحوز في كل واحد منهما ما جازى صاحبه . (وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا) أى يستغيثون في النار بالصوت العالى . والصراخ الصوت العالى ، والصراخ المستغيث ، والمصرخ الغيث . قال :

كَمَا إِذَا مَا أَنَا نَا صَارِخٌ فَصَرَخُ • كَانَ الصَّرَاخُ لَهُ قَرْعُ الظَّنَانِ يَبُ

(رَبَّنَا أَخْرِجْنَا) أى يقولون ربنا أخرجنا من جهنم وردنا إلى الدنيا . (نَعْمَلْ صَالِحًا) قال ابن عباس : قل : لا إله إلا الله ، وهو معنى قولهم : (غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ) أى من الشرك ؛ أى يؤمن بدل الكفر ، ونطرح بدل المعصية ، ونحتل أمر الرسل . (أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ) هذا جواب دعائهم ؛ أى يقال لهم ، فالقول مضمهر . وترجم البخارى : (يَا بَشَرُ مِنْ بَلْعِ سِتِينَ سَنَةً قَدْ أَعَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعَمْرِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ « أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ») يعنى الشيب) حدثنا عبد السلام بن مطهر قال حدثنا عمر بن علي قال حدثنا معن بن محمد الففارى عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « أَعَدَّ اللَّهُ إِلَى أَمْرِى أَخْرَاجَهُ حَتَّى يَلْقَاهُ سِتِينَ سَنَةً » . قال الخطابى : « أَعَدَّ إِلَيْهِ » أى بلغ به أقصى العمر ، ومنه قولهم : قد

(١) (أ) راجع ج ١١ ص ٢٢٧ (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٣ (٣) آية ٣٦ سورة المراتل .

(٤) (أ) البيت ليلامة بن جندل . والظايب (جمع الظنوب) وهو صبار يكون في جبة اللتان .

أَعْلَمُ مِنْ أَنْذَرٍ ؛ أَى أَقَامَ حَذْرَ نَفْسِهِ فِي تَقْدِيمِ نَذَارَتِهِ . وَالْمَعْنَى : أَنْ مِنْ عَمَرِهِ اللَّهُ سِتِينَ سَنَةً لَمْ يَبْقَ لَهُ حَذْرٌ ، لِأَنَّ السِتِينَ قَرِيبٌ مِنْ مَعْتَرِكِ الْمَنَآيَا ، وَهُوَ مِنَ الْإِنَابَةِ وَالْحُشُوعِ وَتَرْقُبِ الْمَنِيَّةِ وَلِقَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ؛ فَفِيهِ إِعْذَارٌ بَعْدَ إِعْذَارٍ ، الْأَوَّلُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالْمَوْتَانِ ^(١) فِي الْأَرْبَعِينَ وَالسِتِينَ . قَالَ عَلِيٌّ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ فِي تَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى « أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَنْدَكُرْ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ » : إِنَّهُ سِتُونَ سَنَةً . وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي مَوْعِظَتِهِ : ^(٢) « وَلَقَدْ أُلِّغَ فِي الْإِعْذَارِ مَنْ تَقَدَّمَ فِي الْإِنْذَارِ وَإِنَّهُ لَيُنَادِي مَنَادٍ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى أَبْنَاءَ السِتِينَ « أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَنْدَكُرْ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ » » . وَذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمَ مِنْ عَدِيثِ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبِيعٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَوْدَى أَبْنَاءَ السِتِينَ وَهُوَ الْعَمْرُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ « أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَنْدَكُرْ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ » » . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّهُ أَرَبُونَ سَنَةً . وَعَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَمُسْرُوقٍ مِثْلَهُ . وَلِهَذَا الْقَوْلُ أَيْضًا وَجْهٌ ، وَهُوَ صَحِيحٌ ، وَالْحُجَّةُ لَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ^(٣) » الْآيَةُ . فَفِي الْأَرْبَعِينَ تَنَاهَى الْعَقْلُ ، وَمَا قَبْلَ ذَلِكَ وَمَا بَعْدَهُ مُتَقَصٌّ عَنْهُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَالَ مَالِكٌ : أَحْرَكَتْ أَهْلَ الْعِلْمِ بِلَدْنَاهُمْ وَهُمْ يَطْلُبُونَ الدُّنْيَا وَالْعِلْمَ وَيَخَالِطُونَ النَّاسَ ، حَتَّى يَأْتِيَ لِأَحَدِهِمْ أَرْبَعُونَ سَنَةً ، فَإِذَا أَتَتْ عَلَيْهِمْ اعْتَرَلُوا النَّاسَ وَاسْتَعْتَلُوا بِالْقِيَامَةِ حَتَّى يَأْتِيَهُمُ الْمَوْتُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى فِي سُورَةِ « الْأَصْرَافِ » ^(٤) . وَنَسَجَ ابْنُ مَاجَةَ هُنَّ أَبْنَى هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَعْمَارُ أَهْلِ مَا بَيْنَ السِتِينَ إِلَى السَّبْعِينَ وَأَقْلَهُمْ مِنْ تَجَاوُزِ ذَلِكَ » ^(٥) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ) وَفِيهِ « وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ » وَخَالَفَ فِيهِ ؛ فَقِيلَ الْقُرْآنُ . وَقِيلَ الرُّسُلُ ؛ قَالَهُ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ وَابْنُ زَيْدٍ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرِمَةُ وَسُفْيَانُ وَوَيْكِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ابْنُ الْفَضْلِ وَالْفَزَاءُ وَالطَّبْرِيُّ : هُوَ الشَّيْبُ . وَقِيلَ : النَّذِيرُ الْحَتَّى . وَقِيلَ : مَوْتُ الْأَهْلِ وَالْأَقَارِبِ . وَقِيلَ : كَيْالُ الْعَقْلِ . وَالنَّذِيرُ بِمَعْنَى الْإِنْذَارِ .

(١) الرُّوْتَانُ (بَيْنَ الْمَيِّتِ وَبَيْنَ رُسُومِهَا) : الْمَوْتُ . (٢) آيَةُ ١٥ سُورَةِ الْأَحْقَافِ .

(٣) رَابِعٌ ٧ ص ٢٧٦

قلت : فالشيب والحي وموت الأهل كله إنذار بالموت ؛ قال صلى الله عليه وسلم :
 « الحى رائد الموت » . قال الأزهري : معناه أن الحى رسول الموت ، أى كأنها تشيعر
 بقدومه وتندرج بحيته . والشيب نذير أيضا ؛ لأنه يأتى فى سنّ الاكتمال ، وهو علامة لمفارقة
 سنّ الصبا الذى هو سنّ اللهو واللعب . قال :

رأيت الشيب من نذر المنايا • لصاحبه وحسبك من نذير

وقال آخر :

فقلت لها الشيب نذير عمرى • ولست مسودا وجه النذير

وأما موت الأهل والأقارب والأصحاب والإخوان فإندار بالرحيل فى كل وقت وأوان
 وسين وزمان . قال :

وأراك محملهم ولست تزدهم • فكأننى بك قد حُلّت فلم تُرد

وقال آخر :

الموت فى كل حين ينشر الكفنا • ونحن فى غفلة عما يراد بنا

وأما كمال العقل فيه تعرف حقائق الأمور ويفصل بين الحسنة والسيئات ، فالعقل يعمل
 لأمرته ويرغب فيما عند ربه ؛ فهو نذير . وأما مجد صلى الله عليه وسلم فبعثه الله بشيرا ونذيرا
 إلى عباده قطعا مجبهم ؛ قال الله تعالى : « لئلا يكون للناس على الله حجةٌ بعد الرسل » ،
 وقال : « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبَيَّنَ رَسُولًا » .

قوله تعالى : (فَذُوقُوا) يريد عذاب جهنم ؛ لأنكم ما اعتبرتم ولا آتمظتم . (قَسَا لِلظَّالِمِينَ
 مِنْ تَصْيِيرٍ) أى مانع من عذاب الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ

بِدَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣٨﴾

تَقَمَّ معناه في غير موضع، والمعنى : علم أنه لو دُكِّم إلى الدنيا لم تعملوا صالحاً، كما قال :
« وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » . و (عَالِمٌ) إذا كان بغير تنوين صلح أن يكون للماضي
والمستقبل، وإذا كان متوناً لم يميز أن يكون للماضي

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلْقًا فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ
فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا
يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلْقًا فِي الْأَرْضِ) قال قتادة : خلقاً بعد خلق
وقرناً بعد قرن . والخلف هو التالى للتقدم، ولذلك قيل لأبي بكر : يا خليفة الله ؛ فقال : لست
بخليفة الله ، ولكنى خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا راض بذلك . (فَمَنْ كَفَرَ
فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ) أى جزاء كفره وهو العقاب والعذاب . (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
إِلَّا مَقْتًا) أى بغضا وفضضا . (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا) أى هلاكاً وضلالاً .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ
كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا
غُرُورًا ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُ الَّذِينَ تَدْعُونَ) « شركاءكم » منصوب بالرؤية ،
ولا يجوز رفعه ، وقد يجوز الرفع عند سيبويه في قولهم : قد علمت زيداً أبومن هو ؟ لأن
زيداً في المعنى مستفهم عنه . ولو قلت : أرايت زيداً أبومن هو ؟ لم يميز الرفع . والفرق
بينهما أن معنى هذا أخبرنى عنه ، وكذا معنى هذا أخبرنى عن شركائكم الذين تدعون من

دون الله، أعيدتموهم لأن لهم شركة في خلق السموات، أم خلقوا من الأرض شيئا .
 ﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا﴾ أى أم عندهم كتاب أنزلناه إليهم بالشركة . وكان في هذا رد على من عبد
 غير الله عز وجل ؛ لأنهم لا يجدون في كتاب من الكتب أن الله عز وجل أمر أن يُعبد غيره .
 ﴿فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة وحقق عن حاصم « على بَيِّنَةٍ »
 بالوحد، وجمع الباقون . والمعنيان متقاربان إلا أن قراءة الجمع أولى ؛ لأنه لا يخلو من
 قرأه « على بَيِّنَةٍ » من أن يكون خالف السواد الأعظم ، أو يكون جاء به على لغة من قال :
 جاعني طلحت ، فوقف بالباء ، وهذه لغة شاذة قليلة ؛ قاله النحاس . وقال أبو حاتم
 وأبو عبيد : الجمع أولى لموافقة الخط ؛ لأنها في مصحف عثمان « بينات » بالالف والياء .
 ﴿بَلْ لَّئِنْ يَدْعُوا الْقُلُوبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ أى أباطيل تنفّر ، وهو قول السادة للسفلة :
 إن هذه الآلهة تتنعمكم وتقرّبكم . وقيل : إن الشيطان يبدى المشركين ذلك . وقيل : وعدمهم
 بأنهم ينصرون عليهم .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَافِيًا غَفُورًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا) لما بين أن الله يمسك
 لا تقدر على خلق شيء من السموات والأرض بين أن خلقهما ومسكهما هو الله ، فلا يوجد
 حاصث إلا بإيجاده ، ولا يبقى إلا ببقائه . و « أن » في موضع نصب بمعنى كراهة أن تزولا ،
 أو لئلا تزولا ، أو يحل على المعنى ؛ لأن المعنى أن الله يمنع السموات والأرض أن تزولا ،
 فلا حاجة على هذا إلى إضمار ، وهذا قول الزجاج . ﴿ وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ
 بَعْدِهِ ﴾ قال الفراء : أى ولو زالتا ما أمسكهما من أحد . و « إن » بمعنى ما . قال : وهو
 مثل قوله : « وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِجَالًا قَرِيبًا لَفَتَرَاهُمْ مُصَوِّرًا لَقُلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ » .^(١) وقيل : المراد زوالها

يوم القيامة . وعن إبراهيم قال : دخل جبل من أصحاب ابن مسعود إلى كعب الأحبار يتعلم منه العلم ، فلما رجع قال له ابن مسعود : ما الذى أصبت من كعب ؟ قال سمعت كعبا يقول : إن السماء تدور على قطب مثل قطب الزحى ، فى عمود على منكب ملك ؛ فقال له عبد الله : وددت أنك اقلبت براحتك ورحلها ، كذب كعب ، ما ترك يهوديته ! إن الله تعالى يقول : « **إِنَّ اللَّهَ يُمَكِّنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا** » ^(١) إن السموات لا تدور ، ولو كانت تدور لكنت قد زالت . وعن ابن عباس نحوه ، وأنه قال لرسل مقبل من الشام : من لقيت به ؟ قال كعبا . قال : وما سمعته يقول ؟ قال : سمعته يقول : إن السموات على منكب ملك . قال : كذب كعب ، أما ترك يهوديته بعد ! إن الله تعالى يقول : « **إِنَّ اللَّهَ يُمَكِّنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا** » ^(٢) والسموات سبع والأرضون سبع ، ولكن لما ذكرهما أجزأهما جرى شيئين ، فبادت الحكاية إليهما ؛ وهو كقوله تعالى : « **أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا** » ^(٣) ثم ختم الآية بقوله : « **لَهُ كُنْهٌ غُفُورًا** » لأن المعنى فيما ذكره بعض أهل التأويل : إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا من كفر الكافرين ، وقولهم اتخذ الله ولدا . قال الكلبي : لما قالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ، كادت السموات والأرض أن تزولا عن أمكتنهما ، ففتحهما الله ، وأزل هذه الآية فيه ؛ وهو كقوله تعالى : « **لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا . تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ** » ^(٤) الآية .

قوله تعالى : **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنَ الْإِثْمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا** ^(٥)
أَسْتَجَارُوا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ
فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَن يَحْدِلْ سُنَّتَ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن يَحْدِلَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ^(٦)

قوله تعالى : (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ) هم قريش أقسموا قبل أن يبعث الله رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ، حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسوله ، فلعنوا من كذب نبيه منهم ، وأقسموا بالله جل اسمه (لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ) أى نبي (لِيَكُونُوا أَهْدَى مِنْ إِيحْدَى الْأُتَمِّ) يعنى ممن كذب الرسل من أهل الكتاب . وكانت العرب تفتى أن يكون منهم رسول كما كانت الرسل من بني إسرائيل ، فلما جاءهم ما تنوه وهو النذير من أنفسهم ، ففروا عنه ولم يؤمنوا به . (اسْتَجَارَا) أى عتوا عن الإيمان (وَمَكَرَ السَّيِّئُ) أى مكر العمل السيئ وهو الكفر وخدع الضعفاء ، وصدم عن الإيمان ليكثر أتباعهم . واث « من إحدى الأتَمِّ » ثابيت أمة ؛ قاله الأخفش . وقرا حمزة والأعمش « ومكر السيئ ولا يتبع المكر السيئ » غذف الإعراب من الأول وأجته فى الثانى . قال الزجاج : وهو لن ، وإنما صار لنا لأنه حذف الإعراب منه . وزعم المبرد أنه لا يجوز فى كلام ولا فى شعر ، لأن حركات الإعراب لا يجوز حذفها ، لأنها دخلت للفرق بين المانى . وقد أعظم بعض النحويين أن يكون الأعمش على جلالته وعمله يقرأ بهذا ، قال : إنما كان يقف عليه ، فلفظ من أدى عنه ، قال : والدليل على هذا أنه تمام الكلام ، وأن الثانى لما لم يكن تمام الكلام أحرب بانفاق ، والحركة فى الثانى أتصل منها فى الأول لأنها ضمة بين كسرتين . وقد احتج بعض النحويين لحمزة فى هذا بقول سيبويه ، وأنه أنشد هو وضيعة :
* إذا عوبجمن قلتُ صاحب قوم ^(١) *

وقال الآخر :

فاليوم أشرب غير مستحقي * إنما من الله ولا وأغل ^(٢)

(١) تمامه : * بالذو أشال السفين قوم *

الذو : الصمراء . وأشال السفين : دواخل محلة تنقطع الصمراء . قطع السفين للبحر .

(٢) البيت لامرئ القيس . والمستحب : المكتوب لأتم الحامل له . والواو الماخلة على القوم يثربون ولم يدع . قال هذا حين قتل أبيه ونذر ألا يثرب انحر حتى يثاربه ، فلما أخذ ثأره حلت له يزعمه فلا يأثم فى ثريبها لاذت وفى نذره فيها

وهذا لا حجة فيه؛ لأن سبويه لم يميزه، وإنما حكاه عن بعض النحويين، والحديث إذا قيل فيه عن بعض العلماء لم يكن فيه حجة، فكيف وإنما جاء به على وجه الشذوذ ولضرورة الشعر وقد خولف فيه، وزعم الزجاج أن أبا العباس أنشده :

« إذا عوجن قلت صباح قوم »

وأنه أنشد :

« فالיום أشرب غير مستحقب »

بوصل الألف على الأمر؛ ذكر جميعه النحاس . الزمخشري : وقرأ حمزة « ومكر السيئ » بسكون الهمة، وذلك لاستثقاله الحركات، ولعله اجتنس فظن سكوتا، أو وقف وقفة خفيفة ثم ابتداء « ولا يبيح »، وقرأ ابن مسعود « ومكرًا سيئًا ». وقال المهدوي : ومن سكن الهمة من قوله : « ومكر السيئ » فهو على تقدير الوقف عليه، ثم أجرى الوصل مجرى الوقف، أو على أنه أسكن الهمة لتوالي الكمات والياءات ، كما قال :

« فاليوم اشرب غير مستحقب »

قال الفشيري : وقرأ حمزة « ومكر السيئ » بسكون الهمة، وخطاه أقوام . وقال قوم : لعله وقف عليه لأنه تمام الكلام، فنط الرأوى وروى ذلك عنه في الإدراج، وقد سبق الكلام في أمثال هذا، وقلنا : ما ثبت بالاستفاضة أو التواتر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأه فلا بد من جوازه، ولا يجوز أن يقال : إنه لحن، ولعل مراد من صار إلى التخطئة أن غيره أفصح منه، وإن كان هو فصيحاً . (وَلَا يَبِيحُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ) أى لا يتزل عاقبة الشرك إلا بمن أشرك . وقيل : هذا إشارة إلى قتلهم بيدر . وقال الشاعر :

وقد دفعوا المنية فاستقلت * ذراعاً بعد ما كانت تحيق

أى تنزل ؛ وهذا قول فطرب . وقال الكلبي : « يبيح » بمعنى يحيط . والحق الإحاطة؛ يقال : حاط به كذا أى أحاط به . وعن ابن عباس أن كعباً قال له : إني أجد في السوراة « من حفر لأخيه حفرة وقع فيها » ؟ فقال ابن عباس فإني أوجدك في القرآن ذلك . قال : وأين؟ قال : فافراً « ولا يبيح المكر السيئ إلا بأهله » . وفي أمثال العرب « من حفر لأخيه

جَبًّا وَقَعَ فِيهِ مُنْجَا » وروى الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تمكروا لأنفسكم ما كره الله تعالى يقول : « ولا يبيح المكر السيئ إلا بإِذنه » ولا تبغ ولا تمن باغيا فإن الله تعالى يقول : « فمن نكث فإنما ينكث على نفسه » وقال تعالى : « إنما يفتككم على أنفسكم » . وقال بعض الحكماء :

يأبى الظالم في فعله • والظلم مردود على من ظلم

إلى متى أنت وحشي متي • تحصى المصائب وتلقى النعم

وفي الحديث « المكر والخديعة في النار » . فقوله : « في النار » يعني في الآخرة تدخل أصحابها في النار؛ لأنها من أخلاق الكفار لا من أخلاق المؤمنين الأخيار ؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام في سياق هذا الحديث : « وليس من أخلاق المؤمن المكر والخديعة والخيانة » . وفي هذا المبلغ تحذير من التعلق بهذه الأخلاق الذميمة ، والخروج عن أخلاق الإيمان الكريمة .

قوله تعالى : ﴿ قَهْلٌ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي إنما ينظرون العذاب الذي نزل بالكفار الأولين . ﴿ فَلَنْ يَجْعَلَ لِسَنَةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ يَجْعَلَ لِسَنَةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾ أي أجرى الله العذاب على الكفار ، ويجعل ذلك سنة فهم ، فهو يعذب بمنله من استحقه ، لا يقدر أحد أن يتبدل ذلك ، ولا أن يحول العذاب عن نفسه إلى غيره . والسنة الطريقة ، والجمع سنن . وقد مضى في « آل عمران » وأضافها إلى الله عز وجل . وقال في موضع آخر : « مُتَّةٌ مِّن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رَّسُلِنَا » فأضاف إلى القسوم لتعلق الأمر بالجانين ، وهو كالأجل ، تارة يضاف إلى الله ، وتارة إلى القوم ، قال الله تعالى : « فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ » وقال : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ » .

قوله تعالى : أَوْ لَدَ بَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٢١﴾

(١) - ص ٢١٦ (٢) آية ٧٧ سورة الإسراء (٣) آية ٥ سورة التكهوت .

بين السنة التي ذكرها ، أى أولم يروا ما أنزلنا بهاد وثمود ، وبمدين وأمناهم لما كذبوا
الرسول ، فتدبروا ذلك بنظرهم إلى مساكنهم ودورهم ، وبما سمعوا على التواتر بما حل بهم ،
أفليس فيه عبرة وبيان لهم ؛ ليسوا خيرا من أولئك ولا أقوى ، بل كان أولئك أقوى ؛ دليله
قوله : ﴿ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾
أى إذا أراد أنزل عذاب بقوم لم يسجزه ذلك . ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴾ .

قوله تعالى : وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا
مِنْ دَآئِبَةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
كَانَ بِعِبَادِهِمُ بِصِيرًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا ﴾ يعنى من الذنوب . ﴿ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا
مِنْ دَآئِبَةٍ ﴾ قال ابن مسعود : يريد جميع الحيوان مما دب ودرج . قال قتادة : وقد فعل ذلك
زمن نوح عليه السلام . وقال الكلبي : « من داية » يريد الجن والإنس دون غيرهما ؛ لأنهما
مكلفان بالعقل . وقال ابن جرير والأخفش والحسين بن الفضل : أراد بالداية هنا الناس
وحدهم دون غيرهم .

قلت : والأوّل أظهر ؛ لأنه من صحابي كبير . قال ابن مسعود : كاد يجعل أن يعذب
في بجمه بذهب ابن آدم ، وقال يحيى بن أبى كثير : أمر رجل بالمعروف ونهى عن المنكر ،
فقال له رجل : عليك بنفسك ؛ فإن الظالم لا يضر إلا نفسه . فقال أبو هريرة : كذبت ،
والله الذى لا إله إلا هو — ثم قال — والذى نفى بيده إن الحبارى تقوت هزلا فى وكرها
بظلم الظالم . وقال التّائى ويحيى بن سلام فى هذه الآية : يحبس الله المطر فيهلك كل شيء .
وقد مضى فى « البقرة » نحو هذا عن عكرمة ومجاهد فى تفسير « وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ » ^(١) هم الحشرات
والبهائم يصيهم الجندب بذنوب علماء سوء الكافرين فيلعنونهم . وذكرنا هناك حديث البراء

ابن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله : « ولمنهم اللاعنون » قال :
 « دواب الأرض » . (وَلَكِنْ يُؤْتَرَهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) قال مقاتل : الأجل المسمى هو
 ما وُصِفَ في اللوح المحفوظ . وقال يحيى : هو يوم القيامة . (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ) أى بمن
 يستحق العقاب منهم (بَصِيرًا) . ولا يجوز أن يكون العامل في « إذا » « بصيرا » كما
 لا يجوز اليوم إن زيدا خارج . ولكن العامل فيها « جاء » لشبهها بحروف المجازاة ، والأسماء
 التى يجازى بها يعمل فيها ما بعدها . وسيبويه لا يرى المجازاة بـ « إذا » إلا في الشعر؛ كما قال :
 إذا قصرت أسيافتنا كان وصلها * خطانا إلى أعدائنا فنضارب^(١)

ختمت سورة فاطمي والحمد لله

(١) البيت لقيس بن الخطيم الانصارى راجع به ١ ص ١ - ٢٠ طبعة ثانية أرفأة .



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يس

وهي مكية بإجماع . وهي ثلاث وثمانون آية ؛ إلا أن فرقة قالت : إن قوله تعالى « وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآتَاهُمْ » نزلت في بني سُلَيْمَة من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم ، وينتقلوا إلى جوار مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، على ما يأتي . وفي كتاب أبي داود عن مَعْقِل بن يَسَّار قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَقْرَبُوا يَسَّ عَلِ مَوَاتِكُمْ » . وذكر الآجري من حديث أم الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من ميت يُقْرَأ عليه سورة يس إلا هَوَّن الله عليه » . وفي مسند الباري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ قَرَأ سُورَةَ يَسَّ فِي لَيْلَةٍ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ فُفِّرَ لَهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ » بحجة أبو نعيم الحافظ أيضا ، وروى الترمذي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل شيء قلباً وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات » قال : هذا حديث غريب ، وفي إسناده هرون أبو محمد شيخ مجهول ؛ وفي الباب عن أبي بكر الصديق ، ولا يصح حديث أبي بكر من قبل إسناده ، وإسناده ضعيف . وعن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن في القرآن لسورة تُشْفَعُ لِقَارِبِهَا وَيُفْرَغُ لِمُسْتَعْمِعِهَا . ألا وهي سورة يس تُدْعَى في التَّوَرَةِ المِيعَةُ » قيل : يا رسول الله وما المِيعَةُ ؟ قال : « تَمُّ صاحبها بخير الدنيا وتُدْفَعُ عنه أهواويل الآخرة وتُدْعَى الدافعة والفاضية » قيل : يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال : « تُدْفَعُ عن صاحبها كل سوء وتَقْضَى له كل حاجة ومن قرأها عدلت له عشرين حجة ومن سمعها كانت له كألف دينار تصلى بها في سبيل الله ومن كتبها وشربها أدخلت جوفه ألف دواء وألف نور وألف يقين وألف رحمة وألف رافة وألف هدى وتُرْعَرُ

(١) كذا في نسخ الأصل والقي في الدر المنثور : أبي الدرداء .

عنه كل داء وغلّ». ذكره التلبي من حديث عائشة، والترمذى الحكيم في «نوادير الأصول» من حديث أبي بكر الصديق رضى الله عنه متندا، وفي مسند الباري عن شهر بن حوشب قال قال ابن عباس: من قرأ «يس» حين يصبح أعطى يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليله أعطى يسر ليله حتى يصبح. وذكر النحاس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: لكل شيء قلب وقلب القرآن يس من قرأها نهارا كفي همه ومن قرأها ليلا غفر ذنبه. وقال شهر ابن حوشب: يقرأ أهل الجنة «طه» و«يس» فقط. رفع هذه الأخبار الثلاثة المأوردى فقال: روى الضحاك عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن لكل شيء قلبا وإن قلب القرآن يس ومن قرأها في ليلة أعطى يسر تلك الليلة ومن قرأها في يوم أعطى يسر ذلك اليوم وإن أهل الجنة يرفع عنهم القرآن فلا يقرعون شيئا إلا طه ويس». وقال يحيى بن أبي كثير: بلغني أن من قرأ سورة «يس» ليلا لم يزل في فرح حتى يصبح، ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي؛ وقد حدثني من جربها؛ ذكره التلبي وابن عطية. قال ابن عطية: ويصدق ذلك التجربة. وذكر الترمذى الحكيم في «نوادير الأصول» عن عبد الأعلى قال حدثنا محمد بن الصلت عن عمر بن ثابت عن محمد بن مروان عن أبي جعفر قال: من وجد في قلبه قساوة فليكتب «يس» في جام يزعفران ثم يشربه؛ حدثني أبي رحمه الله، قال حدثنا أصرم بن حوشب، عن بقة بن الوليد، عن المنصور بن أشرف، عن محمد ابن علي، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «القرآن أفضل من كل شيء دون الله وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه فمن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن لم يقر القرآن لم يقر الله وحرمة القرآن عند الله كحرمة الوالد على ولده القرآن شافع مشفع وما حبل مصدق فمن شفع له القرآن شفع ومن محل به القرآن صدق. ومن جعله أمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلفه ساقه إلى النار وحلة القرآن هم المحفوفون برحمة الله الملبسون نور الله المعلمون كلام الله من والاهم فقد والى الله ومن عاداهم فقد عادى الله يقول الله تعالى يا حملة القرآن

استجيبوا لربكم بتوفير كتابه يذكركم حبا ويحييكم إلى عباده يدفع عن مستمع القرآن بلوى الدنيا [ويدفع عن تآلي القرآن] بلوى الآخرة ومن آتبع آية من كتاب الله كان له أفضل مما تحت العرش إلى التَّخُوم وإن في كتاب الله لسورة تدعى المزينة ويدعى صاحبها الشريف يوم القيامة تشفع لصاحبها في أكثر من ربيعة ومضروهي سورة يس . وذكر العلوي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفورا له " . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من دخل المقابر قرأ سورة يس خفف الله عنهم يومئذ وكان له بعدد من فيها حسنات " .

قوله تعالى : **يَسَ ۖ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ۝**

قوله تعالى : (يس) في « يس » أوجه من القراءات ؛ قرأ أهل المدينة والكسائي (يسَ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ) بإدغام النون في الواو . وقرأ أبو عمرو والأعمش وحمة « يَسَنَ » بإظهار النون . وقرأ عيسى بن عمر « يَسَنَ » بنصب النون . وقرأ ابن عباس وأبو إسحق ونصر بن طاحم « يَسِينَ » بالكسر . وقرأ هرون الأعور ومحمد بن السَّمِيعِ « يَسَنُ » بضم النون ؛ فهذه خمس قراءات . القراءة الأولى بالإدغام على ما يجب في المربية ؛ لأن النون تدغم في الواو . ومن بين قال سبيل حروف الهجاء أن يوقف عليها ، وإنما يكون الإدغام في الإدراج . وذكر سيبويه النصب وجعله من جهتين : إحداهما أن يكون مفعولا ولا يصرفه ؛ لأنه عنده اسم أعجمي بمنزلة هابيل والتقدير أذكر يسين . وجعله ميبويه اسما للسورة . وقوله الآخر أن يكون مبنيا على الفتح مثل كيف وابن . وأما الكسر فزعم الفراء أنه مشبه بقول العرب جبر لا أفضل ؛ فعلى هذا يكون « يَسِينَ » قسما . وقاله ابن عباس . وقيل : مشبه بأميس وحذام وهؤلاء ورفاش . وأما الضم فشبه بمنذ وحيث وقط ، وبالمنداد المفرد إذا قلت يارجل . لمن يقف عليه . قال ابن السَّمِيعِ وهرون : وقد جاء في تفسيرها (١) الزيادة من « نوادر الأصول » لقريبى الحكم .

يا رجل فالأول بها الضم، قال ابن الأثير: «يس» وقف حسن لمن قال هو افتتاح السورة ومن قال: «يس» يا رجل لم يقف عليه. وروى عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما أن معناه يا إنسان، وقالوا في قوله تعالى: «سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ» أي على آل عده. وقال سعيد بن جبير: هو اسم من أسماء عبد الله صلى الله عليه وسلم، ودليله «إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» قال السيد الجبيري:

يا نفمي لا تمحضي بالنصح جاهدة * حَلَّ المودَّةِ إِلَّا آلَ يَاسِينَ

وقال أبو بكر الوائلي: معناه يا سيد البشر. وقيل: إنه اسم من أسماء الله؛ قاله مالك. وروى عنه أنشبه قال: سألته هل يبنى لأحد أن يتسمى بياسين؟ قال: ما أراه يبنى لقول الله «يَسَّ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ» يقول هذا اسمي يس. قال ابن العربي هذا كلام بديع، وذلك أن العبد يجوز له أن يتسمى باسم الرب إذا كان فيه معنى منه؛ كقوله عالم وقادر ومريد ومتكلم. وإنما منع مالك من التسمية بـ «يسين»؛ لأنه اسم من أسماء الله لا يُدْرَى معناه؛ فربما كان معناه يتفرد به الرب فلا يجوز أن يقدم عليه العبد. فإن قيل فقد قال الله تعالى «سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ» قلنا: ذلك مكتوب بهجاء فتجاوز التسمية به، وهذا الذي ليس يتميحي هو الذي تكلم مالك عليه؛ لما فيه من الإشكال؛ وإقاه أعلم. وقال بعض العلماء: أفتتح الله هذه السورة بإلياء اليسين وفيها جمع الخير، ودل المفتتح على أنه قلب، والقلب أمير على الجسد؛ وكذلك «يس» أمير على سائر السور، مشتمل على جميع القرآن. ثم اختلفوا فيه أيضا؛ فقال سعيد بن جبير وعكرمة: هو بلغة الحيشة. وقال الشعبي: هو بلغة طي. الحسن: بلغة كلب. الكلبي: هو بالسريانية فتكلمت به العرب فصار من لغتهم. وقد مضى هذا المعنى في «طه» وفي مقدمة الكتاب مستوفى. وقد سرد القاضي حياض أقوال المفسرين في معنى «يس» فحكى أبو محمد مكي أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «علي عند ربي عشرة أسماء» ذكر أن منها طه ويس آمان له.

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٥ وما بعدها طبة أول أدفانية، و ج ١ ص ٦٧ وما بعدها طبة ثانية.

قلت : وذكر الماوردي عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى أسماني في القرآن سبعة أسماء محمد وأحمد وطه ويس والمزمل والمدثر وعبد الله " قاله القاضي . وحكى أبو عبد الرحمن السلمي عن جعفر الصادق أنه أراد يا سيد ، مخاطبة لنبيه صلى الله عليه وسلم . وعن ابن عباس : « يس » يا إنسان أراد محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال : هو قسم وهو من أسماء الله سبحانه . وقال الزجاج : قيل مناه يا محمد وقيل يا رجل وقيل يا إنسان . وعن ابن الحنفية : « يس » يا محمد . وعن كعب : « يس » قسم أقسم الله به قبل أن يخلق الماء والأرض بالثي عام [قال] يا محمد « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ثم قال « وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ » . فإن قدر أنه من أسمائه صلى الله عليه وسلم ، وصح فيه أنه قسم كان فيه من التعظيم ما تقدم ، ويؤكد فيه القسم عطف القسم الآخر عليه . وإن كان بمعنى النداء فقد جاء قسم آخر بعده لتحقيق رسالته والشهادة بهدايته . أقسم الله تعالى بأسمه وكتابه أنه لمن المرسلين بوجه إلى عباده ، وحل صراط مستقيم من إيمانه ؛ أي طريق لا أعوجاج فيه ولا عدول عن الحق . قال النقاش : لم يقسم الله تعالى لأحد من أنبيائه بالرسالة في كتابه إلا له ، وفيه من تعظيمه وتعجيده على تأويل من قال إنه يأسد ما فيه ، وقد قال عليه السلام : " إنا سيد ولد آدم " انتهى كلامه . وحكى القشيري قال ابن عباس : قالت كفار قريش لست مرسلنا وما أرسلك الله إلينا ، فأقسم الله بالقرآن المحكم أن محمدا من المرسلين . « والحكيم » المحكم حتى لا يتعرض لبطلان وتناقض ، كما قال : « أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ » . وكذلك أحكم في نظمهم ومعانيه فلا يلحقه خلل . وقد يكون « الحكيم » في حق الله بمعنى المحكم بكسر الكاف كالأليم بمعنى المؤلم . (عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أي دين مستقيم وهو الإسلام . وقال الزجاج : على طريق الأنبياء الذين تقدموا له [و] قال : « إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » خبر إن و « عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » خبر ثانٍ ، أي إنك لمن المرسلين ، وإنك على صراط مستقيم . وقيل : المعنى لمن المرسلين على استقامة ؛ فيكون قوله : « عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » من صلة المرسلين ؛ أي إنك لمن المرسلين

(١) زيادة يتضمنها المقام ، ويدل عليها ما ورد في « الفرق الثور » للسيوطي من كعب .

الذين أرسلوا على طريقة مستقيمة ؛ كقوله تعالى : « وَإِلَيْكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » .
صِرَاطِ اللَّهِ » أى الصراط الذى أمر الله به .

قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ قرأ ابن عامر وحفص والأعمش وبجي وحزة والكسائي وخلف « تَنْزِيلُ » ينصب اللام على المصدر ؛ أى نزل الله ذلك تنزيلا ، وأضاف المصدر فعبار معرفة كقوله : « قَضَرَبَ الرَّقَابِ » أى فضربا للرقاب . الباقون « تَنْزِيلُ » بالرفع على خبر ابتداء محذوف أى هو تنزيل ، أو الذى أنزل إليك تنزيل العزيز الرحيم . هذا وقرئ « تَنْزِيلُ » بالجر على البدل من « القرآن » والتنزيل يرجع إلى القرآن . وقيل : إلى النبي صلى الله عليه وسلم أى إنك لمن المرسلين ، وإنك « تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ » . فالتنزيل على هذا بمعنى الإرسال ؛ قال الله تعالى : « قَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ذِكْرًا ، رَسُولًا يَتْلُو » ويقال : أرسل الله المطر وأنزله بمعنى . وعهد صلى الله عليه وسلم رحمة الله أنزلها من السماء . ومن نصب قال : إنك لمن المرسلين إرسالا من العزيز الرحيم . و « العزيز » المتعظم بمن خالقه « الرحيم » بأهل طاعته .

قوله تعالى : لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾
لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا
فِي أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : ﴿ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ ﴾ « ما » لا موضع لها من الإعراب عند أكثر أهل التفسير منهم قتادة ؛ لأنها هي والمعنى : لننذر قوما ما أتى آباؤهم قبلك نذير . وقيل : هى بمعنى الذى فالمعنى : لننذرهم مثل ما أنذر آبائهم ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة أيضا . وقيل : إن « ما » والفعل مصدر ؛ أى لننذر قوما إنذار آبائهم . ثم يجوز أن تكون العرب قد بلغتهم بالنواير أخبار الأنبياء ؛ فالمعنى لم يتدبروا برسول من أنفسهم . ويجوز أن يكون بلغهم الخبر ولكن غفلوا وأعرضوا ونسوا . ويجوز أن يكون هذا خطايا لقوم لم يبلغهم خبر نبي ، وقد قال الله : « وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ »

وقال : « لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ » أى لم يأتهم نبي . وعلم قول من قال بلغهم خبر الأنبياء ، فالمرضى فهم معرضون الآن متغافلون عن ذلك ، ويقال للمرض عن الشيء إنه غافل عنه . وقيل : (فَهُمْ غَافِلُونَ) عن عقاب الله .

فوله تعالى : (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ) أى وجب العذاب على أكثرهم (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) بإنذارك . وهذا فيمن سبق في علم الله أنه يموت على كفره . ثم يترتب سبب تركهم الإيمان فقال : (إِنَّا جَعَلْنَا فِي آعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا) . قيل : نزلت في أبي جهل ابن هشام وصاحبيه المخزوميين ، وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمدا يصلي ليرضق رأسه بحجر ، فلما رآه ذهب فرفع حجرا ليرميه ، فلما أوما إليه رجعت يده إلى عنقه ، والتصق الحجر بيده ، قاله ابن عباس وعكرمة وغيرهما ، فهو على هذا تمثيل أى هو بمنزلة من غلّت يده إلى عنقه فلما عاد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى ، فقال الرجل الثانى وهو الوليد بن المغيرة : إِنَّا أَرْمَعُ رَأْسَهُ . فأتاه وهو يصل على حاله ليرميه بالحجر فأعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه ، فرجع إلى أصحابه فلم يرمهم حتى نادوه فقال : والله ما رأيته ولقد سمعت صوته . فقال الثالث : والله لأشدهنّ أنا رأسه . ثم أخذ الحجر وأطلق فرجع القهقري ينكص على عقبيه حتى نثر على قفاه منشيئا عليه . فقيل له : ما شأنك ؟ قال شانى عظيم ! رأيت الرجل فلما دنوت منه ، وإذا غلّ يحيطر بذنبه ما رأيت خلا قط أعظم منه حال بنى وبينه ، فواللآلئ والمزوى لو دنوت منه لأكلنى . فأنزل الله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَا فِي آعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهَمَّ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ) . وقرأ ابن عباس « إِنَّا جَعَلْنَا فِي آيْمَانِهِمْ » . وقال الزجاج : وقرئ « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْدِيهِمْ » . وهذه القراءة تفسير ولا يقرأ بما خالف المصحف . وفى الكلام حذف على قراءة الجماعة ، التقدير : إِنَّا جَعَلْنَا فِي آعْنَاقِهِمْ وفى أَيْدِيهِمْ أَغْلَالًا فهى إلى الْأَذْقَانِ ، فهى كناية عن الأيدي لا عن الأعناق ، والعرب تحذف مثل هذا . ونظيره « سَرَّابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ » وتقديره وسراويل تحميك البرد تحذف ؛ لأن ما وفى من الحر روق من البرد ؛ لأن القُلَّ إذا كان فى العتق فلا بد أن يكون فى اليد ، ولا سيما

وقد قال الله عز وجل : « قَبِيْ اِلَى الْاُذْقَانِ » فقد علم أنه يراد به الأيدي ، « فهُمْ بِقَمَحُونِ » أى رافعو رؤوسهم لا يستطيعون الإطراق ؛ لأن من عُلَّتْ يده إلى ذقنه أرتفع رأسه . روى عبد الله بن يحيى أن حل بن أبى طالب عليه السلام أراهم الإفحاح ، بفعل يديه تحت لحينه وألصقهما ورفع رأسه ، قال النحاس : وهذا أجل ما روى فيه وهو مأخوذ مما حكاه الأصمعي . قال : يقال أَلصَحْتُ الدابةَ إذا جذبت لجامها لترفع رأسها . قال النحاس : والغاف مبدلة من الكاف لقربها منها ، كما يقال : قَهَرْتَهُ وَكَهَرْتَهُ . قال الأصمعي : يقال أَلصَحْتُ الدابةَ إذا جذبت عنانها حتى يتصب رأسها ، ومنه قول الشاعر :

* ... وَالرَّاسُ مُكْحٌ *^(١)

ويقال : أَلصَحْتُهَا وَأَكْفَحْتُهَا وَكَبَحْتُهَا ؛ هذه وحدها بلا ألف عن الأصمعي . وقَعَ البعيرُ قَوْحاً إذا رفع رأسه عند الخوض وأمتنع من الشرب ، فهو بعير قَاحٌ وَقَحٌ ؛ يقال : شَرِبَ فَنَقَمَ وَأَنقَمَ بمعنى إذا رفع رأسه وترك الشرب رِيّاً . وقد قاحت إِبْلُكُ إذا وردت ولم تشرب ، ورفعت رأسها من داء يكون بها أو بُرْد . وهى إبل مُقَاعَة وبعير مقاع وناقعة مقاع أيضاً ، والجَمْعُ قِراح على غير قياس ؛ قال بشر يصف سفينة :

وَنَحْنُ عَلَى جَوَانِبِهَا قُعُودٌ * نَخْضُ الطَّرْفَ كَالْإِبِلِ الْقِرَاجِ

والإفحاح رفع الرأس وغطّ البصر ؛ يقال : أَلصَحَ الثَّلُ إذا ترك رأسه مرفوعاً من ضيقه . وشهرا قِراحٌ أشد ما يكون من البرد ، وهما الكانونان سمياً بذلك ؛ لأن الإبل إذا وردت أكلها برد المساء فقاحت رؤوسها ؛ ومنه قِيَحْتُ السَّوْقِ^(٢) . وقيل : هو مثل ضربه الله تعالى لهم في أمتاعهم من الهدى كاستناع المغلول ؛ قاله يحيى بن سلام وأبو عبيدة . وكما يقال فلان حمار ؛ أى لا يبصر الهدى . وكما قال :

* لَمْ عَنِ الرِّشْدِ أَغْلَالٌ وَأَقْيَادٌ *

(١) البيت قبي الراء وتماه :

تمسود يشبهها وترى يحوزها * حذاراً من الإبعاد والرأس مكح

(٢) فتح السويق (بكسر الميم) إذا أشفه .

وفي الخبر : إن أبا ذؤيب كان يهوى امرأة في الجاهلية ، فلما أسلم راودته فإني وأنا يقول :

فليس كمهيد الدار يا أم مالك * ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل^(١)
وماد الفتي كالكهول ليس بقائل * سوى العدل شيئاً فاستراح العوائل

أراد مُنعتنا بموانع الإسلام عن تماطى الزنى والفسق ، وقال الفراء أيضاً : هذا ضرب مثل ؛ أى حبسناهم عن الإنفاق في سبيل الله ؛ وهو كقوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ جَنَّتِكَ » وقاله الضحاك . وقيل : إن هؤلاء صاروا في الاستكبار عن الحق كمن جعل في يده غُلٌّ بغمعت إلى عنقه ، فبقى رافعا رأسه لا يخفضه ، وغاضاً بصره لا يفتح . والمتكبر يوصف بانتصاب العنق . وقال الأزهري : إن أيديهم لما غُلَّت عند اعتاقهم رفعت الأغلال أذقانهم ورءوسهم صُعُداً كالإبل ترفع رءوسها . وهذا المنع ينقذ الكفر في قلوب الكفار ، وعند قوم يسلبهم التوفيق عقوبة لهم على كفرهم . وقيل : الآية إشارة إلى ما يفعل بأقوام غُلَّت في النار من وضع الأغلال في أعناقهم والسلاسل ؛ كما قال تعالى : « إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ » وأخبر عنه بلفظ الماضي . « فَهُمْ مُّقْمَحُونَ » تقدم تفسيره . وقال مجاهد : « مُّقْمَحُونَ » مَقْلُونَ عن كل خير .

قوله تعالى : وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١﴾ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾ إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا) قال مقاتل : لما عاد أبو جهل إلى أصحابه ، ولم يصل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وسقط الحجر من يده ، أخذ

(١) يقول : رجع الفتي عما كان عليه من فتنه ، وماركاه كهل ، فاستراح العوائل لأنهم لا يجدون ما يذللون فيه . سوى العدل : أى سوى الحق .

المجرور رجل آخر من بني مخزوم وقال: أنا أقتله بهذا الحجر . فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم طمس الله على بصره ، فلم ير النبي صلى الله عليه وسلم ، فرجع إلى أصحابه فلم يبصرهم حتى نادوه ، فهذا معنى الآية . وقال محمد بن إسحق في روايته : جلس عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل وأمية بن خلف ، يراصدون النبي صلى الله عليه وسلم ليلفوا من أذاه ، فخرج عليهم عليه السلام وهو يقرأ « يس » وفي يده تراب فرماه به وقرأ « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًا » فاطرقوا حتى مر عليهم عليه السلام . وقد مضى هذا في سورة « سبحان » ومضى في « الكهف » الكلام في « سدا » بضم السين وفتحها وهما لغتان . (فَأَعْشَيْنَاهُمْ) أى غطينا أبصارهم : وقدمضى في أول « البقرة » . وقرأ ابن عباس وعكرمة ويحيى بن عمر « فَأَعْشَيْنَاهُمْ » بالعين غير معجمة من المشاء في العين وهو ضعيف بصرها حتى لاتبصر بالليل قال : « مَتَى تَأْتِيَهُ تَسْئُلُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ » (١٤)

وقال تعالى : « وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ » الآية . والمعنى متقارب والمعنى أعميانهم ، كما قال : ومن الحوادث لا أبالك أتى « ضُربَتْ عَلَى الْأَرْضِ بِالْأَسَدِ » لا احدى فيها لموضع قلعية « بَيْنَ الْمَذْيَبِ وَبَيْنَ أَرْضِ مُرَادٍ (فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ) » أى الهدى ؛ قاله قتادة . وقيل : مجازين انتمروا على قتله ؛ قاله السدى . وقال الضحاك : « وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًا » أى الدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًا » أى الآخرة ؛ أى عموها عن البعث وعموها عن قبول الشرائع في الدنيا ؛ قال الله تعالى : « وَقَضَيْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَرَيْنُوا لَعْنًا مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ » أى زينوا لهم الدنيا ودعواهم إلى التكذيب بالآخرة . وقيل : على هذا « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًا » أى غروروا بالدنيا « وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًا » أى تكذبا بالآخرة . وقيل : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » الآخرة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » الدنيا . (وَسَاءَ عَلَيْهِمْ أَنْ يُدْرِكَهُمْ أَنْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) تقدم في « البقرة » والآية رد على القدرية وضريحهم .

(١) راجع ١٠٠ ص ٢٦٩ طبة أول أرتانية . (٢) راجع ١١ ص ٥٩ طبة أول أرتانية .

(٣) راجع ١ ص ١٩١ طبة ثانية أرتانية . (٤) هو الحطية ، وتام البيت :

« تَجِدُ خَيْرًا مِمَّا مَتَعَا خَرَمْتَهُ »

(٥) راجع ١ ص ١٨٤ طبة ثانية أرتانية .

وعن ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز أحضر غيلان القدري فقال : يا غيلان بلغني أنك تتكلم بالقدري فقال : يكذبون علي يا أمير المؤمنين . ثم قال : يا أمير المؤمنين أرايت قول الله تعالى « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا . إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِنَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا » فقال : اقرأ يا غيلان فقرأ حتى انتهى إلى قوله : « فَنَنْشَأُهُنَّ آخَذًا إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا » فقال اقرأ فقال : « وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » فقال : والله يا أمير المؤمنين إن شعرت أنه هذا في كتاب الله قط . فقال له : يا غيلان اقرأ أول سورة « يس » فقرأ حتى بلغ « وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » فقل غيلان : والله يا أمير المؤمنين كافي لم أرها قط قبل اليوم ، أشهد يا أمير المؤمنين أني تأتب . فقال عمر : اللهم إن كان صادقاً كتب عليه وثبته ، وإن كان كاذباً فسلط عليه من لا يرحمه وأجعله آية للمؤمنين ، فأخذه هشام فقطع يديه ورجليه وصلبه . وقال ابن عون : فانا رأيته مصلوباً على باب دمشق .

فقلنا : ما شأنك يا غيلان ؟ فقال : أصابني دعوة الرجل الصالح عمر بن عبد العزيز . قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ ﴾ يعني القرآن وعمل به . (وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ) أي ما ظاب من حذابه وثاره ، قاله قتادة ، وقيل : أي يخشاه في منفيه عن أبصار الناس وأفراده بنفسه . (فَيُثَرِّقُ يَمْعَقَرَةً) أي لثنته (وَابْجُرَ كَرِيمًا) أي الجنة .

قوله تعالى : إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرَهُمْ وَكُلٌّ فِي إِحْصَائِنَا فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴿١٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ أخبرنا تعالى بإحيائه الموتى رؤا على الكفرة . وقال الضحاك والحسن : أي نجيم بالإيمان بعد الجهل . والأول أظهر أي نجيم بالبعث للجزاء . ثم توعدهم بذكره كتب الآثار وهي :

الثانية — وإحصاء كل شيء وكل ما يصنعه الإنسان ، قال قتادة : معناه من عمل . وقاله مجاهد وابن زيد . ونظيره قوله : « عَايَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ » وقوله : « يُنْبَأُ

الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ» وقال : « أَتَقُولُ اللَّهُ وَلَتَنْظُرَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِإِسْفِدٍ » فأتاه
المرء الذي تَتَقَى وتذكر به الإنسان من خير أو شر يمازى عليها : من أثر حسن ؛ كعلم عباده ،
أو كآب صنفوه ، أو حيس احتسوه ، أو بناء بنوه من مسجد أو رباط أو قنطرة أو نحو
ذلك ؛ أو سعى كوظيفة وظفها بعض الظلام على المساكين ، وسكة أحدثها فيها تخسيرهم ،
أو شيء أحدثه فيه صد عن ذكر الله من الحان وملاءه ، وكذلك كل سنة حسنة ، أو سيئة
يستتر بها . وقيل : هي آثار المشائين إلى المساجد . وعلى هذا المعنى تأول الآية عمر
وأبن عباس وسعيد بن جببر . وعن ابن عباس أيضا أن معنى « وَأَن تَارَهُمْ » خطاهم إلى
المساجد ، قال النحاس : وهذا أولى ما قيل فيه ؛ لأنه قال : إن الآية نزلت في ذلك ؛ لأن
الأنصار كانت منازلهم بعيدة عن المسجد . وفي الحديث مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « يُكْتَبُ لَهُ بِرَجُلٍ حَسَنَةٌ وَتُحْطُّ عَنْهُ بِرَجُلٍ سَيِّئَةٌ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا إِذَا خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ » .

قلت : وفي الترمذى عن أبي سعيد الخدري قال : كانت بنو سَلَمَةَ في ناحية المدينة
فأرادوا الثَّغْلَةَ إلى قرب المسجد فزلت هذه الآية « إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا
وَأَن تَارَهُمْ » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِن أَنَارَكُمْ تُكْتُبُ » فلم ينفقوا . قال :
هذا حديث [حسن] غريب من حديث التورى . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال :
أراد بنو سَلَمَةَ أن يَحْضُرُوا إلى قرب المسجد ؛ قال : والبقاع خالية ؛ قال : فبلغ ذلك النبي
صلى الله عليه وسلم فقال : « يَا بَنِي سَلَمَةَ دِيَارَكُمْ تُكْتُبُ أَنَارَكُمْ دِيَارَكُمْ تُكْتُبُ أَنَارَكُمْ »
فقالوا : ما كان يسرنا أن نكاثرتونا . وقال ثابت البناني : مشيت مع أنس بن مالك إلى
الصلاة فأسرعت ، فخبسني فلما أقضت الصلاة قال : مشيت مع النبي صلى الله عليه وسلم
وأسرعت ، فخبسني فلما أقضت الصلاة قال « إِمَّا عَلِمْتَ أَنَّ الْأَنَارَ تُكْتُبُ » فهذا احتجاج
بالآية . وقال قتادة وبجاهد أيضا والحسن : الآثار في هذه الآية الخطأ . وحكى الشعبي عن
أنس أنه قال : الآثار هي الخطأ إلى الجمعة . وواحد الآثار أَرَوِيحًا وأَرَوِيحًا .

الثالثة ... في هذه الأحاديث المقررة لمعنى الآية دليل على أن البعد من المسجد أفضل ، فلو كان بجوار مسجد ، فهل له أن يماوزه الى الأبعد ؟ اختلف فيه ؛ فروى عن أنس أنه كان يماوز المحدث إلى القديم . وروى عن غيره : الأبعد فالأبعد من المسجد أعظم أجرا . وكره الحسن وغيره هذا ؛ وقال : لا يدع مسجدا قربه ويأتى غيره . وهذا مذهب مالك . وفي تخطي مسجده إلى مسجده الأعظم قولان . ونخرج ابن ماجه من حديث أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبايل بنحو عشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بنحو ثمانمائة صلاة " .

الرابعة ... " دياركم " منصوب على الإغراء أى أكرموا و " تكتب " جزم على جواب ذلك الأمر . " وكل " نصب بفعل مضمحل عليه « أَحْصَيْنَاهُ » كأنه قال وأحصينا كل شئ - أحصينا . ويموز رفعه بالابتداء إلا أن نصبه أولى ، ليعطف ما عمل فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل . وهو قول الخليل وسيبويه . والإمام الكلابي المقتدى به الذى هو جهة . وقال مجاهد وقتادة وابن زيد : أراد اللوح المحفوظ . وقالت فرقة : أراد صحائف الأعمال .

قوله تعالى : وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا مِّنَ الْقِسْمَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴿١٧﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِن أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٨﴾ قَالُوا رَبَّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿١٩﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿٢٠﴾ قَالُوا إِنَّا نَطِيرُنَا بِكُمْ لَيْلٍ لَّا تَنْهَوْنَا لِرَبِّكُمْ وَلِكَيْمَسْكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢١﴾ قَالُوا طَائِفُكُمْ مَعَكُمْ أَنْ دُرِّكْتُمْ بِلَ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِقُونَ ﴿٢٢﴾

(١) يجمع (الاشهاد) من الجميع ، أى جعل له الجملة .

قوله تعالى : (وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ) [خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يضرب لقومه مثلاً بأصحاب القرية] هذه القرية هي أنطاكية في قول جميع المفسرين فيما ذكر الماوردي . نسبت إلى أهل أنطيس وهو اسم الذي بناها ثم ضُرِبَ حُرْب . ذكره السهيلي . ويقال فيها : أنطاكية بالهاء بدل الطاء وكان بها فرعون يقال له أنطيوخس بن أنطيوخس يبعد الأصنام . ذكره المهدوي وحكاه أبو جعفر النحاس عن كسب ووهب . فأرسل الله إليه ثلاثة : وهم صادق ، وصدوق ، وشلوم هو الثالث . هذا قول الطبري . وقال غيره : شمعون ويوحنا . وحكي النقاش : سيمان ويحيى ولم يذكرنا صادقا ولا صدوقا . ويجوز أن يكون « مَثَلًا » و « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » مفعولين لأضرب ، أو « أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ » بدلا من « مَثَلًا » أى أضرب لهم مثلاً أصحاب القرية لحذف المضاف . أمر النبي صلى الله عليه وسلم بانذار هؤلاء المشركين أن يحل بهم ما حل بكفار أهل القرية المبعوث إليهم ثلاثة رسل . قيل : رسل من الله على الإكثداء . وقيل : إن عيسى بشم إلى أنطاكية للدعاء إلى الله ، وهو قوله تعالى : (إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ) وأضاف الرب ذلك إلى نفسه ؛ لأن عيسى أرسلهما بأمر الرب ، وكان ذلك حين رفع عيسى إلى السماء . (فَكَذَّبُوهُمَا) قبل ضربوهما وسجنوهما . (فَعَزَّزْنَا بِتَالُوثٍ) أى قوّينا وشدّدنا الرسالة « بِتَالُوثٍ » . وقرأ أبو بكر عن عاصم « فَعَزَّزْنَا بِتَالُوثٍ » بالتخفيف وشدّد الباقون . قال الجوهري : وقوله تعالى : « فَعَزَّزْنَا بِتَالُوثٍ » يخفف ويشدّد ، أى قوّينا وشدّدنا . قال الأصمى : أنشدني فيه أبو عمرو بن العلاء للتماس :

أَجِدُ إِذَا رَحَلْتُ فَعَزَّزْتُهَا ^(١) وَإِذَا تَشَّدَّ يَنْتَسِعُهَا لَا تَنْتَسُ

أى لا تزعزأ ، فعل هذا تكون للقراءتان بمعنى . وقيل : التخفيف بمعنى غلبنا وقهرنا ومنه « وَعَزَّزْنِي فِي الْخَطَايَا » . والتشديد بمعنى قوّينا وكثرنا . وفي القصة أن عيسى أرسل

(١) الزيادة من حاشية الجمل عن القرطبي - (٢) وفي السان : أجد إذا ضمرت . وبرد في غيره :

فمن إذا ضمرت .

إليهم رسولين ، فلقيا شيعا يعرضى غنيات له وهو حبيب التجار صاحب «يس» فدعوه إلى الله وقالوا : نحن رسولا عيسى ندعوكم إلى عبادة الله ، فطالهما بالمعجزة فقالا : نحن نشقى المرضى . وكان له ابن مجنون . وقيل : مريض على الفراش فسماه ، فقام بإذن الله صحيفا ، فآمن الرجل بالله . وقيل : هو الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، ففشا أمرهما ، وشفيا كثيرا من المرضى ، فأرسل الملك إليهما — وكان يعبد الأصنام — يستخيرهما فقالا : نحن رسولا عيسى . فقال : وما آيتكما ؟ قالا : نبرئ الأكف والأبرص ونبرئ المريض بإذن الله ، وندعوك إلى عبادة الله وحده . فهم الملك بضربهما . وقال وهب : حينهما الملك وجلاههما مائة جلدة ، فأتى الخبر إلى عيسى فأرسل ثالثا . قيل : شمعون الصفا رأس الحواريين لنصرهما ، فعاشر حاشية الملك حتى تمكن منهم ، وأستأنسا به ، ووضوا حديثه إلى الملك فأنس به ، وأظهر موافقته في دينه ، فرضى الملك طريقته ، ثم قال يوما لللك : بلنى أنك حسبت رجلين دعوك إلى الله ، فلو سألت عنهما ما وراهما . فقال : إن الفضب حال بئى وبين سؤالهما . قال : فلو أحضرتهما . فأمر بذلك ، فقال لهما شمعون : ما بهانكا على ما تدعيان ؟ فقالا : نبرئ الأكف والأبرص . بلى بسلام مسح العينين ، موضع عيديه كالجبهة ، فدعوا ربهما فأشق موضع البصر ، فأخذتا بسندين طينا فوضعاها في خديه ، فصارتا مقتلين بهر بهما ، فعجب الملك وقال : إن هاهنا غلاما مات منذ سبعة أيام ولم أدفنه حتى يحى أبوه فهل يحىه ربكما ؟ فدعوا الله علانية ، ودعاه شمعون سرا ، فقام الميت نحيا ، فقال للناس : إني مت منذ سبعة أيام ، فوجدت مشركا ، فدخلت في سبعة أودية من النار ، فأحذركم ما أتيت فيه فأمنوا بالله ، ثم فتحت أبواب السماء ، فرأيت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وصاحبيه ، حتى أحيانى الله ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن عيسى روح الله وكلمته ، وأن هؤلاء هم رسل الله . فقالوا له : وهذا شمعون أيضا معهم ؟ فقال : نعم وهو أفضلهم . فأعلمهم شمعون أنه رسول المسيح إليهم ، فآثر قوله في الملك ، فدعاه إلى الله ، فآمن الملك في قوم كثير وكفر آخرون . وحكى القشيري أن الملك آمن ولم يؤمن قومه ، وصاح جبريل صيحة مات كل من بقى منهم من الكفار .

وورى أن عيسى لما أمرهم أن يذهبوا إلى تلك القرية قالوا : يا نبي الله إنا لا نعرفك
تتكلم بالسلم ولغاتهم . فمد الله لهم فقاموا بمكانهم ، فهبوا من نومتهم وقد حملتهم الملائكة
فألقوهم بأرض أنطاكية ، فكل كل واحد صاحبه بلغة القوم ؛ فذلك قوله : « وَأَيَّدَاهُ بِرُوحِ
الْقُدُسِ » فقالوا جميعا (إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ . قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ) تأكلون الطعام
وتمشون في الأسواق (وَمَا أَنْزَلْنَا الرِّيحَ مِنْ شَيْءٍ) يامر به ولا [من شيء] ينهى عنه (إِنَّ
أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ) في دعواكم الرسالة ؛ فقالت الرسل : (رَبَّنَا يَسْلَمْ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ)
وإن كذبونا (وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) في أن الله واحد (قَالُوا) لم (إِنَّا تَطْهِيرُكُمْ)
أى تشامنا بكم . قال مقاتل : حبس عنهم المطر ثلاث سنين فقالوا هذا بشؤمكم . ويقال
لهم أقاموا يندرونهم عشر سنين . (تَنْتَهَوُا) عن إنذارنا (لَنَرْجُمَنَّكُمْ) قال الفراء :
لنقتلكم . قال : وطاعة ما في القرآن من الرحيم معناه القتل . وقال قتادة : هو على بابه من الرحيم
بالجارية . وقيل : للشممكم ؛ وقد تقدم جميعه . (وَلَيَسَّ سُنُّكُمْ مِنَّا عَذَابُ آلِيمٍ) قيل : هو القتل .
وقيل : هو التذيب المؤلم . وقيل : هو التذيب المؤلم قبل القتل كالسلخ والقطع والصلب .
فقلت الرسل : (طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ) أى شؤمكم معكم أى حفظكم من الخير والشر معكم ولازم
في أحنافكم وليس هو من شؤمنا . قال معناه الضعفاء . وقال قتادة : أفعالكم معكم . ابن عباس :
معناه الأرزاق والأقدار تقيمكم . الفراء : « طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ » رزقكم وعلمكم ؛ والمعنى واحد .
وقرأ الحسن . « أَطِيرُكُمْ » أى تطيركم . (أَيْنَ دُكْرُكُمْ) قال قتادة : إن ذكركم تطيركم . وفيه
سبعة أوجه من القراءات : قرأ أهل المدينة « أَيْنَ دُكْرُكُمْ » بتخفيف الهمزة الثانية . وقرأ
أهل الكوفة « أَيْنَ » بتحقيق الهمزتين . والوجه الثالث « أَيْنَ دُكْرُكُمْ » بهمزتين بينهما ألف
أدخلت الألف كراهة للجمع بين الهمزتين . والوجه الرابع « أَيْنَ » بهمزة بعدها ألف وبعد الألف
همزة مخففة . والقراءة الخامسة « أَيْنَ » بهمزتين مفتوحتين بينهما ألف . والوجه السادس
« أَيْنَ » بهمزتين محقتين مفتوحتين . وحكى الفراء : أن هذه القراءة قراءة أبي رزيق .

(١) زيادة في بعضها السياق . (٢) راجع ج ٩ ص ٩١ طبة الأولى الثانية . (٣) قال أبو حيان فإنه
القراءة : « طائرکم » مصدر تطير أى أمره تطير فأدغمت الاء في طاءه ، فاجتنب همزة الرسل في الماضي والمصدر .

قلت : وحكاية التعليل عن ذر بن حبيش وأبن السميع . وقرأ عيسى بن عمرو والحسن البصري « قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ دُرَّتُمْ » بمعنى حيث . وقرأ يزيد بن الققاع والحسن وطعمة « دُرَّتُمْ » بالخفض . ذكر جميعه الناس . وذكر المهدي عن طلحة بن مصرف وعيسى المزداني « أَنَّ دُرَّتُمْ » بالمد على أن همزة الاستفهام دخلت على همزة مفتوحة . الماحشون : « أَنَّ دُرَّتُمْ » بهمزة واحدة مفتوحة . فهذه تسع قراءات . وقرأ ابن هرمز « طَيْرُكُمْ مَعَكُمْ » . « أَيْنَ دُرَّتُمْ » أى لَآنُ وَعُظْمُ ، وهو كلام مستأنف أى إن وعظمت تطيرتم . وقيل : إنما تطيروا لما بلههم أن كل نبى دعا قومه فلم يجيبوه كأن عاقبتهم الهلاك . (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ) قال قتادة : مسرفون فى تطيركم . يعنى بن سلام : مسرفون فى كفركم . وقال ابن بحر : السرف هاهنا الفساد ومعناه بل أنتم قوم مفسدون . وقيل : مسرفون مشركون ، والإسراف مجاوزة الحد والمشرك مجاوز الحد .

قوله تعالى : وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْفِقُونَ أَنْفُسَهُمْ أَلَا يُرْسِلُونَ ﴿١٠٠﴾ أَتَبْعُوا مَنْ لَا رَسُولَ لَهُمْ وَأَهُمْ يَهْتَذِلُونَ ﴿١٠١﴾ وَمَا لِي لَا أُعْبِدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٠٢﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا إِنْ يُرِيدُ أَنْ يَرْحَمَ الرَّحْمَنُ بُضْرًا لَا تَعْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونَ ﴿١٠٣﴾ إِنِّي إِذَا لَنِي ضَلَّلْتُ مُبِينٌ ﴿١٠٤﴾ إِنِّي ءَامَنْتُ بِرَبِّكَ فَاسْمِعُونِ ﴿١٠٥﴾ قِيلَ أَذْخُلُ الْجَنَّةَ قَالَ يَلَيْتُ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿١٠٦﴾ بِمَا عَفَّرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿١٠٧﴾ وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿١٠٨﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خُلُودٌ ﴿١٠٩﴾

قوله تعالى : (وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى) هو حبيب بن مرى وكان نجارا . وقيل : إسكافا . وقيل : قصارا . وقال ابن عباس ومجاهد ومقاتل : هو حبيب

أبن إسرائيل التجار وكان يَحْتَصِمُ الأصنام، وهو من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وبينهما
سبعمائة سنة، كما آمن به تَبْعُ الأَكْبَرُ وورقة بن نوفل وغيرهما . ولم يؤمن بنى أحدٌ إلا بعد
ظهوره . قال وهب : وكان حبيب مجذوما ، ومثله عند أقصى باب من أبواب المدينة ،
وكان يَسْكُفُ على عبادة الأصنام سبعين سنة يدعوهم ، لعلهم يرحمونه ويكشفون صُورَه فإِ
استجابوا له ، فلما أبصر الرسل دعوته إلى عبادة الله فقال : هل من آية ؟ قالوا : نعم ندعو
ربنا القادر فيخرج عنك ما بك . فقال : إن هذا لعجب لى ، أدعو هذه الآلهة سبعين سنة
تخرج عنى فلم تستطع ، [فكيف ^(١)] يفرجه ربكم فى غداة واحدة ؟ قالوا : نعم ربنا على ما يشاء
قدير ، وهذه لا تنفع شيئا ولا تضر . فأمن ودعوا ربهم فكشف الله ما به ، كأن لم يكن به
إس ، حينئذ أقبل على التكسب ، فإذا أُمسى تصلقت بكسبه ، فأطعم حياله نصفاً ونصفاً
بنصف ، فلما هم قومه بقتل الرسل جاءهم فـ (قَالَ يَا قَوْمِ أَتَيْمُوا الْمُرْسَلِينَ) الآية . وقال
قتادة : كان يعبد الله فى غار ، فلما سمع بغير المرسلين جاء يسى ، فقال للمرسلين : أنظربون
على ما جئتم به أجراً ؟ قالوا : لا ، ما أجرنا إلا على الله . قال أبو العالية : فاحتقد صدقهم وآمن
بهم وأقبل على قومه فـ (قَالَ يَا قَوْمِ أَتَيْمُوا الْمُرْسَلِينَ) . (أَتَيْمُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا) أى
لو كانوا متهمين لطلبوا منكم المال (وَهُمْ مُهْتَدُونَ) فاهتدوا بهم . (وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي
فَطَرَنِي) قال قتادة : قال له قومه أنت على دينهم ؟ ! فقال : « وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي »
أى خلفى . (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) وهذا احتجاج منه عليهم . وأضاف الفطرة إلى نفسه ؛ لأن
ذلك نعمة عليه توجب الشكر ، والبحث إليهم : لأن ذلك وعيد يقتضى الجزاء فكان إضافة
النعمة إلى نفسه أظهر شكراً وإضافة البحث إلى الكافر أبلغ أثراً . (أَلَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً) يعنى
أصناماً . (إِنْ يَرِئِدِ الرَّحْمَنُ يَضِرُّ) يعنى ما أصابه من السقم . (لَا تَفْنَى عَنْ شِفَاعَتِهِمْ شَيْئًا وَلَا
يُنْفَذُونَ) يخلصون مما أنا فيه من البلاء . (إِنِّي إِذَا) يعنى إن فعلت ذلك (إِنِّي ضَلَّالٌ مُبِينٌ)
أى خسران ظاهر . (إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ) قال ابن مسعود : خاطب الرسل بأنه

مؤمن بالله و بهم ، ومعنى « فَاَتَمُّونَ » أى فأتشهدوا أى كونوا شهودى بالإيمان . وقال كعب
وهوب : إنما قال ذلك لقومه إني آمنتم بربكم الذى كفرتم به . وقيل : إنه لما قال لقومه
« أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ . أَتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا » رفضوه إلى الملك وقالوا : قد تبعتم عدونا ،
فطول معهم الكلام ليشغلهم بذلك عن قتل الرسل ، إلى أن قال : « إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ »
فوثبوا عليه فقتلوه . قال ابن مسعود : وطئوه بأرجلهم حتى خرج قصبة من دبره ، وألقى
في بئر وهى الرُّسْ وعَم أصحاب الرُّسْ . وفى رواية أنهم قتلوا الرسل الثلاثة . وقال السدى رموه
بالحجارة وهو يقول اللهم أهد قومى حتى قتلوه . وقال الكلبي : حفروا حفرة وجعلوه فيها ، ورددوا
فوقه التراب فأت ردما . وقال الحسن : حرقوه حرقا ، وطقوه من سور المدينة وقبره في سور
أنطاكية ؛ حكاه الثعلبي . وقال القشيري : وقال الحسن لما أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله
إلى السماء ، فهو في الجنة لا يموت إلا بقاء السماء وهلاك الجنة ، فإذا أعاد الله الجنة أدخلها .
وقيل : نشروه بالمنشار حتى خرج من بين رجليه ، فواقه ما خرجت روحه إلا في الجنة فدخلها ؛
فذلك قوله : « قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ » فلما شاهدها « قَالَ يَالَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي »
أى بغفران ربى لى ؛ فما مع الفعل بمثلة المصدر . وقيل : بمعنى الذى والعائد من الصلة محذوف .
ويجوز أن تكون استغفها فيه معنى التمتع ، كأنه قال : لست قومى يعلمون بأى شيء غفرلى
ربى ؛ قاله الفراء . واعترضه الكسائي فقال : لو صح هذا لقال يم من غير ألف . وقال
الفراء : يجوز أن يقال بما بالألف وهو استغفها وأشهد فيه آياتها . الزمخشري : « بِمَا غَفَرَ لِي »
بطرح الألف أجود ، وإن كان إثباتها جائزا ؛ يقال : قد طعت ، بما صنعت هذا وبم صنعت .
المهدوي : وإثبات الألف في الاستغفام قليل . فيوقف على هذا على « يَعْلَمُونَ » . وقال
جماعة : معنى قيل « ادْخُلِ الْجَنَّةَ » وجبت لك الجنة ؛ فهو خبر بأنه قد استحق دخول
الجنة : لأن دخولها يستحق بعد البعث .

قلت : والظاهر من الآية أنه لما قتل قيل له أدخل الجنة . قال قتادة : أدخله الله الجنة وهو فيها حتى يرزق ؛ أراد قوله تعالى : « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَعْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ » على ما تقدم في « آل عمران » بيانه . والله أعلم .

قوله تعالى : (قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ) مرتب على تقدير سؤال سائل عما وجد من قوله عند ذلك الفوز العظيم الذي هو (يَا غَفَرٌ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ) وقرئ « مِنْ الْمُكْرَمِينَ » وفي معنى تبيينه قولان : أحدهما أنه تنبى أن يعملوا بحاله ليعلموا حسن مآله وحيد عاقبه . الثاني تنبى ذلك ليؤمنوا مثل إيمانه فيصبروا إلى مثل حاله . قال ابن عباس : نصيح قومه حيا وميتا . رفعه القشيري فقال : وفي الخبر أنه عليه السلام قال في هذه الآية « إنه نصيح لهم في حياته وبعد موته » وقال ابن أبي ليلى : سبأ الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين ؛ على بن أبي طالب وهو أفضلهم ، ومؤمن آل فرعون ، وصاحب يس ، فهم الصديقون . ذكره الزمخشري مرفوعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي هذه الآية تنبيه عظيم ، ودلالة على وجوب كظم النغيظ ، والحلم عن أهل الجهل ، والترؤف على من أدخل نفسه في غمار الأضرار وأهل البغي ، والتشمر في تخطيه ، والتلطف في اقتدائه ، والأشتغال بذلك من الشهامة به والدعاء عليه . ألا ترى كيف تنبى الخوارج لقتله ، والباغين له النوازل وهم كفرة عبدة أصنام ، فلما قتل حبيب غضب الله له وعجل النعمة على قومه ، فأمر جبريل فصاح بهم صيحة فأتوا عن آجرهم ؛ فذلك قوله : (وَمَا أَرْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ) أى ما أنزلنا عليهم من رسالة ولا نبي بعد قتله ؛ قاله قتادة ومجاهد والحسن . قال الحسن : الجند الملائكة النازلون بالوحي على الأنبياء . وقيل : الجند المساك ؛ أى لم أحتج في هلاكهم إلى إرسال جنود ولا جيوش ولا عساكر بل أهلكتهم بصيحة واحدة . قال معناه ابن مسعود وضربه . فقوله : « وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » تصغير لأمرهم ؛ أى أهلكناهم بصيحة واحدة من بعد ذلك الرجل ، أو من بعد رفعه إلى السماء . وقيل : « وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ » على من كان قبلهم .

الرخسرى : فإن قلت فلم أنزل الجنود من السماء يوم بدر والخندق ؟ فقال : « وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِم رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا » وقال : « يَا أَيُّهَا الْمَلَائِكَةُ مُزَيَّلِينَ . يَحْمِصَةَ آلَ آدَمَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ » .

قلت : إنما كان يكفي ملك واحد ، فقد أهيك مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل ، وبلاد عمود وقوم صالح بصيحة ، ولكن الله فضل عبدا صلى الله عليه وسلم بكل شيء على سائر الأنبياء وأولى العزم من الرسل فضلا عن حبيب النجار ، وأولاد من أسباب الكرامة والإعزاز ما لم يوله أحدا ، فمن ذلك أنه أنزل له جنودا من السماء ، وكأنه أشار بقوله : « وَمَا أُنْزِلْنَا » . « وَمَا كُنَّا مُزَيَّلِينَ » إلى أن أنزل الجنود من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا منك ، وما كنا نقول لنبيك . (إِنَّ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) قراءة العامة « واحدة » بالنصب على تقدير ما كانت عقوبتهم إلا صيحة واحدة .

وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وشيبة والأعرج « صَيْحَةً » بالرفع هنا وفي قوله « إِنَّ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ » جعلوا الكون بمعنى الوقوع والحدوث ، فكانه قال ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وأنكر هذه القراءة أبو حاتم وكثير من النحويين بسبب التانيث فهو ضعيف ؛ كما تكون ما قامت إلا هندا ضعيفا من حيث كان المعنى ما قام أحد إلا هند . قال أبو حاتم : فهو كان كما قرأ أبو جعفر لئلا إن كان إلا صيحة . قال النحاس : لا يمتنع شيء من هذا ، يقال : ما جاءني إلا جاريك بمعنى ما جاءني امرأة أو جارية إلا جاريك . والتقدير في القراءة بالرفع ما قاله أبو إسحق ، قال : المعنى إن كانت عليهم صيحة إلا صيحة واحدة ، وقدره غيره ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وكان بمعنى وقع كنيذ في كلام العرب . وقرأ عبد الرحمن بن الأسود — ويقال إنه في حرف عبد الله كذلك — « إِنَّ كَانَتْ إِلَّا زَقِيَّةً وَاحِدَةً » . وهذا مخالف للصنف . وأيضا فإن اللغة المعروفة زقا يزقو إذا صاح ، ومنه المثل : أنقل من الزواقي ؛ فكان يجب على هذا أن يكون زقوة . ذكره النحاس .

قلت : وقال الجوهري الزقوة والزقي مصدر ، وقد زقا الصدا زقوا زقا أى صاح ، وكل صاح زاق ، والزقية الصيحة .

قلت : وعلى هذا يقال زقوة وزقية لثان فالقراءة صحيحة لا اعتراض عليها . والله أعلم .
(فَأَذَا هُمْ خَائِدُونَ) أى مبتون هامدون تشبيها بالرماد الخامد . وقال قتادة : هلكى . والمعنى واحد .

قوله تعالى : يَحْصِرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٦١﴾ وَإِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : (يَحْصِرُهُ عَلَى الْعِبَادِ) منصوب ، لأنه نداء نكرة ولا يجوز فيه ضمير النصب عند البصريين . وفى حرف أبى « يَحْصِرُهُ الْعِبَادِ » على الإضافة . وحقيقة الحصرة فى اللغة أن يلحق الإنسان من الندم ما يصير به حسيرا . وزعم القراء أن الاختيار النصب ، وأنه لو رامت النكرة الموصولة بالصلة كان صوابا . وأستشهد بأشياء منها أنه سمع من العرب : يَأْمُرُهُمْ بِأَمْرِنَا لَا تَهْتَمُّ ، وأنشد :

• يَا دَارُ فِرْعَاوْنَ الْبَيْتِ تَغْيِيرًا ^(١) •

قال النحاس : وفى هذا إبطال باب النداء أو أكثره ، لأنه يرفع النكرة المحضة ، ويرفع ما هو بمنزلة المضاف فى طوله ، ويحذف التثنية متوسطا ، ويرفع ما هو فى المعنى مفعول بغير صلة أو جبت ذلك . فأما ما حكاه عن العرب فلا يشبه ما أجازوه ، لأن تقدير يا مهتم بأمرنا لا تهتم على التقديم والتأخير ، والمعنى يا أيها المهتم لا تهتم بأمرنا . وتقدير البيت يايتها الدار ثم حول المخاطبة أى ياهؤلاء فیر هذه الدار البلى ، كما قال الله جل وعز : « سَتَى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ فِيهِ سَوَاءً يَحْصِرُهُ » فـ « حصرته » منصوب على النداء كما تقول يا رجلا أقبل ، ومعنى النداء (١) البيت لا تحوس ، ونسأله :

• وسفت عليها الرج يملك مورا •

هذا موضع حضور الحسرة . الطبرى : المعنى يا حسرة من العباد على أنفسهم وتبذما وتلفها في استهزائهم برسول الله عليهم السلام . ابن عباس : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » أى يا ويلاً على العباد . وعنه أيضا : حل هؤلاء عقل من يتحسر عليهم . وروى الربيع عن أنس عن أبى العالىة أن العباد هاهنا الرسل ، وذلك أن الكفار لما رأوا العذاب قالوا : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » فتحسروا على قتلهم ، وترك الإيمان بهم ، فتمنوا الإيمان حين لم ينفعهم الإيمان ، وقاله مجاهد . وقال الضحاك : لأنها حسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل . وقيل : « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » من قول الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، لما وشب القوم لقتله . وقيل : إن الرسل الثلاثة هم الذين قالوا لما قتل القوم ذلك الرجل الذى جاء من أقصى المدينة يسعى ، وحل بالقوم العذاب يا حسرة على هؤلاء ، كأنهم تمنوا أن يكونوا قد آمنوا . وقيل : هذا من قول القوم قالوا لما قتلوا الرجل وفارقتهم الرسل ، أو قتلوا الرجل مع الرسل الثلاثة ، على اختلاف الروايات : يا حسرة على هؤلاء الرسل ، وعلى هذا الرجل ، ليتنا آتينا بهم في الوقت الذى ينفع الإيمان . وتم الكلام على هذا ، ثم ابتدأ فقال : (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ) . وقرأ ابن هُرَيْرٍ ومسلم بن جُنْدَبٍ وصحيفة « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » بسكون الهاء لقصر على البيان وتقرير المعنى في النفس ، إذ كان موضع وعظ وتنبية والعرب فعل ذلك في مثله ، وإن لم يكن موضعا للوقف . ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقطع قراءته حرفا حرفا ، حرصا على البيان والإنفهام . ويجوز أن يكون « على العباد » متعلقا بالحسرة . ويجوز أن يكون متعلقا بخذوف لا بالحسرة ، فكأنه قدر الوقف على الحسرة فأسكن الهاء ، ثم قال « على العباد » أى اتحسر على العباد . وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما « يا حسرة العباد » مضاف بمحذف على . وهو خلاف المصحف . وجاز أن يكون من باب الإضافة إلى الفاعل فيكون العباد فاعلين ، كأنهم إذا شاهدوا العذاب تحسروا ، فهو كقولك يا قيام زيد . ويجوز أن يكون من باب الإضافة إلى المفعول ، فيكون العباد مفعولين ، فكأن العباد يتحسر عليهم من يشفق لهم . وقراءة من قرأ « يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ » مقوية لهذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ قال
سيبويه : أت بدل من كم ، ومعنى كم هاهنا الخبر ؛ فذلك جاز أن يبدل منها ما ليس باستفهام .
والمعنى ألم يروا أن القرون الذين أهلكناهم أنهم إليهم لا يرجعون . وقال الفراء : « كم »
في موضع نصب من وجهين ؛ أحدهما بـ « يَرَوْا » وأستشهد على هذا بأنه في قراءة ابن مسعود
« أَلَمْ يَرَوْا مِنْ أَهْلَكْنَا » . والوجه الآخر أن يكون « كم » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » .
قال النحاس : القول الأول محال ؛ لأن « كم » لا يعمل فيها ما قبلها ؛ لأنها استفهام ، ومحال
أن يدخل الاستفهام في خبر ما قبله . وكذا حكها إذا كانت خبرا ، وإن كان سيبويه قد أوما
إلى بعض هذا فجعل « أَنَّهُمْ » بدلا من كم . وقد رد ذلك محمد بن يزيد أشد رد ، وقال :
« كم » في موضع نصب بـ « أَهْلَكْنَا » و « أَنَّهُمْ » في موضع نصب والمعنى عنده بأنهم أي
« أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ » بالاستئصال . قال : والدليل على هذا أنها في قراءة
عبد الله « وَمَنْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ » . وقرأ الحسن « إِلَيْهِمْ إِلَيْهِمْ
لَا يَرْجِعُونَ » بكسر الهمزة على الاستئصال . وهذه الآية رد على من زعم أن من الخلق من
يرجع قبل القيامة بعد الموت . ﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ يريد يوم القيامة
لجلاء . وقرأ ابن عامر وعاصم وحمة « وَإِنْ كُلُّ لَمَّا » بشديد لما . وخفف الباقيون .
فإن عطفة من الثقيلة وما بعدها مرفوع بالإبتداء ، وما بعده الخبر . وبطل عملها حين تغير
لفظها . ولزمت اللام في الخبر فرقا بينها وبين إن التي بمعنى ما . وما عند أبي عبيدة زائدة .
والتقدير عسده وإن كل لجميع . قال الفراء : ومن شدد جعل « لَمَّا » بمعنى إلا و « إِنْ »
بمعنى ما أي ما كل إلا لجميع ؛ كقوله : « إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ يَدَّيْنَهُ » . وحكى سيبويه :
في قوله سألنا بالله لَمَّا فعلت . وزعم الكسائي أنه لا يعرف هذا . وقد مضى هذا المعنى
في « هود » . وفي حرفه آية « وَإِنْ مِنْهُمْ إِلَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ » .

قوله تعالى : وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا
فَقْنَهُ يَأْكُلُونَ ﴿١٥﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا
مِنَ الْعُيُونِ ﴿١٦﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿١٧﴾
سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ
وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا) نبههم الله تعالى بهذا على إحياء
الموت ، وذكرهم توحيدهم وكآل قدرته ، وهى الأرض الميتة أحياءها بالنبات وإخراج الحب
منها . (فَنَبْتُهُ) أى من الحب (يَأْكُلُونَ) وبه يَتَنَبَّهُونَ . وشدد أهل المدينة « المَيِّتَةُ »
وخفف الباقون . وقد تقدم . (وَجَعَلْنَا فِيهَا) أى فى الأرض . (جَنَّاتٍ) أى بساتين .
(مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ) وخصصهما بالذكر ، لأنهما أصل الثمار . (وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ)
أى فى البساتين . (لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ) الهاء فى « ثمره » تعود على ماء العيون ، لأن الثمر منه
أندرج . قاله الجرجاني والمهدوى وغيرهما . وقيل : أى لياكلوا من ثمر ما ذكرنا ، كما قال :
« وَإِنْ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَمَيَّةٌ تَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهِ » . وقرأ حمزة والكسائي « مِنْ ثَمَرِهِ »
بضم الشاء والميم . وفتحهما الباقون . وعن الأعمش ضم التاء وإسكان الميم . وقد مضى
الكلام فيه فى « الأنعام » . (وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ) « ما » فى موضع خفض على العطف على
« مِنْ ثَمَرِهِ » أى ومما عملته أيديهم . وقرأ الكوفيون « وَمَا عَمِلَتْ » بغير هاء . الباقون
« عملته » على الأصل من غير حذف . وحذف الصلة أيضا فى الكلام كثير لطول الأسم .
ويجوز أن تكون « ما » نافية لا موضع لما فلا تحتاج إلى صلة ولا راجع . أى ولم عمله
أيديهم من الزرع الذى أنبته الله لهم . وهذا قول ابن عباس والضحاك ومقاتل . وقال غيره :
المعنى ومن الذى عملته أيديهم أى من الثمار ، ومن أصناف الحلاوات والأطعمة ، ومما
(١) راجع به ٢٢ و ٢١٦ وما بعدها طيبة ثانية . (٢) راجع به ٧ ص ٤٩ وما بعدها طيبة أولى أو ثانية .

آتخذوا من الحبوب بعلاج كالخبز والدهن المستخرج من السمسم والزيتون . وقيل : يرجع ذلك إلى ما يفرسه الناس . روى معناه عن ابن عباس أيضا . (أَفَلَا يَشْكُرُونَ) نعمته . قوله تعالى : (سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا) زه نفسه سبحانه عن قول الكفار ؛ إذ عبدوا غيره مع ما رأوه من نعمه وآثار قدرته . وفيه تقدير الأمر ؛ أي سبحانه وزيهوه عما لا يليق به . وقيل : فيه معنى التعجب ؛ أي عجباً هؤلاء في كفرهم مع ما يشاهدونه من هذه الآيات ؛ ومن تعجب من شيء قال سبحانه الله . والأزواج الأنواع والأصناف ، فكل زوج صنف ؛ لأنه مختلف في الألوان والطووم والأشكال والصغر والكبر ، فاختلافها هو أزواجها . وقال قتادة : بنى الذكر والأنثى . (يَمَّا تَبَتُّ الْأَرْضُ) بنى من التبت ؛ لأنه أصناف . (وَيَوْمَ أَنْفُسِهِمْ) بنى وخلق منهم أولاداً أزواجا ذكورا وإناثا . (وَيَمَّا لَا يَعْلَمُونَ) أى من أصناف خلقه في البر والبحر والسماء والأرض . ثم يجوز أن يكون ما يخلفه لا يعلمه البشر وتعلمه الملائكة . ويجوز ألا يعلمه مخلوق . ووجه الاستدلال في هذه الآية أنه إذا انفرد بالخلق فلا ينبغي أن يشرك به .

قوله تعالى : (وَإِذْ هَمُّ اللَّيْلِ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ)
والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم

قوله تعالى : (وَإِذْ هَمُّ اللَّيْلِ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ) أى علامة دالة على توحيد الله وقدرته وجوب إلهيته . والنسخ الكشط والترع يقال سلخه الله من ديبه ، ثم تستعمل بمعنى الإخراج . وقد جعل ذهاب الضوء وهيم الظلمة كالسليخ من الشيء وظهور المسليخ فهي استمارة . و (مُظْلِمُونَ) داخلون في الظلام ؛ يقال : أغلطنا أى دخلنا في ظلام الليل ، وأظهرنا دخلنا في وقت الظهور ، وكذلك أصبحنا وأصبحنا وأمسينا . وقيل : « مِنْهُ » بمعنى عنه ، والمعنى نسلخ عنه ضياء النهار . « فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ » أى في ظلمة ؛ لأن ضوء النهار يتداخل في الهواء فيضيء فإذا خرج منه أظلم .

قوله تعالى : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ يجوز أن يكون تقديره وآية لم الشمس . ويجوز أن يكون الشمس مرفوعا بإضمار فعل يفسره الثاني . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء ﴿ تَجْرِي ﴾ في موضع الخبر أى جارية . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل : « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا » قال : « مستقرها تحت العرش » . وفيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما : « أتدرون أين تذهب هذه الشمس » قالوا الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إن هذه تجرى حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخضع ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعي أرجعي من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخضع ساجدة ولا تزال كذلك حتى يقال لها أرتفعي أرجعي من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجرى لا يستنكر الناس منها شيئا حتى تنتهي إلى مستقرها ذاك تحت العرش فيقال لها أرتفعي أصبحي طالعة من مغربك فتصبح طالعة من مغربها » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتدرون متى ذلكم ذاك حين » لا ينفق نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا » . ولفظ البخاري عن أبي ذر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حين غربت الشمس : « تدرى أين تذهب » قلت الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها أرجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » . ولفظ الترمذي عن أبي ذر قال : دخلت المسجد حين غابت الشمس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر أتدري أين تذهب هذه » قال قلت : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « فإنها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قيل لها أطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها » قال : ثم قرأ « ذَلِكَ مُسْتَقَرُّهَا » قال وذلك قراءة عبدالله . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

(١) كذا في الأصول وفي صحيح الترمذي ولم يخرجه ، إلا لا تعرف قراءة بهذا النص ، وقراءة عبد الله بن مسعود « والشمس تجرى لا مستقر لها » كما يأتي .

وقال عكرمة : إن الشمس إذا غربت دخلت عمرايا تحت العرش تسبح الله حتى تصبح ،
 فإذا أصبحت استعفت ربها من الخروج فيقول لها الرب : ولم ذاك ؟ قالت : إني إذا
 خرجت عديت من دولك . فيقول الرب تبارك وتعالى : أخرجي فليس عليك من ذاك شيء ،
 ساءت إليهم جهنم مع سبعين ألف ملك يقودونها حتى يدخلوهم فيها . وقال الكلبي وغيره :
 المعنى تجرى إلى أبعد منازلها في النروب ، ثم ترجع إلى أدنى منازلها ، فستقرأها بلوغها الموضع
 الذي لا تتجاوزه بل ترجع منه ؛ كالإنسان يقطع مسافة حتى يبلغ أقصى مقصوده فيقضى
 وطره ، ثم يرجع إلى مثله الأول الذي ابتدأ منه سفره . وعلى تبليغ الشمس أقصى منازلها ،
 وهو مستقرها إذا طلعت المنة ، وذلك اليوم أطول الأيام في السنة ، وتلك الليلة أقصر
 الليالي ، فالنهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات ، ثم يأخذ في التقصان وترجع الشمس ،
 فإذا طلعت الثريا استوى الليل والنهار ، وكل واحد ثلثا عشرة ساعة ، ثم تبلغ أدنى منازلها
 وتطلع الثمام ، وذلك اليوم أقصر الأيام ، والليل خمس عشرة ساعة ، حتى إذا طلع فرخ
 النور المؤثر استوى الليل والنهار ، فيأخذ الليل من النهار كل يوم عشر ثلث ساعة ، وكل
 عشرة أيام ثلث ساعة ، وكل شهر ساعة تامة ، حتى يستويا ويأخذ الليل حتى يبلغ خمس عشرة
 ساعة ، ويأخذ النهار من الليل كذلك . وقال الحسن : إن للشمس في السنة ثلثمائة وستين
 مطلقا ، تزل في كل يوم مطلقا ، ثم لا تنزله إلى الجول ، فهي تجرى في تلك المنازل وهي
 مستقرها . وهو معنى الذي قبله سواء . وقال ابن عباس : إنها إذا غربت وأتته إلى الموضع
 الذي لا تتجاوزه استقرت تحت العرش إلى أن تطلع .

قلت : ما قاله ابن عباس يجمع الأقوال فتأمله . وقيل : إلى انتهاء أمدها عند انقضاء
 الدنيا . وقرأ ابن مسعود وابن عباس « والشمس تجري لأمرنا » أي إنها تجري في الليل
 والنهار ولا وقوف لها ولا قرار ، إلى أن يكوثرها الله يوم القيامة . وقد احتج من خالف
 المصحف فقال : أنا أقرأ بقراءة ابن مسعود وابن عباس . قال أبو بكر الأنباري : وهذا
 باطل مردود على من نقله ؛ لأن أبا عمرو روى عن مجاهد عن ابن عباس ؛ وابن كثير روى

من مجاهد عن ابن عباس « وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّهَا » فهذان السندان عن ابن عباس اللذان يشهد بصحتها الإجماع ، يطلان ما روى بالسند الضعيف مما يخالف مذهب الجماعة ، وما أنفقت عليه الأمة .

قلت : والأحاديث الثابتة التي ذكرناها تردّ قوله فما أجراه على كتاب الله قاتله الله . وقوله : « لِمُسْتَقَرٍّهَا » أى إلى مستقرها والمستقر موضع القرار . (ذَلِكَ تَقْدِيرٌ) أى الذى ذكر من أمر الليل والنهار والشمس تقدير (العزيز العليم) .

قوله تعالى : وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَقٍّ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٢٠﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَالْقَمَرُ) يكون تصديره وآية لم القمر . ويجوز أن يكون « وَالْقَمَرُ » مرئوما بالابتداء . وقرأ الكوفيون « وَالْقَمَرُ » بالنصب على إسماعيل فعل وهو اختيار أبي حنيفة ، قال : لأن قبله فعلا وبعده فعلا ؛ قبله « تَسْلُخُ » وبعده « قَدَرْنَاهُ » . النحاس : وأهل العربية جميعا فهموا على خلاف ما قال ، منهم الفراء قال : الرفع أعجب إلى وإنما كان الرفع عنهم أولى ؛ لأنه معطوف على ما قبله ومعناه آية لم القمر . وقوله : إن قبله « تَسْلُخُ » فقبله ما هو أقرب منه وهو « تَجْرِي » وقبله « وَالشَّمْسُ » بالرفع ، والذي ذكره بعده وهو « قَدَرْنَاهُ » قد عمل في الهاء . قال أبو حاتم : الرفع أولى ؛ لأنك شغلت الفعل عنه بالضمير فرمته بالابتداء . ويقال : القمر ليس هو المنازل فكيف قال (قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ) ففى هذا جوابان : أحدهما قدرناه ذا منازل مثل « وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ » . والتقدير الآخر قدرناه له منازل ثم حذف اللام ، وكان حذفها حسنا لتعدى الفعل إلى مفعولين مثل « وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » . والمنازل ثمانية وعشرون منزلا ، يزل القمر كل ليلة منها بمنزل ، وهى : الشَّرَطَان . الْبَطْن . الثَّرْيَا . الدَّبْرَان . الْحَقْمَةُ . الْحَمَةُ . الدَّرَاع . النَّشْة . الطَّرَف . الْجَبْهَة . الْخَسْرَانِ . الصَّرْفَة . الْعُصَاة . السَّهْلَاء . الْفَقْر . الزُّبَايَان .

الإكليل . القلب . الشولة . النعائم . البِلادة . سعد النابج . سعد طبع . سعد السعد .
 سعد الأنيسة . الفَرْغ المقدم . الفَرْغ المؤخر . بطن الحوت . فإذا صار القمر في آخرها
 عاد إلى أولها ، فيقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة ، ثم يستمر ثم يطلع هلالا ، فيعود في قطع
 الفلك على المنازل ، وهي منقسمة على البروج لكل برج منزلان وثلاث . فللمحمل الشرطان
 والبطين وثلاث الثريا ، وللنور ثلثا الثريا والدبران وثلثا المقعدة ، ثم كذلك إلى سائرهما . وقد مضى
 في « الحجارة » تسمية البروج والحداثة . وقيل : إن الله تعالى خلق الشمس والقمر من
 نار ثم كسيها النور عند الطلوع ، فأما نور الشمس فمن نور العرش ، وأما نور القمر فمن نور الكرسي ،
 فذلك أصل الخلقة وهذه الكسوة . فأما الشمس فركبت كسوتها على حاملها لتشتع وتشرق ،
 وأما القمر فأمر الروح الأمين جناحه على وجهه فحاضوه بسطان الجناح ، وذلك أنه
 روح والروح سلطانة غالب على الأشياء . فبقى ذلك الجو على ما يراه الخلق ، ثم جعل
 في غلاف من ماء ، ثم جعل له مجرى ، فكل ليلة يبدو لخلق من ذلك الغلاف قرراً بمقدار
 ما يقهرهم حتى ينتمى بدؤه ، ويراه الخلق بكامله واستدارته . ثم لا يزال يسود إلى الغلاف كل
 ليلة شيء منه فينقص من الرؤية والإفصار بمقدار ما زاد في البدء . ويتبدى في النقصان من
 الناحية التي لا تراه الشمس وهي ناحية الغروب حتى يعود كالمرجون القديم ، وهو العذق
 المنقوس ليسه ودقته . وإنما قيل القمر ، لأنه يغير أي يبيض الجؤ بياضه إلى أن يستمر .

الثانية - (حتى عاد كالمرجون القديم) قال الزجاج : هو عود العذق الذي عليه
 الشاربخ ، وهو قلوبون من الأبراج وهو الأنطاف ، أي سارق منازلها ، فإذا كان في آخرها
 دق واستقوس وضاق حتى صار كالمرجون . وعلى هذا فالنون زائدة . وقال قتادة : هو
 العذق اليابس المنحني من النخلة . فطلب : « كالمرجون القديم » قال : « المرجون »
 الذي ينبت من الجاسة في النخلة إذا قطعت ، و « القديم » البالي . الخليل : في باب الرباعي
 « المرجون » أصل العذق وهو أصفر عريض يشبه به الهلال إذا أغنى . الجوهري :

« المرجون » أصل المُنْق الذي يسوج وتقطع منه الشاربخ فيبقى على النخل بإسبا؛ ومَرْجَنه ضربه بالمرجون ، قالنون على قول هؤلاء أصلية؛ ومنه شعر أعشى بنى قيس :

شَرَّقَ المسك والبِيرِهَا ^(١) • فهى صفراء كمرجون القمر

فالمرجون إذا عتق ويس وتقوس شبه القمر في دقته وصغره به . ويقال له أيضا الإهان والنجاسة والقنوء ، وأهل مصر يسمونه الإسباطة . وقرئ « المَرْجُون » بوزن الفَرْجُون وهما لغتان كالزَيْوَن والزَيْوَن ؛ ذكره الزخشرى وقال : هو حود المُنْق ما بين شماريخه إلى منبته من النخلة . وأعلم أن السنة منقسمة على أربعة فصول ، لكل فصل سبعة منازل : فأتولها الربيع ، وأوله خمسة عشر يوما من آذار ، وعدد أيامه اثناث وتسعون يوما . تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، وسبعة منازل : الشَّرْطَان والبَطِين والثريا والدبران والحقمة والحمنة والذراع . ثم يدخل فصل الصيف في خمسة عشر يوما من حيران ، وعدد أيامه اثناث وتسعون يوما ، تقطع الشمس فيه ثلاثة بروج : الشَّرْطَان ، والأسد ، والسنبلة ، وسبعة منازل : وهى النثرة والطرف والجبهة وانحرأتان والصرفة والعواء والسمالك . ثم يدخل فصل الخريف في خمسة عشر يوما من أيلول ، وعدد أيامه أحد وتسعون يوما ، تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج ؛ وهى الميزان ، والمقرب ، والقوس ، وسبعة منازل الغفر والزبانان والإكليل والقلب والشولة والنعام والبلدة . ثم يدخل فصل الشتاء في خمسة عشر يوما من كانون الأول ، وعدد أيامه تسعون يوما وربما كان أحدا وتسعين يوما ، تقطع فيه الشمس ثلاثة بروج : وهى الجدى والدلو والحوت ، وسبعة منازل سعد النايخ وسعد بلخ وسعد السعود وسعد الأخبية والفرغ المقدم ، والفرغ المؤخر وبلطن الحوت . وهذه خمسة العبرانيين لشهورها : تشرين الأول ، تشرين الثانى ، كانون الأول ، كانون الثانى ، أشباط ، آذار ، نيسان ، أيار ، حيران ، تموز ، آب ، أيلول ، وظها أحد وثلاثون لآ تشرين الثانى ونيسان وحيران وأيلول ، فهى ثلاثون ، وأشباط ثمانية وعشرون يوما وربع يوم .

(١) كذا في الأصل ولم نثر عليه في ديوانه . ويحتمل أن يكون : شرق البير والمسك بها .

(٢) الزيوون : السمكس . وقيل هو رقيق الهياج .

وإنما أردنا بهذا أن تنظر في قدرة الله تعالى فذلك قوله تعالى : « وَالْقَمَرَ قَدَرًا مَنَازِلَ »
 فإذا كانت الشمس في منزل أهل الهلال بالموت الذي بعده ، وكان الفجر بمثلين من قبله ،
 فإذا كانت الشمس بالثريا في خمسة وعشرين يوما من نيسان ، كان الفجر بالشرطين ، وأهل
 الهلال بالدران ، ثم يكون له في كل ليلة منزلة حتى يقطع في ثمان وعشرين ليلة ثمانيا وعشرين
 منزلة . وقد قطعت الشمس منزلتين فيقطعهما ، ثم يطلع في المنزلة التي بعد منزلة الشمس
 ١ « ذَلِكَ تَعْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » .

الثالثة - قوله تعالى : « الْقَدِيمِ » قال الزمخشري : التقديم المحول وإذا قُدِّمَ دَقَّ
 وأخفى وأصغر فنسبه القمر به من ثلاثة أوجه . وقيل : أقل علة الموصوف بالقديم المحول ،
 فلو أن رجلا قال : كل مملوك لي قديم فهو حر ، أو كتب ذلك في وصيته عتق من مضى له
 حول أو أكثر .

قلت : قد مضى في « البقرة » ما يترب على الأئمة من الأحكام والمحمد لله .

قوله تعالى : لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ
 سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ) رفعت الشمس بالابتداء ،
 ولا يجوز أن تعمل « لا » في معرفة ، وقد تكلم العلماء في معنى هذه الآية ، فقال بعضهم : معناها
 إن الشمس لا تدرك القمر فتبطل معناه . أي لكل واحد منهما سلطان على حياله ، فلا
 يدخل أحدهما على الآخر فيذهب سلطانه ، إلى أن يبطل الله مآدر من ذلك ، فطلع الشمس
 من مغربها على ما تقدم في آية سورة « الأنعام » بيانه . وقيل : إذا طلعت الشمس لم يكن
 للقمر ضوء ، وإذا طلع القمر لم يكن للشمس ضوء . وروى معناه عن ابن عباس والضحاك ،
 وقال مجاهد : أي لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر . وقال قتادة : لكل حد وعلم لا يعدوه

(١) راجع ج ٢ ص ٢٤١ وما بعدها طبع ثالثة ، (٢) راجع ج ٧ ص ١٤٥ وما بعدها طبع
 أدل أرتانة .

ولا يقصر دونه إذا جاء سلطان هذا ذهب سلطان هذا . وقال الحسن : إنهما لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة . أى لا تبقى الشمس حتى يطلع القمر ، ولكن إذا غربت الشمس طلع القمر . يحيى بن سلام : لا تترك الشمس القمر ليلة البدر خاصة ؛ لأنه يبادر بالنيب قبل طلوعها . وقيل : معناه إذا اجتمع في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر في منازل لا يشتركان فيها . قاله ابن عباس أيضا . وقيل : القمر في السماء الدنيا والشمس في السماء الرابعة فهي لا تتركه . ذكره النحاس والمهدوي . قال النحاس : وأحسن ما قيل في معناه وأبينه مما لا يدفع أن سير القمر سير سريع والشمس لا تتركه في السير ، ذكره المهدوي أيضا . فاما قوله سبحانه : « وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » فذلك حين حبس الشمس عن الطلوع على ما تقدم بيانه في آخر « الأنعام » وآتى في سورة « القيامة » أيضا . وجمعهما علامة لانقضاء الدنيا وقيام الساعة . (وَكُلٌّ) يعنى من الشمس والقمر والنجوم (فِي فَلَكَ يَسْبَحُونَ) أى يهرون . وقيل : يدورون . ولم يقل تسبح ؛ لأنه وصفها بفعل من يعقل . وقال الحسن : الشمس والقمر والنجوم في فلك بين السماء والأرض غير ملصقة ولو كانت ملصقة ما جرت ؛ ذكره الثعلبي والماوردي . وأستدل بعضهم بقوله تعالى : « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » على أن النهار مخلوق قبل الليل ، وأن الليل لم يسبقه بخلق . وقيل : كل واحد منهما يحيى وقته ولا يسبق صاحبه إلى أن يجمع بين الشمس والقمر يوم القيامة ؛ كما قال : « وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » وإنما هذا التعاقب الآن لثم مصالح العباد « وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّئِينَ وَالْحَسَنَاتِ » ويكون الليل للإجماع والاستراحة ، والنهار للتصرف ؛ كما قال تعالى : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » وقال : « وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا » أى راحة لأبدانكم من عمل النهار . فقله : « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » أى غالب النهار ؛ يقال : سبق فلان فلانا أى غلبه . وذكر المبرد قال : سمعت عمارة يقرأ « وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » فقلت ما هذا ؟ قال : أردت سَابِقُ النَّهَارِ فحذفت التنوين ؛ لأنه أخف . قال النحاس : يجوز أن يكون « النَّهَارُ » منصوبا بغير تنوين ويكون التنوين حذف لالتقاء الساكنين .

قوله تعالى : **وَأَيُّهُمْ أَنَا حَلَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ** (١) **وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ** (٢) **وَلِنْ نَسْأَلُهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَدُونَ** (٣) **إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ** (٤)

قوله تعالى : (**وَأَيُّهُمْ**) يشمل ثلاثة معان : أحدها عبرة لهم ؛ لأن في الآيات اعتبارا . الثاني نعمة عليهم ؛ لأن في الآيات إنعاما . الثالث إنذار لهم ؛ لأن في الآيات إنذارا . (**وَأَنَا حَلَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ**) من أشكل ما في السورة ؛ لأنهم هم المحمولون ، فقيل المعنى الآية لأهل مكة أنا حللنا ذرية القرون الماضية « في الْفُلِّ الْمَشْحُونِ » فالضميران مختلفان ؛ ذكره المهدوي . وحكاه النحاس عن علي بن سليمان أنه سمعه يقول . وقيل : الضميران جميعا لأهل مكة على أن يكون ذرياتهم أولادهم وضمعافهم ، فالفلك على القول الأقل سفينة نوح . وعلى الثاني يكون أسما للجنس ؛ خبر جل وعز بلفظه وأمتانه أنه خلق السفن يحمل فيها من يصعب عليه المشي والركوب من الذرية والضعفاء ، فيكون للضميران على هذا متفقين . وقيل : الذرية الآباء والأجداد حملهم الله تعالى في سفينة نوح عليه السلام ، فالآباء ذرية والأبناء ذرية ؛ بدليل هذه الآية ؛ قاله أبو عثمان . وسعى الآباء ذرية ؛ لأن منهم ذرا الأبناء . وقول رابع أن الذرية النطف حملها الله تعالى في بطون النساء تشبيها بالملك المشحون ؛ قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ ذكره الماوردي . وقد مضى في « البقرة » اشتقاق الذرية والكلام فيها مستوفى . و « المشحون » المملوء الموقر (١) و « الفلك » يكون واحدا وجمعا . وقد تقدم في « يونس » القول فيه . (٢)

قوله تعالى : (**وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ**) والأصل يركبونه فخذت الماء طولا الاسم (٣) وأنه رأس آية . وفي معناه ثلاثة أقوال : مذهب مجاهد وقطادة وجماعة من أهل التفسير

(١) « ذريتهم » بفتح قراءة نافع . (٢) راجع ج ٢ ص ١٠٧ وما بعدها طلبة ثانية .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ طلبة ألبار ثانية . (٤) كذا في كل نسخ الأهل وفي إعراب القرآن للنحاس .

وروى عن ابن عباس أن معنى « مِنْ مِثْلِهِ » للإبل خلقها لهم للركوب في البر مثل السفن المركوبة في البحر؛ والعرب تشبه الإبل بالسفن . قال طرفة :

كَأَنَّ حُسْدُوجَ الْمَالِكِيَّةِ عُذْوَةٌ * حَلَايَا سَفِينٍ بِالنَّوَاصِفِ مِنْ دُرٍّ^(١)

جمع خلية وهي السفينة العظيمة . والقول الثاني أنه للإبل والدواب وكل ما يركب . والقول الثالث أنه للسفن ؛ النحاس ؛ وهو أصحها لأنه متصل الإسناد عن ابن عباس . « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » قال : خلق لهم سفنا أمثالها يركبون فيها . وقال أبو مالك : إنها السفن الصغار خلقها مثل السفن الجار ؛ وروى عن ابن عباس والحسن . وقال الضحاك وغيره : هي السفن المتخذة بعد سفينة نوح . قال الماوردي : ويحيى على مقتضى تأويل على رضى الله عنه في أن الذرية في الفلك المشحون هي النطف في بطون النساء قول خامس في قوله : « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ » أن يكون تأويله النساء خلقن لركوب الأزواج لكن لم أره محكما .

قوله تعالى : (وَإِنْ نَشَأْ نُفْرِقْهُمْ) أى في البحر فترجع الكتابة إلى أصحاب الذرية ، أو إلى الجميع ، وهذا يدل على صحة قول ابن عباس ومن قال إن المراد « مِنْ مِثْلِهِ » السفن لا للإبل . (فَلَا صَرِيحٌ لَهُمْ) أى لا مبيت لهم رواه سعيد عن قتادة . وروى شيبان عنه فلا منعة لهم ومعناها متقاربان . و « صَرِيحٌ » بمعنى مُصْرِحٌ فيسيل بمعنى فاعل . ويحوز « فَلَا صَرِيحٌ لَهُمْ » ؛ لأن بعده مالا يحوز فيه إلا الرفق ؛ لأنه معرفة وهو (وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ) والنحويون يختارون لا رجل في الدار ولا زيد . ومعنى « يُنْقَذُونَ » يخلصون من الفرق . وقيل : من العذاب . (إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا) قال الكسائي : هو نصب على الاستثناء . وقال الزجاج : نصب مفعول من أجله ؛ أى للرحمة (وَمَتَاعًا) مطوف عليه . (إِلَى حِينٍ) إلى الموت ؛ قاله قتادة . يحيى بن سلام : إلى القيامة أى إلا أن نرحمهم وننعمهم إلى آجالهم ، وأن الله عجل عذاب الأمم السالفة ، وأخر عذاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم وإن كذبوه إلى الموت والقيامة .

(١) الحدوج جمع حديج وهو مركب من مراكب النساء . والمالكية منوبة إلى مالك بن سعد بن ضبة . والنواصيف جمع ناصفة وهي الرحبة الرأس تكون في الرأدى . ودد موضع .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٥٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْتُمْ أَنْتُمْ لَوْ يَسَاءَ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٥٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ) قال قتادة : يعنى « أَنْفِقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » أى من الواقع فيمن كان قبلكم من الأمم « وَمَا خَلْفَكُمْ » من الآخرة . ابن عباس وابن جبير وعجاهد : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من الذنوب « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما يأتى من الذنوب . الحسن : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما مضى من أجلكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما بقى منه . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من الدنيا « وَمَا خَلْفَكُمْ » من عذاب الآخرة ؛ قاله سفيان . وحكى عكس هذا القول الثعلبى عن ابن عباس . قال : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » من أمر الآخرة وما عملوا لها « وَمَا خَلْفَكُمْ » من أمر الدنيا فأحذروها ولا تنفروا بها . وقيل : « مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ » ما ظهر لكم « وَمَا خَلْفَكُمْ » ما خفى عنكم . والجواب عن عذوف والتقدير إذا قيل لهم ذلك أمرضوا ، دليله قوله بعد : (وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ) فاكفى بهذا من ذلك .

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ) أى تصدقوا على الفقراء . قال الحسن : يعنى اليهود أمروا بإطعام الفقراء . وقيل هم المشركون قال لهم فقراء أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم أعطونا ما زعمتم من أموالكم أنها لله . وذلك قوله : « وَجَعَلُوا لِلَّهِ يَمِينًا »

ذَرَأَ مِنْ الْحَبْرِ وَالْأَنَامِ نَبِيًّا « غرهم وقالوا : لو شاء الله أطعمكم — استنزاه —
 فلا نطعمكم حتى ترجعوا إلى ديننا . قالوا : (أَنْطِيعُ) أى أنزق (مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمُ)
 كان بلهم من قول المسلمين أن الرزق هو الله . فقالوا ههنا أنزق من لو يشاء الله أغناه .
 وعن ابن عباس : كان بمكة زنادقة ، فإذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا : لا والله
 أبقره الله ونطعمه نحن . وكانوا يسمعون المؤمنين يلقون أعمال الله تعالى بميشته فيقولون :
 لو شاء الله لأغنى فلانا ، ولو شاء الله لأعزى ولو شاء الله لكان كذا . فخرجوا هذا الجواب
 مخرج الاستنزاء بالمؤمنين ، وبما كانوا يقولونه من تعليق الأمور بميشته الله تعالى . وقيل :
 قالوا هذا تملقا بقول المؤمنين لهم « أَتَقِفُوا بِمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » أى فإذا كان الله رزقنا فهو
 قادر على أن يرزقكم فلم تتمسوا الرزق منا ؟ . وكان هذا الاحتجاج باطلا ، لأن الله
 تعالى إذا ملك عبدا مالا ثم أوجب عليه فيه حقا فكأنه أترع ذلك القدر منه ، فلا معنى
 للاعتراض . وقد صدقوا فى قولهم لو شاء الله أطعمهم ولكن كذبوا فى الاحتجاج . ومثله
 قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » وقوله : « قَالُوا أَتَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ
 اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ » . (إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ
 مُبِينٍ) قيل : هو من قول الكفار للمؤمنين ، أى فى سؤال المسال وفى اتباعكم هذا . قال
 معناه مقاتل وغيره . وقيل : هو من قول أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لهم . وقيل :
 من قول الله تعالى للكفار حين ردوا بهذا الجواب . وقيل : إن أبا بكر الصديق رضى الله
 عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبه أبو جهل فقال : يا أبا بكر أتزعم أن الله قادر على
 إطعام هؤلاء ؟ قال : نعم . قال : فما لم يطعمهم ؟ قال : أبشلى قوما بالفقر ، وقوما
 بالفنى ، وأمر الفقراء بالصبر ، وأمر الأغنياء بالإعطاء . فقال : والله يا أبا بكر ما أنت إلا
 فى ضلال ؛ أترعم أن الله قادر على إطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم أنت ؟ فزلت
 هذه الآية ونزل قوله تعالى « فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى » الآيات . وقيل :
 زلت الآية فى قوم من الزنادقة ، وقد كان فيهم أقوام يتزددون فلا يؤمنون بالصانع ، واستنزوا
 بالمسلمين بهذا القول ، ذكره القشيري والماوردي .

قوله تعالى : « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ » لما قيل لهم « أَتَقُولُوا مَا يَنْبَغُ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلَقَكُمْ » قالوا « مَتَى هَذَا الْوَعْدُ » وكان هذا استهزاء منهم أيضا أى لا تحقيق لهذا الوعد ، قال الله تعالى : « مَا يَنْظُرُونَ » أى ما ينظرون « إِلَّا صَبَاحَةً وَاحِدَةً » وهى نفخة إسرائيل « تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » أى يخصمون فى أمور دنياهم فيموتون فى مكانهم ، وهذه نفخة الصبغ . وفى « يَخِصِّمُونَ » خمس قراءات : قرأ أبو عمرو وابن كثير « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بفتح الياء والهاء وتشديد الصاد . وكذا روى ورش عن نافع . فاما أصحاب القراءات وأصحاب نافع سوى ورش فرووا عنه « يَخِصِّمُونَ » بإسكان الهمزة وتشديد الصاد على الجمع بين ساكنين . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحسزة « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بإسكان الهمزة وتخفيف الصاد من خصمه . وقرأ عاصم والكسائى « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » بكسر الهمزة وتشديد الهمزة ومعناه يخضم بعضهم بعضا . وقيل : تأخذهم وهم عند أنفسهم يخصمون فى الجنة أنهم لا يبعثون . وقد روى ابن جبير عن أبى بكر عن عاصم وحماد عن عاصم كسر الياء والهمزة والتشديد . قال النحاس : القراءة الأولى أيدنها والأصل فيها يخصمون فادغمت التاء فى الصاد فنقلت حركتها إلى الهمزة - وفى حرف أبى « وَهُمْ يَخِصِّمُونَ » - وإسكان الهمزة لا يجوز ؛ لأنه جمع بين ساكنين وليس أحدهما حرف مد ولين . وقيل : أسكنوا الهمزة على أصلها ، والمعنى يخضم بعضهم بعضا لحذف المضاف ، وجاز أن يكون المعنى يخصمون مجادلهم عند أنفسهم لحذف المفعول ؛ قال التلجى : وهى قراءة أبى بن كعب . قال النحاس : فاما « يَخِصِّمُونَ » فالأصل فيه أيضا يخصمون ، فادغمت التاء فى الصاد ثم كسرت الهمزة لالتقاء الساكنين . وزعم الفراء أن هذه القراءة أجود وأكثر ، فترك ما هو أولى من إلقاء حركة التاء على الهمزة واجتنب لها حركة أخرى وجمع بين ياء وكسرة ، وزعم أنه أجود وأكثر . وكيف يكون أكثر وبالفتح قراءة الخلق من أهل مكة وأهل البصرة وأهل المدينة ! وما روى عن عاصم من كسر الياء والهمزة فلا يتابع . وقد مضى هذا فى « البقرة »^(١) فى « يَخْتَلَفُ »

أَبْصَارُهُمْ» وفي «يونس» في «يَهْدِي» . وقال عكرمة في قوله جل وعز «إِلَّا صَيِّحَةٌ وَاحِدَةٌ» قال : هي النفخة الأولى في الصور . وقال أبو هريرة : يُنفخ في الصور والناس في أسواقهم ؛ فمن حاليب لقعة ، ومن ذارع ثوبا ، ومن ماز في حاجة . وروى نعيم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «تقوم الساعة والرجلان قد نشرا ثوبهما يتبايانا فلا يطلو يانه حتى تقوم الساعة والرجل يلبط حوضه ليسقى ماشيته فما يسقىها حتى تقوم الساعة والرجل يخفض ميزانه فما يرضه حتى تقوم الساعة والرجل يرفع أكلته إلى فيه فما يتلقها حتى تقوم الساعة» . وفي حديث عبيد الله بن عمرو «وأزل من يسمعه رجل يلوط حوض إبله — قال — فيصق ويصق الناس» الحديث . (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً) أي لا يستطيع بعضهم أن يوصي بعضا لما في يده من حق . وقيل : لا يستطيع أن يوصي بعضهم بعضا بالتوبة والإقلاع بل يموتون في أسواقهم ومواضعهم . (وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ) إذا ماتوا . وقيل : إن معنى «وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» لا يرجعون إليهم قولا . وقال قتادة : «وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ» أي إلى منازلهم ، لأنهم قد أعجلوا عن ذلك .

قوله تعالى : وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَنْوِيلُنَا مِنْ بَعْثِنَا مِنْ مَرَقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صَيِّحَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ بِجَمِيعٍ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) هذه النفخة الثانية للنشأة . وقد بينا في سورة «القل» ﴿٢٣﴾ أنهما قمتان لا ثلاث . وهذه الآية دالة على ذلك . وروى المبارك بن

(١) راجع ج ٨ ص ٢٤١ طبعه ابد ارغانة . (٢) يلبط حوضه وفي رواية يلبط حوضه أي يبلبه .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ طبعه ابد ارغانة .

قُضَالَةَ عَنْ الْحَسَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " بَيْنَ الْفَتَحَيْنِ أَرْبَعُونَ سَنَةً
الْأُولَى يَمِيتُ اللَّهُ بِهَا كُلَّ حَيٍّ وَالْآخِرَى يَحْيِي اللَّهُ بِهَا كُلَّ مَيِّتٍ " ، وَقَالَ قَتَادَةُ : الصُّورُ جَمْعُ
صُورَةٍ ؛ أَيْ نَفْخٌ فِي الصُّورِ الْأَرْوَاحِ . وَصُورَةٌ مِثْلُ سُورَةِ الْبِنَاءِ وَسُورَةٍ ؛ قَالَ الْعَجَّاجُ :
وَرَبِّ ذِي مُرَادٍ مَحْجُودٍ * سِرَّتْ إِلَيْهِ فِي أَمَالِي السُّورِ

وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَرَأَ « وَنَفَخَ فِي الصُّورِ » . النَّمَّاسُ : وَالصَّحِيحُ أَنَّ
« الصُّورَ » بِإِسْكَانِ الْوَاوِ . الْفَرْنَ ؛ جَاءَ بِذَلِكَ التَّوْقِيفُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَذَلِكَ مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ . أَشْدُّ أَهْلُ اللَّفَّةِ :

نَحْنُ نَطْعُنُهُمْ غَدَاةَ الثَّوَرَيْنِ * بِالضَّائِحَاتِ فِي غُبَارِ النَّعْمَةِ ،
* نَطْعُنًا شَدِيدًا لَا كَتْعُجِ الصُّورَيْنِ *

وَقَدْ مَعْنَى هَذَا فِي « الْأَنْثَامِ » ^(١) مُسْتَوْفٍ . (فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ) أَيْ الْقُبُورِ . وَقُرِئَ
بِالْفَاءِ « مِنَ الْأَجْدَاثِ » ذِكْرُهُ الزَّخْمَشَرَى . يَقَالُ جَدْتُ وَجَدْتُ . وَاللُّغَةُ الْفَصِيحَةُ الْجَدْتُ
بِالْأَاءِ وَالْجَمْعُ أَجْدُتُ وَأَجْدَاتُ ؛ قَالَ الْمُتَنَتِّلُ الْمُهَذَّبُ :

عَرَفْتُ بِأَجْدُتٍ غِنَافَ عَرِيقٍ * عَلَامَاتٍ كَتَحْيِيرِ الْبَحَاثِ
وَأَجْدُتُ أَيْ أَخَذْتُ جَدَّتَا . (إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ) أَيْ يَخْرُجُونَ ؛ قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ
وَقَتَادَةُ . وَمِنْهُ قَوْلُ أَحْمَرَ الْقَيْسِ :

* قَسَلُ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسِلُ *

وَمِنْهُ قِيلَ لِلْوَلَدِ نَسَلَ ؛ لِأَنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِ أُمِّهِ . وَقِيلَ : يَمْرَعُونَ ، وَالنَّسْلَانُ وَالْعَسْلَانُ
الْإِمْرَاعُ فِي السَّيْرِ ، وَمِنْهُ مَشْيَةُ الذَّنَبِ ؛ قَالَ :

عَسْلَانُ الذَّنَبِ أَمْعَى قَارِبًا * بَرَدَ اللَّيْلِ عَلَيْهِ فَتَسَلَّ

يَقَالُ : عَسَلَ الذَّنَبُ وَتَسَلَّ وَيَسَلَّ وَيَسِلُّ مِنْ بَابِ ضَرْبٍ يَضْرِبُ ، وَيَقَالُ : يَنْسَلُ بِالضَّمِّ
أَيْضًا وَهُوَ الْإِسْرَاعُ فِي الْمَشْيِ ، فَالْمَعْنَى يَخْرُجُونَ مَمْرَعِينَ . وَفِي التَّنْزِيلِ : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَسْمُنُكُمْ

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠ وما بعدها طيبة أدب أرثانية . (٢) البيت لبيد ، وقيل هو لثابتة الجعدي .

إِلَّا كَتَفُسَ وَاحِدَةً» وقال: «يُخْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ» وفي «سَلْسَلِ
 «يَوْمَ يُخْرَجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُوفِضُونَ» أى يسرعون . وفي الخبر:
 شكروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم الضعيف فقال «عليكم بالنسل» أى بالإسراع فى المشى
 فإنه ينشط .

قوله تعالى: (قَالُوا يَا وَيْلَنَا) قال ابن الأنبارى: «يا ويلنا» وقف حسن ثم تجددى
 (مَنْ بَعَثْنَا) . وروى عن بعض القراء «يَا وَيْلَنَا مِنْ بَعَثْنَا» بكسرين والهاء من البعث .
 روى ذلك عن علي بن رضى الله عنه ؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على قوله «يَا وَيْلَنَا»
 حتى يقول (مِنْ مَرْقَدَانَا) . وفى قراءة أبى بن كعب «مَنْ هَبْنَا» بالوصل «مِنْ مَرْقَدَانَا»
 فهذا دليل على صحة مذهب العامة . قال المهدوى: قرأ ابن أبى ليل «قَالُوا يَا وَيْلَنَا» بزيادة
 تاء وهو ثابت الويل ومثله «يَا وَيْلَنَا أَلَدُّ وَأَنَا عَجُوزٌ» . وقرأ علي بن رضى الله عنه «يَا وَيْلَنَا
 مِنْ بَعَثْنَا» فـ «مَنْ» متعلقة بالويل أو حال من «ويلنا» فتعاقب بمحذوف ، كأنه قال :
 يا ويلنا كلنا من بعثنا ؛ ولما يجوز أن يكون خبرا عنه كذلك يجوز أن يكون حالا منه . و«مِنْ»
 من قوله «مِنْ مَرْقَدَانَا» متعلقة بنفس البعث . ثم قيل : كيف قالوا هذا وهم من المعدنين
 فى قبورهم ؟ فالجواب أن أبى بن كعب قال : ينأمون نومة . وفى رواية فيقولون : يا ويلنا
 من أهبنا من مرقدنا . قال أبو بكر الأنبارى : لا يجعل هذا الحديث على أن «أهبنا» من
 لفظ القرآن كما قاله من طعن فى القرآن ، ولكنه نفس «بعثنا» أو معبر عن بعض معانيه .
 قال أبو بكر : وكذا حفظته «مَنْ هَبْنَا» بنير ألف فى أهبنا مع تسكين نون مَنْ . والصواب
 فيه على طريق اللغة «مَنْ أَهَبْنَا» بفتح النون على أن فتحة همزة أهب ألفيت على نون «مَنْ»
 وأسقطت الهمزة ؛ كما قالت العرب : مَنْ أَخْبَرَكَ مِنْ أَعْلَمِكَ ؟ وهم يريدون مَنْ أَخْبَرَكَ .
 ويقال : أَهْبَيْتُ النَّائِمَ فَهَبَّ النَّائِمُ . أنشدنا أحمد بن يحيى النحوى :

وَمَازِلَهُ هَبَّتْ يَلْسِلُ تَلَوْنِي • وَلَمْ يَتَمَرَّنِي قَبْلَ ذَلِكَ عَذُولُ

وقال أبو صالح : إذا فُيْحَ النَّفْخَةُ الْأُولَى رَفَعَ الْعَذَابُ عَنِ أَهْلِ الْقُبُورِ وَهَجَّوْا هَجْمَةً
 إِلَى النَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ وَبَيْنَهُمَا أَرْبَعُونَ سَنَةً ؛ فذلك قولهم : «مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدَانَا» وقاله ابن.

عباس وقتادة . وقال أهل المعاني : إن الكفار إذا عابنوا جهنم وما فيها من أنواع العذاب صار ما عذبوا به في قبورهم إلى جنب عذابها كالنوم . قال مجاهد : فقال لهم المؤمنون ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ . قال قتادة : فقال لهم من هدى الله « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقال الفراء : فقال لهم الملائكة « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . النحاس : وهذه الأقوال متفقة ؛ لأن الملائكة من المؤمنين ومن هدى الله عز وجل . وعلى هذا يتأول قول الله عز وجل ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ وكذا الحديث : « المؤمن عند الله خير من كل ما خلق » . ويجوز أن تكون الملائكة صلى الله عليهم وغيرهم من المؤمنين قالوا لهم : « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . وقيل : إن الكفار لما قال بعضهم لبعض « مَنْ بَشَّرَنَا مِنْ مَّرْقِدَاتٍ » صدقوا الرسل لما عابنوا ما أخبرهم به ، ثم قالوا « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلُونَ » فكذبنا به ؛ أفروا حين لم ينفعهم الإقرار . وكان حفص يقف على « مِنْ مَّرْقِدَاتٍ » ثم يتبدى فيقول « هَذَا » . قال أبو بكر بن الأنباري : « مَنْ بَشَّرَنَا مِنْ مَّرْقِدَاتٍ » وقف حسن ؛ ثم يتبدى « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » ويجوز أن تقف على « مَرْقِدَاتٍ هَذَا » فتخفض هذا على الإتيان للرقد ، ويتبدى « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » على معنى بئسكم ما وعد الرحمن ، أى بئسكم وعد الرحمن . النحاس : التمام على « مِنْ مَّرْقِدَاتٍ » و « هَذَا » في موضع رفع بالابتداء وخبره « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » . ويجوز أن يكون في موضع خفض على النعت لـ « مَرْقِدَاتٍ » فيكون التمام « مِنْ مَّرْقِدَاتٍ هَذَا » . « مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » في موضع رفع من ثلاث جهات . ذكر أبو إسحق منها اثنتين قال : يكون بإضمار هذا . والجهة الثانية أن يكون بمعنى حق ما وعد الرحمن بئسكم . والجهة الثالثة أن يكون بمعنى بئسكم ما وعد الرحمن . ﴿ إِنَّ كَانَتْ إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً ﴾ يعنى إن بهم وإحياءهم كان بصيحة واحدة وهى قول إسرائيل : آيتنا العظام البالية ، والأوصال المتقطعة ؛ والشعور المتمزقة ! إن الله يأمرك أن تتجمع لفصل القضاء . وهذا معنى قوله الحق : « يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ الْحَقَّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ » . وقال : « مُهْطِينَ إِلَى الدَّاعِي » على ما يأتى . وفي قراءة ابن مسعود إن صح عنه « إِنَّ كَانَتْ إِلَّا زُقْيَةً »

واحدة « والرقية الصبيحة ؛ وقد تقدم هذا . (فَإِنَّا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ) » فَإِنَّا هُمْ مبتدأ وخبره « جَمِيعٌ » نكرة و « مُحْضَرُونَ » من صفته . ومعنى « مُحْضَرُونَ » مجموعون أحضروا موقف الحساب . وهو كقوله : « وَمَا أَمَرَ السَّاعَةَ إِلَّا كَنَاجٍ الْبَصِيرِ » . قوله تعالى : (فَأَلْیَوْمَ لَا تَظَلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا) أى لا تنقص من ثواب عمل . (وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) « ما » فى محل نصب من وجهين : الأول أنه مفعول ثانٍ لما لم یسم فاعله . والثانى بفتح حرف الصفة ؛ تقديره : الإجماع كنتم تعملون ؛ أى تعملونه لخلف .

قوله تعالى : إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِون ﴿٦٦﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِفُونَ ﴿٦٧﴾ هُمْ فِيهَا فَكِهِونَ وَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٦٨﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٦٩﴾ وَامْتَنُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ) قال ابن مسعود وابن عباس وقتادة ومجاهد : شغلهم اقتضااض العذاري . وذكر الترمذى الحكيم فى كتاب مشكل القرآن له : حدثنا محمد بن حميد الرازى ، حدثنا يعقوب القمى ، عن حفص بن حميد ، عن شمر بن عطية ، عن شقيق بن سلمة ، عن عبد الله بن مسعود فى قوله « إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهِونَ » قال : شغلهم اقتضااض العذاري . حدثنا محمد بن حميد ، حدثنا هرون بن المغيرة ، عن نهشل ، عن الضحاک ، عن ابن عباس بمثله . وقال أبو قلابة : بينا الرجل من أهل الجنة مع أهله إذ قيل له تحول إلى أهلك فيقول أنا مع أهلى مشغول ؛ فيقال تحول أيضا إلى أهلك . وقيل : أصحاب الجنة فى شغل بما هم فيه من اللذات والنعم عن الإهتمام بأهل المعاصى ومصيرهم إلى النار ، وما هم فيه من أليم العذاب ، وإن كان فيهم أقر بأؤم وأهلوم ؛ قاله سعيد بن المسيب وغيره . وقال كعب : يعنى فى السماع . وقال ابن كيسان : « فى شغل » أى فى زيارة بعضهم بعضا . وقيل : فى ضيافة الله تعالى . وروى أنه إذا كان يوم القيامة نادى نادى : أين عبادى اللين

أطاعوني وحفظوا عهدي ، بالنيب ، فيقومون كأنما وجوههم البدر والكوكب الدرى :
 وكأننا على نجب من نور أزمتها من الياقوت ، تطير بهم على رؤوس الخلائق ، حتى يقوموا بين
 يدى العرش ، فيقول الله جل وعز لهم : السلام على عبادى الذين أطاعوني وحفظوا عهدي
 بالنيب ، أنا أصطفيتكم وأنا أجتيتكم وأنا آخرتكم ، أذهبوا فادخلوا الجنة بغير حساب
 فدلّا خوفَ عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون . فيمرون على الصراط كالبرق الخاطف ففتح لهم
 أبوابها . ثم إن الخلق فى المحشر موقوفون فيقول بعضهم لبعض : يا قوم أين فلان وفلان ؟
 وذلك حين يسأل بعضهم بعضا فينادى متاد : **« إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهِونَ »** .
 و **« شُغْلٌ »** و **« شُغْلٌ »** لثنتان قرئى بهما مثل الرُعبِ والرَّعبِ ، والسَّعَتِ والسَّعَتِ ؛ وقد
 تقدم . **« فَاكِهِونَ »** قال الحسن : مسرورون . وقال ابن عباس : فرحون ، مجاهد والضحاك :
 معجبون . السدى : ناعمون ، والمعنى متقارب ، والفكاهة المزاح والكلام الطيب . وقرأ أبو جعفر
 وشيبة والأعرج **« فَاكِهِونَ »** بغير ألف وهما لثنتان كالفارهِ والفَرهِ والحاذِرِ والحَذِرِ ، قاله الفراء .
 وقال الكسائى وأبو عبيدة : الفَاكِه ذوالفكاهة مثل شاحم ولاجم وتايِس ولابن ، والفكه
 المتفكه والمنتم . و **« فَاكِهِونَ »** بغير ألف فى قول قتادة معجبون . وقال أبو زيد : يقال
 رجل فِكِه إذا كان طيب النفس ضحوكا . وقرأ طلحة بن مُصَرَف **« فَاكِهِينَ »** نصبه على
 الحال . **« هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ »** مبتدأ وخبره . ويجوز أن يكون
« هُمْ » توكيدا **« وَأَزْوَاجُهُمْ »** عطف على المضمر **« مُتَكِنُونَ »** نعمت لقوله **« فَاكِهِونَ »** .
 وقراءة العامة **« فِي ظِلَالٍ »** بكسر الظاء والألف ، وقرأ ابن مسعود وعبيد بن عمير والأعشى ويحيى
 وحزمة والكسائى وخلف **« فِي ظُلُلٍ »** بضم الظاء من غير ألف ؛ فالظلال جمع ظلٌّ وظُلٌّ جمع
 ظُلَّة . **« عَلَى الْأَرَائِكِ »** يعنى السُّرر فى المجال واحدا أربكة مثل سفينة وسفان ؛ قال الشاعر :
 كأن أحمرار الوريد فوق غُصُونِهِ * بوقت الضحى فى روضة المتضاحك
 خُدودُ عذارى قد تجلن من الحياء * تهادين بالرياح فوق الأرائك

وفي الخبر عن أبي سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة كلما جاءوا نسأهم صُنن أبكارا " . وقال ابن عباس : إن الرجل من أهل الجنة ليعاقي الحوراء سبعين سنة ، لا يملها ولا تملة ، كلما أتاهما وجدها بكرا ، وكلما رجع إليها عادت إليه شهوته ، فيجامعها بقوة سبعين رجلا ، لا يكون بينهما منى ؛ يأتي من غير منى منه ولا منها . (لَمْ يَمُ قِيَمًا فَإِكْمَةً) ابتداء وخبر . (وَلَمْ يَمُ مَا يَدْعُونَ) الدال الثانية مبذلة من تاء ، لأنه يقتضون من دعا أى من دعا بشيء أعطيه . قاله أبو حنيفة . فمضى « يَدْعُونَ » ينجون من الدماء . وقيل : المعنى أن من ادعى منهم شيئا فهو له ؛ لأن الله تعالى قد طبعهم على ألا يدعى منهم أحد إلا ما يجعل ويحسن أن يدعيه . وقال يحيى بن سالم : « يَدْعُونَ » يشتهون . ابن عباس . يسألون . والمعنى متقارب . قال ابن الأنباري : « وَلَمْ يَمُ مَا يَدْعُونَ » وقف حسن ، ثم تبدى « سَلَامٌ » على معنى ذلك لم سلام . ويجوز أن يرفع السلام على معنى ولهم ما يدعون مسلم خالص . فكل هذا المذهب لا يحسن الوقف على « مَا يَدْعُونَ » . وقال الزجاج : « سَلَامٌ » صرغ على البطل من « ما » أى ولهم أن يسلم الله عليهم ، وهذا متى أهل الجنة . وروى من حديث جرير بن عبد الله البجلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تعالى قد أطلع عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله « سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ » فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يفتنون إلى شيء من النعم ما داموا ينظرون إليه حتى يحجب عنهم فيبقى نورده وبركاته عليهم في ديارهم " ذكره الثعلبي والتفسير . ومعناه ثابت في صحيح مسلم وقد بيناه في « يونس » عند قوله تعالى : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَاتِ وَزِيَادَةً » . ويجوز أن تكون « ما » نكرة و « سَلَامٌ » نعتا لها ، أى ولهم ما يدعون مسلم . ويجوز أن تكون « ما » رفع بالابتداء و « سلام » خبر عنها . وعلى هذه الوجوه لا يوقف على « وَلَمْ يَمُ مَا يَدْعُونَ » . وفي قراءة ابن مسعود « سلاما » يكون مصدرا ، وإن شئت في موضع الحال ؛ أى ولهم

ما يدعون ذا سلام أو سلامة أو مسلماً . فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على « يَدْعُونَ » .
 وقراً محمد بن كعب القرظي « سلم » على الاستئناف كأنه قال : ذلك سلم لهم لا يتنازعون فيه
 ويكون « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » تاماً . ويجوز أن يكون « سلام » بدلاً من قوله « وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ » ؟
 وخبر « مَا يَدْعُونَ » لهم . ويجوز أن يكون « سَلَامٌ » خبراً آخر ويكون معنى الكلام
 أنه لهم خالص من غير منازع فيه . (قولاً) مصدر على معنى قال الله ذلك قولاً . أو يقوله
 قولاً ودل على الفعل المحذوف لفظ مصدره . ويجوز أن يكون المعنى ولهم ما يدعون قولاً
 أى عدة من الله . فعلى هذا المذهب الثاني لا يحسن الوقف على « يَدْعُونَ » . وقال
 السجستاني : الوقف على قوله « سَلَامٌ » تام ؛ وهذا خطأ لأن القول خارج
 مما قبله .

قوله تعالى : (وَأَمَّا زُورَ الْيَوْمِ أَنتُمْ مَبْجُورُونَ) ويقال تميزوا وأمتازوا وأمتازوا بمعنى ؛
 وميزته فأمتاز وأمتاز ، وميزته تميز . أى يقال لهم هذا عند الوقوف للسؤال حين يؤمر
 بأهل الجنة إلى الجنة ؛ أى أخرجوا من جنتهم . قال قتادة : هُزِلُوا عن كل خير . وقال
 الضحاك : يمتاز المجرمون بعضهم من بعض ، فيمتاز اليهود فرقة ، والنصارى فرقة ، والمجوس
 فرقة ، والصابئون فرقة ، وعبدة الأوثان فرقة . وعنه أيضاً : إن لكل فرقة في النار بيتاً
 تدخل فيه ويردّ بابه ، فتكون فيه أبداً لا ترى ولا ترى . وقال داود بن الجراح : فيمتاز المسلمون
 من المجرمين إلا أصحاب الأهواء فيكونون مع المجرمين .

قوله تعالى : أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يٰٓبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ
 إِنَّهُ لَكُرْهُ لَكُمْ وَعَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿١٦﴾ وَإِنْ أَعْبَدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿١٧﴾
 وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِيلًا كَثِيرًا أَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿١٨﴾ هَلْ يَدْرِيكُمْ جَهَنَّمُ
 أَنَّتِي كُنْتُ تَوَعَّدُونَ ﴿١٩﴾ أَصَلَّوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَىكَ يَا نَبِيَّ آدَمَ) العهد هنا بمعنى الوصية ، أى ألم أوصكم وأبلغتكم على أسنة الرسل (أَلَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ) أى لا تطيعوه فى مصيبتى . قال الكسائى : لا للهوى (وَأَلَّا أَعْبُدُونِي) بكسر النون على الأصل ، ومن ضم كره كسرة بعددها ضمة . (هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) أى عبادتى دين قويم .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ) أى أغوى (جِيلًا كَثِيرًا) أى خلقا كثيرا ؛ قاله مجاهد . قتادة : جموعا كثيرة . الكلبي إنما كثيرة ؛ والمعنى واحد . وقرأ أهل المدينة وطامم « جَيْلًا » بكسر الجيم والباء ، وأبو عمرو وآبن عامر « جَيْلًا » بضم الجيم وإسكان الباء ، الباقون « جَيْلًا » بضم الجيم والباء وتخفيف اللام ، وشدها الحسن وآبن أبى إسحق ويعسى آبن عمرو وعبد الله بن عبيد والنضر بن أنس . وقرأ أبو يحيى والأشهب الثقيل « جَيْلًا » بكسر الجيم وإسكان الباء وتخفيف اللام . فهذه خمس قراءات . قال المهدوى والتعلبي : وكلها لغات بمعنى الخلق . النحاس : أيتها القراءة الأولى . والدليل على ذلك أنهم قد أجمعوا على أن قرءوا « وَالْجِيلَةَ الْأَوَّلِينَ » فيكون « جَيْلًا » جمع جَيْلَةٍ والاشتقاق فيه كله واحد . وإنما هو من جبل الله عز وجل الخلق أى خلقهم . وقد ذكرت قراءة سادسة وهى : « وَلَقَدْ أَضَلُّ مِنْكُمْ جَيْلًا كَثِيرًا » بالياء . وحكى عن الضحاك أن الجبل الواحد عشرة آلاف ، والكثير ما لا يحصىه إلا الله عز وجل ؛ ذكره الماوردى . (أَفَلَمْ تَكُونُوا تَقُولُونَ) عداوته وتعلموا أن الواجب طاعة الله . (هَذِهِ جَهَنَّمُ) أى تقول لم نخزى جهنم هذه جهنم التى وعدمتم فكذبتم بها . وروى عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كان يوم القيامة جمع الله الإنس والجن والأقولين والآخرين فى صعيد واحد ثم أشرف عتق من النار على الخلق فأحاط بهم ثم ينادى مناد « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ أَصَلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ » فحينئذ يجثو الأمم على ركبها وتضع كل ذات حمل حملها وتذهل كل مرضعة عما أرضعت وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد »

قوله تعالى : الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ
أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٣٨﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ
فَأَسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴿٣٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَاتَتِهِمْ
فَمَا اسْتَبَقُوا صُبْغًا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿٤٠﴾ وَمَنْ نَعْمِرْهُ نَتَكَلَّمْهُ فِي الْخَلْقِ
أَفَلَا يَعْلَمُونَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ) في صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
فصمك فقال : " هل تدرون تم أصمك - قلنا الله ورسوله أعلم قال - من خاطبة البعد
وبه يقول يا رب ألم تجزني من الظلم قال يقول فإني لا أجزى على نفسي إلا شاهداً مني
قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيداً وبالكرام الكاتبين شهوداً قال فيختم على فيه فيقال
لأركانها أنطق قال فتتطرق بأعماله قال ثم يغسل بينه وبين الكلام فيقول بسدا لكن وشهادة
فتمكن كنت أناضيل " نخرجه أيضاً من حديث أبي هريرة . وفيه " ثم يقال له الآن نبعث
شاهدنا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لفضذه [ولحمه
وعظامه] أنطق فتتطرق بفضذه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافع وذلك
الذي يسخط الله عليه " . وخرج الترمذي عن معاوية بن حيدة عن النبي صلى الله عليه وسلم
في حديث ذكره قال : وأشار بيده إلى الشام فقال " من هاجنا إلى هاجنا تحشرون رجكنا ومشاة
وتجترئون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم القيادام توفون سبعين أمة أتم خيرهم وأكرمهم
على الله وإن أول ما يعرب من أحدكم فضذه " في رواية أخرى " فضذه وكفذه " القدم مضافة
الكوز والإبريق قاله الليث . قال أبو عبيد : يعني أنهم منوا الكلام حتى تكلم أنفادهم فشيبه
ذلك بالقدم الذي يحمل على الإبريق . ثم قيل في سبب الختم أربعة أوجه : أحدها - لأنهم قالوا

«وَاللهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُتَّبِعِينَ» نَحْمُ اللهَ عَلَى الْإِنْفَادِ مِنْهُمْ سَبَقَتْ نَفْسُهُمْ جَوَارِحُهُمْ ، قَالَ أَبُو مَوْسَى الْأَشْعَرِيُّ . الثَّانِي - لِبَعْرِفِهِمْ أَهْلَ الْمَوَاقِفِ فَيَتَمَيَّزُونَ مِنْهُمْ ، قَالَ - أَبُو زَيْدٍ ، الثَّلَاثُ - لِأَنَّ إِرْقَارَ خَيْرِ النَّاطِقِ أَطْلَغُ فِي الْحِجَةِ مِنْ إِرْقَارِ النَّاطِقِ ، وَنَحْوِيهِ خَرِجَ الْإِعْجَازُ ، وَإِنْ كَانَ يَوْمًا لَا يَحْتَاجُ إِلَى إِعْجَازٍ . الرَّابِعُ - لِيَعْلَمَ أَنَّ أَعْضَاءَهُ الَّتِي كَانَتْ أَعْوَانًا فِي حَقِّ نَفْسِهِ صَارَتْ عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فِي حَقِّ رَبِّهِ ، فَإِنْ قِيلَ لَمْ قَالَ «وَتَكَلَّمْنَا بِأَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ» بِفَعْلِ مَا كَانَتْ مِنَ الْيَدِ كَلَامًا وَمَا كَانَ مِنَ الرَّجْلِ شَهَادَةً ؟ قِيلَ : إِنْ الْيَدُ مِيَاشَرَةٌ لِعَمَلِهِ وَالرَّجْلُ حَاضِرَةٌ ، وَقَوْلُ الْحَاضِرِ عَلَى غَيْرِهِ شَهَادَةٌ ، وَقَوْلُ الْفَاعِلِ عَلَى نَفْسِهِ إِرْقَارٌ بِمَا قَالَ أَوْ فَعَلَ ، فَلِذَلِكَ مَرَّ عَمَّا صَدَرَ مِنَ الْأَيْدِي بِالْقَوْلِ ، وَعَمَّا صَدَرَ مِنَ الْأَرْجُلِ بِالشَّهَادَةِ . وَقَدْ رَوَى عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : «أَوَّلُ عَظْمٍ مِنَ الْإِنْسَانِ يَتَكَلَّمُ يَوْمَ يَحْتَمُّ عَلَى الْإِنْفَادِ نَفْسُهُ مِنَ الرَّجْلِ الْيَسْرِيِّ» ذَكَرَهُ الْمَاورِدِيُّ وَالْمَهْدِيُّ ، وَقَالَ أَبُو مَوْسَى الْأَشْعَرِيُّ : إِنِّي لَا أَحْسِبُ أَنَّ أَوَّلَ مَا يَنْطَلِقُ مِنْهُ نَفْسُهُ الْيَمْنَى ؛ ذَكَرَهُ الْمَهْدِيُّ أَيْضًا ، قَالَ الْمَاورِدِيُّ : فَاحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ تَقَدَّمَ الْفَتْخُ بِالْكَلَامِ عَلَى سَائِرِ الْأَعْضَاءِ ؛ لِأَنَّ لَذَّةَ مَعَاصِيهِ يَدْرِكُهَا بِجَوَاسِهِ الَّتِي هِيَ فِي الشَّطْرِ الْأَسْفَلِ مِنْهَا الْفَتْخُ ، فَغَازَ لِقَرْبِهِ مِنْهَا أَنْ يَتَقَدَّمَ فِي الشَّهَادَةِ عَلَيْهَا . قَالَ : وَتَقَدَّمتِ الْيَسْرَى ؛ لِأَنَّ الشَّهَادَةَ فِي مِيزَانِ الْأَعْضَاءِ أَقْوَى مِنْهَا فِي مِيزَانِهَا ؛ فَلِذَلِكَ تَقَدَّمتِ الْيَسْرَى عَلَى الْيَمْنَى لِقِلَّةِ شَهَادَتِهَا .

فَلْتِ : أَوْ بِالْعَكْسِ لِنُفْثَةِ الشَّهَادَةِ ، أَوْ كَلَامِهَا مَعَ الْكَفِّ ، فَإِنْ يَجْمُوعُ ذَلِكَ يَكُونُ تِمَامُ الشَّهَادَةِ وَاللَّذَّةِ . وَاللهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : (وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ) حكى الكشاف : تَلَمَّسَ تَطْلَمَسَ وَيَطْلَمَسُ . وَالطَّمُوسُ وَالطَّيْمِسُ حَتَّى أَهْلُ الْلُغَةِ الْأَعْمَى الَّذِي لَيْسَ فِي عَيْنِهِ شَيْءٌ . قَالَ أَبُو عَاسِمٍ : الْمَعْنَى لِأَعْيُنِهِمْ عَنْ الْمَهْدِيِّ ، فَلَا يَتَبَدَّونَ أَبَدًا إِلَى طَرِيقِ الْحَقِّ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَالسَّدى : الْمَعْنَى لَتَرَكَاكُمْ عَمِيًّا يَتَرَدَّدُونَ . فَالْمَعْنَى لِأَعْيُنِهِمْ فَلَا يَبْصِرُونَ طَرِيقًا إِلَى تَصْرِفِهِمْ فِي مَنَازِلِهِمْ وَلَا غَيْرِهَا . وَهَذَا اخْتِيَارُ الطَّبْرِيِّ . وَقَوْلُهُ : «فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ» أَيْ اسْتَبَقُوا الطَّرِيقَ لِيَجُوزُوا «فَأَنَّى يُبْصِرُونَ» أَيْ فَمِنْ أَيْنَ يَبْصِرُونَ . وَقَالَ عَطَاءٌ وَمِقَاتِلٌ وَقَتَادَةُ وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : وَلَوْ نَشَاءُ لَفَقَقْنَا أَعْيُنَ ضَلَالَتِهِمْ ،

وأهملتهم عن صميم ، وحولنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى ، فاهدؤا وأبصروا وشدتم ،
وتبادروا إلى طريق الآخرة . ثم قال « فَأَيُّ يُبْصِرُونَ » ولم فضل ذلك بهم ؛ أى فكيف
يهتدون ومين الهدى مطموسة ، على الضلال باقية . وقد روى عن عبد الله بن مسلام
في تأويل هذه الآية غير ما تقدم ، وتأولها على أنها في يوم القيامة . وقال : إذا كان يوم القيامة
ومُدَّ الصراط ، نادى منادٍ ليقم عهد صلى الله عليه وسلم وأمنته ، فيقومون برَّهم وفاجرهم فيبعونه
ليجوزوا الصراط ، فإذا صاروا عليه طمس الله أعين فجارهم ، فاستبقوا الصراط فمن أين
يبصرون حتى يجاوزوه ، ثم ينادى منادٍ ليقم عيسى صلى الله عليه وسلم وأمنته فيقوم فيبعونه برَّهم
وفاجرهم فيكون سبيلهم تلك السبيل ، وكذا سائر الأنبياء عليهم السلام . ذكره النحاس وقد
كتبناه في التذكرة بمعناه حسب ما ذكره ابن المبارك في رقائقه . وذكره القشيري . وقال
ابن عباس رضي الله عنه : أخذ الأسود بن الأسود حجرا ومعه جماعة من بني مخزوم ليطرحوه
على النبي صلى الله عليه وسلم ، فطمس الله على بصره ، وألقى الحجر بيده ، فلأبصره
ولا أهدى ، وزلت الآية فيه . والمطموس هو الذي لا يكون بين جفني شق ، ماخوذ من
طَمَسَ الرِّيحُ الأثر ؛ قاله الأخفش والفني .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾
المسخ تبديل الخلقة وقلها حجرا أو جمادا أو بهيمة . قال الحسن : أى لأقعدناهم فلا يستطيعون
أن يمشوا أمامهم ولا يرجعوا وراحم . وكذلك الجداد لا يتقدم ولا يتأخر . وقد يكون المسخ
تبديل صورة الإنسان بهيمة ، ثم تلك البهيمة لا تفصل موضعا تقصده فتغير ، فلا تقبل
ولا تدبر . ابن عباس رضي الله عنه : المعنى لو نشاء لأهلكهم في مساكنهم . وقيل : المعنى
لو نشاء لمسخناهم في المكان الذي اجتمعوا فيه على المعصية . ابن سلام : هذا كله يوم القيامة
يطمس الله تعالى أعينهم على الصراط . وقرأ الحسن والسائي وزيد بن حيش وماهم في رواية
أبي بكر « مَكَانَتِهِمْ » على الجمع : الباقون بالتوحيد : وقرأ أبو حيوة « فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا »
نخ الميم . والمعنى بضم الميم مصدر مضى مضى مضيا إذا ذهب .

قوله تعالى : (وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ) قرأ عاصم وحزرة : « نُنَكِّسْهُ » بضم النون الاول وتشديد الكاف من التنكيرين ، الباقون « نُنَكِّسْهُ » بفتح النون الأولى وضم الكاف من نكست الشيء أنكسه نكسا قلبته على رأسه فانكسر . قال قتادة : المعنى أنه يصير إلى حال الهرم الذي يشبه حال الصبا . وقال سفيان في قوله تعالى « وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ » إذا بلغ ثمانين سنة تغير جسمه وضعفت قوته . قال الشاعر :

من عاش أخلفت الأيام جدته • وخانه قتنا السمع والبصر

فطول العمر يصير الشباب هراما ، والقوة ضعفا ، والزيادة نقصا ، وهذا هو الذال . وقد تموز صلى الله عليه وسلم من أن يرد إلى أرذل العمر . وقد مضى في « النحل » ^(١) بيانه . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أن من فعل هذا بكم قادر على عيشكم . وقرأ نافع وأبن ذكوان « تعقلون » بالثاء . الباقون بالياء .

قوله تعالى : وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿١٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٢٠﴾ قوله تعالى : (وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ) فيه أربع مسائل :

الأولى — أخبر تعالى عن حال نبيه صلى الله عليه وسلم ، ورد قول من قال من الكفار إنه شاعر ، وإن القرآن شعر ، بقوله : « وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ » وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الشعر ولا يزنه ، وكان إذا حاول إنشاد بيت قديم مختلا كسر وزنه ، وإنما كان يحزم الماني فقط صلى الله عليه وسلم . من ذلك أنه أنشد يوما قول طرفة :

سُتَيْدِي لَكَ الْإِيَّامُ مَا كُنْتُ جَاهِلًا • وَبَاتِيكَ مِنْ لَمْ تَرَوْهُ بِالْأَخْبَارِ

وأنشد يوما وقد قيل له من أشعر الناس فقال الذي يقول :

ألم ترياني كلما جئت طارقا • وجدت بها وإن لم تطيب طيبا

وانشد يوما :

أَجْمَلُ نَهْجِي وَنَهْجَ الْعَبْدِ • يَدُ بَيْنِ الْأَقْرَعِ وَعَيْنَةُ

وقد كان عليه السلام ربما أنشد البيت المستقيم في النادر . روى أنه أنشد بيت

[عبد الله بن رواحة] :

يَبُوءُ يُحَافِ جَنَّتَهُ عَنْ فِرَاشِهِ • إِذَا اسْتَقَلَّتْ بِالْمُشْرِكِينَ الْمَضَاجِعُ

وقال الحسن بن أبي الحسن : أنشد النبي عليه السلام :

• كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشَّيْبِ لِرَبِّهِ نَاهِيَا •

فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله إنما قال الشاعر :

مَرَّةً وَدَعَّ • إِنْ قَبِهُزَتْ غَادِيَا • كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لِرَبِّهِ نَاهِيَا

فقال أبو بكر عمر : أشهد أنك رسول الله ، يقول الله عز وجل : « وَمَا عَابَهُ الشُّعْرَ »

وَمَا يَنْبَغِي لَهُ • وعن الخليل بن أحمد : كان الشعر أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

من كثير من الكلام ولكن لا يتأقن له .

الثانية - إصابته الوزن أحيانا لا يوجب أنه يئمل الشعر ، وكذلك ما أتى أحيانا من

شكرامه ما يدخل في وزن ، كقوله يوم حنين وغيره :

” هَلْ أَنْتَ إِلَّا صَبْحٌ دَمِيئٌ • وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتَ ”

وقسوله :

” أَنَا النَّسِيُّ لَا كَتِيبُ • أَنَا أَبْرُ حَبِيدِ الْمَطْبِ ”

فقد أتى مثل ذلك في آيات القرآن ، وفي كل كلام وليس ذلك شعرا ولا في معناه ؛

كقوله تعالى : « لَنْ تَسْأَلُوا الْيَرْحَى تَتَفَقَّهُوا يَمَّا تُجِوُونَ » وقوله : « نَصْرُ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ

قَرِيبٌ » . وقوله : « وَجَفَّانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٌ رَأْسَيْتَ » إلى غير ذلك من الآيات .

وقد ذكر ابن العربي منها آيات وتكلم عليها وأخرجها عن الوزن ، على أن أبا الحسن الأخفش

قال في قوله : ” أَنَا النَّبِيُّ لَا كَتِيبَ ” ليس بشعر . وقال الخليل في كتاب العين : إن ما جاء

من السجع على زعم لا يكون شعرا . وروى عنه أنه من منهوك الرجز . وقد قيل :

لا يكون من منهوك الرجز إلا بالوقف على الباء من قوله : " لا تكذب " . ومن قوله :
 " عبد المطلب " . ولم يعلم كيف قاله النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن العربي : والأظهر
 من حاله أنه قال " لا تكذب " الباء مرفوعة وبخفض الباء من عبد المطلب على الإضافة .
 وقال النحاس قال بعضهم : إنما الرواية بالإعراب ، وإذا كانت بالإعراب لم يكن شعرا ؛
 لأنه إذا فتح الباء من البيت الأول أو ضمها أو نونها ، وكسر الباء من البيت الثاني خرج عن
 وزن الشعر . وقال بعضهم : ليس هذا الوزن من الشعر . وهذا مكابرة العيان ؛ لأن أشعار
 العرب على هذا قد رواها الخليل وغيره . وأما قوله : " هل أنت إلا أصبغ دمي " فقيل
 إنه من بحر السريع ، وذلك لا يكون إلا إذا كسرت التاء من دمي ، فإن سكن لا يكون شعرا
 بحال ؛ لأن هاتين الكلمتين على هذه الصفة تكون فعول ، ولا مدخل لفعول في بحر السريع .
 ولعل النبي صلى الله عليه وسلم قالها ساكنة التاء أو متحركة التاء من غير إشباع . والمفعول عليه
 في الانفصال على تسليم أن هذا شعر ، ويسقط الاعتراض ، ولا يلزم منه أن يكون النبي صلى
 الله عليه وسلم عالما بالشعر ولا شاعرا أن التمثيل بالبيت التمر وإصابة القافيتين من الرجز
 وغيره ، لا يوجب أن يكون قائلها عالما بالشعر ، ولا يسمى شاعرا باخفاق العلماء ، كما أن من
 خاط خيطا لا يكون خياطا . قال أبو إسحق الزجاج : معنى « وَمَا عَلَّمَتْهُ الشُّعْرَ » وما علمته
 أن يشعر أى ما جعلته شاعرا ، وهذا لا يمنع أن ينشد شيئا من الشعر . قال النحاس : وهذا
 من أحسن ما قيل في هذا . وقد قيل : إنما خبر الله عز وجل أنه ما علمه الله الشعر ،
 ولم يخبر أنه لا ينشد شعرا ، وهذا ظاهر الكلام . وقيل فيه قول يمين ، زعم صاحبه أنه إجماع
 من أهل اللغة ، وذلك أنهم قالوا : كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به إلى شعر فليس
 بشعر وإنما وافق الشعر . وهذا قول يمين . قالوا : وإنما الذي نفاه الله عن نبيه عليه السلام
 فهو العلم بالشعر وأصنافه ، وأعار يضيه وقوافيه والاعتصاف بقوله ، ولم يكن موصوفاً بذلك
 بالآفاق ، ألا ترى أن قريشا تراوضت فيما يقولون للعرب فيه إذا قدموا عليهم الموسم ، فقال
 بعضهم : نقول إنه شاعر . فقال أهل الفتنة منهم : والله لتكذبكم العرب ، لأنهم يعرفون

أصناف الشعر، فوافقه ما يشبه شيئا منها، وما قوله شعر، وقال أنيس أخو أبي ذر: لقد وضعت قوله على أفراس الشعر فلم يلتزم أنه شعر. أخرجه مسلم وكان أنيس من أشعر العرب. وكذلك حبة بن أبي ربيعة لما كلبه: والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر. على ما يأتي بيانه من خبره في سورة «فصلت» إن شاء الله تعالى. وكذلك قال ضريحها من فصحاء العرب العرباء، والشُّنُّ البغداد. ثم إن ما يجرى على اللسان من موزون الكلام لا يعدُّ شعرا، وإنما يعدُّ منه ما يجرى على وزن الشعر مع التقصد إليه، فقد يقول القائل: حدثنا شيخ لنا وينادى بإصاحب الكسائي، ولا يعدُّ هذا شعرا. وقد كان رجل ينادى في مرضه وهو من عرض العامة المقلاد: أذهبوا بي إلى الطيب وقولوا قد آكتوى.

الثالثة - روى ابن القاسم عن مالك أنه سئل عن إنشاء الشعر فقال: لا تكثرن منه فمن عيبه أن الله يقول «وَمَا حَمَلَتْهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ» قال: ولقد بلغني أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كتب إلى أبي موسى الأشعري: أن أجمع الشعراء قبلك، وسألهم عن الشعر، وهل بين معهم معرفة، وأحضر ليبدأ ذلك، قال: بلغهمهم فسألهم فقالوا إنا لنعرفه ونقوله. وسأل ليبدأ فقال: ما قلت بيت شعر منذ سمعت الله عز وجل يقول: «الَّذِينَ كَفَرُوا لَا رَيْبَ فِيهِ» قال ابن العربي: هذه الآية ليست من عيب الشعر؛ كما لم يكن قوله: «وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِمِثْلِكَ» من عيب الكتابة، فلما لم تكن الآية من عيب الخط، كذلك لا يكون قبيح النظم عن النبي صلى الله عليه وسلم من عيب الشعر. روى أن المأمون قال لأبي علي الملقب: بلغني أنك أعمى، وأنت لا تقيم الشعر، وأنت تلحن. فقال يا أمير المؤمنين: أما الحسن فربما سبق لسانى منه شيء، وأما الأمية وكسر الشعر فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكتب ولا يقيم الشعر. فقال له سألتك عن ثلاثة عيوب فيك فزدتني رابعا وهو الجهل، يا جاهل! إن ذلك كان للنبي صلى الله عليه وسلم فضيلة، وهو فيك وفي أمثالك نقیصة. وإنما منع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لنفي الظنة عنه، لا لعب في الشعر والكتابة.

الرابعة - قوله تعالى : (وَمَا يَنبِئُكَ) أى وما ينبئني له أن يقوله ، وجعل الله جل وعز ذلك علما من أعلام نبيه عليه السلام لئلا تدخل الشبهة على من أرسل إليه ، فيظن أنه قوى على القرآن بما في طبعه من القوة على الشعر . ولا اعتراض للمعد على هذا بما يتفق الوزن فيه من القرآن وكلام الرسول ؛ لأن ما وافق وزنه وزن الشعر ، ولم يقصد به إلى الشعر ليس بشعر ، ولو كان شعرا لكان كل من نطق بموزون من العامة الذين لا يعرفون الوزن شاعرا ؛ على ما تقتضيه بيانه . وقال الزجاج : معنى « وَمَا يَنبِئُكَ » أى ما يتسبّل له قول الشعر لا الإنشاء . (إِنَّ هُوَ) أى هذا الذى يتلوه عليكم (إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ) .

قوله تعالى : (لَتُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا) أى حى القلب ؛ قاله قتادة . الضحاك : عاقلا . وقيل : المعنى لتنذر من كان مؤمنا فى علم الله . هذا على قراءة التاء خطا بالنبي عليه السلام ، وهى قراءة نافع وابن مامر . وقرأ الباقون بالياء على معنى لينذر الله عز وجل ، أو لينذر عهد صلى الله عليه وسلم ، أو لينذر القرآن . وروى عن ابن السميع « لَتُنذِرَ » بفتح الياء ، والقال . (وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ) أى وتجب المجبة بالقرآن على الكفرة .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ۖ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ۖ وَلَهُمْ فِيهَا مَبِئَعٌ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ)

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ) هذه رؤية القلب . أى أولم ينظروا ويتبصروا ويتفكروا . (مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا) أى مما أبدعناه وعلمناه من غير واسطة ولا وكالة ولا شركة . و « ما » بمعنى الذى وحذفت الهاء لطول الأسم ، وإن جملت « ما » مصدرية لم تنجح إلى إحصاء الهاء . (أَنْعَمًا) جمع نعم والنعم مذكر . (فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ) ضابطون قاهرون . (وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ) أى صغرتها لهم حتى يقود الصبي الجمل العظيم ويضربه ويصرفه كيف شاء لا يخرج من طاعته . (فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ) قراءة العامة بفتح الراء ؛ أى مركوبهم ، كما يقال ناقة

حَلُوبُ أَى حَلُوب . وقرأ الأعمش والحسن وابن السَّمِيعِ « قَتْنَاهُ رُكُوبُهُمْ » بضم الراء على المقصود . وروى عن عائشة أنها قرأت « قَتْنَاهُ رُكُوبُهُمْ » وكذا في مصحفها والركوب والركوبة واحد مثل الحلوب والحلوبة والحلول والحولة . وحكى النحويون الكوفيون : أن العرب تقول امرأة صبور وشكور بنهر هاء . ويقولون شاة حلوبة وناقة ركوبة ؛ لأنهم أرادوا أن يفرقوا بين ما كان له الفعل وبين ما كان الفعل واقعا عليه ، فخذفوا الهاء مما كان فاعلا واثنوها فيما كان مفعولا ؛ كما قال :

فِيهَا اثْنَتَانِ وَأَرْبَعُونَ حَلُوبَةً • سَوْدًا تَخَافِيهِ الْغَرَابِ الْأَخْجَمِ

فيجب أن يكون على هذا ركوبتهم . فاما البصريون فيقولون حذفوا الهاء على النسب . والجمعة للقول الأول ما رواه الجرجي عن أبي عبيدة قال : الركوبة تكون للواحد والجماعة والركوب لا يكون إلا للجماعة . فهل هذا يكون لتذكير الجمع . وزعم أبو حاتم : أنه لا يجوز « قَتْنَاهُ رُكُوبُهُمْ » بضم الراء لأنه مصدر ، والركوب ما يركب . وأجاز الفراء « قَتْنَاهُ رُكُوبُهُمْ » بضم الراء كما تقول فيها أكلهم ومنها شربهم . (وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ) من لحانها (وَلَمْ يَشْرَبُوا مِنْهَا) من أصوانها وأوبارها وأشعارها وشحومها ولحومها وغير ذلك . (وَمَشَارِبُ) بضم الميم ؛ أى البانها ؛ ولم ينصرفا لأنهما من المجموع التى لا نظير لها فى الواحد . (أَلَّا يَشْكُرُونَ) الله على نعمه .

قوله تعالى : (وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ) ﴿٧٦﴾
لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحَضَّرُونَ ﴿٧٧﴾ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ
إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً) أى قد راوا هذه الآيات من قدرتنا ، ثم اتخذوا من دونا إلهة لا قدرة لها على فعل . (لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ) أى لما يرجون من نصرتنا

لم إن نزل بهم مذاب . ومن العرب من يقول لعله أن يفعل . (لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ)
يعنى الآلهة . وجعوا بالواو والنون ؛ لأنه أخبر عنهم بنجر الآدميين . (وَهُمْ) يعنى الكفار
(لَمْ) أى للآلهة ، (جُنْدٌ مُحْضَرُونَ) قال الحسن : يمنون منهم ويدفعون عنهم . وقال قتادة :
أى يفضون لهم فى الدنيا . وقيل : المعنى أنهم يبدون الآلهة ويقومون بها ، فهم لها بمنزلة
الجند وهى لا تستطيع أن تنصرهم . وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى . وقيل : إن الآلهة
جند للما بدنين محضرون معهم فى النار ، فلا يدفع بعضهم عن بعض . وقيل : معناه وهذه
الأصنام لمؤلا الكفار جند الله عليهم فى جهنم ؛ لأنهم يلعنونهم ويتبرعون من جاداتهم .
وقيل : الآلهة جند لهم محضرون يوم القيامة لإعانتهم فى ظنونهم . وفى الخبر : إنه يمثل
لكل قوم ما كانوا يبدون فى الدنيا من دون الله فيقبونه إلى النار ، فهم لهم جند
محضرون .

قلت : ومعنى هذا الخبر ما ثبت فى صحيح مسلم من حديث أبى هريرة ، وفى الترمذى عنه
أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " يجمع الله الناس يوم القيامة فى صعيد واحد ثم يطالع عليهم
رب العالمين فيقول ألا ليتبع كل إنسان ما كان يعبد فيمثل لصاحب الصليب صليبه ولصاحب
التصاوير تصاويره ولصاحب النار ناره فيتبعون ما كانوا يعبدون ويبقى المسامون " وذكر
الحديث بطوله . (فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ) هذه الالة القصبة . ومن العرب من يقول يحزنك .
والمراد تسليه نية عليه السلام أى لا يحزنك قولهم شاعر ساجر . وتم الكلام ثم استأنف
فقال : (إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُظُنُّونَ) من القول والعمل وما يظهرون فنجازهم بذلك .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْقَةٍ فَإِذَا هُوَ

خَصِيمٌ مُبِينٌ (٧)

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ) قال ابن عباس : الإنسان هو عبد الله بن آدم . وقال
سميد بن جبير : هو العاص بن وائل السهمي . وقال الحسن : هو آدم بن خلف الجهمي .

وقاله ابن ابي عمير، ورواه ابن وهب عن مالك . (أَنَا خَلَقْتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ) وهو اليسير من الماء ؛ نطف إذا قطر . (فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ) أى مجادل فى الخصومة مبين للجهة . يريد بذلك أنه صار بعد أن لم يكن شيئاً مذكوراً خصيماً مبيناً . وذلك أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم حائل فقال : يا عبد أترى أن الله يحى هذا بعد ما رمى ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : نعم ويميتك الله ويدخلك النار " فنزلت هذه الآية .

قوله تعالى : وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ) فيه مستثانان :

الأول - قوله تعالى : (وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ) أى ونسى أنا أنشأناه من نطفة ميتة فركبنا فيه الحياة . أى جوابه من نفسه حاضر ؛ ولهذا قال عليه السلام : " نعم ويميتك الله ويدخلك النار " فى هذا دليل على صحة القياس ؛ لأن الله جل وعز أحجج على منكرى البعث بالنشأة الأولى . « قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ » أى بالية . رم العظم فهو رميم وريام . وإنما قال رميم ولم يقل رمية ؛ لأنها معدولة عن فاعلة ؛ وما كان معدولاً عن وجهه ووزنه كان مصروفاً عن إعرابه ؛ كقوله : « وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَيْتًا » أسقط الهاء ؛ لأنها مصروفة عن باغية . وقيل : إن هذا الكافر قال للنبي صلى الله عليه وسلم : أرايت إن سمعتها وأذرتبها فى الرمح أبعيدها الله ! فنزلت (قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى من غير شيء فهو قادر على إعادتها فى النشأة الثانية من شيء وهو تحم الذئب . ويقال عجبت الذئب بالبلاء . (وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ) أى كيف يبدئ ويعيد .

الثانية — في هذه الآية دليل على أن في العظام حياة وأنها تجبس بالموت . وهو قول أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي ، وقال الشافعي رضي الله عنه : لا حياة فيها . وقد تقدم هذا في « النحل » ، فإن قيل أراد بقوله : « مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ » أصحاب العظام ، وإقامة المضاف مقام المضاف إليه كثير في اللغة ، موجود في الشريعة . قلنا : إنما يكون إذا احتجج لضرورة وليس هاهنا ضرورة تدعو إلى هذا الإصرار ، ولا يقتصر إلى هذا التقدير ، إذا الباري سبحانه قد أخبر به وهو قادر عليه والحقيقة تشهد له ، فإن الإحساس الذي هو علامة الحياة موجود فيه ، قاله ابن العربي .

قوله تعالى : **الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ** ﴿٥٥﴾ أو لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ بَيْنَ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٥٦﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٧﴾ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : **(الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا)** نبه تعالى على وحدانيته، ودل على كمال قدرته في إحياء الموتي بما يشاهدونه من إخراج الحريق اليابس من العود الندي الرطب . وذلك أن الكافر قال : النطفة حارة رطبة بطبع الحياة فخرج منها الحياة ، والعظم بارد يابس بطبع الموت فكيف تخرج منه الحياة . فأنزل الله تعالى : **«الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا»** أي إن الشجر الأخضر من الماء والماء بارد ورطب ضد النار وهما لا يجتمعان ، فأخرج الله منه النار فهو القادر على إخراج الضد من الضد ، وهو على كل شيء قدير . ويعني بالآية

(١) هذا يخالف مذهب الحنفية وما تقدمت الفرق في ج ١٠ ص ١٥٥ من أن أبا حنيفة يقول بطلانه .

ما في المَرْخ والمَقَار، وهي زناة العرب؛ ومنه قولهم: في كل شجر نار واستجود المَرْخ والمَقَار، فالْمَقَار الزَّند وهو الأمل، والمَرْخ الزَّندة وهي الأسفل؛ يؤخذ منهما غصنان مثل المسواكين يقطران ماء فيحك بعضهما إلى بعض فتخرج منهما النار. وقال: «مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ» ولم يقل الخضراء وهو جمع، لأنه رده إلى اللفظ. ومن العرب من يقول: الشجر الخضراء؛ كما قال عز وجل: «مِنَ تَجْمِرٍ مِّنْ ذُقُومٍ فَتَأْكُلُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ». ثم قال تعالى محتجا: (أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ) أي أمثال المنكرين للبعث. وقرأ سلام أبو المنذر ويعقوب الحضرمي «يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ» على أنه يُفْعَلُ. (بَلْ) أي إن خلق السموات والأرض أعظم من خلقهم؛ فالذي خلق السموات والأرض يقدر على أن يبعثهم. (وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ) وقرأ الحسن بأخلاف عنه «الْمَخْلُوقُ».

قوله تعالى: (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) قرأ الكسائي «يَكُونُ» بالنصب عطفًا على «يقول» أي إذا أراد خلق شيء لا يحتاج إلى تعب ومعالجة. وقد مضى هذا في غير موضع. (فَتُسَبَّحُ لِلَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ) زنه نفسه تعالى عن العجز والشرك. وَمَلَكُوتُ وَمَلَكُوتِي في كلام العرب بمعنى ملك. والعرب تقول: جَبَرْتِي خَيْرَ مِن رَّحْمَتِي. وقال سعيد بن قباد: «مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ» مفتاح كل شيء. وقرأ طلحة بن مصرف وإبراهيم التيمي والأعمش «مَلَكَةُ» وهو بمعنى ملكوت إلا أنه خلاف المصحف. (وَالِإِلَهِ تَرْجِعُونَ) أي تردون وتصيرون بعد ما تكتم. وقرأ العامة بالتاء على الخطأ. وقرأ السُّلَمِيُّ وَزَيْنُ حُبَيْشٍ وَأَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ «يَرْجِعُونَ» بإيلاء على الخبر.

(١) استجد المَرْخ والمَقَار: أي استكبرا وأخذوا من النار ما هو محسوم، وهو مثل يضرب في تفضيل بسى الشيء على بعض.

تفسير سورة الصافات

مكية في قول الجميع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ۝ فَالْزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ۝ فَالتَّائِلَاتِ ذِكْرًا ۝
إِنَّ إِلَهُنَّ لَوَاحِدٌ ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ
الْمَشْرِقِ ۝

قوله تعالى : (وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ، فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ، فَالتَّائِلَاتِ ذِكْرًا) هذه قراءة أكثر القراء . وقراءة حمزة بالإدغام فيهن . وهذه القراءة التي نقرأ منها أحمد بن حنبل لما سمعها . النحاس : وهي بعيدة في العربية من ثلاث جهات ؛ إحداها أن التاء ليست من مخرج الصاد ، ولا من مخرج الزاي ، ولا من مخرج الذال ، ولا من أخوانهن ، وإنما اختارها الطاء والذال ، وأخت الزاي الصاد والسين ، وأخت الذال الطاء والتاء . والجهة الثانية أن التاء في كلمة وما بعدها في كلمة أخرى . والجهة الثالثة أنك إذا أدخلت جمعت بين ساكتين من كلمتين ، وإنما يجوز الجمع بين ساكتين في مثل هذا إن كانا في كلمة واحدة نحو دابة وشابة . ويجاز قراءة حمزة أن التاء قريبة المخرج من هذه الحروف . « وَالصَّافَّاتِ » قسم ؛ الواو بدل من الباء . والمعنى رب الصافات « وَالزَّاجِرَاتِ » عطف عليه . (إِنَّ إِلَهُنَّ لَوَاحِدٌ) جواب القسم . وأجاز الكسائي فتح إن في القسم والمراد بـ « الصافات » وما بعدها إلى قوله : « فَالتَّائِلَاتِ ذِكْرًا » الملائكة في قول ابن عباس وابن مسعود وعكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة . تعصف في السماء كصقوف الخلق في الدنيا للصلاة . وقيل : تعصف أجنتها في الهواء واقفة فيه حتى يأمرها الله بما يريد . وهذا كما تقوم العبيد بين أيدي ملوكهم صفوفا . وقال الحسن : « صَفًّا » لصقوفهم عند ربهم في صلاتهم . وقيل : هي الطير ؛ دليله قوله

تعالى : « أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْعَذِيبِ قَوْمَهُمْ صَافَاتٍ » . والصِّفَ تَرْتِيبُ الْجَمْعِ عَلَى خُطِّ كَالصِّفِ
 فِي الصَّلَاةِ . « وَالصَّافَاتِ » جَمْعُ الْجَمْعِ ، يُقَالُ : جَمَاعَةٌ صَافَةٌ ثُمَّ يَجْمَعُ صَافَاتٍ . وَقِيلَ :
 الصَّافَاتُ جَمَاعَةُ النَّاسِ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا قَامُوا صَفًّا فِي الصَّلَاةِ أَوْ فِي الْجِهَادِ ؛ ذَكَرَهُ الْقَشِيرِيُّ .
 « فَالزَّاجِرَاتِ » الْمَلَائِكَةُ فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبْنِ مَسْعُودٍ وَمَسْرُوقٍ وَغَيْرِهِمْ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ .
 إِذَا لَمْ يَتَزَجَّرِ السَّحَابُ وَتَسُوقَهُ فِي قَوَائِمِ السَّيِّئِ . وَإِذَا لَمْ يَتَزَجَّرِ عَنِ الْمَعَاصِي بِالْمَوَاطِفِ
 وَالتَّصَالِحِ . وَقَالَ قَتَادَةُ : هِيَ زَوَاجِرُ الْفِرَاقِ . « فَالْقَائِلَاتِ ذِكْرًا » الْمَلَائِكَةُ تَقْرَأُ كِتَابَ اللَّهِ
 تَعَالَى ، قَالَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ وَأَبْنُ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنُ وَبِجَاهِدٍ وَأَبْنُ جَبْرِ وَالسَّيِّدُ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ
 جِبْرِيلُ وَحْدَهُ فَذَكَرَ بِلَفْظِ الْجَمْعِ ؛ لِأَنَّهُ كَبِيرُ الْمَلَائِكَةِ فَلَا يَخْلُو مِنْ جُنُودٍ وَأَتْبَاعٍ . وَقَالَ قَتَادَةُ :
 الْمُرَادُ كُلُّ مَنْ تَلَا ذِكْرَ اللَّهِ تَعَالَى وَكَتَبَهُ . وَقِيلَ : هِيَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَصَفُهَا بِالتَّلَاوَةِ كَمَا قَالَ
 تَعَالَى : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ » . وَيُجَوِّزُ أَنْ يُقَالَ لَأَيَّاتِ الْقُرْآنِ
 تَالِيَاتٍ ، لِأَنَّهُ بَعْضُ الْحُرُوفِ يَتَّبِعُ بَعْضًا ؛ ذَكَرَهُ الْقَشِيرِيُّ . وَذَكَرَ الْمَسَاوِدِيُّ أَنَّ الْمُرَادَ
 بِالتَّالِيَّاتِ الْأَنْبِيَاءَ يَتْلُونَ الذِّكْرَ عَلَى أَمْعَمٍ . فَإِنْ قِيلَ : مَا حَكَمَ الْفَاءَ إِذَا جَاءَتْ عَاطِفَةً
 فِي الصِّفَاتِ ، قِيلَ لَهُ : إِمَّا أَنْ تَدُلَّ عَلَى تَرْتِيبِ مَعَانِيهَا فِي الْوُجُودِ ؛ كَقَوْلِهِ :

يَا مُلْهَفَ زِيَابَةَ تَحَارِثِ الصَّ * يَابِجٍ فَالْقَائِمِ فَلَا يُبِ

كَأَنَّهُ قَالَ : الَّذِي صَبَّحَ فَتَمَّ قَابَ . وَإِمَّا عَلَى تَرْتِيبِهَا فِي التَّفَاوُتِ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ كَقَوْلِكَ :
 خُذِ الْفَضْلَ فَلَا تَكُلْ ، وَأَعْمَلِ الْأَحْسَنَ فَلَا تَجْلِ . وَإِمَّا عَلَى تَرْتِيبِ مَوْصُوفَاتِهَا فِي ذَلِكَ كَقَوْلِهِ :
 رَحِمَ اللَّهُ الْمُحْلِقِينَ فَالْمَقْصُرِينَ . فَعَلَّ هَذِهِ الْقَوَائِمِ الثَّلَاثَةَ يَنْسَاقُ أَمْرُ الْفَاءِ الْعَاطِفَةِ فِي الصِّفَاتِ ؛
 قَالَهُ الزَّخَشَرِيُّ . « إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ » جَوَابُ الْقَسَمِ . قَالَ مُقَاتِلٌ : وَذَلِكَ أَنَّ الْكُفَّارَ يَمَكُّ
 قَالُوا أَجَلَ الْأَمَّةِ إِلَهُا وَاحِدًا ، وَكَيْفَ يَسَعُ هَذَا الْخَلْقُ فَرْدَ إِلَهٍ ! فَأَقْسَمَ اللَّهُ بِهَوْلَاءِ تَشْرِيفًا .

(١) هُوَ سَلَةُ بْنُ ذَعْلٍ وَبَرْقٌ بَابُ زِيَابَةَ وَزِيَابَةُ أَبَوُهُ ، وَقِيلَ أَسْمُ امْرَأَةٍ . يَقُولُ يَالْمُفْ أَيْ عَلَى الْحَرْثِ إِذَا صَبَحَ
 قَوْمًا بِالْمَارَةِ فَتَمَّ رَأْيَ سَالٍ إِلَّا أَوْ كُنْتُ قَتْلَنِي . وَيُرِيدُ يَالْمُفْ هُنَا . وَالْحَرْثُ هُوَ الْحَرْثُ بَيْنَ مَهَامِ الشَّيْءِ
 كَمَا فِي شَرْحِ أَشْجَارِ الْحِمَاةِ . وَجَدَّ هَذَا الْبَيْتُ :

وَالَهُ لَوْ لَا قَتْلَنِي خَالِي * لَا بَ سِيْفَاتَا مَعَ الْغَالِبِ

ونزلت الآية . قال ابن الأنباري : وهو وقف حسن ، ثم تبدى (رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)
على معنى هو رب السموات . التماس : ويجوز أن يكون « رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » خبرا
بعد خبر ، ويجوز أن يكون بدلا من « وَاحِدٌ » .

قلت : وعلى هذين الوجهين لا يوقف على « وَاحِدٌ » . وحكى الأخفش « رَبِّ السَّمَوَاتِ
— وَرَبِّ الْمَشَارِقِ » بالنصب على التثنية لأنهم إن . بين سبحانه معنى وحدانيته وألوهيته
وكمال قدرته بأنه « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى خالقهما ومالكهما (وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ
الْمَشَارِقِ) أى مالك مطالع الشمس . ابن عباس : للشمس كل يوم مشرق ومغرب ، وذلك
أن الله تعالى خلق للشمس ثلثمائة وخمسة وستين كوة في مطالعها ، ومثلها في مغربها على عدد أيام
السنة الشمسية ، تطلع في كل يوم في كوة منها ، وتبقي في كوة ، لا تطلع في تلك الكوة إلا
في ذلك اليوم من العام المقبل . ولا تطلع إلا وهي كارهة تقول : رب لا تطلعي على عبادة
فانى أراهم يصعبونك . ذكره أبو عمر في كتاب التمهيد ، وابن الأنباري في كتاب الرد عن
عكرمة ، قال : قلت لابن عباس أرايت ما جاء من النبي صلى الله عليه وسلم في أمية بن
أبي الصلت " آمن شعره وكفر قلبه " قال : هو حق فإنا أنكرتم من ذلك ؟ قلت :
أنكرنا قوله :

وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ آخِرِ لَيْلَةٍ • حَسْرَاءُ يُصْبِحُ لَوْثَهَا يَتَوَرَّدُ
لَيْسَتْ بِطَالِعَةٍ لَمْ يَرْسُلْهَا • إِلَّا مُعَذِّبَةً وَإِلَّا تُجْلَدُ

ما بال الشمس تجلّد ؟ فقال : والذي قضى بيده ما طلعت شمس قط حتى يتخسها سبعون ألف
ملك ، يقولون لما أطلعت أطلعت ، فتقول لا أطلع على قوم يبدوننى من دون الله ، فيأتها ملك
فيستقل لضياء آدمى ، فيأتها شيطان يريد أن يصطحبها عن الطلوع فتطلع بين قرنيه فيحرقه
الله تعالى تحتها ، فذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما طلعت إلا بين قرني شيطان
ولا غربت إلا بين قرني شيطان وما غربت قط إلا تحترق ساجدة فيأتها شيطان يريد أن
يصطحبها عن السجود فتترقب بين قرنيه فيحرقه الله تعالى تحتها » لفظ ابن الأنباري . وذكر

عن عكرمة عن ابن عباس قال : صلب رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت .
في هذا الشعر :

زُحِّلْ وَتَوَرَّحَتْ رَجُلٌ يَمِينِي * والنسر لا أخرى وليتُ مرصداً
والشمسُ تطلعُ كلَّ آخرٍ ليلتي * حرارةً يصبحُ لوئها يتورد
ليست بطالمة لمسم في رسلها * إلا مُصلبةً وإلا تُجسِّد

قال عكرمة : فقلت لابن عباس يا مولاي أتجلد الشمس ؟ فقال : إنما أضطره الروي إلى الجلد
لكنها تخاف العقاب . ودلّ بذكر المطالع على المغارب ؛ فلهذا لم يذكر المغارب ، وهو
كقوله : « مَرَّيْلٌ تَهْبِكُ الْحَرَّ » . وخصّ المشارق بالذكر ؛ لأن الشروق قبل الغروب ،
وقال في سورة « الرحمن » « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ » أراد بالمشرقين أقصى مطلع
تطلع منه الشمس في الأيام الطوال ، وأقصى يوم في الأيام القصار على ما تقدّم في « يس »
والله أعلم .

قوله تعالى : إِنَّا زَيْنَا أَلَمَاءَ الدُّنْيَا زِينَةَ الْكَوَاكِبِ ﴿١﴾ وَحِفْظًا
مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ﴿٢﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ
مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٣﴾ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴿٤﴾ إِلَّا مَنْ خِطَفَ
الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَائِبٌ ﴿٥﴾

قوله تعالى : ((إِنَّا زَيْنَا أَلَمَاءَ الدُّنْيَا زِينَةَ الْكَوَاكِبِ)) قال قتادة : خلقت النجوم
ثلاثاً ؛ رجوماً للشياطين ، ونورا يهتدى بها ، وزينة لسماء الدنيا . وقرأ مسروق والأعمش
والمنصبي وعاصم وحمة « زِينة » مخفوض متون « الْكَوَاكِبِ » خفض على البدل من
« زينة » لأنها هي . وقرأ أبو بكر كذلك إلا أنه نصب « الكواكب » بالمصدر الذي هو
زينة . والمعنى بأن زينا الكواكب فيها . ويجوز أن يكون منصوباً بإضمار أخى ؛ كأنه
قال : إنا زينناها « زينة » أخى « الكواكب » . وقيل : هي بدل من زينة على الموضع .

(١) راجع ص ٢٧٠ قمتا بعدها من هذا الجزء .

ويجوز « زِينَةُ السَّوَابِ » بمعنى بان زيتها الكواكب . أو بمعنى هي الكواكب .
 الباقون « زِينَةُ السَّوَابِ » على الإضافة . والمعنى زينا السماء الدنيا بترين الكواكب .
 أى بحسن الكواكب . ويجوز أن يكون كقراءة من تون إلا أنه حذف التونين استخفافا .
 (وحفظا) مصدر أى حفظناها حفظا . (مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ) لما أخبر أن الملائكة
 تنزل بالوحى من السماء ، بين أنه حرس السماء عن استراق السمع بعد أن زينها بالكواكب .
 والمارد العالق من الجن والإنس ، والعرب تسميه شيطانا .

قوله تعالى : (لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى) قال أبو حاتم : أى لئلا يسمعونهم حذف
 أن فرغ الفعل . الملائكة الأعلى أهل السماء الدنيا لما فوقها ، وسمى الكل منهم أعلى بالإضافة إلى
 ملائكة الأرض . الضمير في « يَسْمَعُونَ » للشياطين . وقرأ جمهور الناس « يَسْمَعُونَ » بسكون
 السين وتخفيف الميم . وقرأ حمزة وعاصم في رواية حفص « لَا يَسْمَعُونَ » بشديد السين
 والميم من التسميع . فينتى على القراءة الأولى سماعهم ، وإن كانوا يسمعون وهو المعنى
 الصحيح . ويعضده قوله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ » . وينتفى على القراءة الأخيرة
 أن يقع منهم أسمع أو سماع . قال مجاهد : كانوا يسمعون ولكن لا يسمعون . وروى
 عن ابن عباس « لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ » قال : هم لا يسمعون ولا يسمعون . وأصل
 « يَسْمَعُونَ » يسمعون فادعمت التاء في السين لقربها منها . واختارها أبو عبيد : لأن الغريب
 لا تكاد تقول سمعت إليه وتقول تسمعت إليه . (وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ) أى يرمون من
 كل جانب ، أى بالثهب . (دُحُورًا) مصدر ؛ لأن معنى « يُقْدِفُونَ » يَدْحَرُونَ . دحرته
 دَحْرًا ودُحُورًا أى طرده . وقرأ السُّلَمِيُّ وميقوب الحضرمي « دُحُورًا » بفتح الدال يكون
 مصدرا على نقول . وأما الفراء فإنه قدره على أنه أعم الفاعل . أى ويقذفون بما يدحرون
 أى يدحور ثم حذف الباء ؛ والكوفيون يستعملون هذا كثيرا [كما أنشدوا] :

« تَحْمَرُونَ الدِّيارَ وَلَمْ تَوْجُوا »

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . والبيت بجزيرتهم :

« كَلَامِكُمْ عَلَى إِذْنِ حَرَامٍ »

وَأَخْتَلَفَ هَلْ كَانَ هَذَا الْقَذْفُ قَبْلَ الْمُبْعَثِ ، أَوْ بَعْدَهُ لِأَجْلِ الْمُبْعَثِ ؛ عَلَى قَوْلَيْنِ . وَجَاءَتْ
 الْأَحَادِيثُ بِذَلِكَ عَلَى مَا بَاقِي مِنْ ذِكْرِهَا فِي سُورَةِ «الْجِنِّ» عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ . وَقَدْ يُمْكِنُ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنْ
 يَقَالَ : إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا لَمْ تَكُنَ الشَّيَاطِينُ تُرْبَى بِالنَّجْمِ قَبْلَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَبْعَثِ
 أَيْ لَمْ تَكُنْ تُرْبَى رَمَا يَقْطَعُهَا عَنِ السَّمْعِ ، وَلَكِنَّهَا كَانَتْ تُرْبَى وَقْتًا وَلَا تُرْبَى وَقْتًا ، وَتُرْبَى مِنْ
 جَانِبٍ وَلَا تُرْبَى مِنْ جَانِبٍ . وَلَمَّا الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ . دُحُورًا
 وَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ » إِلَى هَذَا الْمَعْنَى ، وَهُوَ أَنَّهُمْ كَانُوا لَا يَقْدِفُونَ إِلَّا مِنْ بَعْضِ الْجَوَانِبِ
 فَصَارُوا يَرْمُونَ وَأَصَابُوا . وَإِنَّمَا كَانُوا مِنْ قَبْلِ كَالْتِمَسَةِ مِنَ الْإِنْسِ ، يَبْلُغُ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ
 حَاجَتَهُ وَلَا يَلْتَمِسُ غَيْرَهُ ، وَيَسَلِّمُ وَاحِدٌ وَلَا يَسَلِّمُ غَيْرَهُ ، بَلْ يَقْبِضُ عَلَيْهِ وَيَقَاقِبُ وَيَسْكَكُ .
 فَلَمَّا مَبْعَثُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زِيدَ فِي حِفْظِ السَّمَاءِ ، وَأَعْدَتْ لَهُمْ شَهْبٌ لَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلُ ؛
 لِيُدْرُوا عَنْ جَمِيعِ جَوَانِبِ السَّمَاءِ ، وَلَا يَقْرُوا فِي مَقْعَدٍ مِنَ الْمَقَاعِدِ الَّتِي كَانَتْ لَهُمْ مِنْهَا ، فَصَارُوا
 لَا يَقْدِرُونَ عَلَى سَمَاعِ شَيْءٍ مِمَّا يَجْرِي فِيهَا ، إِلَّا أَنْ يَخْتَلِفَ أَحَدُ مِنْهُمْ بِخُفَّةٍ حَرَكَتِهِ خُفَّةً ،
 فَيَتَّبِعُهُ شَهَابٌ نَاقِبٌ قَبْلَ أَنْ يَتَرَلَّ إِلَى الْأَرْضِ فَيَلْقِيَهَا إِلَى إِخْوَانِهِ فَيَحْرِقُهَا ؛ فَبَطَلَتْ مِنْ ذَلِكَ
 الْكُهَانَةُ وَحَصَلَتْ الرِّسَالَةُ وَالنَّبِيُّ . فَإِنْ قِيلَ : إِنَّ هَذَا الْقَذْفُ إِنْ كَانَ لِأَجْلِ النَّبِيِّ فَلَمْ دَامَ
 بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَأَلْجَوَابُ أَنَّهُ دَامَ بِدَوَامِ النَّبِيِّ ، فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَخْبَرَ بِبَطْلَانِ الْكُهَانَةِ فَقَالَ : « لَيْسَ مِنْهُ مَنْ تَكْهَنُ » فَلَوْلَمْ يَحْرُسْ بِسَدِّ مَوْتِهِ لَمَادَتْ الْجِنُّ
 إِلَى تَسْمِيئِهَا ؛ وَعَادَتْ الْكُهَانَةُ . وَلَا يَجُوزُ ذَلِكَ بَعْدَ أَنْ بَطَلَ ، وَلَئِنْ قُطِعَ الْحِرَاسَةُ مِنَ الْمَاءِ
 إِذَا وَقَعَ لِأَجْلِ النَّبِيِّ فَعَادَتْ الْكُهَانَةُ دَخَلَتْ الشُّبُهَةُ عَلَى ضَعْفَاءِ الْمُسْلِمِينَ ، وَلَمْ يُؤْمَنْ أَنْ يَنْظَنُوا
 أَنَّ الْكُهَانَةَ إِنَّمَا عَادَتْ لِتَنَاهَى النَّبِيُّ ، فَصَحَّ أَنَّ الْحِكْمَةَ تَقْتَضِي دَوَامَ الْحِرَاسَةِ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَبَعْدَ أَنْ بَوَّاهُ اللَّهُ إِلَى كَرَامَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (وَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ)
 أَيْ دَائِمٌ ؛ عَنْ جَاهِدٍ وَقَتَادَةَ . وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : شَدِيدٌ . الْكَلْبِيُّ وَالسَّدِّىُّ وَأَبُو صَالِحٍ :
 مُوجِبٌ ؛ أَيْ الَّذِي يَصِلُ وَجَعُهُ إِلَى الْقَلْبِ ؛ مَا خُذَ مِنَ الْوَصْبِ وَهُوَ الْمَرَضُ (إِلَّا مَنْ خِطَفَتْ
 الْخَطْفَةُ) اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ : « وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ » . وَقِيلَ : الْاسْتِثْنَاءُ يَرْجِعُ إِلَى غَيْرِ

الرحى ؛ لقوله تعالى : « إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَزْزُؤُونَ » فيسترق الواحد منهم شيئا مما يتفادون فيه الملائكة ، مما سيكون في العالم قبل أن يعلمه أهل الأرض ؛ وهذا لطف أجسام الشياطين فيرجعون بالشبه حينئذ . وروى في هذا الباب أحاديث صحاح ، مضمّنها أن الشياطين كانت تصعد إلى السماء ، فتقدم للسمع واحدا فوق واحد ، فيتقدم الأجسر نحو السماء ثم الذي يليه ثم الذي يليه ، فيقضى الله تعالى الأمر من أمر الأرض ، فيتحدث به أهل السماء فيسمعه منهم الشيطان الأدنى ، فيلقيه إلى الذي تحته فرجا أحرقه شهاب ، وقد أتى الكلام ، وربما لم يحرقه على ما بيناه . فنزل تلك الكلمة إلى الكهان ، فيكذبون معها مائة كذبة ، وتصدق تلك الكلمة فيصدق بها الملاحون الجميع كما بيناه في « الأنعام » . فلما جاء الله بالإسلام حرس السماء بشدة ، فلا يفلت شيطان سمع بته . والكواكب الراجعة هي التي يراها الناس تنقّص . قال النقاش وسكى : وليست بالكواكب الجارية في السماء ؛ لأن تلك لا ترى حركتها ، وهذه الراجعة ترى حركتها ؛ لأنها قريبة منا . وقد مضى في هذا الباب في سورة « النجم » من البيان ما فيه كفاية . وذكرنا في « سبأ » حديث أبي هريرة . وفيه « والشياطين بعضهم فوق بعض » وقال فيه الترمذي حديث حسن صحيح . وفيه عن ابن عباس : « ويختطف الشياطين السمع فيؤمنون فيقفونهم إلى أوليائهم فما جاؤوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يمزقونه ويبدلون » . قال هذا حديث حسن صحيح . واختطف أخذ الشيء بسرعة ؛ [يقال] خَطَفَ وَخَيْفَ وَخَطَفَ وَخَطَفَ وَخَطَفَ . والأصل في المشتدات اختطف فادغم التاء في الطاء ؛ لأنها أختها وفتح الخاء ؛ لأن حركة التاء ألقيت عليها . ومن كسرهما فلا تفتاء الساكتين . ومن كسر الطاء أتبع الكسر الكسر . (فَاتَّبَعَهُ سِهَابٌ تَأْتِبُ) أى مضى ؛ قاله الضمك والحسن وغيرهما . وقيل : المراد كواكب النار تتبعهم حتى تسقطهم في البحر . وقال ابن عباس في الشهب : تحرقهم من غير موت . وليست الشهب التي يرمى الناس بها

(١) راجع ج ٧ ص ٣ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ١٠ وما بعدها

طبعه أول مرة ثانية . (٣) راجع ج ١٤ ص ٢٩٦ طبعه أول مرة ثانية . (٤) زيادة بقية السياق ؛ يدل عليها ما في إعراب القرآن للخاص .

من الكواكب الثواب . يدل على ذلك رؤية حركاتها ، والثابتة تجري ولا ترى حركاتها
ليدها . وقد مضى هذا . وجمع شهاب شهب والقياس في القليل أشبه وإن لم يسمع من
العرب . و « ثاقب » معناه مضى ؛ قاله الحسن ومجاهد وأبو عبيد . ومنه قوله :
* وَزَنَدَكَ أَقْبَبُ أَزْنَادِهَا *

أى أضوا . وحكى الأخفش في الجمع : شُهِبٌ ثَقْبٌ وثواقب وثقاب . وحكى الكسائي :
تَقَبَّتِ النَّارُ تَقَبُّبًا وَتَقَوِيًا إِذَا أَتَقَدَّتْ وَأَتَقَبَّتْ أَنَا . وقال زيد بن أسلم في الثاقب : إنه
المستوقد ؛ من قولهم : أَقْبَبَ زَنْدَكَ أَى أَتَوَقَدَ نَارَكَ . وقاله الأخفش . وأشد قول الشاعر :
يَلِينَا الْمَرْءُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ * ضَرَبَ الدَّهْرُ سَهْمَهُ نَقْمَدُ

قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ
طِينٍ لَّازِبٍ ﴿١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾
وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ﴿١٤﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾
أَوَدَّا مِنَّا وَكُنَّا مُرَابِّا وَعِظْلَمَّا أَوْنَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾ أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿١٧﴾
قوله تعالى : (فَاسْتَفْتِهِمْ) أى سلهم يبنى أهل مكة ؛ مأخوذ من استفتاء المفتى .
(أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا) قال مجاهد : أى من خلقنا من السموات والأرض والجبال والبحار .
وقيل : يدخل فيه الملائكة ومن سلف من الأمم الماضية . يدل على ذلك أنه أخبر عنهم « بمن »
قال سعيد بن جبير : الملائكة . وقال غيره : « مَنْ » الأمم الماضية وقد هلكوا وهم أشد
خلقا منهم . زلت في أبى الأشد بن كلدة ، سمي بأبى الأشد لشدة بطشه وقوته . وسياق فى « البلد »
ذكره . ونظير هذه « نَخْلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ » وقوله « أَنْتُمْ أَشَدُّ
خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ » . (إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ) أى لاصق ؛ قاله ابن عباس . ومنه قول
علي رضي الله عنه :

تَسَلَّمْ فَإِنَّ اللَّهَ زَادَكَ بَسْطَةً * وَأَخْلَقَ خَيْرَ كُلِّهَا لَكَ لَازِبُ

وقال قتادة وابن زيد : معنى « لا زيب » لازق . الماوردي : والفرق بين اللاصق والآلِزق أن اللاصق هو الذي قد لصق بفضه ببعض ، والآلِزق هو الذي يلتصق بما أصابه . وقال عكرمة : « لا زيب » لزج . سعيد بن جبير : أى جيد حتى يلقى باليد . مجاهد « لا زيب » لازم . والعرب تقول : طينٌ لا زيب ولا زيم ، تبدل الباء من الميم . ومثله قولهم لا زيب ولا زيم . على إبدال الباء بالميم . والآلِزب الثابت ، نقول : صار الشيء ضرباً لا زيب ، وهو أنفصح من لازم . قال النابغة :

وَلَا تَحْسَبُونَّ الْخَيْرَ لَا شَرَّ بَعْدَهُ • وَلَا تَحْسَبُونَّ الشَّرَّ ضَرْبَهُ لَا زَيْبَ •

وحكى الفراء عن العرب : طين لا زيب بمعنى لازم . والآلِزب الثابت ، نقول منه : لَتَبَ يَلْتَبُ لَتَبًا وَلُتُوبًا ، مثل لَزَبَ يَلْزُبُ بالضم لزوبا ، وأنشد أبو الجواز في الآلِزب :

فَإِنْ يَكُ هَذَا مِنْ تَيْبِذِ شَرِبْتُهُ • فَإِنِّي مِنْ شُرْبِ التَّيْبِذِ لَتَائِبٌ
صُدَاعٌ وَتَوْصِيمٌ السِّطَامِ وَقَرَّةٌ • وَغَمٌّ مَعَ الْإِشْرَاقِ فِي الْجَوْفِ لَا زَيْبٌ^(١)

والآلِزب أيضا اللاصق مثل الآلِزب ، عن الأصمعي حكاه الجوهرى . وقال السدي والكلبي في الآلِزب : إنه الخالص . مجاهد والضحاك : إنه المتى .

قوله تعالى : (بَلْ يَحْتَسِبُ وَيَسْعُرُونَ) قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم بن ثعلبة خطابا النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى بل عجبنا لما نزل عليك من القرآن وهم يسعرون به . وهى قراءة شُريح و[أنكر قراءة الضم وقال : [إن الله لا يحب من شيء ، وإنما يحب من لا يعلم . وقيل : المعنى بل عجبنا من إنكارهم للبعث . وقرأ الكوفيون إلا عاصما بضم التاء . وأخترها أبو عبيد والفراء وهى مروية عن علّ وابن مسعود ؛ رواها شعبة عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « بَلْ يَحْتَسِبُ » بضم التاء . ويروى عن ابن عباس . قال الفراء في قوله سبحانه : « بَلْ يَحْتَسِبُ وَيَسْعُرُونَ » قرأها الناس بنصب

(١) قوله : وغم مع الإشراق كرواية اللسان . ورواية الطبري : وغم مع الإشراق .

(٢) الزيادة من تفسير الألويس .

الثناء ورفعها ورفع أحب إلى؛ لأنها عن عليّ وعبد الله وأبن عباس. وقال أبو زكريا الفراء: العجب إن أسند إلى الله عز وجل فليس ممناه من الله كمنه من العباد، وكذلك قوله: «اللهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ» ليس ذلك من الله كمنه من العباد. وفي هذا بيان الكسر لقول شريح حيث أنكر القراءة بها. روى جرير والأعمش عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال: قرأها عبد الله يعني ابن مسعود «بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ» قال شريح: إن الله لا يعجب من شيء إنما يعجب من لا يعلم. قال الأعمش: فذكرته لإبراهيم فقال: إن شريحا كان يسجبه رأيته، إن عبد الله كان أعلم من شريح وكان يقرأها عبد الله «بَلْ عَجِبْتَ». قال الهروي: وقال بعض الأئمة معنى قوله: «بَلْ عَجِبْتَ» بل جازيتهم على عجبهم؛ لأن الله تعالى أخبر عنهم في غير موضع بالتعجب من الحق؛ فقال: «وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ» وقال: «إِنْ هَذَا لَنَتَىٰ عَجَابٍ». «أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَابًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ» قال تعالى: «بَلْ عَجِبْتَ» بل جازيتهم على التعجب.

قلت: وهذا تمام معنى قول الفراء وأخاره البيهقي. وقال عليّ بن سليمان: معنى القراءتين واحد التقدير قل يا محمد بل عجب؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم غاطب بالقرآن. النحاس: وهذا قول حسن وإضمار القول كثير. البيهقي: والأول أصح. المهدي: ويموز أن يكون إخبار الله عن نفسه بالمعجب محولا على أنه أظهر من أمره ويخطئه على من كفر به ما يقوم مقام المعجب من المخلوقين؛ كما يحمل إخباره تعالى عن نفسه بالضحك لمن يرضى عنه - على ما جاء في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم - على أنه أظهر له من رضاه عنه ما يقوم له مقام الضحك من المخلوقين مجازا وأكساعا. قال الهروي: ويقال معنى «عَجِبَ رَبُّكُمْ» أي رضى وأتاب فسماه عجبيا وليس يعجب في الحقيقة؛ كما قال تعالى: «وَيَمَكُرُ اللَّهُ» مناهة ويمازيهم الله على مكرم، ومثله في الحديث «عَجِبَ رَبُّكُمْ مِنْ إِلَافِكُمْ وَقُتُولِكُمْ». وقد يكون العجب بمعنى وقوع ذلك العمل عند الله عظيما. فيكون معنى قوله: «بَلْ عَجِبْتَ» أي بل عظم فعلهم عندى. قال البيهقي: ويشبه أن يكون هذا معنى حديث عتبة بن عامر قال:

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول "عجب ربك من شاب ليست له صبوة" وكذلك ما ترجمه البخاري عن [أبي هريرة^(١) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال "عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل"] قال البيهقي : وقد يكون هذا الحديث يوما ورد من أمثاله أنه يُعْجَب ملائكته من كرمه ورأفته بعباده، حين حملهم على الإيمان به بالقتال والأسر في السلاسل ، حتى إذا آمنوا أدخلهم الجنة . وقيل : معنى « بَلَّ تَجَبَّتْ » بل أنكرت . حكاه النقاش . وقال الحسين بن الفضل : التعجب من الله إنكار الشيء وتعظيمه وهو لغة العرب . وقد جاء في الطبر "عجب ربكم من إلكم وقنوطكم" . (وَيَسْخَرُونَ) قيل : الواو والحاء أى عجبت منهم في حال تخزيهم . وقيل : تم الكلام عند قوله : « بَلَّ تَجَبَّتْ » ثم أستاذف فقال : « وَيَسْخَرُونَ » أى مما جئت به إذا تلوته عليهم . وقيل : يسخرون منك إذا دعوتهم .

قوله تعالى : (وَإِذَا دُكِّرُوا) أى وعظوا بالقرآن في قول قتادة . (لَا يَذْكُرُونَ) لا ينتفعون به . وقال سعيد بن جبير . أى إذا ذكر لهم ما حل بالمكذبين من قبلهم أعرضوا عنه ولم يتدبروا . (وَإِذَا رَأَوْا آيَةً) أى معجزة (يَسْتَسْخِرُونَ) أى يسخرون في قول قتادة . ويقولون إنها سحر . وأستسخر وسخر بمعنى مثل استقر وقز وأستعجب وعجب . وقيل : « يَسْتَسْخِرُونَ » أى يستدعون السحري من غيرهم . وقال مجاهد : يستمزنون . وقيل : أى يظنون أن تلك الآية سحرية . (وَقَالُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) أى إذا عجزوا عن مقابلة المعجزات بشئ قالوا هذا سحر وتخيل وخداع . (أَتَيْنَا مِتًّا) أى أثبتت إذا متنا . فهو أستفهام إنكار منهم وسحرية (أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ) أى أوتيت أبائنا . دخلت ألف الاستفهام على حرف العطف . وقرا نافع « أَوْ أَبَاؤُنَا » بسكون الواو . وقد مضى هذا في سورة « الأعراف » . في قوله تعالى : « أَوَّابِينَ أَهْلُ الْقُرَى » .

(١) الزيادة من البخاري وفي الأصل يائض .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٢٥ طبعه أمه لاد ثالثة .

قوله تعالى : قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (قُلْ نَعَمْ) أى نعم تبشون . (وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ) أى صاغرون أذلاء ؛ لأنهم إذا رأوا وقوع ما أنكروه فلا محالة يذلون . وقيل : أى ستقوم القيامة وإن كرهتم ، فهذا أمر واقع على رغمكم وإن أنكرتموه اليوم برغمكم . (فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ) أى صيحة واحدة ؛ قاله الحسن وهى النفخة الثانية . وسميت الصيحة زجرة ؛ لأن مقصودها الزجر ؛ أى يزجر بها كرجل الإبل والغنم عند السوق . (فَإِذَا هُمْ) قيام (يَنْظُرُونَ) أى ينظر بعضهم إلى بعض . وقيل : المعنى ينظرون ما يفعل بهم . وقيل : هى مثل قوله : « فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا » . وقيل : أى ينظرون إلى البعث الذى أنكروه .

قوله تعالى : (وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ) نادوا على أنفسهم بالويل ؛ لأنهم يومئذ يعلمون ما حل بهم . وهو منصوب على أنه مصدر عند البصريين . وزعم الفراء أن تقديره يَأْتِي لَنَا وَيَوْمَى بِمَعْنَى حُزْنٍ . النحاس : ولو كانت كما قال لكان متصلا وهو المصحف متصل ، ولا تعلم أحدا يكتبه إلا متصلا . و « يَوْمُ الَّذِينَ » يوم الحساب . وقيل : يوم الجزاء . (هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ) قيل : هو من قول بعضهم لبعض ، أى هذا اليوم الذى كتبنا به . وقيل : هو من قول الله تعالى لهم . وقيل : من قول الملائكة ؛ أى هذا يوم الحكم بين الناس فبين الحق من المبطّل . « فَيَقْرَأُ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِحُوا فِي السَّعِيرِ » .

قوله تعالى : أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿٢٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ ﴿٢٦﴾

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٧﴾ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا
 عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ
 مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَغِيَنَ ﴿٣٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا
 لَذَاقُونَ ﴿٣١﴾ فَأَعْوَيْنُكُمْ إِنَّا كُنَّا غُيُورَ ﴿٣٢﴾ فَلَيْسَ يَوْمَئِذٍ
 فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهُمْ
 كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ) هو من قول الله تعالى لللائكة :
 « أَحْشَرُوا » المشركين . « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشياعهم فى الشرك ، والشرك الظلم ، قال الله
 تعالى : « إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » فيحشر الكافر مع الكافر ، قاله قتادة وأبو العالية . وقال عمر
 ابن الخطاب فى قول الله عز وجل : « أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » قال : الزانى مع
 الزانى ، وشارب الخمر مع شارب الخمر ، وصاحب السرقة مع صاحب السرقة . وقال ابن
 عباس : « وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشباههم . وهذا يرجع إلى قول عمر . وقيل : « وَأَزْوَاجَهُمْ »
 نسأؤهم المرافقات على الكفر ، قاله مجاهد والحسن ورواه الثمان بن بشير عن عمر بن الخطاب .
 وقال الضحاك : « وَأَزْوَاجَهُمْ » قرناءهم من الشياطين . وهذا قول مقاتل أيضا : يحشر
 كل كافر مع شيطانه فى سلسلة . (وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى من الأصنام
 والشياطين وإليس . (فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ) أى سوقهم إلى النار . وقيل :
 « فَأَهْدُوهُمْ » أى دلّوهم . يقال هديته إلى الطريق وهديته الطريق ، أى دللته عليه .
 وأهديت الهدية وهديت المروس ، ويقال أهديتها . أى جعلتها بمنزلة الهدية .
 قوله تعالى : (وَفُفُّواهُمْ إِنَّهُمْ مُسْتَوِلُونَ) وحكى عيسى بن عمر « أَنَّهُمْ » ففتح الهمزة .
 قال الكسائى : أى لأنهم وبأنهم . يقال : وَفَقْتُ الدَّابَّةَ أَقْفَهَا وَفَقَا فَوَفَقَتْ هِىَ وَفَوَا
 يتعدى ولا يتعدى ، أى أحبسوهم . وهذا يكون قبل السَّوق إلى الجحيم وفيه تقديم وتأخير ،

أى قفوههم للصاب ثم سوقهم إلى النار . وقيل : يساقون إلى النار أولا ثم يحشرون للسؤال إذا قربوا من النار « إِنَّهُمْ مُسْتَوُونَ » عن أعمالهم وأقوالهم وأفعالهم ؛ قاله القرطبي والكلبي . الضحاك : عن خطاياهم . ابن عباس : عن لا إله إلا الله . وعنه أيضا : عن ظلم الخلق . وفى هذا كله دليل على أن الكافر يحاسب . وقد مضى في « الحجر » الكلام فيه . وقيل سألهم أن يقال لهم « أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ » إقامة للحجة . ويقال لهم « مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ » على جهة التوبيخ والتوبيخ ؛ أى ينصر بعضهم بعضا فيمنعه من عذاب الله . وقيل : هو إشارة إلى قول أبى جهل يوم بدر « نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ » . وأصله « نَتَنَاصَرُونَ » فطرح إحدى التائين تخفيفا ، وشدد البزى التاء في الوصل .

قوله تعالى : « يَلَهُمْ الْيَوْمَ تُسْأَلُونَ » قال قتادة : مستسلمون في عذاب الله عز وجل . ابن عباس : خاضعون ذليلون . الحسن : متقادون . الأخفش : ملفون بأيديهم . والمعنى متغارب . « وَأَقْبَلْ بِمَعْصُومٍ عَلَى بَعْضٍ » يعنى الرؤساء والأتباع « يَتَسَاءَلُونَ » يتفاهمون . ويقال لا يتسألون فسقطت لا . النحاس : وإنما غلط الجاهل باللغة فتوهم أن هذا من قوله « فَلَا أَسْأَبَ يَنْهَمُ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ » إنما هو لا يتسألون بالأرقام ، فيسأل أحدهم أسألك بالرحم الذى بينى وبينك لما فعتنى أو أسقطت لى حقك على أو عبت لى حسنة . وهذا بين ؛ لأن قبله « فَلَا أَسْأَبَ يَنْهَمُ » أى ليس يتلعنون بالأقصاب التى بينهم كما جاء فى الحديث « إن الرجل ليسر بأن يصح له على أبيه أو على أبنه حتى فيأخذه منه لأنها الحسنات والسيئات » . وفى حديث آخر « رحم الله أمرا كان لأخيه عنده مظلمة من مال أو عرض فأتاه فاستحله قبل أن يطالبه به فيأخذ من حسنة إن لم تكن له حسنات زيد عليه من سيئات المطالب » . و « يَتَسَاءَلُونَ » هاهنا إنما هو أن يسأل بعضهم بعضا ويوبخه فى أنه أضله أو فتح له بابا من المعصية ؛ بين ذلك أن بعده « إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَنَا عَنِ الْيَمِينِ » قال مجاهد : هو قول الكفار للشياطين . قتادة : هو قول الإنس للجن . وقيل : هو من قول

الابتاع للتبوعين : دليله قوله تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْهُوُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ
بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ » الآية . قال سعيد عن قتادة : أى تأتوننا عن طريق الخير
وتصلوننا عنها ، ومن ابن عباس نحو منه . وقيل : تأتوننا عن اليقين التى نجها وتتفاعل بها
لتفرونا بذلك من جهة النصح . والعرب تتفاعل بما جاء عن اليقين وتسميه السامخ . وقيل :
« تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَقِينِ » تأتوننا بحجى من إذا حلف لنا صديقاه . وقيل : تأتوننا من قبل الدين
فتهونون علينا أمر الشرمة وتقرروننا عنها .

قلت : وهذا القول حسن جدا ، لأن من جهة الذين يكون الخير والشر ، واليقين بمعنى الدين .
أى كنتم تزينون لنا الضلالة . وقيل : اليقين بمعنى القوة . أى تمنعونا بقوة وظلة وفقره ؛
قال الله تعالى : « فَرَأَىٰ عَلَيْهِمْ ضُرْبًا بِالْيَقِينِ » أى بالقوة وقوة الرجل فى يمينه ؛ وقال الشاعر :

إِذَا مَا رَأَيْتُهُ رَفَعْتُ لِحْدِي • تَلَقَّاهَا حَرَابَةٌ بِالْيَقِينِ

أى بالقوة والقدرة . وهذا قول ابن عباس . وقال مجاهد : « تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَقِينِ » أى من
قبل الحق أنه معكم . وكله متقارب المعنى . (قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) قال قتادة :
هنا قول الشياطين لهم . وقيل : من قول الرؤساء ؛ أى لم تكونوا مؤمنين قط حتى تنقلكم
منه إلى الكفر ، بل كنتم على الكفر فاقمتم عليه للإلف والعادة . (وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ
سُلْطَانٍ) أى من حجة فى ترك الحق . (بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِيَةً) أى ضالين متجاوزين الحد .
(حَقَّقَ عَلَيْنَا قَوْلَ رَبِّنَا) هو أيضا من قول المتبوعين ؛ أى وجب علينا وطبق قول ربنا ،
فكلنا ذائقو العذاب ، كما كتب الله وأخبر على ألسنة الرسل « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْإِنْسَانِ
أَجْمَعِينَ » . وهذا موافق للحديث « إِنْ أَتَىٰ جَلَّ وَعَزَّ كَتَبَ النَّارَ أَهْلًا وَلِجَنَّةٍ أَهْلًا لَا يَزَادُ
فِيهِمْ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ » . (فَأَغْوَيْنَاكُمُ) أى ذينا لكم ما كنتم عليه من الكفر (إِنَّا كُنَّا
تَاوِينَ) بالوسوسة والاستدطاء . ثم قال خبرا عنهم : (فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ)
الضال والمضل . (إِنَّا كَذَّبْنَاكَ) أى مثل هذا الفعل (نَفَعُ بِالْمُجْرِمِينَ) أى المشركين .
(لَأَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُسْتَكْبِرُونَ) أى إذا قيل لهم قولوا فاضمر القول .

و « يستكبرون » في موضع نصب على خبر كان . ويجوز أن يكون في موضع رفع على أنه خبراً وكان مفعلة . ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب عند موته وأجتماع قريش « قولوا لا إله إلا الله تملكوها العرب وتدين لكم بها العجم » أبرأ وأنفوا من ذلك . وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزل الله تعالى في كتابه فذكر قوما استكبروا فقال « إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ » وقال تعالى : « إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ فَإِنَّ اللَّهَ سُكِّنَتْهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَزَمَّهُمْ كَلِمَةً التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَعْلَاهَا » وهي (لا إله إلا الله محمد رسول الله) استكبر عنها المشركون يوم الحديبية يوم كآبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على قضية المدة . ذكر هذا الخبر البيهقي والذي قبله التشيرى .

قوله تعالى : وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهِنَا لِشَايِرٍ مَجْنُونٍ ﴿٣٨﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٩﴾ إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٤٠﴾ وَمَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهِنَا لِشَايِرٍ مَجْنُونٍ) أى يقول شاعر مجنون ، فرد الله جل وعز عليهم فقال : (بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ) يعنى القرآن والتوحيد (وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ) فيما جاءوا به من التوحيد . (إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ) الأصل لذائقون لحذفت النون استخفافا وخفضت للإضافة . ويجوز النصب كما أشهد سيبويه :

فَالْفَيْتُهُ غَيْرُ مُسْتَعْتَبٍ • وَلَا ذَاكَ اللَّهُ إِلَّا قَلِيلًا

وأجاز سيبويه « والمقضى الصَّلَاة » على هذا . (وَمَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أى إلا بما علمت من الشرك (إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) استثناء ممن يذوق العذاب . وقراءة أهل المدينة والكوفة « المخلصين » بفتح اللام يعنى الذين أخلصهم الله لطاعته ودينه وولايته . الباقر بكسر اللام ، أى الذين أخلصوا لله العبادة . وقيل : هو استثناء منقطع ، أى إنكم أيها المجرمون ذائقو العذاب لكن عباد الله المخلصين لا يذوقون العذاب .

قوله تعالى : **أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ** (١١) **قَوَّكُهُ** وَهُمْ مُكْرَمُونَ (١٢)
 فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (١٣) **عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ** (١٤) **يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ**
مِّنْ مَّعِينٍ (١٥) **بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ** (١٦) **لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا**
يُنْزِفُونَ (١٧) **وَعِنْدَهُمْ قَنْصَرَاتُ الطُّرُفِ عِزٌّ** (١٨) **كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ**
مَّكْنُونٌ (١٩)

قوله تعالى : **(أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ)** يعني المخلصين ، أى لهم عطية معلومة لا تنقطع .
 قال قتادة : يعني الجنة . وقال غيره : يعني رزق الجنة . وقيل : هى الفواكه التى ذكر .
 قال مقاتل : حين يشبهونه . وقال ابن السائب : إنه بمقدار الغذاء والعشى ، قال الله تعالى :
 « وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » . **(قَوَّكُهُ)** جمع فاكهة ، قال الله تعالى : « وَأَمَّا ذُنَابُهُمُ
 فَيَكَاكِيهِ » وهى الثمار كلها رطبها ويابسها ، قاله ابن عباس . **(وَهُمْ مُكْرَمُونَ)** أى ولهم إكرام .
 من الله جل وعز برفع الدرجات وسماع كلامه ولقائه . **(فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ)** ، فى بساتين
 يتمتعون فيها . وقد تقدم أن الجنان سبع فى سورة « يونس » منها النعيم .

قوله تعالى : **(عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ)** قال عكرمة وبجاءه : لا ينظر بعضهم فى قفا بعض
 توأصلا ومحابيا . وقيل : الأسرة تدور كيف شاءوا فلا يرى أحد قفا أحد . وقال ابن عباس :
 على سرر مكدلة بالدر والياقوت والزرجد ، السرير ما بين صنعاء إلى الجابية ، وما بين عدن
 إلى أيلة . وقيل : تدور بأهل المنزل الواحد . والله أعلم .

قوله تعالى : **(يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ مَّعِينٍ)** لما ذكر مطاعهم ذكر شرابهم .
 والكأس عند أهل اللغة أسم شامل لكل إناء مع شرابه ، فإن كان فارغا فليس بكأس . قال
 الضمك والسدى : كل كأس فى القرآن فهى الخمر ، والعرب تقول للإناء إذا كان فيه نمر
 كأس ، فإذا لم يكن فيه نمر قالوا إناء وقدح . النحاس : وحكى من يوثق به من أهل اللغة

أن العرب تقول للقدح إذا كان فيه نمر كاس ، فإذا لم يكن فيه نمر فهو قدح ؛ كما يقال للغوان إذا كان عليه طعام مائدة ، فإذا لم يكن عليه طعام لم تقل له مائدة . قال أبو الحسن ابن كيسان : ومنه طينة للهودج إذا كان فيه المرأة . وقال الزجاج : « يَكْأَسُ مِنْ مَعِينٍ » أى من نمر تجرى كما تجرى العيون على وجه الأرض . والمعين الماء الجاري الظاهر . « بَيْضَاءُ » صفة للكأس . وقيل : للنمر . « لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ » قال الحسن : نمر الجنة أشد بياضا من اللبن . « لذة » قال الزجاج : أى ذات لذة فحذف المضاف . وقيل : هو مصدر جعل أسما أى بياضا لذينة ؛ يقال شراب لذ ولذبة مثل نبات قصّ وغضبيض . فاما قول القائل :

وَلَذِ كَطَمِيمِ الصَّرْحَدِيِّ تَرَكْتُهُ * بَارِضِ الْيَدَانِ مِنْ خَشْيَةِ الْحَدَثَانِ
فانه يريد النوم . وقيل : « بياضا » أى لم يمتصها الرجال بأقدامهم . « لَا يَنْهَاهُ غَوْلٌ » أى لا تتناول عقولهم ، ولا يصيبهم منها مرض ولا صداع . « وَلَا أَمُّ عَنْهَا يُتَزَوَّنُ » أى لا تذهب عقولهم بشرها ، يقال : انخر غول اللحم ، والحرب غول للنفوس ؛ أى تذهب بها . ويقال : تُزِفُ الرِّجُلُ يُتَزَفُ فهو متزوّف وتزيف إذا سكر . قال أصرؤ القيس :
وَإِذْ هِيَ تَمْشِي كَشَى التَّيْدِ * نِيفَ بَصَرَعَهُ بِالْكَتِيبِ الْبُورِ
وقال أيضا :

تَزَيَّفُ إِذَا قَامَتْ لَوْجِيهِ تَمَايَلَتْ * تُرَائِي الْفَوَادِ الرُّخَصَ أَلَا تَحْتَرَأُ
وقال آخر :

فَلَمَسْتُ فَأَمَّا آخِذَا بِقُرُونِهَا * شُرْبُ التَّزْيِفِ يَرِدُ مَاءَ الْحَشْرِجِ

(١) هو الزامى . ويرى :

وَلَذِ كَطَمِيمِ الصَّرْحَدِيِّ طَرَحَهُ * حَشَى حَمْسِ الْقَوْمِ وَالْبَيْنِ مَا شَفَهُ

والصرخه موضع يصب إليه الشراب . أراد أنه لما دخل ديار أعدائه لم يتم حذار لهم .

(٢) البهر : الكلال واقطاع النفس . (٣) الخمر : ضفّ يأخذ منه شراب الدواء أو السم . بقوله : هي سكرى من الشراب ، إذا قامت به لوجه وجدت فتورا في ظلماتها وكلا ، فهي تدارى فوادها وترأشيه ألا يذهبها في مشيتها .

(٤) هو جبل بن معمر . وقيل البيت : لعمر بن أبي ربيعة . والحشرج قرية في الجبل يجتمع فيها الماء فيصفو .

وقرأ حزمة والكسائي بكسر الزاي من أنزف القوم إذا حان منهم التزف وهو السكر . يقال :
أحصصت الزرع إذا حان حصاه ، وأقطف الكرّم إذا حان قطافه ، وأركب المهر إذا حان
ركوبه . وقيل : المعنى لا ينفدون شرابهم ؛ لأنه دأبهم ؛ يقال : أنزف الرجل فهو منزوف
إذا فنيته نحره . قال الخطيب^(١) :

لَمْ يَرِ لَنْ أَنْزَمُ أَوْ سَحَوْتُمْ * لِبَسِ النَّدَامَى كُنْتُ آلَ أُجَيْرَا

النحاس : والقراءة الأولى آيين وأصح في المعنى ؛ لأن معنى « يُزْفُونَ » عند جملة أهل
التفسير منهم مجاهد لا تذهب عقولهم ، فني الله عز وجل عن نحر الجنة الآفات التي تلحق
في الدنيا من نحرها من الصداق والسكر . ومعنى « يُزْفُونَ » الصحيح فيه أنه يقال : أنزف
الرجل إذا نفذ شرابه ، وهو يبعد أن يوصف به شراب الجنة ؛ ولكن مجازاً أن يكون بمعنى
لا ينفد أبداً . وقيل : « لَا يُزْفُونَ » بكسر الزاي لا يسكرون ؛ ذكره الزجاج وأبو علي على ما ذكره
القيشيري . المهدي : ولا يكون معناه يسكرون ؛ لأن قبله « لَا فَيْهًا غَوْلٌ » أي لا تقتال
عقولهم فيكون تكراراً ؛ ويسوغ ذلك في « الواقعة » . ويحوز أن يكون معنى « لَا فَيْهًا غَوْلٌ »
لا يمرضون فيكون معنى « وَلَا هُمْ عَنْهَا يُزْفُونَ » لا يسكرون أو لا ينفذ شرابهم . قال قتادة :
النول وجع البطن . وكذا روى ابن أبي نجيع عن مجاهد « لَا فَيْهًا غَوْلٌ » قال لا فيها وجع
بطن . الحسن : صداع . وهو قول ابن عباس « لَا فَيْهًا غَوْلٌ » لا فيها صداع . وحكي
الضحاك عنه أنه قال : في الخمر أربع خصال ؛ السكر والصداع والتي والبول ؛ فذكر الله
نحر الجنة ففزعها من هذه الخصال . مجاهد : داء . ابن كيسان : منص . وهذه الأقوال
متقاربة . وقال الكلبي : « لَا فَيْهًا غَوْلٌ » أي إثم ؛ نظيره « لَا لَوْ فَيْهًا وَلَا تَأْيِيمٌ » . وقال
الشعبي والسدي وأبو عبيدة : لا تقتال عقولهم فتذهب بها . ومنه قول الشاعر :

وَمَا زَالَتْ الْكَأْسُ تَقْتَالُنَا * وَتَذْهَبُ بِالْأَوَّلِ الْأَوَّلِ

(١) نهج المهجري إل الأبردى . وأبجهره أبجهر بن جابر السجل وكان نصرانياً .

أى تصرع واحدا واحدا . وإنما صرف الله تعالى السكر عن أهل الجنة لئلا ينقطع الالتئاد عنهم بنعيمهم . وقال أهل المعاني : القول فساد يلحق في خفاء . يقال : أغتاله أغتالا إذا أفسد عليه أمره في خفية . ومنه القول والنيلة وهو القتل خفية .

قوله تعالى : ﴿ وَعَنَدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أى نساء قد قصرن طرفهن على أزواجهن فلا ينظرون إلى غيرهم ؛ قاله ابن عباس ومجاهد وعبد بن كعب وغيرهم . عكرمة : « قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ » أى محبوسات على أزواجهن . والتفسير الأول أبين ؛ لأنه ليس في الآية مقصورات ولكن في موضع آخر « مقصورات » يأتى بيانه ، و « قاصرات » مأخوذ من قولهم : قد أقصر على كذا إذا أقنع به وعدل عن غيره ؛ قال امرؤ القيس :

من القاصراتِ الطرفِ لو دَبَّ حُيُولٌ * من الدَّرِّ فَوْقَ الإِنْتِبِ منها لَأَتَرَا

ويروى : فوق الخلد . والأول ألين . والإنتب التميمص ، والمحول الصغير من الذر . وقال مجاهد أيضا : معناه لا يقرن . ﴿ عَيْنٌ ﴾ عظام العيون الواحدة عينا ؛ وقاله السدى . مجاهد : « عَيْنٌ » حسان العيون . الحسن : الشديديات بياض العين الشديديات سوادها . والأول أشهر في اللغة . يقال : رجل أعين واسع العين بين القمين والجمع عين . وأصله فُعل بالضم فكسرت العين ؛ لئلا تنقلب الواو ياء . ومنه قيل لبقر الوحش عين والنور أعين والبقرة عينا . ﴿ كَأَنَّهُ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ أى مصون . قال الحسن وابن زيد : شبن ببيض النعام ، تكنها النعامة بالريش من الرجز والنفار ، فلونها أبيض في صفرته وهو أحسن ألوان النساء . وقال ابن عباس وآبن جبير والسدى : شبن ببيض قبل أن يقشر وتمسه الأيدي . وقال عطاء : شبن بالسحاب الذى يكون بين القشرة العليا ولباب البيض . وسمّاة كل شيء قشره والجمع سمّا . قاله الجوهري . ونحوه قول الطبري ؛ قال : هو القشر الرقيق الذى على البيضة بين ذلك . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم . والعرب تشبه المرأة بالبيضة لصفاتها وبياضها . قال امرؤ القيس :

وبيضة خدير لا يرأى خباؤها * تمتعتُ من لموتها غير معبِل

وتقول العرب إذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة : كأنه بيض التمام المنطى بالريش
وقيل : المكنون المصون عن الكسر أى لمن عذارى . وقيل : المراد بالبيض اللؤلؤ ؛
كقوله تعالى : « وَحُورٌ عِينٌ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ » أى فى أصدافه . قاله ابن عباس
أيضا . ومنه قول الشاعر :

وهى بيضاء مثل لؤلؤة لند * وإص يمزت من جوهر مكنون
وإنما ذكر المكنون والبيض جمع ؛ لأنه رذ التعت إلى اللفظ .

قوله تعالى : فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٦﴾ قَالَ قَائِلٌ
مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥٧﴾ يَقُولُ أَأُنْكَ لِمَنِ الْمُسَدِّقِينَ ﴿٥٨﴾ أَوْ ذَا
مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَوْ نَا لَمَدِينُونَ ﴿٥٩﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴿٦٠﴾
فَاتَّطَلَعَ قَوْمٌ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٦١﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كَذَّبَ لَتَرُدَّيْنِ ﴿٦٢﴾
وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦٣﴾ أَلَمْ تَحْنُمْ بِمَبِيتَيْنِ ﴿٦٤﴾
إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَىٰ وَمَا تَحْنُمْ بِمُعْدِيَيْنِ ﴿٦٥﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْمٌ آلَ عِظَمٍ ﴿٦٦﴾
لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ) أى يتفاوضون فيما بينهم أحاديثهم
فى الدنيا . وهو من تمام الأتس فى الجنة . وهو معطوف على معنى « يُطَافُ عَلَيْهِمْ » المنى
يشربون فيتحدثون على الشراب كعادة الشراب . قال بعضهم :

وما بقيت من اللذات إلا * أحاديث الكرام على المدام

فيقبل بعضهم على بعض يتساءلون عما جرى لهم وعليهم فى الدنيا ؛ إلا أنه جرى به ماضيا على
عادة الله تعالى فى إخباره .

قوله تعالى : (قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ) أى من أهل الجنة (إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ) أى صديق ملازم (يَقُولُ أَأَتُكَ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ) أى بالبحث والجزاء . وقال سعيد بن جبير : فريسه شريكه . وقد مضى في « الكهف » ذكرهما وقصتهما والاختلاف في اسميهما مستوفى عند قوله تعالى : « وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَجُلَيْنِ » وفيهما أنزل الله جل وعز « قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ » إلى « مِنَ الْمُخْضِرِينَ » وقيل : أراد بالقرين قرينه من الشيطان كان يوسوس إليه بإنكار البعث . وقرأ « أَتُكَ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ » بتشديد الصاد . رواه علي بن كيسة عن سليم عن حمزة . قال النحاس : ولا يجوز « أَتُكَ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ » لأنه لا معنى للصدقة هاهنا . وقال القشيري : وفي قراءة عن حمزة « أَتُكَ لِنِ الْمُصَدِّقِينَ » بتشديد الصاد وأعرض عليه بأن هذا من التصديق لا من التصديق والاعتراض باطل ، لأن القراءة إذا ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا مجال للظن فيها . فالمنى « أَتُكَ مِنَ الْمُصَدِّقِينَ » بالمسأل طلباً في ثواب الآخرة . (أَيْدَا مَتْنًا وَكُنَّا رُبًّا وَصَطَامًا أَيْدَا لَمَدِينُونَ) أى مجزيون محاسبون بعد الموت ذ (قَالَ) الله تعالى لأهل الجنة (هَلْ أَنْتُمْ مُطْلُوعُونَ) . وقيل : هو من قول المؤمن لإخوانه في الجنة هل أنتم مطلعون إلى النار لتنظر كيف حال ذلك القرين . وقيل : هو من قول الملائكة . وليس « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلُوعُونَ » باستفهام ، إنما هو بمعنى الأمر أى أطلعوا ، قاله ابن الأعرابي وغيره . ومنه لما نزلت آية النحر ، قام عمر قائماً بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم رفع رأسه إلى السماء ، ثم قال : يا رب بيانا أشقى من هذا في النحر . فزلت « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَبَهُونَ » قال : فنادى عمر أتينها ياربنا أتينها ياربنا . وقرأ ابن عباس : « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلُوعُونَ » بإسكان الطاء خفيفة « فَأُطْلِعَ » بقطع الألف مخففة على معنى هل أنتم مقبولون فأقبل . قال النحاس : « فَأُطْلِعَ فَرَأَهُ » فيه قولان : أحدهما أن يكون فعلا مستقبلا معناه أطلع أنا ، ويكون منصوبا على أنه جواب الاستفهام . والقول الثاني أن يكون فعلا ماضيا . ويكون أطلع وأُطْلِعَ واحدا . قال الزجاج : يقال طَلَعَ وَأُطْلِعَ وَأُطْلِعَ بمعنى واحد . وقد حكى

« هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِقُونَ » بكسر النون وأَنْكَرُوا أَيْ حَاتَمَ وَغَيْرِهِ . النحاس : وهو لمن لَا يَجُوزُ ؛
لأنه جمع بين النون والإضافة ، ولو كان مضافا لكان هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِقِي ، وإن كان سيوييه
والفراء قد حكيا مثله . وأنشدا :

هُمْ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْرُونَهُ * إِذَا مَا خَشَوْا مِنْ مُحَدِّثِ الْأَمْرِ مَعْظَا
وأنشد الفراء : والفاعلون . وأنشد سيوييه وحده :

« وَلَمْ يَرْفِقْ وَالنَّاسُ مُحْتَضِرُونَهُ ^(١) »

وهذا شاذ خارج عن كلام العرب ، وما كان مثل هذا لم يحتاج به في كتاب الله عز وجل ،
ولا يدخل في التصحيح . وقد قيل في توجيهه : إنه أجرى أَمَمَ الْفَاعِلِ مجرى المضارع لقربه
منه ، بجرى « مُطْلِقُونَ » بجرى يَطْلَعُونَ . ذكره أبو الفتح عثمان بن جني وأنشد :

أَرَأَيْتَ إِنْ جِئْتُ بِهِ أَمْلُودًا * مُرَجَّلًا وَيَلَسُّ الْبُرُودَا
« أَفَأَتِلَّنْ أَحْضَرُوا الشُّهُودَا ^(٢) »

فأجرى أَفَأَتِلَّنْ مجرى أَتَقُولُنَّ . وقال ابن عباس في قوله تعالى : « هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِقُونَ . فَأَطَّلَعَ
فَرَأَاهُ » إنَّ في الجنة كَوَيَّ ينظر أهلها منها إلى النار وأهلها . وكذلك قال كعب فيما ذكر ابن المبارك ؛
قال : إن بين الجنة والنار كَوَيَّ ، فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو كان له في الدنيا أطلع
من بعض الكَوَيِّ . قال الله تعالى : « فَأَطَّلَعَ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ » أى في وسط النار
والحسك حواليه ؛ قاله ابن مسعود . ويقال : تعبت حتى أقطع سَوَائِي . أى وسطى . وعن
أبي عبيدة : قال لى عيسى بن عمر كنت أكتب يا أبا عبيدة حتى ينقطع سَوَائِي . وعن قتادة
قال قال بعض العلماء : لو لا أن الله جل وعز عرفه إياه لما عرفه ، لقد تغير خبره وسيره .
فعند ذلك يقول : (تَأْتِيهِ إِنْ كِدْتَ لَتَرْجِدِينَ) « إِنْ » مخففة من الثقيلة دخلت على كاد كما

(١) تسامه : جميعا وأيدى المختفين وراقة .

يقول : غشي المضمون ريم السائقين ، واحتضروا الناس جميعا لطلبه ، جلس لم يجلس منصرف منبذل غير مرتس .

(٢) دوى : أحضرى ؛ خطاب لمرأة ، وهو الوجه ، على ما أورده الرضي في نواة الأدب حيث قال : ورواه

أحضرنا يوراء أجمع ولا وجه له . والربز أورده السكري في أشعاره ذيل لربيل منهم بلفظ : أفأتلون أمجلى للشهود .

(٣) الخير والسر : القوم والهيئة .

تمخل على كان . ونحوه «إِنْ كَادَ لَيَفْتِنَا» واللام هي الفارقة بينها وبين النافية . «وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ» في النار . وقال الكسائي : «لَتَرِدِينَ» أي لتهلكني والردى الهلاك . وقال المبرد : لو قيل «لَتَرِدِينَ» لتوقفي في النار لكان جائزا . «وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي» أي عصيته وتوقيفه بالاستمسك بعروة الإسلام والبراءة من القرين السوء . وما بعد لولا مرفوع بالاستثناء عند سيبويه والخبر محذوف . «لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضِرِينَ» قال الفراء : أي لكنت معك في النار محضرا . وأحضر لا يستعمل مطلقا إلا في الشرء قاله الماوردي .

قوله تعالى : «أَفَأَنْتُمْ مُبْتَلَيْنَ» وقرأ «بِأَيَّتَيْنِ» والهمزة في «أَفَأَنْتُمْ» للاستفهام دخلت على فاء المطفئ، والمطوف محذوف معناه أنتم مخلدون منعمون لما نحن بمبتلين ولا معدين . «لَا مَوْتَنَا الْأُولَى» يكون استثناء ليس من الأول ويكون مصدرا لأنه منوع . وهو من قول أهل الجنة لللائكة حين يذبح الموت ويقال : يا أهل الجنة خلود ولا موت ويا أهل النار خلود ولا موت . وقيل : هو من قول المؤمنين على جهة الحديث بنعمة الله في أنهم لا يموتون ولا يبدلون . أي هذه حالنا وصفتنا . وقيل : هو من قول المؤمن توينا للكافرين لما كان ينكره من البعث ، وأنه ليس إلا الموت في الدنيا . ثم قال المؤمن مشيا إلى ما هو فيه «إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ» يكون «هو» مبتدأ وما بعده خبر عنه والجملة خبر إن . ويجوز أن يكون «هو» فاصلا . «لَيَمِثِلَ هَذَا قَلِيلَ الْعَامِلُونَ» يحتمل أن يكون من كثرة المؤمنين لما رأى ما أعد الله له في الجنة وما أعطاه قال «لَيَمِثِلَ هَذَا» العطاء والفضل «قَلِيلَ الْعَامِلُونَ» نظير ما قال له الكافر «أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا» . ويحتمل أن يكون من قول الملائكة . وقيل : هو من قول الله عز وجل لأهل الدنيا . أي قد سمعتم ما في الجنة من الخيرات والجزاء «لَيَمِثِلَ هَذَا» الجزاء «قَلِيلَ الْعَامِلُونَ» . النعاس : وتقدير الكلام — والله أعلم — فليعمل العاملون لمثل هذا ، فإن قال قائل : الفاء في العربية تدل على أن الثاني بعد الأول ، فكيف صار ما بعدها ينوي به التقديم ؟ فالجواب أن التقديم كمثل التأخير ؛ لأن حق حروف الخفض وما بعدها أن تكون متأخرة .

قوله نمل ؛ أَذَلِكَ خَيْرٌ تُزَلُّ أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ ﴿١٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا
فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾ إِنَّا شَجَرَةً تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿١٩﴾ طَلْعُهَا
كَأَنَّهَا رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴿٢٠﴾ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا قَائِفُونَ مِنْهَا
آبُطُونَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حِمِيمٍ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ
لَإِلَى الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (أَذَلِكَ خَيْرٌ) مبتدأ وخبر وهو من قول الله جل وعز . (تُزَلُّ) على
البیان ، والمعنى أنعم الجنة خير زلا (أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ) خير زلا . والتَّزَلُّ في اللغة الزق الزق الذي
له سمة — النحاس — وكذا التزل إلا أنه يجوز أن يكون التزل يأسكان الزاي لسة ، ويجوز
أن يكون أصله التزل ومنه أقيم للقوم تُزَلُّهم وأشتقاقه أنه النذاء الذي يصلح أن ينزلوا معه
ويقوموا فيه . وقد مضى هذا في آخر سورة « آل عمران » وشجرة الزقوم مشتقة من التزقم
وهو البلع على جهد لكراهتها وتثنها . قال المفسرون : وهي في الباب السادس وأنها ثعيا بلهب
النار كما ثعيا الشجرة ببرد الماء ، فلا بد لأهل النار من أن يصعد إليها من كان فوقها فيا فكلون
منها ، وكذلك يصعد إليها من كان أسفل . وأختلف فيها هل هي من شجر الدنيا التي تعرفها
العرب أم لا على قولين — أحدهما أنها معروفة من شجر الدنيا . ومن قال بهذا اختلفوا فيها ؛
فقال قطرب : إنها شجرة مرة تكون بثمامة من أخيث الشجر . وقال غيره : بل هو كل نبات
قابل . القول الثاني : إنها لا تعرف في شجر الدنيا . فلما نزلت هذه الآية في شجرة الزقوم قالت
كفار قريش : ما نعرف هذه الشجرة . فقدم عليهم وجيل من إفريقية فسألوه فقال : هو عندنا
الزبد والتمر . فقال ابن الزبيري : أكثر الله في بيوتنا الزقوم . فقال أبو جهل لجاريته :
زقينا ؛ فأثنت بزبد وتمر . ثم قال لأصحابه : تزقوا ؛ هذا الذي يخوفنا به محمد ؛ يزعم أن النار
تلبت الشجر والنار تحرق الشجر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ أي المشركين ، وذلك أنهم قالوا : كيف تكون في النار شجرة وهي تحرق الشجر ؟ وقد مضى هذا المعنى في « سبحان » واستخفافهم في هذا كقولهم في قوله تعالى : « عَلَيْنَا نَسْعَةُ عَشْرَ » . ما الذي يخصص هذا العدد ؟ حتى قال بعضهم : أنا أكفيكم منهم كذا فأكفوني الباقي . فقال الله تعالى : « وَمَا جَعَلْنَا عَنْهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » والفتنة الاختبار ، وكان هذا القول منهم جهلا ، إذ لا يستحيل في العقل أن يخلق الله في النار شجرا من جنسها لا تاكل النار ، كما يخلق الله فيها الأغلال والقيود والحيات والمقارب ونحوه النار . وقيل : هذا الاستبعاد الذي وقع للكفار هو الذي وقع الآن للحملة ، حتى حلوا الجنة والنار على نعيم أو عقاب بتخلله الأرواح ، وحلوا وزن الأعمال والصراف والوحد والتقسيم على معاني زوروها أنفسهم ، دون ما فهمه المسلمون من موارد الشرع ، وإذا ورد خبر الصادق بشيء موهوم في العقل ، قالوا يجب تصديقه وإن جاز أن يكون له تأويل ، ثم التأويل في موضع إجماع المسلمين على أنه تأويل باطل لا يجوز ، والمسلمون يجمعون على الأخذ بهذه الأشياء من غير مصير إلى علم الباطن . وقيل إنها فتنة أي عقوبة للعالمين ، كما قال : « ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعِجِلُونَ » .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْمِلُهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي قمر النار ومنها منشؤها ثم هي متفرقة في جهنم . « طُلُوعُهَا » أي ثمرها ، سمي طلعا لطلوعه . « كَانَهُ رَعُوسُ الشَّيَاطِينِ » قبل : يعني الشياطين بأعيانهم شبهها برعوسهم لقبحهم ، ورعوس الشياطين متصور في النفوس وإن كان غير مرئي . ومن ذلك قولهم لكل قبيح هو كصورة الشيطان ، ولكل صورة حسنة هو كصورة ملاك . ومنه قوله تعالى مخبرا عن صواحب يوسف : « مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ » وهذا تشبيه تخيل ، روى عنه عن ابن عباس والقرطبي . ومنه قول امرئ القيس :
 وَمَسْتَوْنَهُ زُرْقٌ كَأَنِّيَابِ أَغْوَالٍ^(٢) *

(١) راجع ١٦ ص ٢٨٣ طبعه أولى آرتانية .

(٢) أراد بالمستوة الزرق سبها ما بمعدة الأزجة صافية . ومدر البيت :

* أَهْطَنِي وَالْمَرْفَعُ مَنَاجِي *

وإن كانت النول لا تعرف؛ ولكن لما تصوّر من قبحها في النفوس . وقد قال الله تعالى :
 « شَيطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » فردة الإنس شياطين مرئية . وفي الحديث الصحيح « ولكأن
 نخلها رموس الشياطين » وقد ادعى كثير من العرب رؤية الشياطين والفيلان . وقال الزجاج
 والفراء : الشياطين حيات لها رموس وأعراف ، وهي من أقيح الحيات وأخبثها وأخفها
 جسما . قال الزجاج وقد شبه المرأة بحية لها عُرْف :

عَنْجَرِدٌ تَحْلِفُ حِينَ أَحْلَفَ * كَيْشَلِ شَيْطَانِ الْحَمَاطِ أَعْرَفُ

الواحدة حمّاطة والأعراف الذي له عُرْف . وقال الشاعر يصف ناقته :

تُلَاعِبُ مَتْنِي حَضْرِي كَأَنَّهُ * تَمَّجُّ شَيْطَانِ بَنَى خُرُوجَ قَفَرِ

التَمَّجُّ الأعرجاج في السير، وسهم عَجُوج يتلوى في ذهابه، وتَمَّجَّت الحية إذا تلوت في سيرها .
 وقال يصف زمام الناقة :

تُلَاعِبُ مَتْنِي حَضْرِي كَأَنَّهُ * تَمَّجُّ شَيْطَانِ بَنَى خُرُوجَ قَفَرِ

وقيل : إنما شبه ذلك، بنبت قبيح في الجن يقال له الأَسْتَن والشيطان . قال النحاس : وليس
 ذلك معروفا عند العرب . الزعشري : هو شجر خشن متن مرّة منكر الصورة يسمى ثمرة
 رموس الشياطين . النحاس : وقيل الشياطين ضرب من الحيات قباج ، (فَأَنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ
 مِنْهَا قَبَائِلُونَ مِنْهَا الْبُطُونُ) فهذا طعامهم وفاكهتهم بدل رزق أهل الجنة . وقال
 في « الغاشية » « لَيْسَ لَمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ زُرْعٍ » وسياق . (ثُمَّ إِنَّ لَمْ طَعَامًا) أى بعد
 الأكل من الشجرة (تَشْرَبُونَ مِنْ حَيْمٍ) الشّوب الخلط، والشّوب والشّوب لثتان كالقفر والفقر
 والفتح أشهر . قال الفراء : شاب طعامه وشرا به إذا خلطهما بشيء يشوبها شوبا وشيابة .
 فأخبر أنه يشاب لهم . والحميم الماء الحار ليكون أشنع . قال الله تعالى : « وَسَقُوا مَاءً حَمِيًّا
 فَفَقَطَّ أَعْنَاعَهُمْ » . السدى : يشاب لهم الحميم يتساق أعينهم وصديد من قبحهم ودماهم .
 وقيل يمزج لهم الزقوم بالحميم ليجمع لهم بين مرارة الزقوم وحرارة الحميم ؛ تنظيلا لذهابهم وتجديدا
 (١) كذا في الأصل ولعل العبارة واليت هنا تكرر مع ما سبق ، ومصاب العبارة الأولى « قال الشاعر يصف
 زمام ناقة » بزيادة لفظ زمام .

لبلادهم . (ثُمَّ إِنَّ مَرِيجَهُمْ لَآتَى الْحَجِيمَ) قيل : إن هذا يدل على أنهم كانوا حين أكلوا الزقوم في عذاب غير النار ثم يردون إليها . وقال مقاتل : الحميم خارج الحجيم فهم يرددون الحميم لشربه ثم يردون إلى الحجيم ؛ لقوله تعالى : « هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ . يَطُوفُونَ فِيهَا وَبَيْنَ حِمِيمٍ آتٍ » . وقرأ ابن مسعود « ثُمَّ إِنَّ مُنْقَلَبَهُمْ لَإِلَى الْحَجِيمِ » وقال أبو عبيدة : يجوز أن تكون « ثم » بمعنى الواو . التثنية : ولعل الحميم في موضع من جهنم على طرف منها .

قوله تعالى : (إِنَّهُمْ أَتَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴿٦٦﴾ فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٦٩﴾ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ ﴿٧٠﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٧١﴾)

قوله تعالى : (إِنَّهُمْ أَتَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ) أى صادفهم كذلك فأخذوا بهم . (فَهُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ يُهْرَعُونَ) أى يسرعون ؛ عن قتادة . وقال مجاهد : كهينة الهرولة . قال الفراء ؛ الإصرع الإصرع برعدة . وقال أبو عبيدة : « يُهْرَعُونَ » يُسْتَعْتُونَ من خلفهم . ونحوه قول المبرد . قال : المهرج المستحث ؛ يقال : جاء فلان يهرج إلى النار إذا استحثه البرد إليها . وقيل : يُزَجَّحُونَ من شدة الإصرع ؛ فإله الفضل . الزجاج ؛ يقال هيرع وأهيرع إذا استحث وأزجج .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ) أى من الأمم الماضية . (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ) أى رسلا أنذروهم العذاب فكفروا . (فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ) أى آخر أمرهم . (إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) أى الذين استخلصهم الله من الكفر . وقد تقدم . ثم قيل : هو استثناء من « المنذرين » . وقيل هو من قوله تعالى : « وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٦٥﴾ وَنَحْنُ وَأَهْلُهُ
 مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٦٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٦٧﴾ وَتَرَكْنَا
 عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٦٨﴾ سَلَمًا عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٦٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ
 نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا
 الْآخَرِينَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوحًا) من السماء الذي هو الاستغاثة ؛ ودعا قيل بمسئلة
 هلاك قومه ، فقال : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا » . (فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ)
 قال الكسائي : أى « فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ » له كما . (فَجَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ) يعنى أهل دينه ، وهم
 من آمن معه ، وكانوا ثمانين على ما تقدم^(١) . (مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) وهو الغرق . (وَجَعَلْنَا
 ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) قال ابن عباس : لما نخرج نوح من السفينة مات من معه من الرجال
 والنساء إلا ولده ونسائه ؛ فذلك قوله : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » . وقال سعيد بن
 المسيب : كان ولد نوح ثلاثة والناس كلهم من ولد نوح ، فقام أبو العرب وفارس والروم
 واليهود والنصارى ، وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب : السند والهند والنبو والزنج
 والحلبشة والقطب والبربر وغيرهم ، ويافت أبو الصقالبة والترك [واللان]^(٢) والخنزر وياجوج
 وماجوج وما هنالك . وقال قوم : كان لغير ولد نوح أيضا نسل ؛ بدليل قوله : « ذُرِّيَّةٌ
 مِنْ سَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ » . وقوله : « قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِنْ
 نَحْنُ » . وقوله : « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ » فعل هذا معنى الآية « وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ
 الْبَاقِينَ » دون ذرية من كفر فلما أغرقنا أولئك .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٥ طبعة اول أرتانية .

(٢) في الأصول : « والآخر » ولعله تحريف إذ لا تعرف أمه من ولد يافت بهذا الاسم والذى ذكره السمردي

وغيره واللان من ولد يافت .

قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ أى تركنا عليه ثناء حسنا في كل أمة، فإنه محب إلى الجميع؛ حتى إن في المجوس من يقول إنه أفريدون، روى معناه عن مجاهد وغيره. وزعم الكسائي أن فيه تقديرين: أحدهما «وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ» يقال «سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ» أى تركنا عليه هذا الثناء الحسن. وهذا مذهب أبي العباس المبرد. أى تركنا عليه هذه الكلمة باقية؛ يعنى يسلمون عليه تسليما ويدعون له؛ وهو من الكلام المحكى؛ كقوله تعالى: «سُورَةُ أَزْلَمْنَاهَا». والقول الآخر أن يكون المعنى وأبقينا عليه؛ وتم الكلام ثم ابتدأ فقال: «سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ» أى سلامة له من أن يذكر بسوء «في الْآخِرِينَ». قال الكسائي: وفي قراءة ابن مسعود «سلاما» منصوب بـ «تَرَكْنَا». أى تركنا عليه ثناء حسنا سلاما. وقيل: «في الْآخِرِينَ» أى في أمة محمد صلى الله عليه وسلم. وقيل: في الأنبياء إذ لم يبعث بعده نبي إلا أمر بالافتداء به؛ قال الله تعالى: «شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا». وقال سعيد ابن المسيب: وبلغني أنه من قال حين يسمي «سلام» على نوح في العالمين لم تلدغه عقرب. ذكره أبو عمر في التمهيد. وفي الموطأ عن خولة بنت حكيم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من نزل منزلا فليقل أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فإنه لن يضره شيء حتى يرتحل». وفيه عن أبي هريرة أن رجلا من أسلم قال: ما نمت هذه الليلة؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أى شيء» فقال: لدغني عقرب؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما إنك لو قلت حين أسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضرك».

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أى نبقى عليهم الثناء الحسن. والكاف في موضع نصب. أى جزاء كذلك. ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ هذا بيان إحسانه. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ﴾ أى من كفر. وجمعه أُنْر. والأصل فيه أن يكون معه «من» إلا أنها حذفت؛ لأن المعنى معروف، ولا يكون آخر إلا وقبله شيء من جملة. و«ثم» ليس للترانخي ها هنا بل هو لتعديد النعم؛ كقوله: «وَأَوْسَيْنَا ذَا مَرْيَةَ». ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا أى ثم أخبركم أني قد أغرقت الآخرين، وهم الذين تأنروا عن الإيمان.

قوله تعالى : وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴿٨٦﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ
 سَلِيمٍ ﴿٨٧﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٨﴾ أَفَبِكُلِّ عَالِمَةٍ دُونَ
 اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٩﴾ فَاظْنَمُوا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾ فَنَظَرَ نَظْرَةً
 فِي النُّجُومِ ﴿٩١﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٩٢﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ) قال ابن عباس : أى من أهل دينه .
 وقال بجاهد : أى على مناهجه وسنته . قال الأصمعي : الشيعة الأعوان ، وهو مأخوذ من
 الشيعاء ، وهو الحطب الصغار الذى يوقد مع الجوار حتى يستوقد . وقال الكلبي والفراء :
 المعنى وإن من شيعة محمد لإبراهيم . فالهاء فى «شيعته» على هذا لمحمد طية السلام . وعلى
 الأول لنوح وهو أظهر ، لأنه هو المذكور أولاً ، وما كان بين نوح وإبراهيم إلا تبيان هود
 وصالح ، وكان بين نوح وإبراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة . حكاه الزمخشري .

قوله تعالى : (إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) أى مخلص من الشرك والشك . وقال عوف
 الأعرابي : سألت محمد بن سيرين ما القلب السليم ؟ فقال : الناصح لله عز وجل فى خلقه .
 وذكر الطبري عن غالب القطان وعوف وغيرهما عن محمد بن سيرين أنه كان يقول للعبّاج :
 مسكين أبو محمد إن عذبه الله فبذنبه ، وإن غفر له فبنيته له ، وإن كان قلبه سليماً فقد أصاب
 الذنوب من هو خير منه . قال عوف : فقلت لمحمد ما القلب السليم ؟ قال : أن يعلم أن الله
 حق ، وأن الساعة آتية ، وأن الله يبعث من فى القبور . وقال هشام بن عروة : كان أبى
 يقول لنا : يا بخت لا تكونوا قاتلين ، ألم تروا إلى إبراهيم لم يلحن شيطاناً قط ، فقال تعالى :
 « إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » . ويشتمل مجيئه إلى ربه وجهين : أحدهما عند دعائه إلى توحده
 وطاعته ، الثانى عند إلقائه فى النار . (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ) وهو آزر وقد مضى الكلام فيه .
 (وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ) تكون «ما» فى موضع رفع بالابتداء وهذا خبره . ويجوز أن تكون

«ما» وهذا في موضع نصب بـ «تعبدون» . (أَنْفَكَا) نصب على المفعول به بمعنى أتريدون فكما قال المبرد : والإفك أسوأ الكذب ، وهو الذي لا يثبت ويضطرب ، ومنه استفكت بهم الأرض . (آيَةً) بدل من إلك (دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ) أى تعبدون . ويجوز أن يكون حالا بمعنى أتريدون آلهة من دون الله أفكين . (فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) أى ما ظنكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره فهو محذير ، مثل قوله : « مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ » . وقيل : أى شيء أو همتموه حتى أشركتكم به غيره .

قوله تعالى : (فَتَنْظُرَ نَقْطَرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ) قال ابن زيد عن أبيه : أرسل إليه ملكهم إن غدا جئنا فأخرج معنا ، فنظر إلى نجم طالع فقال : إن هذا يطلع مع سقى . وكان علم النجوم مستعملا عندهم منظورا فيه ، فأومهم هو من تلك الجهة ، وأراهم من معتقدهم مذرا لنفسه ؛ وذلك أنهم كانوا أهل رماية وفلاحة ، وهاتان المعبشتان يحتاج فيهما إلى نظر في النجوم . وقال ابن عباس : كان علم النجوم من النبوة ، فلما حبس الله تعالى الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك ، فكان نظر إبراهيم فيها علما نبويا . وحكى جوير عن الضمك : كان علم النجوم باقيا إلى زمن عيسى عليه السلام ، حتى دخلوا عليه في موضع لا يطلع عليه منه ، فقالت لهم مريم : من أين علمتم بموضعه ؟ قالوا : من النجوم . فدعا ربه عند ذلك فقال : اللهم لا تفهمهم في علمها ، فلا يعلم علم النجوم أحد ؛ فصار حكمها في الشرع محظورا ، وعلمها في الناس مجهولا . قال الكلبي : وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمزجرد ، وكانوا ينظرون في النجوم . فهذا قول . وقال الحسن : المعنى أنهم لما ظفروا بالخروج معهم تفكر فيا يحمل . فالمعنى على هذا أنه نظروا فيا نجم له من الراي ، أى فيا طلع له منه ، فلم أن كل حية يسقم فقال : « إِنِّي سَقِيمٌ » . الخليل والمبرد : يقال للرجل إذا فكر في الشيء يدبره فنظر في النجوم . وقيل : كانت الساعة التي دعوه إلى الخروج معهم فيها ساعة تشاء فيها المني . وقيل : المعنى فنظر فيا نجم من الأشياء فلم أن لها خالقا

ومدبراً، وأنه بتغير كتفها قال : « إِنِّي سَقِيمٌ » . وقال الضحاك : معنى « سَقِيمٌ » مَأْسُومٌ سقم الموت ؛ لأن من كتب عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت ، وهذا تورية وتعريض ؛ كما قال لائل لما سأله عن سائة هي أختي ؛ يعني أخوة الدين . وقال ابن عباس وابن جبير والضحاك أيضاً : أشار لم إلى مرض وسقم يُعْدَى كالطاعون ، وكانوا يهرؤون من الطاعون ، « وَكَذَلِكَ » تَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ « أى فازين منه خوفاً من العدوى . وروى الترمذى الحكيم قال : حدثنا أبى قال حدثنا عمرو بن حماد عن أسباط عن السدى عن أبى مالك وأبى صالح عن ابن عباس . وعن سئمة عن الحمداى عن ابن مسعود قال قال أبو إبراهيم : إن لنا عبداً لو خرجت معنا لأعجبك ديننا . فلما كان يوم العيد خرجوا إليه ونرجع معهم ، فلما كان ببعض الطريق ألقى بنفسه ، وقال إني سقيم أشتكى رجلى ، فوطئوا رجله وهو صريع ، فلما مضوا نادى فى آجرهم « وَتَاللَّهِ لَا يَكِدُّنَ أَصْنَامَكُمْ » . قال أبو عبد الله : وهذا ليس بمأريض لما قال ابن عباس وابن جبير ؛ لأنه لا يتمل أن يكون قد اجتمع له أمران .

قات : وفى الصحيح عن النبى صلى الله عليه وسلم " لَمْ يَكُذِبْ إِبْرَاهِيمُ النَّبِىُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ " الحديث . وقد مضى فى سورة « الأنبياء » . وهو يدل على أنه لم يكن سقياً وإنما عرّض لم . وقد قال جل وعز : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » . فالمعنى إني سقيم فيما أستقبل فتوهوا هم أنه سقيم الساعة . وهذا من معارض الكلام على ما ذكرنا ، ومنه المثل السائر « كَفَى بِالسَّلَامَةِ دَاءً » وقول لبيد :

فَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلَامَةِ جَاهِلَةً ۖ لِيُصِحِّيَنِي إِذَا السَّلَامَةُ دَاءٌ

وقد مات رجل بغاة فالتف عليه الناس فقالوا : مات وهو صحيح ! فقال أعرابي : أصحح من الموت فى عتقه ! إبراهيم صادق ، لكن لما كان الأنبياء لقرب علمهم وأصطفايتهم عد هذا ذنباً ؛ ولهذا قال « وَالَّذِى أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ » وقد مضى هذا كله ميتاً والمجد لله . وقيل : أراد أسقم النفس لكفرهم . والنجوم يكون جمع نجم ويكون واحداً مصدراً .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٠٠ وما بعدها طبعه أدب آر ثانية . (٢) رواه الذهبى فى مسند الفردوس حديثاً عن ابن عباس بإسناد ضعيف . (٣) راجع ج ١١ ص ٣٠٠ و ج ١٣ ص ١١ طبعه أدب آر ثانية .

قوله تعالى : **قِرَاعٌ إِلَىٰ آلِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ** ﴿١١﴾ **مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ** ﴿١٢﴾ **قِرَاعٌ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ** ﴿١٣﴾ **فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَرْفُونَ** ﴿١٤﴾ **قَالَ أَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ** ﴿١٥﴾ **وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ** ﴿١٦﴾

قوله تعالى : **(قِرَاعٌ إِلَىٰ آلِهِمْ)** قال السدي : ذهب إليهم . وقال أبو مالك : جاء إليهم . وقال قتادة : مال إليهم . وقال الكلبي : أقبل عليهم . وقيل : عدل . والمعنى متقارب . **قِرَاعٌ يَرْفُونَ رَوْعًا وَرَوْعًا** إذا مال . وطريق رافع أى مائل . وقال الشاعر :
وِيرِيكَ مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ حَلَاةٌ * وَيَرْوِغُ عَنْكَ كَمَا يَرْوِغُ الشُّعْبُ

فقال : **(أَلَا تَأْكُلُونَ)** غطابها كما يضطرب من يعقل ؛ لأنهم أنزلوها بتلك المنزلة . وكذا **(مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ)** . قيل : كان بين يدي الأصنام طعام تركوه لياكلوه إذا رجعوا من العيد ، وإنما تركوه لتصبيه بركة أصنامهم بزعمهم . وقيل : تركوه للسذنة . وقيل : قرب هو إليها طعاما على جهة الاستزاء ؛ فقال : **«أَلَا تَأْكُلُونَ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ»** . **(قِرَاعٌ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ)** خص الضرب باليمين لأنها أقصى والضرب بها أشد ؛ قاله الضحاك والزبيعي بن آدم . وقيل : المراد باليمين اليمين التي خلفها حين قال : **«وَاللَّهُ لَا يَكِدُّ أَصْنَامَكُمْ»** . وقال الفراء وتعلب : ضربًا بالقوة واليمين القوة . وقيل : بالعدل واليمين هاهنا العدل . ومنه قوله تعالى : **«وَلَوْ قَوْلٌ مِّنَّا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ»** أى بالعدل ، فالعدل لليمين والجور للشمال . ألا ترى أن العدو عن الشمال والمعاصى عن الشمال والطاعة عن اليمين ؛ ولذلك قال : **«إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ»** أى من قبل الطاعة . فاليمين هو موضع العدل من المسلم والشمال موضع الجور . ألا ترى أنه بايع الله بيمينه يوم الميثاق ، فالبيعة باليمين ؛ فلذلك يسطى كتابه فدا بيمينه ؛ لأنه وفى بالبيعة ، ويعطى التاكت للبيعة الحارِبَ برقبته من الله سبحانه ؛ لأن الجور هناك . فقوله : **«قِرَاعٌ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ»** أى بذلك العدل الذى كان بايع الله عليه يوم الميثاق ثم وفى له هاهنا . فجعل تلك الأوثان جُنَادًا ، أى قُتَاتَا كالجديزة .

وهي السويق وليس من قبيل القوة ؛ قاله الترمذى الحكيم . ﴿ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْقُونَ ﴾ قرأ حمزة
 « يَزْقُونَ » بضم الياء . الباقون بفتحها . أى يسرعون ؛ قاله ابن زيد . قتادة والسدي :
 يمضون . وقيل : المعنى يمضون بجمعهم على مهل آمنين أن يصيب أحد ألثمهم بسوء . وقيل :
 المعنى يتسألون تسلا بين المشى والسدو ؛ ومنه زَيف التامة . وقال الضحاك : يسيرون .
 وحكى يحيى بن سلام : يُرعدون غضبا . وقيل : يُتألون وهو مشى الخلاء ؛ قاله مجاهد .
 ومنه أخذ زفاف العروس إلى زوجها . وقال الفرزدق :

وجاء قريحُ الثولِ قبلَ إقبالِها * يَرْفُ وجاءت خلفه وهي زُفٌّ^(١)

ومن قرأ « يَزْقُونَ » فعناه يزفون غيرهم أى يحملونهم على الترفيف . وعلى هذا فالمفعول
 محذوف . قال الأصمى : أزفت الإبل أى حملتها على أن تَرْفَ . وقيل : هما لغتان يقال
 زَفَّ القومُ وأزفوا وزفت العروس وأزفقتها وأزدفقتها بمعنى ، والميزة المحمّة التى تَرْفُ فيها
 العروس . حكى ذلك عن الخليل . النحاس : « يَزْقُونَ » بضم الياء زَم أبو حاتم أنه لا يعرف
 هذه اللغة ، وقد عرفها جماعة من العلماء منهم الفراء وشبهها بقولهم : أطردت الرجل أى
 صيرته إلى ذلك وطردته تحيته ؛ وأنشد هو وغيره :

تَمَسَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسُودَ جَدَاةً * فامسى حُصَيْنٌ قَدْ أَذَلْ وَأَقْهَرُ^(٢)

أى صبر إلى ذلك ؛ فكذلك « يَزْقُونَ » يصيرون إلى الزيف . قال محمد بن يزيد : الزيف
 الإسراع . وقال أبو إسحق : الزيف أول عدو النعام . وقال أبو حاتم : وزعم الكسائي أن
 قوما قرعوا « فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْقُونَ » خفيفة من وَرَفَ يَرْفُ مثل وَرَنَ يَرِنُ . قال النحاس :
 فهذه حكاية أبى حاتم وأبو حاتم لم يسمع من الكسائي شيئا . وروى الفراء وهو صاحب
 الكسائي عن الكسائي أنه لا يعرف « يَزْقُونَ » مخففة . قال الفراء : وأنا لا أعرفها . قال

(١) التريع : القمل المختار للفراب . الثول من الثوق جمع شاة على غير قياس ، وهي الناقة التى ترقى عليها من
 حملها أو وضعا سبعة أشهر يلف لها . وإفلاها : صئرها . وزيف : يصد . يريد أن التريع يخرم شدة البرد
 وكذا الإفلال . (٢) البيت لقيل للسدى ججو الزرقان وقوله : عزم المروءون بالجذاع . والأصمى يرويه
 كافي اللسان مادة تهر ؛ قد أذل وأقهر بالياء العلم ؛ أى صار أمره إلى الأقل والأقهر .

أبو إسحق : وقد عرفها غيرها [أنه يقال] وَزَفَ يَزِفُ إذا أسرع . قال النحاس : ولا نعلم أحدا قرأ يَزِفُونَ .

قلت : هي قراءة عبد الله بن يزيد فيها ذكر المهدوي . الزخشرى : و « يَزِفُونَ » على البناء للفعول ؛ و « يَزِفُونَ » من زَفَاه إذا حَدَاه ؛ كَأَنَّ بعضهم يزفو بعضا لتسارعهم إليه . وذكر الثعلبي عن الحسن ومجاهد وأبن السَّمِيعِ « يَزِفُونَ » بالراء [من] رفيف التمام وهو ركض بين المشي والطيران .

قوله تعالى : (قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنُونَ) فيه حذف ؛ أى قالوا من فعل هذا بالهتاء ، فقال عتبا : « أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْنُونَ ، أى تعبدون أصناما أتم تحتونها بأيديكم تحنونها . والتحت النجر والبرى ؛ تحته يحمته بالكسر تحسا أى براه والنعتاة البراية والمنحت ما يحمى به . (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) » ما « فى موضع نصب أى وخلق ما تعملونه من الأصنام ، يعنى الخشب والحجارة وغيرها . كقوله : « بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ » وقيل : إن « ما » استفهام ومعناه التحقير لمعلمهم . وقيل : هى تى والمعنى وما تعملون ذلك لكن الله خالقه . والأحسن أن تكون « ما » مع الفعل مصدرا ، والتقدير والله خلقكم وعلمكم . وهذا مذهب أهل السنة أن الأفعال خلقها الله عز وجل وأكتسابُ للعباد . وفى هذا إبطال مذاهب القدرية والجبرية . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله خالق كل صانع وصنعة " ذكره الثعلبي . وخرجه البيهقي من حديث حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله عز وجل صنع كل مبانع وصنعتة فهو الخالق وهو الصانع سبحانه " وقد بيناها فى الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى .

قوله تعالى : قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿٦٧﴾ فَأَرَادُوا

بِهِ كَيْدًا لَّيَحْلِلَنَّهُمْ الْأَشْفَلِينَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَبْنَاؤُا لَهُ بَنَاتٌ ﴾ (١) أى تشاوروا فى أمره لما عليهم بالحجة حسب ما تقدم فى « الأنبياء » بيانه فـ« قَالُوا أَبْنَاؤُا لَهُ بَنَاتٌ » تملونه خطبا فـضرمونه ، ثم ألقوه فيه وهو الجحيم . قال ابن عباس : بنوا حائطا من حجارة طوله فى السماء ثلاثون ذراعا ، وملئوه نارا وطرحوه فيها . وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : فلما صار فى البنيان قال : حسبي الله ونعم الوكيل . والالف واللام فى « الجحيم » تدل على الكناية ؛ أى فى حقيقته ؛ أى فى جحيم ذلك البنيان . وذكر الطبرى أن قاتل ذلك اسمه الهيرن رجل من أعراب فارس وهم الترك ، وهو الذى جاء فيه الحديث ” بينا رجل يمشى فى حلة له يتبخر فيها نخسف به فهو يتجبلجبل فى الأرض إلى يوم القيامة “ والله أعلم . ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا ﴾ أى بـإبراهيم واليكيد المكر أى أحاولوا لإهلاكه . ﴿ بَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْقِلِينَ ﴾ المفقورين المغلولين إذ نفذت حجتهم من حيث لم يمكنهم دفعها ، ولم ينفذ فيه مكرم ولا يكدهم .

قوله تعالى : وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿١٠٠﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ الْأَصْلَاحِينَ ﴿١٠١﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠٢﴾
فيه مستلثان :

الأولى — هذه الآية أصل فى الهجرة والعزلة . وأول من فعل ذلك إبراهيم عليه السلام ، وذلك حين خلصه الله من النار « قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي » أى مهاجر من بلد قومي ومولدى ، إلى حيث أتمكن من عبادة ربي فإنه « سَيِّدِينَ » فـيا نويت إلى الصواب . قال مقاتل : هو أول من هاجر من الخلق مع لوط وسارة ، إلى الأرض المقدسة وهى أرض الشام . وقيل : ذاهب بعمل وعبادتي وقلبي ونيتي . فعلى هذا ذهابه بالعمل لا بالبدن . وقد مضى بيان هذا فى « الكهف » مستوفى . وعلى الأول بالمهاجرة إلى الشام وبـيت المقدس .

(١) راجع ج ١١ ص ٣٠٣ طبة أول أرتانية . (٢) تقدم فى ج ١١ ص ٣٠٣ أن اسمه هيرن .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٦ وما بعدها طبة أول أرتانية .

وقيل : خرج إلى حرّان فأقام بها مدة . ثم قيل : قال ذلك لمن فارقه من قومه فيكون ذلك
 توحيها لهم . وقيل : قاله لمن هاجر معه من أهله فيكون ذلك منه ترغيبا . وقيل : قال هذا
 قبل إلقائه في النار . وفيه على هذا القول تأويلان : أحدهما — إني ذاهب إلى ما قضاء عليّ
 ربي . الثاني — إني ميت كما يقال لمن مات قد ذهب إلى الله تعالى ، لأنه عليه السلام
 تصوّر أنه يموت بإلقائه في النار ، على المهود من حاله في تلف ما يلقى فيها ، إلى أن قيل
 لما « كُنْزِي بَرْدًا وَسَلَامًا » حينئذ سلم إبراهيم منها . وفي قوله « سيّدين » على هذا القول
 تأويلان : أحدهما — « سيّدين » إلى الخلاص منها . الثاني — إلى الجنة . وقال سليمان
 ابن سرّده وهو عن أدرك النبي صلى الله عليه وسلم : لما أرادوا إلقاء إبراهيم في النار جعلوا
 يسمون له الخطب ، فجعلت المرأة العجوز تحمل على ظهرها وتمقول : أذهب به إلى هذا الذي
 يذكر أهلك ؛ فلما ذهب به ليطرح في النار « قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي » فلما طرح في النار
 قال : (حسبي الله ونعم الوكيل) فقال الله تعالى : « يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا » فقال أبو لوط
 وكان ابن عمه : إن النار لم تحرقه من أجل قرابته مني . فأرسل الله عنقا من النار فأحرقه .
 الثانية — قوله تعالى : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ الصَّالِحِينَ ﴾^(١) لما عرفه الله أنه عظمه
 دعا الله ليعضده بولد يأنس به في غربته . وقد مضى في « آل عمران » القول في هذا .
 وفي الكلام حذف أي هب لي ولدا صالحا من الصالحين وحذف مثل هذا كثير . قال الله تعالى :
 ﴿ فَبَشِّرْهُ بِبَنَاءِ بَنَاتٍ خَيْرٍ ﴾ أي أنه يكون حليا في كبره فكانه بَشْر بقاء ذلك الولد ؛ لأن
 الصغير لا يوصف بذلك ، فكانت البشرية على السنة الملائكة كما تقدم في « هود »^(٢) . ويأتي
 أيضا في « الذاريات »^(٣) .

قوله تعالى : فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَئِي لِي آدَمُ فِي الْعَمَامِ
 آتِي أَذْبَحْكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَكُنْتِ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ

(١) راجع ج ٤ ص ٧٣ طبة أول أو ثانية

(٢) راجع ج ٩ ص ٦٢ طبة أول أو ثانية .

(٣) في تيسير آية ٢٨ من السورة المذكورة .

شَاءَ اللَّهُ مِنْ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٦﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْجَبِينِ ﴿١٤٧﴾ وَلَدَيْتَهُ
 أَنْ يَكْرِهَهُمْ ﴿١٤٨﴾ قَدْ صَدَقْتَ أَرَأَيْتَ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٩﴾
 إِنَّ هَذَا هُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١٥٠﴾ وَقَدَيْتُهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١٥١﴾ وَتَرَكَا
 عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٥٢﴾ سَلَّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٥٣﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي
 الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥٤﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٥﴾ وَتَرَكْنَاهُ يَاسْحَقُ نَبِيًّا
 مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٥٦﴾ وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ يَاسْحَقُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ
 وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١٥٧﴾

فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّيْ) أى فوحيها له التلام ، فلما بلغ معه المبلغ
 الذى يسى مع أبيه فى أمور دنياه معناه له على أعماله (قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي
 أَذْبَحُكَ) . وقال مجاهد : « فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّيْ » أى شب وأدرك سبعة سى إبراهيم .
 وقال الفراء : كان يومئذ أبن ثلاث عشرة سنة . وقال ابن عباس : هو الاحلام . فتادة :
 مشى مع أبيه . الحسن ومقاتل : هو سى العقيل الذى تقوم به الجملة . ابن زيد : هو السى
 فى العبادة ، ابن عباس : صام وصلى ألم تسمع الله عز وجل يقول « وَسَمِعَ لَهَا سَعِيهَا » .

وأختلف العلماء فى المأمور بذبحه . فقال أكثرهم : الذبيح إسحق . ومن قال بذلك
 النيباس بن عبد المطلب وأبنة عبد الله وهو الصحيح عنه . روى الثورى وابن جريج ريفانه
 إلى ابن عباس قال : الذبيح إسحق . وهو الصحيح عن عبد الله بن مسعود أن رجلا قال له :
 يا ابن الأشياخ الكرام . فقال عبد الله : ذلك يوسف بن يعقوب بن إسحق ذبيح الله بن إبراهيم
 خليل الله صلى الله عليهم وسلم . وقد روى حماد بن زيد يرفعه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال : « إن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم

صلى الله عليه وسلم . وروى أبو الزبير عن جابر قال : الذبيح إسمحق . وذلك مروى أيضا عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه . وعن عبد الله بن عمر أن الذبيح إسمحق . وهو قول عمر رضى الله عنه . فهؤلاء سبعة من الصحابة . وقال به من التابعين وغيرهم علقمة والشَّعْبِيُّ ومجاهد وسعيد بن جبيرة وكعب الأحبار وقتادة ومسروق وعكرمة والقاسم بن أبي بزة وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط^(١) والزهرى والسدى وعبد الله بن أبي الهذيل ومالك بن أنس ، كلهم قالوا : الذبيح إسمحق . وعليه أهل الكناين اليهود والنصارى ، واختاره غير واحد منهم النحاس والطبري وغيرهما . قال سعيد بن جبيرة : أرى إبراهيم ذبح إسمحق في المنام ، فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة ، حتى أتى به المنحصر من يثي ، فلما صرف الله عنه الذبيح وأمره أن يذبح الكبش فذبحه ، وسار به مسيرة شهر في رَوْحَةٍ واحدة طويت له الأودية والجبال . وهذا القول أقوى في النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين . وقال آخرون : هم إسماعيل . ومن قال ذلك أبو هريرة وأبو الطفيل عامر بن واثلة . وروى ذلك عن ابن سيرين وابن عباس أيضا ، ومن التابعين سعيد بن المسيب والشَّعْبِيُّ ويوسف بن مهران ومجاهد والريبع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والكلبى وعلقمة . ومثل أبو سعيد الضرير عن عن الذبيح فأشد :

إِنَّ الذَّبِيحَ هُدَيْتَ إِسْمَاعِيلُ • نَطَقَ الْكَأْبُ بِذَلِكَ وَالتَّزْوِيلُ
شَرَفٌ بِهِ خَصَّ الْإِلَهُ نُبَيْنَا • وَأَتَى بِهِ التَّفْسِيرُ وَالتَّأْوِيلُ
إِنْ كُنْتَ أَمْتَهُ فَلَا تُسْكِرْ لَهُ • شَرَفًا بِهِ قَدْ خَصَّهُ التَّفْضِيلُ

وعن الأصمعي قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح ، فقال : يا أصمعي أين عذب عنك عقلت ومتى كان إسمحق بمكة ؟ وإنما كان إسماعيل بمكة ، وهو الذى بنى البيت مع أبيه والمنحصر بمكة . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم " أن الذبيح

(١) في التهذيب قال ابن أبي خزيمة سمعت ابن معين يقول عبد الرحمن بن عبد الله بن سابط ومن قال عبد الرحمن ابن سابط فقد أخطأ ، وكذا ذكره البخارى . وفى اسم أبيه خلاف . (٢) فى نسخة : التفاسير .

إسماعيل» والأول أكثر عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وعن التابعين . وأحتجوا بأن الله عز وجل قد أخبر عن إبراهيم حين فارق قومه ، فهاجر إلى الشام مع امرأته سارة وأبن أخيه لوط فقال : « إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ » أنه دعا فقال : « رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ » فقال تعالى : « فَلَمَّا آتَوْهُم مَّا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ » ؛ ولأن الله قال : « وَقَدَّيْنَاهُ بِذَنْبِهِ عَظِيمٍ » فذكر أن الصدق في الغلام الحليم الذي بُشِّر به إبراهيم وإنما بُشِّر بإسحق ؛ لأنه قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ » وقال هنا : « وَفَلَامَ حَلِيمٍ » وذلك قبل أن يتزوج هاجر وقبل أن يولد له إسماعيل ، وليس في القرآن أنه بُشِّر يولد إلا إسحق . أحتج من قال إنه إسماعيل : بأن الله تعالى وصفه بالصبر دون إسحق في قوله تعالى : « وَاسْمِعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ » وهو صبره على الذبح ، ووصفه بصدق الوعد في قوله : « إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ » ؛ لأنه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوق به ؛ ولأن الله تعالى قال : « وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ » فكيف يأمره بذبحه وقد وعده أن يكون نبيا ، وأيضا فإن الله تعالى قال : « قَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ » فكيف يؤمر بذبح إسحق قبل إتمام الوعد في يعقوب . وأيضا ورد في الأخبار تعليق قرن الكهش في الكهبة ، فدل على أن الذبيح إسماعيل ، ولو كان إسحق لكان الذبيح يقع بيت المقدس . وهذا الاستدلال كله ليس بقاطع ؛ أما قولهم : كيف يأمره بذبحه وقد وعده بأنه يكون نبيا ، فإنه يحتمل أن يكون المعنى ؛ وبشَّرناه بنبوته بعد أن كان من أمره ما كان ؛ قاله ابن عباس . وسياق . ولعله أمر بذبح إسحق بعد أن ولد لإسحق يعقوب . ويقال لم يرد في القرآن أن يعقوب يولد من إسحق وأما قولهم : ولو كان الذبيح إسحق لكان الذبيح يقع بيت المقدس ، فالجواب عنه ما قاله سعيد بن جبير على ما تقدم . وقال الزجاج : الله أعلم أهما الذبيح . وهذا مذهب ثالث .

الثانية - قوله تعالى : « قَالِ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَى »

قال مقاتل : رأى ذلك إبراهيم عليه السلام ثلاث ليال متتابعات . وقال محمد بن كعب :

كانت الرسل يأتيهم الوحي من الله تعالى أيقاظا وورقودا، فإن الأنبياء لا تنام قلوبهم . وهذا ثابت في الخبر المرفوع . قال صلى الله عليه وسلم : " إنا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا " . وقال ابن عباس : رؤيا الأنبياء وحى ، وأستدل بهذه الآية . وقال السدي : لما بشر إبراهيم بإسحق قبل أن يولد له قال هو إذا الله ذبيح . فقيل له في منامه : قد نذرت نذرا قيف بنسرك . ويقال : إن إبراهيم رأى في ليلة التروية كأن قائلا يقول : إن الله يأمرك بالذي أبىك ، فلما أصبح رآه في نفسه أى فكر هذا الحلم من الله أم من الشيطان ؟ فسمى يوم التروية . فلما كانت الليلة الثانية رأى ذلك أيضا وقيل له الوعد ، فلما أصبح عرف أن ذلك من الله فسمى يوم عرفة . ثم رأى مشله في الليلة الثالثة بهم بخبره فسمى يوم النحر . وروى أنه لما ذبحه قال جبريل : الله أكبر الله أكبر . فقال الذبيح : لا إله إلا الله والله أكبر . فقال إبراهيم : الله أكبر والمحمد لله . فبقي سنة . وقد اختلف الناس في وقوع هذا الأمر وهى :

الثالثة - فقال أهل السنة : إن نفس الذبح لم يقع ، وإنما وقع الأمر بالذبح قبل أن يقع الذبح ، ولو وقع لم يتصور رفعه ، فكان هذا من باب النسخ قبل الفعل ، لأنه لو حصل الفراغ من أمتثال الأمر بالذبح ما تحقق الفداء . وقوله تعالى : ﴿ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾ : أى حققت ما نبهناك عليه ، وفعلت ما أمرك ثم أمتعت لما منعناك . هذا أصح ما قيل به في هذا الباب . وقالت طائفة : ليس هذا مما ينسخ بوجه ، لأن معنى ذبحت الشيء قطعته . وأستدل على هذا بقول مجاهد : قال إسحق لإبراهيم لا تنظر إلى فترحنى ، ولكن أجعل وجهي إلى الأرض ، فأخذ إبراهيم السكين فأمرها على حلقه فأنقبت . فقال له مالك ؟ قال : أنقبت السكين . قال أطلعني بها طعنا . وقال بعضهم : كان كلبا قطع جزءا التام . وقالت طائفة : وجد حلقه نحاسا أو منقش بنحاس ، وكان كلبا أراد قطعها وجد منها . وهذا كله جائز في القدرة الإلهية ، لكنه يقتصر الى نقل صحيح ، فإنه أمر لا يدرك بالنظر وإنما طريقه الخبر . ولو كان قد جرى ذلك لبيته الله تعالى تعظيما لرتبة إسماعيل

وإبراهيم صلوات الله عليهما ، وكان أولى بالبيان من الفداء . وقال بعضهم : إن إبراهيم ما أمر بالذبح الحقيقي الذي هو قَرَى الأوداج وإنهار الدم ، وإنما رأى أنه أضحجه للذبح فتوهم أنه أمر بالذبح الحقيقي ، فلما أتى بما أمر به من الإضجاع قبل له « قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا » وهذا كله خارج عن المفهوم . ولا يظن بالتحليل والذبيح أن يفهما من هذا الأمر ما ليس له حقيقة حتى يكون منهما التوهم . وأيضا لو صححت هذه الأشياء لما احتج إلى الفداء .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴾ ﴿ قَرَأَ أَهْلُ الْكَوْفَةِ غَيْرَ عَاصِمٍ مَاذَا تَرَى ﴾ بضم التاء وكسر الراء من أَرَى يُرَى . قال الفراء : أى فانظر ماذا ترى من صبرك وجزعك . قال الزجاج : لم يقل هذا أحد غيره ، وإنما قال العلماء ماذا تشير ، أى ما تركت نفسك من الرأى . وأنكر أبو عبيد « تَرَى » وقال : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة . وكذلك قال أبو حاتم . النحاس : وهذا غلط ، وهذا يكون من رؤية العين وغيرها وهو مشهور ، يقال : أريت فلانا الصواب وأريته رشده ، وهذا ليس من رؤية العين . الباقون « تَرَى » مضارع رأيت . وقد روى عن الضحاك والأعمش « تَرَى » غير مسمى الفاعل . ولم يقل له ذلك على وجه المؤامرة في أمر الله ، وإنما شاوره ليعلم صبره لأمر الله ، أو لتقر عينه إذا رأى من أبنه طاعة في أمر الله فتقول يا أبيت أفعل ما تؤمر ﴿ أى ما تؤمر به فحذف الجار كما حذف من قوله :

« أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ »

فوصل الفعل إلى الضمير فصار تؤمره ثم حذف الهاء كقوله : « وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ أُصْطَفُوا » أى اصطفاهم على ما تقدم . و « ما » بمعنى الذى . (سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ) قال بعض أهل الإشارة : لما استثنى وقفه الله للصبر . وقد مضى الكلام في « يَا أَبَتِ » وكذلك في « يَا بُنَيَّ » في « يوسف » وغيرها .

(١) رابع ج ١٣ ص ٢٢ طبة أول أو ثانية .

(٢) رابع ج ٩ ص ١٢١ طبة أول أو ثانية . وج ٢ ص ١٣٦ طبة ثانية .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا ﴾ أى اتقادا لأمر الله . وقرأ ابن مسعود وابن عباس وعزل رضوان الله عليهم « فَلَمَّا سَلِمَا » أى فوضا أمرهما إلى الله . وقال ابن عباس : أسلمنا . وقال قتادة : أسلم أحدهما نفسه لله عز وجل وأسلم الآخر ابنه . ﴿ وَتِلْكَ لَآئِحَاتِ النَّجْمِينَ ﴾ قال قتادة : كبه وحول وجهه إلى القبلة . وجواب لما محذوف عند البصريين تقديره « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتِلْكَ لَآئِحَاتِ النَّجْمِينَ » فديناه بكيش . وقال الكوفيون : الجواب « نَادِيَاءُ » والواو زائدة مقحمة ، كقوله : « فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَن يُعْجِلُوهُ فِي غَايَةِ الْحُبِّ وَأَوْحَيْنَا » أى أوحينا . وقوله : « وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَنَبٍ يَنْسِلُونَ . وَأَقْرَبَ » أى أقرب . وقوله : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ » أى قال لهم . وقال امرؤ القيس :
فَلَمَّا أَبْرَزْنَا سَاحَةَ الْحَيِّ وَأَتَقَى ^(١)

أى أتقى والواو زائدة . وقال أيضا :

حَتَّى إِذَا حَمَلْتُ بَطُونَكُمْ • وَرَأَيْتُمْ أَبْنَاءَكُمْ شَبِيًّا
وَقَلْتُمْ ظَهَرَ الْهَيْبَ لَنَا • إِنْ أَلَيْتُمْ الْفَاحِرَ الْهَيْبَ

أراد قلبتم . النحاس : والواو من حروف المعاني لا يجوز أن تراد . وفى الخبر : إن الذبيح قال لإبراهيم عليه السلام حين أراد ذبحه : يا أبت أشدد رباطى حتى لا أضطرب ، وأكفف ثيابك لئلا ينتضع عليها شيء من دى فتراه أى فتجن ، وأسرع مر السكين على حلقى ليكون الموت أهون على وأقذفنى للوجه ؛ لئلا تنظر إلى وجهى فترحنى ، ولئلا أنظر إلى الشفرة فأجزع ، وإذا أتيت إلى أمى فأقرئها بنى السلام . فلما جر إبراهيم عليه السلام السكين ضرب الله عليه صفيحة من نحاس ، فلم تعمل السكين شيئا ، ثم ضرب به على جبينه وحرق ففاه فلم تعمل السكين شيئا . فذلك قوله تعالى : « وَتِلْكَ لَآئِحَاتِ النَّجْمِينَ » كذلك قال ابن عباس : معناه كبه على وجهه فنودى « يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا » فألقت فإذا بكيش . ذكره المهدوى . وقد تقدمت الإشارة إلى عدم صحته ، وأن المعنى لما اعتقد الوجوب وتبها للعمل ؛ هذا هيئة

الذئب ، وهذا بصورة المذبح ، أعطيا عملا للذئب فداء ولم يكن هناك مر سكين . وعلى هذا يتصور النسخ قبل الفعل على ما تقدم ، والله أعلم ، قال الجوهري : "وَتَلَّهْ يَجْهِي" أى صرعه ؛ كما تقول : كبه لوجهه . الهروى : والتل الدفع والصرع ؛ ومنه حديث أبي الدرداء ، رضى الله عنه : "وتركوك يَتَلَّك" أى لمصرحك . وفى حديث آخر : "بغاء بناية كَوْمَاء قَتَلَهَا" أى أتاها ، وفى الحديث "بيننا أنا قائم أَيْت بمفاتيح خزان الأرض قُتِلْتُ فى يدي" قال ابن الأنبارى : أى قاتلت فى يدي ، يقال : تَلَّت الرجل إذا ألقيته . قال ابن الأعرابي : فصَّبت فى يدي ؛ والتل الصب ، يقال : تلَّ يَتَلُّ إذا صب ، وتَلَّ يَتَلُّ بالكسر إذا سقط . قلت : وفى صحيح مسلم عن سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرب منه ، وعن يمينه غلام وعن يساره أشياخ ، فقال للغلام : "أناذن لى أن أعطى هؤلاء" فقال الغلام : لا والله لا أؤثر بنصيبى منك أحدا . قال : فتَلَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فى يده ، يريد جعله فى يده وقال بمص أهل الإشارة : إن إبراهيم أدعى محبة الله ، ثم نظر إلى الولد بالمحبة ، فلم يرض بحبيبه محبة مشتركة ، فقيل له : يا إبراهيم أذبح ولدك فى مرضاتى ، فشمس وأخذ السكين وأضحى ولده ، ثم قال : اللهم تقبله منى فى مرضاتك . فأوحى الله إليه : يا إبراهيم لم يكن المراد ذبح الولد ، وإنما المراد أن تَرَدَّ قلبك إلينا ، فلما رددت قلبك بكائته إلينا رددنا ولدك إليك . وقال كعب وغيره : لما أرى إبراهيم ذبح ولده فى منامه ، قال الشيطان : والله لئن لم أقتن عند هذا آل إبراهيم لا أقتن منهم أحدا أبدا . فتمثل الشيطان لهم فى صورة الرجل ، ثم أتى أم الغلام وقال : أتدريين أين يذهب إبراهيم بأبنك ؟ قالت لا . قال : إنه يذهب به ليذبحه . قالت : كلا هو أرفأ به من ذلك . فقال : إنه يزعم أن ربه أمره بذلك . قالت : فإن كان ربه قد أمره بذلك فقد أحسن أن يطيع ربه . ثم أتى الغلام فقال : أتدري أين يذهب بك أبوك ؟ قال : لا . قال : فإنه يذهب بك ليذبحك . قال ولم ؟ قال : زعم أن ربه أمره بذلك . قال : فليفعل ما أمره الله به ، سمعا وطاعة لأمر الله . ثم جاء إبراهيم فقال : أين تريد ؟ والله لئن لأظن أن الشيطان قد جاءك فى منامك فأمرك

بذبح آتلك . فعرفه إبراهيم فقال : إليك عني يا عدو الله فوالله لأمضين لأمر ربي . فلم يصب ،
 الملئون منهم شيئا . وقال ابن عباس : لما أمر إبراهيم بذبح ابنه عرض له الشيطان عنده
 جمرة العقبة فرماه بسبع حصيات ، حتى ذهب ثم عرض له عند الجمرة الوسطى . فرماه بسبع
 حصيات حتى ذهب . ثم عرض له عند الجمرة الأخرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب
 ثم مضى إبراهيم لأمر الله تعالى ، وأختلف في الموضع الذي أراد ذبحه [فيه] فقيل : بمكة
 في المقام . وقيل : في المنحر يعني عند الجمار التي رى بها إبليس لعنه الله ، قاله ابن عباس
 وابن عمر ومحمد بن كعب وسعيد بن المسيب . وحكى عن سعيد بن جبير أنه ذبحه على
 الصخرة التي بأصل تيميم . وقال ابن جرير : ذبحه بالشام وهو من بيت المقدس على
 ميلين . والأول أكثر ، فإنه ورد في الأخبار تعليق قرن الكعبش في الكعبة ، فدل على
 أنه ذبح بمكة . وقال ابن عباس : فوالذي نفسي بيده لقد كان أول الإسلام ، وإن رأس
 الكعبش لمأق بقرنيه من ميزاب الكعبة وقد يس . أجاب من قال بأن الذبح وقع بالشام :
 لعل الرأس حمل من الشام إلى مكة . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي نجزيهم بالخلاص من
 الشدائد في الدنيا والآخرة . ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴾ أي النعمة الظاهرة . يقال : أبلاه
 الله ببلاء وبلاء إذا أنعم عليه . وقد يقال : بلاءه . قال زهير :
 « فَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو^(١) »

فزعم قوم أنه جاء بالثنتين . وقال آخرون : بل الثاني من بلاء يبلوه إذا أختبره ، ولا يقال
 من الاختبار إلا بلاء يبلوه ، ولا يقال من الابتلاء يبلوه . وأصل هذا كله من الاختبار أن
 يكون بالخبر والشر ، قال الله عز وجل : « وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً » . وقال أبو زيد :
 هذا من البلاء الذي نزل به في أن يذبح ابنه ؛ قال : وهذا من البلاء المكروه .

* جرى الله بالإحسان ما فلا بكم *

(١) مدار البيت :

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَقَدَيْنَاهُ بِذَنْبٍ عَظِيمٍ ﴾ الذَّنْبُ اسم المذنب وجمعه ذنوب ، كَالطَّحْنِ اسم المطحون . والذَّنْبُ بالفتح المصدر . « عَظِيمٌ » أى عظيم القدر ولم يرد عظيم الجنة وإنما عظم قدره لأنه فدى به الذنب ؛ أولآنه متقبل . قال النحاس : عظيم في اللغة يكون للكبير وللشريف . وأهل التفسير على أنه هاهنا للشريف ، أو المتقبل . وقال ابن عباس : هو الكيش الذى تقرب به هابيل ، وكانت في الجنة يرى حتى فدى الله به إسماعيل . وعنه أيضا : إنه كبش أرسله الله من الجنة كان قد رعى في الجنة أربعين خريفا . وقال الحسن : ما فدى إسماعيل إلا ببتس من الأروى هبط عليه من ثبير ، فذبحه إبراهيم فداء عن أبنه ، وهذا قول على رضى الله عنه . فلما رآه إبراهيم أخذته فذبحه وأعتق أبنه . وقال : يا بنى اليوم وهبت لى . وقال أبو إسحق الزجاج : قد قيل أنه فدى بوعلى والوعلى التيس الجبل . وأهل التفسير على أنه فُدى بكبش .

الثامنة - في هذه الآية دليل على أن الأضحية بالغنم أفضل من الإبل والبقر . وهذا مذهب مالك وأصحابه . قالوا : أفضل الضحايا الفحول من الضأن ، وإنث الصان أفضل من فحول المعز ، وفحول المعز خير من إنثها ، وإنث المعز خير من الإبل والبقر . ومجتهم قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَقَدَيْنَاهُ بِذَنْبٍ عَظِيمٍ ﴾ أى ضخم الجنة تمين ، وذلك كبش لاجمل ولا بقرة . وروى مجاهد وغيره عن ابن عباس أنه سأله رجل إنى نذرت أن أنحر أبى فقال : يجزيك كبش سمين ثم قرأ « وَقَدَيْنَاهُ بِذَنْبٍ عَظِيمٍ » . وقال بعضهم : لو علم الله حيوانا أفضل من الكيش لفدى به إسحق . وصحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أحمرين . وأكثر ما ضحى به الكيلش . وذكر ابن أبى شبة عن ابن علية عن الأيث عن مجاهد قال : الذَّنْبُ العظيم الشاة .

التاسعة - واختلفوا إما أفضل الأضحية أو الصدقة بينهما . فقال مالك وأصحابه : الضحية أفضل إلا بمنى ؛ لأنه ليس موضع الأضحية . حكاه أبو عمر . وقال ابن المنذر : وروينا عن بلال أنه قال : ما أبالى ألا أضحى إلا بديك ولأن أضحه في يقيم قد ترَّب فيه .

هكذا قال المحدث - أحب إلى من أن أضحي به . وهذا قول الشعبي إن الصدقة أفضل .
 وبه قال مالك وأبو ثور ، وفيه قول ثان : إن الضحية أفضل ؛ هذا قول ربيعة وأبي
 الزناد . وبه قال أصحاب الرأي . زاد أبو عمر وأحمد بن حنبل قالوا : الضحية أفضل
 من الصدقة ؛ لأن الضحية سنة مؤكدة كصلاة العيد . ومعلوم أن صلاة العيد أفضل من
 سائر النوافل . وكذلك صلوات السنن أفضل من التطوع كله . قال أبو عمر : وقد روى
 في فضل الضحايا آثار حسان ، فمنها ما رواه سعيد بن داود بن أبي زَبْر عن مالك عن ثور بن
 زيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من نفقة بعد
 صلاة الرحم أفضل عند الله من إهراق الدم " قال أبو عمر : وهو حديث غريب من حديث
 مالك ، وعن طائفة قالت : يا أيها الناس صفوا وطيّبوا أنفسا ؛ فإني سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول : " ما من عبد توجه بأخيه إلى القبلة إلا كان دمها وقرنها وصوفها
 حسنات محضات في ميزانه يوم القيامة فإن الدم إن وقع في التراب فإما يقع في جِرْث الله حتى
 يوفيه صاحبه يوم القيامة " ذكره أبو عمر في كتاب التقييد . ونحوه الترمذي أبضا عنها أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما عجل آدمي من عمل يوم النحر أحب إلى الله من
 إهراق الدم إنها تاتي يوم القيامة بقرونها وأشعارها وأظلافها وإن الدم ليقع من الله بمكان
 قبل أن يقع إلى الأرض فطيبوا بها نفسا " قال : وفي الباب عن عمران بن حصين وزيد بن
 أرقم . وهذا حديث حسن .

الناشرة - إن الضحية ليست بواجبة ولكنها سنة ومعروف . وقال عكرمة : كان
 ابن عباس يبعثني يوم الأضحية بدرهمين اشتري له لحما ، ويقول : من لقيت فقل هذه أضحية
 ابن عباس . قال أبو عمر : ومثل هذا وما روى عن أبي بكر وعمر أنهما لا يضحيان عند
 أهل العلم ؛ لتلا امتداد في المواظبة عليها أنها واجبة فرض ، وكانوا أئمة يقتدى بهم من بعدهم
 بمن ينظر في دينه إليهم ؛ لأنهم الواسطة بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين أمته ، فساغ لهم
 من الاجتهاد في ذلك ما لا يسوغ اليوم لغيرهم . وقد حكى الطحاوي في مختصره : وقال

أبو حنيفة : الأضحية واجبة على المقيمين الراجدين من أهل الأمصار، ولا تجب على المسافرين . قال : وتجب على الرجل من الأضحية على ولده الصغير مثل الذي تجب عليه عن نفسه . وخالفه أبو يوسف ومحمد فقالا : ليست بواجبة ولكنها سنة غير مَرخص لمن وجد السبيل إليها في تركها . قال : وبه تأخذ . قال أبو عمر : وهذا قول مالك ؛ قال : لا ينبغي لأحد تركها مسافرا كان أو مقما ، فإن تركها فبئس ما صنع إلا أن يكون له عذر إلا الحاج بمنى . وقال الإمام الشافعي : هي سنة على جميع الناس وعلى الحاج بمنى وليست بواجبة . وقد أحتج بمن أوجبها بأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بردة بن نيار أن يعيد ضحية أخرى ؛ لأن ما لم يكن فرضا لا يؤمر فيه بالإعادة . أحتج آخرون بحديث أم سَلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحي " قالوا فلو كان ذلك واجبا لم يعمل ذلك إلى إرادة المضحى . وهو قول أبي بكر وعمر وأبي مسعود البدوي وبلال .

الحادية عشرة — والذي يضحي به بإجماع المسلمين الأزواج الثمانية ؛ وهي الضأن والمذرة والإبل والبقر . قال ابن المنذر : وقد حكى عن الحسن بن صالح أنه قال : يضحي ببقرة الوحش عن سبعة وبالظبي عن رجل . وقال الإمام الشافعي : لو نزا ثور وحشى على بقرة أنسية أو ثور أنسي على بقرة وحشية لا يجوز شيء من هذا الضحية . وقال أصحاب الرأي : جائز ؛ لأن ولدها بمنزلة أمه . وقال أبو ثور : يجوز إذا كان منسوبا إلى الأنعام .

الثانية عشرة — قد مضى في سورة « الحج » الكلام في وقت الذبح والأكل من الأضحية مستوفى . وفي صحيح مسلم عن أنس قال : " ضحى النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمي وكبر ووضع رجله على صفاحهما " في رواية قال " ويقول بسم الله والله أكبر " وقد مضى في آخر « الأنعام » حديث عمران بن حصين ومضى في « المسائدة » القول في التذكية وبينائها وما يُدعى به ، وأن ذكاة الجنين ذكاة أمه مستوفى . وفي صحيح مسلم

(١) راجع ج ١٢ ص ٤٢ وما بعدها طبعة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٧ ص ١٥٥ طبعة أول أو ثانية .

(٣) راجع ج ٦ ص ٥٠ وما بعدها طبعة أول أو ثانية .

عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم "أمر بكبش أقرن يطأ في سواد ويرك في سوائه ويصير في سواد فاتى به ليضحى به" فقال لما : "يا عائشة هللى المديبة" ثم قال "أستغفرها بحجر" ففعلت ، ثم أخذها وأخذ الكبش فأضججه ثم ذبحه ، ثم قال : "بسم الله اللهم تقبل من عبد وآل عبد ومن أمة عبد" ثم ضحى به . وقد اختلف العلماء في هذا فكان الحسن البصري يقول في الأضحية : بسم الله والله أكبر هذا منك ولك تقبل من فلان . وقال مالك : إن فعل ذلك حسن ، وإن لم يفعل وسى الله أجزاءه . وقال الشافعي : والتسمية على الذبيحة بسم الله ، فإن زاد بعد ذلك شيئا من ذكر الله ، أو صلى على عبد طيسه السلام لم أكرهه ، أو قال اللهم تقبل منى ، أو قال تقبل من فلان فلا بأس . وقال الثمام : يكره أن يذكر مع اسم الله غيره ؛ يكره أن يقول : اللهم تقبل من فلان عند الذبح . وقال : لا بأس إذا كان قبل التسمية وقبل أن يضحى للذبح . وحديث عائشة ردة هذا القول . وقد تقدم أن إبراهيم عليه السلام قال لما أراد ذبح أبنته : الله أكبر والحمد لله . فبقي سنة .

الثالثة عشرة - روى البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : ماذا يتقى من الضحايا ؟ فأشار بيده وقال : "أربما - وكان البراء يشير بيده ويقول يدي أقصر من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم - الرجاء البين ظلمها والسواء البين عورها والمرضاة البين مرضها والجفاء التي لا تنقى" لفظ مالك ولا خلاف فيه . واختلف في البسين من ذلك ، وفي الترمذي عن علي رضي الله عنه قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نستشرف^(١) العين والأذن والآ نصحى بمقابلة ولا مدابة ولا شرقاء ولا خرقاء . قال : والمقابلة ما قطع طرف أذنها ، والمدابة ما قطع من جانب الأذن ، والشرقاء المشقوقة ، والخرقاء المنقوبة ؛ قال هذا حديث حسن صحيح . وفي الموطأ عن نافع : أن عبد الله بن عمر كان يتقى من الضحايا والبسن التي لم تستن^(٢) والتي تقص من شقها . قال مالك : وهذا أحب ما سمعت إلى . قال

(١) الخ النظام ومحمها . يريد أنه لا يوجد فيها لحم لزمها وضنها .

(٢) تستشرف ؛ أى تطلع العين والأذن ، ونبحث عنها فلا يكون فيها عيب .

الفتى : لم تُسنن أى لم تسنن أسنانها كأنها لم تُعط أسنانا . وهذا كما يقال : فلان لم يُلبن أى لم يُعط لبنا ، ولم يُسمن أى لم يُعط سمنا ، ولم يُعسل أى لم يُعط عسلا .^(١) وهذا مثل النهى فى الأضاحى عن الهتاء . قال أبو عمر : ولا بأس أن يضحى عند مالك بالشاء الهتاء إذا كان سقوط أسنانها من الكبر والمهرم وكانت سمينة ، فإن كانت ساقطة الأسنان وهى فتية لم يجوز أن يضحى بها ، لأنه عيب غير خفيف . والنقصان كله مكروه وشرحه وتفصيله فى كتب الفقه . وفى الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم " استسرفوا ضحايكم فإنها على الصراط مطاياكم " ذكره الزخشرى .

الرابعة عشر — ودلت الآية على أن من نذر نحر أبنه أو ذبحه أنه يغديه بكبش كما قدى به إبراهيم أبنه ، قاله ابن عباس . وعنه رواية أخرى : يغير مائة من الإبل كما قدى بها عبد المطلب أبنه . روى الروائين عنه الشعبي . وروى عنه القاسم بن محمد : يجوز به كفاره يمين . وقال مسروق : لا شيء عليه . وقال الشافعى : هو معصية يستغفر الله منها . وقال أبو حنيفة : هى كلمة يلزمه بها فى ولده ذبح شاة ولا يلزمه فى غير ولده شيء . وقال محمد : عليه فى الحلف بنحر عبده مثل الذى عليه فى الحلف بنحر ولده إذا حث . وذكر ابن عبد الحكم عن مالك فيمن قال أنا أنحر ولدى عند مقام إبراهيم فى يمين ثم حث فعليه هدى . قال : ومن نذر أن يغير أبنه ولم يقل عند مقام إبراهيم ولا أراد فلا شيء عليه . قال : ومن جعل أبنه هديا أهدى عنه ، قال القاضى ابن العربى : يلزمه شاة قال أبو حنيفة ؛ لأن الله تعالى جعل ذبح الولد عبارة عن ذبح الشاة شرعا ، فالزم الله إبراهيم ذبح الولد ، وأخرجه عنه بذبح شاة ، وكذلك إذا نذر العبد ذبح ولده يلزمه أن يذبح شاة ؛ لأن الله تعالى قال :

(١) عتب صاحب لسان العرب فى مادة « سنن » على رواية الفتى وتسميه بقوله : « وقد وهم الفتى فى الرواية والتفسير ؛ لأنه روى الحديث " لم تسنن " فتح التوزن الأول ، وإنما حفظه من محقق لم يضيفه ، وأمل التثنية والخطب زوده " لم تسنن " بكسر النون وهو الصواب فى الرتبة ، والمعنى لم تسنن فأظهر التوضيح ليكون التوزن الأخيرة ، كما يقال : لم يجلل . وإنما أراد ابن عمر أنه يضحى بأضحية لم تن ، أى لم تحمر ثنية وإذا أنت قد است . ثم قال : وأما خطأ الفتى من الجهة الأخرى فقول : سننت البذة إذا نبتت أسنانها وسها الله غير صحيح ، وقوله : لم يلبن ولم يسمن أى لم يعط لبنا وسمنا غير صحيح ، وإنما سناها لم يطمع سمنا ولم يسق لبنا .

« مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » والإيمان التام أصلي والنذر التام فرعي فيجب أن يكون محمولا عليه .
فإن قيل كيف يؤمر إبراهيم بذبح الولد وهو معصية والأمر بالمعصية لا يجوز ، قلنا هذا اعتراض
على تكلم الله ، ولا يكون ذلك ممن يعتقد الإسلام ، فكيف بمن يفتي في الحلال والحرام ،
وقد قال الله تعالى : « أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ » والذي يحلو الإلباس عن قلوب الناس في ذلك أن
المعاصي والطاعات ليست بأوصاف ذاتية للأعيان ، وإنما الطاعات عبارة عما تعلق به الأمر
من الأفعال ، والمعصية عبارة عما تعلق به النهي من الأفعال ، فلما تعلق الأمر بذبح الولد
لإسماعيل من إبراهيم صار طاعة وأبتلاء ، ولهذا قال الله تعالى : « إِنَّ هَذَا هُوَ الْبَلَاءُ الْمُبْتَلَى »
في الصبر على ذبح الولد والنفس ، ولما تعلق النهي بنا في ذبح ابنائنا صار معصية . فإن قيل :
كيف يصير نذرا وهو معصية . قلنا إنما يكون معصية لو كانت يقصد ذبح الولد بنذره
ولا ينوي الفداء ؟ فإن قيل : فلو وقع ذلك وقصد المعصية ولم ينو الفداء ؟ قلنا : لو قصد
ذلك لم يضره في قصده ولا أثر في نذره ؛ لأن نذر الولد صار عبارة عن ذبح الشاة شرطا .

ثلاثمائة عشرة - قوله تعالى : (وَتَرَكَّا ظِلْفَيْهِ فِي الْآخِرِينَ) أي على إبراهيم ثناء جملا
في الأمم بعده ، فما من أمة إلا تصل عليه وتحبه . وقيل : هو دواء إبراهيم عليه السلام
« وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ فِي الْآخِرِينَ » . وقال عكرمة : هو السلام على إبراهيم أي سلاما
منا . وقيل : سلامة له من الآفات مثل « سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » حسب ما تقدم .
(كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) أي من الذين أعطوا العبودية حقها حتى
استحقوا الإضافة إلى الله تعالى .

السادسة عشرة - قوله تعالى : (وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ) قال ابن عباس :
بشر بنبوته وذهب إلى أن البشارة كانت مرتين ؛ فعلى هذا الذبيح هو إسحق بشر بنبوته جزاء
على صبره ورضاه بأمر ربه واستسلامه له . (وَبَارَكَّا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ) أي ثناهما عليها للثمة ،
وقيل كثرا ولدتهما ؛ أي باركا على إبراهيم وعلى أولاده ، وعلى إسحق حين أخرج أنبياء بني

(١) في حاشية الجمل قلنا عن القرطبي : بشر بنبوته ووقت البشارة به مرتين .

إسرائيل من صلبه . وقد قيل : إن الكفاية في « عليه » تعود على إسماعيل وأنه هو الذبيح . قال المفضل : الصحيح الذي يدل عليه القرآن أنه إسماعيل وذلك أنه قص قصة الذبيح ، فلما قال في آخر القصة : « وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ » ثم قال : « سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ . كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ » قال : « وَبَشَرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ . وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ » أى على إسماعيل « وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ » كنى عنه ؛ لأنه قد تقدم ذكره ثم قال : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا » فدل على أنها ذرية إسماعيل وإسحق ، وليس تختلف الرواة في أن إسماعيل كان أكبر من إسحق بثلاث عشرة سنة .

قلت : قد ذكرنا أولاً ما يدل على أن إسحق أكبر من إسماعيل ، وأن المشر به هو إسحق بنص التنزيل ؛ فإذا كانت الإشارة بإسحق نصاً فالذبيح لاشك هو إسحق ، وبشر به إبراهيم مرتين ؛ الأولى بولادته والثانية بنبوته ؛ كما قال ابن عباس ، ولا تكون النبوة إلا في حال الكبر و « نبياً » نصب على الحال والماء في « عليه » عائدة إلى إبراهيم وليس لإسماعيل في الآية ذكر حتى ترجع الكفاية إليه . وأما ما روى من طريق معاوية قال : سمعت رجلاً يقول للنبي صلى الله عليه وسلم يابن الذبيحين ؛ فضحك النبي صلى الله عليه وسلم . ثم قال معاوية : إن عبد المطلب لما حفر بئر زمزم ، نذر لله إن سهل عليه أمرها ليذبحن أحده ولده لله ، فسهل الله عليه أمرها ، فوقع السهم على عبد الله ، فتمت أخواله بنو مخزوم ؛ وقالوا : آفد أبناك ؛ ففداه بمائة من الإبل وهو الذبيح ، وإسماعيل هو الذبيح الثاني فلا حجة فيه ؛ لأن سنده لا يثبت على ما ذكرناه في كتاب « الأعلام في معرفة مولد المصطفى عليه الصلاة والسلام » ؛ ولأن العرب تجعل الم أباء ؛ قال الله تعالى : « قَالُوا تَبَدُّ إِلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ » وقال تعالى : « وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ » وهما أبوه وخالته . وكذلك ما روى عن الشاعر الفرزدق عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لو صح إسناده فكيف والفرزدق في نفسه مقال .

السابعة عشرة — قوله تعالى : (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَعِصِيٌّ) لما ذكر البركة في الذرية والكثرة قال : منهم محسن ومنهم عصى ، وأن المسمى لا تنفعه نبوة النبوة ، فاليهود والنصارى

وإن كانوا من ولد إسحق، والعرب وإن كانوا من ولد إسماعيل، فلا بد من الفرق بين المحسن والمسيء والمؤمن والكافر، وفي التزويل: «وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ» الآية؛ أى أبناء رسول الله فرأوا لأخسهم فضلا . وقد تقدم^(١).

قوله تعالى: وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١١١﴾ وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا مِنْ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٢﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَمَا كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٣﴾ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٤﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٥﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْأَخْيَرِينَ ﴿١١٦﴾ سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١١٧﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٨﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى: (وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ) لما ذكر إنباء إسحق من الذبح، وما من به عليه بعد النوة، ذكر ما من به أيضا على موسى وهرون من ذلك، وقوله: (مِنْ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ) قيل: من الرق الذى لحق بنى إسرائيل. وقيل من الفرق الذى لحق فرعون. (وَنَصَرْنَاهُمْ) قال الفراء: الضمير لموسى وهرون وحدهما؛ وعلى هذا إن الاثنين جمع؛ دليله قوله: «وَأَتَيْنَاهُمَا» «وَهَدَيْنَاهُمَا». وقيل: الضمير لموسى وهرون وقومهما وهذا هو الصواب؛ لأن قبله «وَجَعَلْنَاهُمَا قَوْمَهُمَا». و(الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ) التوراة؛ يقال أسببان كذا أى صار بيّنا، وأسببانه فلان مثل تبين الشيء بنفسه وتبينه فلان. و(الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) الدين القويم الذى لا أعوجاج فيه وهو دين الإسلام. (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْأَخْيَرِينَ) يربد البناء الجبل. (سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ. (إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ) تقدم.

قوله تعالى : وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٢﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٣﴾ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٤﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٥﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُم لَمُحْضَرُونَ ﴿١٢٦﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢٧﴾ وَرَوَّعْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٨﴾ سَلَّمْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٢٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣١﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ قال المفسرون : إيلاس نبي من بني إسرائيل . وروى عن ابن مسعود قال : إسرائيل هو يعقوب وإيلاس هو إدريس . وقرأ « وَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ » وقاله عكرمة . وقال : هو في مصحف عبد الله « وَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » وانفرد بهذا القول . وقال ابن عباس : هو عم اليسع . وقال ابن إسحق وغيره : كان القيم بأمر بني إسرائيل بعد يوشع كالب بن يوفنا ثم حزقيل ، ثم لما قبض الله حزقيل النبي عظمت الأحداث في بني إسرائيل ، ونسوا عهد الله وعبدوا الأوثان من دونه ، فبعث الله إليهم إيلاس نبيا وتبعه اليسع وآمن به ، فلما عتا عليه بنو إسرائيل دعا ربه أن يرجمه منهم فقبل له : أخرج يوم كذا وكذا إلى موضع كذا وكذا فما استقبلك من شيء فاركه ولا ته . فخرج ومعه اليسع فقال : يا إيلاس ما تأمرني . فكدف إليه بكائه من الجوا الأعلى ، فكان ذلك علامة استخلافه إياه على بني إسرائيل ، وكان ذلك آخر العهد به . وقطع الله على إيلاس لذة المطعم والمشرب ، وكساه الریش وألبسه البور ، فطار مع الملائكة ، فكان إنسيا ملكيا سماويا أرضيا . قال ابن تقيية : وذلك أن الله تعالى قال لإيلاس « سألني أعطك » . قال : ترفعني إليك وتؤخر عني مذاقة الموت ، فصار يطير مع الملائكة . وقال بعضهم : كان قد مرض وأحس الموت فبكى ، فأوحى الله إليه ، لم تبك ؟ حرصا على الدنيا ، أو جزعا من الموت ، أو خوفا من النار ؟ قال : لا ولا شيء من هذا وعزتك ، إنما جزى كيف يجحدك الحامدون بعدى ولا أحمدك ، ويذكرك

الذاكرون بعدى ولاذكرك، ويصوم الصائمون بعدى ولاأصوم، ويصلى المصلون ولاأصلى .
 قيل له : « يا إيلاس وعزق لأؤخرتك إلى وقت لا يدركنى فيه ذاكر » . يعنى يوم القيامة .
 وقال عبد العزيز بن أبى رقاد : إنا إيلاس وانحضر عليهما السلام يصومان شهر رمضان فى كل
 عام بيت المقدس يوافيان الموسم فى كل عام . وذكر ابن أبى الدنيا ؛ إنهما يقولان عند
 افتراقهما عن الموسم : ما شاء الله ماشاء الله ، لا يسوق الخير إلا الله ؛ ما شاء الله ما شاء الله ،
 لا يصرف السوء إلا الله ؛ ما شاء الله ما شاء الله ، ما يكون من نعمة فمن الله ؛ ما شاء الله
 ما شاء الله ، توكلت على الله حسبنا الله ونعم الوكيل . وقد مضى فى «الكهف»^(١) . وذكر من
 طريق مكحول عن أنس قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بفج
 الناقة عند الحجر ، إذا نحن بصوت يقول : اللهم اجعلنى من أمة محمد المحرومة ، المغفور لها ،
 المتوب عليها ، المستجاب لها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أنس أنظر ما هذا
 الصوت » فدخلت الجبل ، فإذا أنا برجل أبيض الحية والرأس ، عليه ثياب بيض ، طوله
 أكثر من ثمانية ذراع ، فلما نظر إلى قال : أنت رسول النبي ؟ قلت نعم ؛ قال : أرجع
 إليه فأقرئه منى السلام وقل له : هذا أخوك إيلاس يريد لقاءك . فجاء النبي صلى الله عليه
 وسلم وأنا معه ، حتى إذا كنا قريبا منه ، تقدم النبي صلى الله عليه وسلم وتأخرت ، فتحدثا
 طويلا ، فنزل عليهما شيء من السماء شبه السفرة فدعوانى فأكلت معهما ، فإذا فيها كمأة ورقان
 وكرفس ، فلما أكلت قلت فتنجيت ، وجاءت صحابة فاحتملته فإذا أنا أنظر إلى بياض ثيابه فيها
 تهوى به ؛ فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم : بأبى أنت وأمى ! هذا الطعام الذى أكلنا من
 السماء نزل عليه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « سألت عنه فقال يأتينى به جبريل فى كل
 أربعين يوما أكلة وفى كل حول شربة من ماء زمزم وربما رأيته على الحب ملاما بالدلو
 فيشرب وربما سقانى » .

قوله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ يعنى لبنى إسرائيل . ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ يعنى الله عز وجل
 وتخشون عقابه . ﴿ أَتَدْعُونَ بَمَلَأَ ﴾ اسم صنم لهم كانوا يعبدونه وبذلك سميت مدينتهم بعلبك .

(١) راجع ١١ ص ٤٣ طبعة أدل أرثانية .

قال ثعلب : اختلف الناس في قوله عز وجل هاهنا « بَلَّاءٌ » فقالت طائفة : البعل هاهنا الصنم . وقالت طائفة : البعل هاهنا ملك . وقال ابن إسحق : امرأة كانوا يعبدها . والأول أكثر . وروى الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس : « أَتَدْعُونَ بَلَّاءً » قال : صنمًا . وروى عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس : « أَتَدْعُونَ بَلَّاءً » قال : ربًّا . النحاس : والقولان صحيحان ؛ أى أتدعون صنمًا عظموه ربًّا . يقال : هذا بعل الدار أى ربها . فالمعنى أتدعون ربًّا آخذتموه ، و«أتدعون» بمعنى أَسْمُون . حكى ذلك سيويه . وقال مجاهد وعكرمة وقنادة والسدى : البعل الرب بلفظة اليمن . وسمع ابن عباس رجلا من أهل اليمن يسوم ناقةً بمنى فقال : من بعل هذه ؟ . أى من ربها ومنه سُمي الزوج بلاءً . قال أبو دؤاد :

وَرَأَيْتُ بَلَّاءَ فِي الرِّغَى * مُتَقَلِّبًا سَيْفًا وَرُمْحًا

مقابل : صنم كسره إلياس وهرب منهم . وقيل : كان من ذهب وكان طوله عشرين ذراعًا ، وله أربعة أوجه ، فُتِنُوا به وعظموه حتى أخدموه أربعمائة سائِدَ وجعلوهم أنبياءه ، فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة ، والسَّدَنَةُ يحفظونها ويهابونها الناس ، وهم أهل بعلبك من بلاد الشام . وبه سميت مدينتهم بعلبك كما ذكرنا . (وَتَدْرُونَ أَحْسَنَ الْخَسَائِقِ) أى أحسن من يقال له خالق . وقيل : المعنى أحسن الصائغين ؛ لأن الناس يصنعون ولا يخلفون . (اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ) بالنصب في الأسماء الثلاثة قرأ الربيع بن خثيم والحسن وابن أبي إسحق وابن وثاب والأعمش وحمة والكسائي . وإليها يذهب أبو عبيد وأبو حاتم . وحكى أبو عبيد أنها على النعت . النحاس : وهو غلط وإنما هو على البذل ولا يجوز النعت هاهنا ؛ لأنه ليس بتحلية . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وأبو جعفر وشيبة ونافع بالرفع . قال أبو حاتم : بمعنى هو الله ربكم . قال النحاس : وأولى مما قال إنه مبتدأ وخبر بغير إضمار ولا حذف . ورأيت على بن سليمان يذهب إلى أن الرفع

(١) هكذا في كل نسخ الأصل ونسبه في الكامل لعبه الله بن الأبري ورواه كما في المعجم : ياليت زوجك في الرغى الخ وقد معنى للصف .

أولى وأحسن؛ لأن قبله رأس آية فالاستئناف أول . آبن الأنباري : من نصب أو رفع لم يقف على « أَحْسَنَ الْمُخْلِصِينَ » على جهة التمام؛ لأن الله عز وجل مترجم عن « أَحْسَنَ الْمُخْلِصِينَ » من الوجهين جميعا .

قوله تعالى : ﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ أخبر عن قوم إلياس أنهم كذبوه . ﴿ فَأَنَّهُمْ مُحْضَرُونَ ﴾ أى فى العذاب . ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ أى من قومه فإنهم نجوا من العذاب . وقرئ « الْمُخْلَصِينَ » بكسر اللام وقد تقدم . ﴿ وَتَرَكَّا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ تقدم . ﴿ سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ ﴾ قراءة الأعرج وشيبة ونافع . وقرأ عكرمة وأبو عمرو وابن كثير وحزرة والكسائي : « سلام على إلياسين » . وقرأ الحسن . « سلام على الياسين » بوصل الألف كأنها ياسين دخلت عليها الألف واللام التى للتعريف . والمراد إلياس عليه السلام وعليه وقع التسليم ولكنه اسم أعجمي . والعرب تضطرب فى هذه الأسماء الأعجمية ويكثر تغييرهم لها . قال ابن جني : العرب تتلاعب بالأسماء الأعجمية تلاعبا؛ فياسين وإلياس والياسين شئ واحد . الزخشري : وكان حمزة إذا وصل نصب وإذا وقف رفع . وقرئ « على إلياسين » و « إدريسين » وإدريس وإدريسين . على أنها لغات فى إلياس وإدريس . ولعل لزيادة الياء والنون فى السريانية معنى . النحاس : ومن قرأ « سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ » فكانه والله أعلم جعل اسمه إلياس وياسين ثم سلم على آله؛ أى أهل دينه ومن كان على مذهبه ، وعلم أنه إذا سلم على آله من أجله فهو داخل فى السلام ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « اللهم صل على آل أبي أوفى » وقال الله تعالى : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » . ومن قرأ « إلياسين » فلهلماء فيه غير قول . فروى هرون عن ابن أبي إسحق قال : إلياسين مثل إبراهيم يذهب إلى أنه اسم له . وأبو عبيدة يذهب إلى أنه جمع جمع التسليم على أنه وأهل بيته سلم عليهم ؛ وأنشد :

* قَدَرِي مِنْ تَصِيرِ الْخَلِيِّينَ قَدِي *

(١) تمامه : * ليس الإمام بالشحيح الملعون *

والبيت من أربوزة لحيد الأرقط يمدح عبد الملك بن مروان ، و يمرض بعبد الله بن الزبير ؛ يربه بالبطل والإخاد فى الحرم . وقيل هو لأبي بديلة .

يقال : قَدِي وقَدِي لثان بمعنى حَسَب . وإنما يريد أبا حَبِيب عداقه بن الزبير فجمعه
 على أن من كان على مذهبه داخل معه . وغير أبي عبيدة يرويه : الحَبِيبِينَ على التثنية ، يريد
 عداقته ومُصَنِّباً . ورأيت على بن سليمان يشرحه بأكثر من هذا ؛ [قال] فإن العرب تسمى
 قوم الرجل باسم الرجل الخليل منهم ، فيقولون : المهايلة على أنهم سموا كل رجل منهم بالمهلب ،
 قال : فعل هذا « سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ » سُمِّيَ كل رجل منهم بإِياس . وقد ذكر سيويه
 في كتابه شيئاً من هذا ، إلا أنه ذكر أن العرب فعل هذا على جهة النسبة ، فيقولون : الأشعر
 يريدون به النسب . المهْدَوِي : ومن قرأ « الْيَاسِينَ » فهو جمع يدخل فيه إياس فهو جمع
 إياسِيّ " فحذفت ياء النسبة ؛ كما حذفت ياء النسبة في جمع المكسّر نحو المهايلة في جمع مهليّ " ،
 كذلك حذفت في المسلّم فقيل المهلبون . وقد حكى سيويه : الأشعرين والزيدون يريدون
 الأشعريين والزيديين . السهيلي : وهذا لا يصح بل هي لغة في إياس ، ولو أراد ما قالوه
 لأدخل الألف واللام كما تدخل في المهايلة والأشعريين ؛ فكأن يقول : « سَلَامٌ عَلَى
 الْإِياسِينَ » لأن العلم إذا جمع ينكر حتى يعترف بالألف واللام ؛ لا تقول : سلام على زبدين ،
 بل على الزبدين بالألف واللام . فإِياس عليه السلام فيه ثلاث لغات . النحاس : وأحتاج
 أبو عبيد في قراءته « سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ » وأنه أسمه كما أن أسمه إياس ؛ لأنه ليس في السورة
 سلام على « آل » لنزله من الأنبياء صلى الله عليهم وسلم ، فكأن سُمِّيَ الأنبياء كذا سُمِّيَ هو .
 وهذا الاحتجاج أصله لأبي عمرو وهو غير لازم ؛ لأننا بينا قول أهل اللغة أنه إذا سلم على آله
 من أجله فهو سلام عليه . والقول بأن أسمه « الْيَاسِينَ » يحتاج إلى دليل ورواية ؛ فقد وقع
 في الأمر إشكال . قال الماوردي : وقرأ الحسن « سَلَامٌ عَلَى يَاسِينَ » بإسقاط الألف
 واللام وفيه وجهان : أحدهما أنهم آل محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس . الثاني أنهم
 آل ياسين ؛ فعلى هذا في دخول الزيادة في ياسين وجهان : أحدهما أنها زيدت لتساوي
 الآي ، كما قال في موضع : « طويريسيناه » وفي موضع آخر « طويريسين » فعلى هذا يكون

السلام على أهله دونه وتكون الإضافة إليه تشريفا له ، الثاني أنها دخلت للجمع فيكون داخلا في جملتهم فيكون السلام عليه وعليهم . قال السبيل : قال بعض المتكلمين في معاني القرآن آل ياسين آل عهد عليه السلام ، ونزع إلى قول من قال في تفسير « يس » يا عهد ، وهذا القول يطل من وجوه كثيرة : أحدها أن سياقة الكلام في قصة إياسين يلزم أن تكون كما هي في قصة إبراهيم ونوح وموسى وهرون وأن التسليم راجع عليهم ، ولا معنى للخروج عن مقصود الكلام لقول قيل في تلك الآية الأخرى مع ضعف ذلك القول أيضا ؛ فإن « يس » و « حم » و « آلم » ونحو ذلك القول فيها واحد ، إنما هي حروف مقطعة ، إما مأخوذة من أسماء الله تعالى كما قال ابن عباس ، وإما من صفات القرآن ، وإما كما قال الشعبي : لله في كل كتاب سر ، وسره في القرآن فواتح القرآن . وأيضا فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « في خمسة أسماء » ولم يذكر فيها « يس » . وأيضا فإن « يس » جاءت التلاوة فيها بالسكون والوقف ، ولو كان أسما للنبي صلى الله عليه وسلم لقال « يسن » بالضم ؛ كما قال تعالى : « يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ » وإذا بطل هذا القول لما ذكرناه « إياسين » هو إيا المذكور وعليه وقع التسليم . وقال أبو عمرو بن العلاء : هو مثل إدريس وإدرايين ، وكذلك هو في مصحف ابن مسعود « وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » ثم قال : « سلام على إدرايين » . (لَمَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ حَبَادَاتِ الْمُؤْمِنِينَ) تقدم .

قوله تعالى : وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٦﴾ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٧﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَيْرِينَ ﴿١٢٨﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَنْحَارَ ﴿١٢٩﴾ وَانْكَرَ لَعْنَتُهُمْ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴿١٣٠﴾ وَبِالْبَلِيلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٣١﴾ قوله تعالى : (وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ، إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَايِرِينَ) تقدم قصة لوط . (ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَنْحَارَ) أى بالعقوبة . (وَلَنْكُمْ لَعْنَتُهُمْ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ)

خاطب العرب أى تمرّون على منازلهم وآثارهم « مُصْبِحِينَ » وقت الصباح (وَبِاللَّيْلِ)
تمرّون عليهم أيضا ، وتم الكلام . ثم قال : (أَفَلَا تَتَّقُونَ) أى تعتبرون وتتدبرون .

قوله تعالى : وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ
الْمَشْحُونِ ﴿١٢٤﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٢٥﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ
وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٢٦﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٢٧﴾ لَلِيتِّ فِي بَطْنِهِ
إِلَى يَوْمٍ يَبْعَثُونَ ﴿١٢٨﴾

فيه عان مسائل :

الأول - قوله تعالى : (وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) يونس هو ذوالنون ، وهو ابن
مَتَّى ، وهو ابن العجوز التي زل عليها إلياس ، فاستخفى عندها من قومه ستة أشهر ويونس
صبي يرضع ، وكانت أم يونس تحمّله بنفسها وتؤانسه ، ولا تتدبر عنه كرامة تقدّر عليها .
ثم إن إلياس سئم ضيق البيوت فلفح بالبحال ، ومات ابن المرأة يونس ، ففرجت في إثر
إلياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته ، فسأله أن يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدا ،
بغاء إلياس إلى الصبي بعد أربعة عشر يوما من موته ، فتوضأ وصلّى ودعا الله فأحيا الله يونس
ابن مَتَّى بدعوة إلياس عليه السلام . وأرسل الله يونس إلى أهل نينوى من أرض الموصل ،
وكانوا يعبدون الأصنام ثم تابوا ، حسب ما تقدّم بيانه في سورة « يونس » ومضى في « الأنبياء »
قصة يونس في خروجه مغاضبا . واختلف في رسالته هل كانت قبل التقام الحوت إياه
أو بعده . قال الطبري عن شهر بن حوشب : إن جبريل عليه السلام أتى يونس فقال :
أنطلق إلى أهل نينوى فإنذرهم أن المذاب قد حضرهم . قال : ألتس دابة . قال : الأمر
أعجل من ذلك . قال : ألتس حذاء . قال : الأمر أعجل من ذلك . قال : فغضب فانطلق
إلى السفينة فركب ، فلما ركب السفينة أحبت السفينة لا تتقدّم ولا تتأخر . قال : فساهموا ،
(١) ج ٨ ص ٣٨٤ طبة أول أرتانية . (٢) ج ١١ ص ٣٢٩ وما بعدها طبة أول أرتانية .

قال : فسيهم ، فجاء الحوت يبصيص بذنبه ، فنردى الحوت : أيا حوت ! إنا لم نجعل لك
يونس رزقا ؛ إنما جعلناك له حرزا ومجدا . قال : فالتقمة الحوت من ذلك المكان حتى
مر به إلى الألبنة ، ثم أنطلق به حتى مر به على دجلة ، ثم أنطلق حتى ألقاه في ينيوى . حدثنا
الحري قال حدثنا الحسن قال حدثنا أبو هلال قال حدثنا شهر بن حوشب عن ابن عباس
قال : إنما كانت رسالة يونس بعد ما نبذ الحوت ، واستدل هؤلاء بأن الرسول لا يخرج
مغاضبا ربه ، فكان ما جرى منه قبل النبوة . وقال آخرون : كان ذلك منه بعد دعائه من
أرسل [إليهم] إلى ما أمره الله بدعائهم إليه ، وتبليغه إليهم رسالة ربه ، ولكنه وعدهم
نزول ما كان حذرهم من بأس الله في وقت وقتهم ، ففارقهم إذ لم يتوبوا ولم يرجعوا طاعة
الله ، فلما أظلم القوم المذاب وغشيم — كما قال الله تعالى في تنزيهه — تابوا إلى الله ، فرجع
الله المذاب عنهم ، وبلغ يونس سلامتهم وارتفاع المذاب الذي كان وعدهم فغضب من
ذلك وقال : وعنتهم وعدا فكذب وعدى . فذهب مغاضبا ربه وكره الرجوع إليهم ، وقد
جزوا عليه الكذب . رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . وقد مضى هذا في « الأنبياء »
وهو الصحيح على ما يأتي عند قوله تعالى : « وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ » . ولم
ينصرف يونس ؛ لأنه أسم أعجبى ولو كان عربيا لانصرف وإن كانت في أوله اليأس ؛ لأنه
ليس في الأفعال يُفعل كما أنك إذا سميت بـعُفْرَ صرفته وإن سميت بـعُفْرَ لم تصرفه .

الثانية — قوله تعالى : (إِذْ أَيْقَى) قال المبرد : أصل أيق تبعاد ومنه غلام أيق .
وقال غيره : إنما قيل ليونس أيق ؛ لأنه نرج بغير أمر الله عز وجل مستترا من الناس .
(إِلَى الثَّلَاثِ الْمُشْتَرِكِينَ) أى الملهو . « والملك » يذكر ويؤنث ويكون واحدا وجمعا وقد
تقدم . قال الترمذى الحكيم : سماه أبنا لأنه أيق عن العبودية ، وإنما العبودية ترك الهوى
وبذل النفس عند أمور الله ، فلما لم يبذل النفس عند ما اشتدت عليه العزيمة من الملك حسب
ما تقدم بيانه في « الأنبياء » ، وآثرهواه لزمه اسم الآيق ، وكانت عزيمة الملك في أمر الله

(١) وذلك لأنه زال عنه شبه القمل بخلاف يفرقانه على وزن يقتل فتح الصرف .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٤ طبع ثانية .

لا في أمر نفسه ؛ ويعطى حتى لا يحط نفسه ، تجرى يونس فلم يصب الصواب الذي
عند الله فسياء آتيا وملياً .

الثالثة : قوله تعالى : (فَسَاهَمَ) قال المبرد : فقارع قال : وأصله من السهام التي
تُجَال . (فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ) قال : من المغلوتين . قال الفراء : دحضت حجته وأدحضها
الله . وأصله من الزلق ؛ قال الشاعر :

قَتَلْنَا الْمُدْحَضِينَ بِكُلِّ فَيْحٍ فَقَدْ قَوَّتْ بِقَتْلِهِمُ الْعِيُونَ
أَيُّ الْمَغْلُوتِينَ .

الرابعة — قوله تعالى : (فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ) أي أتى بما يلام عليه .
فأما الملولم فهو الذي يلام أستهق ذلك أو لم يستحق . وقيل : المليم المغيب . يقال لام
الرجل إذا عمل شيئاً فصار معيباً بذلك العمل ، (فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ) قال الكسائي .
لم تكسر أن لدخول اللام ؛ لأن اللام ليست لها . النحاس : والأمر كما قال ؛ إنما اللام
في جواب لولا . « فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ » أي من المصلين (لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ
يُبْعَثُونَ) أي عقوبة له ؛ أي يكون بطن الحوت قبرا له إلى يوم القيامة . وأختلف كم أقام
في بطن الحوت . فقال السدي والكلبي ومقاتل بن سليمان : أربعين يوما . الضحاك :
عشرين يوما . عطاء : سبعة أيام . مقاتل بن حيان : ثلاثة أيام . وقيل : ساعة واحدة .
والله أعلم .

الخامسة — روى الطبري من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « لما أراد الله — تعالى ذكره — حبس يونس في بطن الحوت أوحى الله إلى الحوت
أن خذه ولا تتحدث لحما ولا تكسر عظما فأخذه ثم هوى به إلى مسكنه من البحر فلما أتته
به إلى أسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا فأوحى الله تبارك وتعالى إليه
وهو في بطن الحوت إن هذا تسبيح دواب البحر » قال : « فسبح وهو في بطن الحوت »
قال : « فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا يا ربنا إنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة » قال :
« ذلك عبيد يونس عصاني فغيسته في بطن الحوت في البحر قالوا العهد الصالح الذي كان

يصعد إليك منه في كل يوم وليلة عمل صالح قال نعم فشقوا له عند ذلك قاع الحوت
 بقذنه في الساحل كما قال تعالى «وَهُوَ سَعِيمٌ». وكان سقمه الذي وصفه به الله تعالى ذكره
 أنه ألقاه الحوت على الساحل كالصبي المنفوس قد نشر اللحم والعظم، وقد روى: أن الحوت
 سار مع السفينة رافعا رأسه ينتفس فيه يونس ويسبح، ولم يفارقهم حتى آتوا إلى البر،
 فلفظه سالما لم يتغير منه شيء فأسلموا؛ ذكره الزمخشري في تفسيره. وقال ابن العربي:
 أخبرني غير واحد من أصحابنا عن إمام الحرمين أبي المصطفى عبد الملك بن عبد الله بن يوسف
 الجويني أنه سئل عن الباري في جهة؟ فقال: لا؛ هو يتعالى عن ذلك. قيل له: ما الدليل
 عليه؟ قال: الدليل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تفضلوني على يونس بن مَتَّى»
 فقيل له: ما وجه الدليل في هذا الخبر؟ فقال: لا أقوله حتى يأخذ ضيفي هذا ألف دينار
 يقضي بها ديني. فقام رجلان فقالا: هي علينا. فقال: لا يتبع بها اثنين؛ لأنه يشق عليه.
 فقال واحد: هي علي. فقال: إن يونس بن مَتَّى رعى بنفسه في البحر فألقمه الحوت، فصار
 في قعر البحر في ظلمات ثلاث، وبادى «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ»
 كما أخبر الله عنه، ولم يكن مجد صلى الله عليه وسلم حين جلس على الرفرف الأخضر وأرتقى
 به صعدا، حتى انتهى به إلى موضع يسمع فيه صريف الأقلام، وانجاه ربه بما ناجاه به،
 وأوحى إليه ما أوحى بأقرب إلى الله تعالى من يونس في بطن الحوت في ظلمة البحر.

السادسة - ذكر الطبري: أن يونس عليه السلام لما ركب في السفينة أصاب
 أهلها عاصف من الريح، فقالوا: هذه بخطيئة أحدكم. فقال يونس وعرف أنه هو صاحب
 الذنب: هذه خطيئتي فألقوني في البحر، وأنهم أبوا عليه حتى أفاضوا بسهامهم «فَسَاهَمَ
 فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ» فقال لهم: قد أخبرتكم أن هذا الأمر بذني. وأنهم أبوا عليه حتى
 أفاضوا بسهامهم الثانية فكان من المدحضين، وأنهم أبوا أن يلقوه في البحر حتى أعادوا
 سهامهم الثالثة فكان من المدحضين. فلما رأى ذلك ألقي نفسه في البحر، وذلك تحت الليل
 فابتله الحوت. وروى أنه لما ركب في السفينة تنقح وردد، فساروا غيب بعيد إذ جاءهم

وَبِمِ كَادَتِ السَّفِينَةَ أَنْ تَفْرَقَ ، فَأَجْتَمَعَ أَهْلُ السَّفِينَةِ فَدَعَوْا نَفَقًا : أَقِظُوا الرَّجُلَ النَّاسِمَ
يَدْعُو مَعَنَا ؛ فَدَعَا اللَّهُ مَعَهُمْ فَرَفَعَ عَنْهُمْ تِلْكَ الرِّيحَ ، ثُمَّ انْفَلَقَ يُونُسَ إِلَى مَكَانِهِ فَزَقَّهُ ،
لَخَطَمَتِ رِيحٌ كَالسَّفِينَةِ أَنْ تَفْرَقَ ، فَأَقِظُوهُ وَدَعَا اللَّهُ فَأَرْتَفَعَتِ الرِّيحُ . قَالَ : فَبَيْنَمَا هُمْ
كَذَلِكَ إِذْ رَفَعَ حَوْتَ عَظِيمٍ رَأْسَهُ إِلَيْهِمْ أَرَادَ أَنْ يَنْطَلِعَ السَّفِينَةَ ، فَقَالَ لِمَ يُونُسَ : يَا قَوْمُ ! هَذَا
مِنْ أَجْلِ فُلُوطَرِحْتُمُونِي فِي الْبَحْرِ لَسَرْتُمْ وَلَذَهَبَ الرِّيحُ عَنْكُمْ وَالرَّوْعَ . قَالُوا : لَا نَطْرَحُكَ
حَتَّى تَنْتَهِمَ فَمَنْ وَقَعْتَ عَلَيْهِ رَمِينَاهُ فِي الْبَحْرِ . قَالَ : فَتَسَامَوْا فَوْقَ عَلَى يُونُسَ ، فَقَالَ لِمَ :
يَا قَوْمُ أَطْرَحُونِي فَمَنْ أَجْلِي أَوْتَيْتُمْ ؟ فَقَالُوا . لَا نَفْعَ حَتَّى تَنْتَهِمَ مَرَّةً أُخْرَى . ففَعَلُوا فَوْقَ
عَلَى يُونُسَ . فَقَالَ لِمَ : يَا قَوْمُ أَطْرَحُونِي فَمَنْ أَجْلِي أَوْتَيْتُمْ . فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ :
« فَسَاهُمْ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ » أَيْ وَقَعَ السَّهْمُ عَلَيْهِ ؛ فَأَنْطَلَقُوا بِهِ إِلَى صَدْرِ السَّفِينَةِ لِيَلْقُوهُ
فِي الْبَحْرِ ، فَإِذَا الْحَوْتُ فَاتَحَ فَاهُ ، ثُمَّ جَاءُوا بِهِ إِلَى جَانِبِ السَّفِينَةِ ، فَإِذَا بِالْحَوْتُ ، ثُمَّ رَجَعُوا
بِهِ إِلَى الْجَانِبِ الْآخَرِ فَإِذَا بِالْحَوْتُ فَاتَحَ فَاهُ ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ أَلْقَى بِنَفْسِهِ فَأَقْتَعَهُ الْحَوْتُ ؛
فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْحَوْتُ : إِنِّي لَمْ أَجْعَلْهُ لَكَ رِزْقًا وَلَكِنْ جَعَلْتُ بَطْنُكَ لَهُ مَاءً . فَبَكَتْ
فِي بَطْنِ الْحَوْتُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فَفَادَى فِي الظُّلُمَاتِ « أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ
الظَّالِمِينَ . فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ » وَقَدْ تَقَدَّمَ وَيَأْتِي . فَفِي هَذَا
مِنَ الْفَقْهِ أَنَّ الْقُرْعَةَ كَانَتْ مَعْمُولًا بِهَا فِي شَرَعٍ مِنْ قَبْلِنَا ، وَجَاءَتْ فِي شَرَعِنَا عَلَى مَا تَقَدَّمَ
فِي « آلِ عِمْرَانَ » قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَقَدْ وَرَدَتْ الْقُرْعَةُ فِي الشَّرْعِ فِي ثَلَاثَةِ مَوَاطِنَ ؛ الْأَوَّلُ
— كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ ، فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ سَمِعَهَا خَرَجَ
بِهَا مَعَهُ ، الثَّانِي — أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ إِلَيْهِ أَنْ رَجُلًا أَعْتَقَ سِتَّةَ أَسْوَاقٍ لَمَّا لَمْ لَهُ
غَيْرُهُمْ ، فَأَقْرَعَ بَيْنَهُمْ ؛ فَحَقَّقَ أَثْنَيْنِ وَارْقَ أَرْبَعَةً . الثَّالِثُ — أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَيْهِ فِي مَوَارِيثَ
قَدْ دُرِسَتْ فَقَالَ : « أَذْهَبَا وَتَوَخَّيَا الْحَقَّ وَأَسْتَيْمَا وَلِيحُلَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا صَاحِبَهُ » . فَهَذِهِ
ثَلَاثَةُ مَوَاطِنَ ، وَهِيَ الْقَسَمُ فِي النِّكَاحِ وَالْمِيتَةِ وَالْقِسْمَةِ ، وَجِرْيَانِ الْقُرْعَةِ فِيهَا لِرَفْعِ الْإِشْكَالِ

وحجم داء التشنج . وأختلف علماءنا في القرعة بين الزوجات في النزول على قولين ؛ الصحيح منهما الإقراع . وبه قال فقهاء الأمصار ؛ وذلك أن السفر بجميعهم لا يمكن ، واختيار واحدة منهن إيثار فلم يبق إلا القرعة . وكذلك في مسألة الأعباء الستة ؛ فإن كل اثنين منهما ثلث ، وهو القدر الذي يجوز له فيه العتق في مرض الموت ، وتعيينهما بالتشهي لا يجوز شرعا ، فلم يبق إلا القرعة . وكذلك الشاجر إذا وقع في أعيان الموارث لم يميز الحق إلا القرعة ، فصارت أصلا في تعيين المستحق إذا أشكل . قال : والحق عندي أن تجري في كل مشكل ، فذلك آيين لها ، وأقوى لفصل الحكم فيها ، وأجل لرفع الإشكال عنها ؛ ولذلك قلنا إن القرعة بين الزوجات في الطلاق كالقرعة بين الإمام في العتق .

السابعة - الأترعاع على إلقاء الآدى في البحر لا يجوز . وإنما كان ذلك في يونس وزمانه مقدمة لتحقيق برهانه ، وزيادة في إيمانه ، فإنه لا يجوز لمن كان حاصيا أن يقتل ولا يرمى به في النار أو البحر ، وإنما تجرى عليه الحدود والتعزير على مقدار جنايته . وقد طعن بعض الناس أن البحر إذا هال على القوم فأضطروا إلى تخفيف السفينة أن القرعة تضرب عليهم ، فيطرح بعضهم تخفيفا ؛ وهذا فاسد ؛ فإنها لا تخفف برمي بعض الرجال وإنما ذلك في الأموال ، ولكنهم يصبرون على قضاء الله عز وجل .

الثامنة - أخبر الله عز وجل أن يونس كان من المسيحين ، وأن قضيته كان سبب نجاته ؛ ولذلك قيل : إن العمل الصالح يرفع صاحبه إذا عثر . قال ابن عباس : « مِنْ الْمُسِيحِينَ » من المصلين . قال قتادة : كان يصل قبل ذلك لحفظ الله عز وجل له فنجاه . وقال الربيع بن أنس : لولا أنه كان له قبل ذلك عمل صالح « لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ » قال : ومكتوب في الحكمة - إن العمل الصالح يرفع ربه إذا عثر . وقال مقاتل : « مِنْ الْمُسِيحِينَ » من المصلين المطيعين قبل المعصية . وقال وهب : من العابدين . وقال الحسن : ما كان له صلاة في بطن الحوت ، ولكنه قدم عملا صالحا في حال الرخاء فذكره الله به في حال البلاء ، وإن العمل الصالح يرفع صاحبه ، وإذا عثر وجد متكأ .

قلت : ومن هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم : " من استطاع منكم أن تكون له خبيثة من عمل صالح فليفعل " فيجتهد العبد ، ويحرص على خصلة من صالح عمله ، يخاص فيها بينه وبين ربه ، ويدخرها ليوم فاقته وفقره ، ويخزئها بجهده ، ويستترها عن خلقه ، يصل إليه نعمها أحوج ما كان إليه . وقد تخرج البخارى وسلم من حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " بينا ثلاثة نفر - فى رواية عن كان قبلهم - يتماشون أخذهم المطر فأووا إلى غار فى جبل فأناحطت على فم الغار صخرة من الجبل فأناطبت عليهم فقال بعضهم لبعض أنظروا أعمالا عملتموها سالحة لله فأدعوا الله بها لله يفرجها عنكم " الحديث بكامله وهو مشهور ، شهرته أغنت عن تمامه . وقال سعيد بن جبير : لما قال فى بطن الحوت « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » فذنه الحوت . وقيل : « مِنَ الْمُسْجِحِينَ » من المصلين فى بطن الحوت .

قلت : والأظهر أنه تسبيح اللسان الموافق للحنان ، وعليه يدل حديث أبى هريرة المذكور قبل الذى ذكره الطبرى . قال : فسبح فى بطن الحوت . قال : فسمعت الملائكة تسبيحه ؛ فقالوا : ياربنا إنا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة . وتكون « كان » على هذا القول زائدة : أى قلوا أنه من المسبحين . وفى كتاب أبى داود عن سعد بن أبى وقاص عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " دعاء ذى النون فى بطن الحوت « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » لم يدع به رجل مسلم فى شيء قط إلا استجيب له " وقد مضى هذا فى سورة « الأنبياء » فيونس عليه السلام كان قبل مصليا مسجعا ، وفى بطن الحوت كذلك . وفى الخبر : فنودى الحوت ؛ إنا لم نجعل يونس لك رزقا ، إنما جعلنا لك خزا ومسجدا . وقد تقدم .

قوله تعالى : فَتَبَدَّلْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٢٥﴾ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٢٦﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٢٧﴾ فَكَفَرُوا فَتَعَنَّاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَنبذناه بالعرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ وَأَبْنَيْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾ روى أن الحوت قدسفه بساحل قرية من الموصل . وقال ابن قسيط عن أبي هريرة : طريح يونس بالعراء وأثبت الله عليه يقطينة ؛ فقلنا يا أبا هريرة : وما اليقطينة ؟ قال : شجرة الدباء ؛ ها الله له أروية^(١) وحشية تاكل من خَشَّاش الأرض — أو حَشَّاش الأرض — تفتش عليه فترويه من لبنها كل عشية وبكرة حتى نبت . وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نخرج به — يعني الحوت — حتى نقظه في ساحل البحر ، فطرحه مثل الصبي المنفوس لم ينقص من خلقه شيء . وقيل : إن يونس لما ألقاه الحوت على ساحل البحر أثبت الله عليه شجرة من يقطين ، وهي فيما ذكر شجرة الفرع تنقطر عليه من اللبن حتى رجعت إليه قوته . ثم رجع ذات يوم إلى الشجرة فوجدها يبست ، فحزن وبكى عليها فصوب ؛ فقيل له : أحرقت على شجرة وبكيت عليها ، ولم تحزن على مائة ألف وزيادة من بني إسرائيل ، من أولاد إبراهيم خليل ، أمسى في أيدي العدو ، وأردت إهلاكهم جميعا . وقيل : هي شجرة التين . وقيل : شجرة الموز تمنى بورقها ، وأستظل بأغصانها ، وأنظر على ثمارها . والأكثر على أنها شجرة اليقطين على ما يأتي . ثم إن الله تبارك وتعالى أجاباه بفعله من الصالحين . ثم أمره أن يأتي قومه ويخبرهم أن الله تعالى قد تاب عليهم ، فعمد إليهم حتى لقي راعيا فسأله عن قوم يونس وعن حالهم وكيف هم ، فأخبره أنهم بخير ، وأنهم على رجاء أن يرجع إليهم رسولهم . فقال له : فأخبرهم أتي قد لقيت يونس . فقال : لا أستطيع إلا بشاهد . فسمى له عتزا من غنمه فقال : هذه تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه البقعة التي أنت فيها تشهد لك أنك لقيت يونس . قال : وماذا ؟ قال : وهذه الشجرة تشهد لك أنك لقيت يونس . وأنه رجع الراعي إلى قومه فأخبرهم أنه لقي يونس فكذبوه وهو به شرا فقال : لا تسجلوا علي حتى أصبح ، لما أصبح غذا بهم إلى البقعة التي لقي فيها يونس ، فأستنطقها فأخبرتهم أنه لقي يونس ، وأستنطق الشاة والشجرة فأخبرتهم أنه لقي يونس ، ثم إن يونس أتاهم بعد ذلك .

(١) الأروية : الأثر من العمل . (٢) خشخ : هرج ما بين رجلين .

ذكر هذا الخبر وما قبله الطبري رحمه الله ، « فَبَدَّلْنَا » طريحناه . وقيل : تركناه . « وَالْعَرَاءِ »
بالصحراء ؛ قاله ابن الأعرابي . الأخفش : بالفضاء . أبو عبيدة : الواسع من الأرض .
الفراء : العراء المكان الخالي . قال وقال أبو عبيدة : العراء وجه الأرض ؛ وأنشد لرجل
من نخاعة :

ورفعت رجلاً لا أخاف عثارها * ونبتت بالبد العراء نيباني

وحكى الأخفش في قوله : « وَهُوَ سَقِيمٌ » جمع سقيم [سقى و] سقامى وسقام . وقال في هذه
السورة : « فَبَدَّلْنَا بِالْعَرَاءِ » وقال في « نون والقلم » : « أَوَلَا أَنْ تَدَارِكُهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبْذَ بِالْعَرَاءِ
وَهُوَ مَذْمُومٌ » والجواب أن الله عز وجل خبرها هنا أنه نبذه بالعراء وهو غير مذموم ولولا
رحمة الله عز وجل لنُبذ بالعراء وهو مذموم ؛ قاله النحاس . وقوله : « وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ
يَقْطِينٍ » يعنى « عَلَيْهِ » أى عنده ؛ كقوله تعالى : « وَلَمْ يَكُنْ لَكَ دُوبٌّ » أى عندى . وقيل :
« عَلَيْهِ » بمعنى له . « شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ » اليقطين شجر الدباء ؛ وقيل : غيرها ؛ ذكره
ابن الأعرابي . وفى الخبر : « الدباء والبطيخ من الجنة » وقد ذكرناه فى كتاب التذكرة .
وقال المبرد . يقال لكل شجرة ليس لها ساق يقرش ورقها على الأرض يقطينة نحو الدباء
والبطيخ والحنظل ، فإن كان لها ساق يفلها فهي شجرة فقط ، وإن كانت قائمة أى عمودى
تقرش فهي لهجة وجمعها نجم . قال الله تعالى : « وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ » وروى نحوه
عن ابن عباس ، الحسن ومقاتل . قالوا : كل نبت يمتد ويسط على الأرض ولا يبقى على
أستواء وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع والحنظل فهو يقطين . وقال سعيد بن جبير :
هو كل شيء ينبت ثم يموت من عامه فيدخل فى هذا الموز .

قلت : وهو ما له ساق . الجوهرى : واليقطين ما لا ساق له كشجر القرع ونحوه .
الزجاج : اشتقاق اليقطين من قطن بالمكان إذا أقام به فهو يقطين . وقيل : هو أعم أجسمى .
وقيل : إنما خص اليقطين بالذكر ؛ لأنه لا يترل عليه ذباب . وقيل : ما كان ثم يقطين

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس ، وهى عبارة عن الأخفش .

فأنبأه الله في الحال . التفسيرى : وفي الآية ما يدل على أنه كان مفروشا ليكون له ظل .
 التعليل : كانت تظله فرأى خضرتها فأعجبته ، فبست فجعل يحزن عليها ، فيقول له : يا يونس
 أنت الذى لم تخفق ولم تسبق ولم تُبكت تحزن على شجرة ، فانا الذى خلقت مائة ألف من الناس
 أو يزيدون تريد منى أن أسأصلهم فى ساعة واحدة ، وقد تابوا وتبت عليهم ! فإين رحمتى
 يا يونس أنا أرحم الراحمين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأكل التريد بالحم
 والفرع وكان يحب الفرع ويقول : " إنها شجرة أنى يونس " وقال أنس : قدم للنبي صلى
 الله عليه وسلم مرق فيه دُبَّاء وقديد فجعل يتبع الدُبَّاء حوالى القصعة . قال أنس : فلم أزل
 أحبَّ الدُبَّاء من يومئذ . أخرجه الأئمة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ قد تقدم عن ابن عباس أن رسالة
 يونس عليه السلام إنما كانت بعد ما نبذته الحوت . وليس له طريق إلا عن شهر بن حوشب .
 الثماس : وأجود منه إسنادا وأصح ما حدثناه عن علي بن الحسين قال : حدثنا الحسن بن
 محمد قال حدثنا عمرو بن المقدري قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال
 حدثنا عبد الله بن مسعود في بيت المال عن يونس النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن يونس
 وعد قومه العذاب وأخبرهم أن يأتيهم إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والدته ولدها ، ونرجوا
 بخاروا إلى الله عز وجل وأستغفروا ، فكفَّ الله عز وجل عنهم العذاب ، وفدا يونس عليه
 السلام ينتظر العذاب فلم ير شيئا . وكان من كذب ولم تكن له بينة قتل . فخرج يونس مغاضبا ،
 فأتى قوما فى سفينة فحملوه وعرفوه ، فلما دخل السفينة ركبت السفينة والسفن تسيرون
 وشمالا فقالوا : ما لسفينةكم ؟ فقالوا : لا ندري . فقال يونس عليه السلام : إن فيها عبدا
 أبقا من ربه جل وعز وإنه لن تسيرون حتى تلقوه . قالوا أما أنت يا نبي الله إنا لا نلتفك .
 قال : فَأَقْرَعُوا فَرُفْعَ فُلَيْقٍ ، فَأَقْرَعُوا فَرَعْرَعَهُمْ فَيونس فأبوا أن يدعوه ، قال : فَأَقْرَعُوا
 ثَلَاثًا فَرُفْعَ فُلَيْقٍ . فَأَقْرَعُوا فَرَعْرَعَهُمْ فَيونس ثلاث مرات أو قال ثلاثا فوقع . وقد وكل
 الله به جل وعز حوتا فأبتمسه وهو يحوى به إلى قرار الأرض ، فسمع يونس عليه السلام

تَسْبِيحَ الْحَمْدِ « فَتَدَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ »
 قال : ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت . قال « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ »
 قال : كهية الفرج المغموط الذي ليس عليه ريش . قال : وأُنْثِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ
 فنبتت ، فكان يستظل بها ويصيب منها ، فبست فبكي عليها فأوحى الله جل وعز إليه :
 أَتَبْكِي عَلَى شَجَرَةٍ يَبَسَتْ ، وَلَا تَبْكِي عَلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ أَرَدْتَ أَنْ تَهْلِكَهُمْ ! قال :
 ونخرج رسول الله يونس فإذا هو بفلام يرى ؛ قال : يا غلام من أنت ؟ قال : من قوم يونس .
 قال : فإذا جئت إليهم فأخبرهم أنك قد لقيت يونس . قال : إن كنت يونس فقد علمت
 أنه من كَذَبٍ قُتِلَ إِذَا لَمْ تَكُنْ لَهُ بَيِّنَةٌ فَمِنْ يَشْهَدُنِي ؟ قال : هذه الشجرة وهذه البقعة . قال :
 فرهما ؛ فقال لهما يونس : إذا جاءكما هذا الغلام فأشهدا له . قالنا نعم . قال : فرجع الغلام
 إلى قومه وكان في منعة وكان له إخوة ، فأتى الملك فقال : إني قد لقيت يونس وهو يقرأ
 عليك السلام . قال : فأمر به أن يقتل ؛ فقالوا : إن له بَيِّنَةً فَأَرْسِلُوا أَعْمَهُ . فأتى الشجرة
 والبقعة فقال لهما : أشهدكما بالله جل وعز أني لقيت يونس ؟ قالنا : نعم ! قال :
 فرجع القوم مذخورين يقولون له : شهدت له الشجرة والأرض ! فاتوا الملك فأخبروه بما
 رأوا . قال عبد الله : فتناول الملك يد الغلام فأجلسه في مجلسه ، وقال : أنت أحق بهذا
 المكان مني . قال عبد الله : فأقام لهم ذلك الغلام أمرهم أربعين سنة . قال أبو جعفر النحاس :
 فقد تبين في هذا الحديث أن يونس كان قد أرسل قبل أن يلتقمه الحوت بهذا الإستناد الذي
 لا يؤخذ بالقياس . وفيه أيضا من الفائدة أن قوم يونس آمنوا وتدموا قبل أن يروا العذاب ؛
 لأن فيه أنه أخبرهم أنه يأتيهم المذاب إلى ثلاثة أيام ، ففرقوا بين كل والدة وولدها ، وصحبوا
 ضجعة واحدة إلى الله عز وجل . وهذا هو الصحيح في الباب ، وأنه لم يكن حكم الله عز وجل
 فيهم كحكمه في غيره في قوله عز وجل : « فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسًا » وقوله
 عز وجل : « وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ » الآية

وقال بعض العلماء : إنهم رأوا خائِلَ العذاب فتأبوا . وهذا لا يتمتع ، وقد تقدّم ما للعلماء في هذا في سورة « يونس » ^(١) فلينظر هناك .

قوله تعالى : « أَوْ يَزِيدُونَ » ^(٢) قد مضى في « البقرة » حامل « أو » في قوله تعالى : « أَوْ أَشْدُّ قَسْوَةً » . وقال الفراء : « أو » بمعنى بل . وقال غيره : إنها بمعنى الواو ، ومنه قول الشاعر :

فَلَمَّا أَشْتَدَّ أَمْرُ الْحَرْبِ فِينَا تَأَمَّلْنَا رِيَاسًا أَوْ رِزَامًا

أى ورزاما . وهذا كقوله تعالى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ » .
وقرأ جعفر بن محمد « إلى مائة ألف ويزيدون » بغير همزة « يزيّدون » في موضع رفع بأنّه خبر مبتدأ محذوف أى وهم يزيّدون . النحاس : ولا يصح هذان القولان عند البصريين ، وأنكروا كون « أو » بمعنى بل وبمعنى الواو ؛ لأنّ بل للاضراب عن الأول والإيجاب لما بعده ، وتعالى الله عز وجل عن ذلك ، أو خروج من شيء إلى شيء وليس هذا موضع ذلك ؛ والواو معناه خلاف معنى « أو » فلو كان أحدهما بمعنى الآخر لبطلت المعاني ؛ ولو جاز ذلك لكان وأرسلناه إلى أكثر من مائتي ألف أخصر . وقال المبرد : المعنى وأرسلناه إلى جماعة لو رأيتهم لقلمت هم مائة ألف أو أكثر ؛ وإنما خطب العباد على ما يعرفون . وقيل : هو كما تقول : جاءني زيد أو عمرو وأنت تعرف من جاءك منهما إلا أنك أهتمت على المخاطب . وقال الأخفش والزجاج : أى أوزيدون في تقديركم . قال ابن عباس : زادوا على مائة ألف عشرين ألفا . ورواه أبيّ بن كعب مرفوعا . ومن ابن عباس أيضا : ثلاثين ألفا . الحسن والربيع : بضعاً وثلاثين ألفا وقال مقاتل بن حيان : سبعين ألفا ، ﴿ قَامَتُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴾ أى إلى منتهى آجالهم .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٨٤ طبة أمد أو ثانية .

(٢) راجع ج ١ ص ٤٦٣ وما بعدها طبة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿١٩٨﴾ أَمْ خَلَقْنَا
 الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٩٩﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿٢٠٠﴾
 وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٠١﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿٢٠٢﴾ مَا لَكُمْ
 كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٢٠٣﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿٢٠٥﴾
 فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٠٦﴾

قوله تعالى : (فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ) لما ذكر اخبار الماضين
 نسليه للنبي صلى الله عليه وسلم أحتج على كفار قريش في قولهم : إن الملائكة بنات الله ؛
 فقال : « فَاسْتَفْتِهِمْ » . وهو معطوف على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهم
 المسافة ؛ أى نسل يا محمد أهل مكة « الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ » ، وذلك أن جُهيَّةَ وَخُرَّامَةَ وَبَنِي مُلَيْحٍ
 وَبَنِي سَامَةَ وعبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله . وهذا سؤال توبيخ . (أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ
 إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ) أى حاضرون لخلقنا إياهم إنا . وهذا كما قال الله عز وجل : ذَرِّعُوا
 الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَاشِدُوا خَلْقَهُمْ » . ثم قال : (أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِمْ)
 وهو أسوأ الكذب (لَيَقُولُونَ . وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) في قولهم إن لله ولدا وهو الذى
 لا يلد ولا يولد . و « إنا » بعد « ألا » مكسورة ؛ لأنها مبتدأة . وحكى سيبويه أنها تكون
 بعد أما مفتوحة أو مكسورة ؛ فالفتح على أن تكون أما بمعنى حقاً والكسر على أن تكون
 أما بمعنى ألا . النحاس : وسمعت على بن سليمان يقول يجوز فتحها بعد ألا تشبهاً بأما ؛
 وأما في الآية فلا يجوز إلا كسرهما ؛ لأن بعدها الرفع . وتسام الكلام « لَكَاذِبُونَ » ثم يتدنى
 (أَصْطَفَى) على معنى التفرج والتوبيخ كأنه قال : ويحكم « أَصْطَفَى الْبَنَاتِ » أى اختار
 البنات وترك البنين . وقراءة العامة « أَصْطَفَى » بقطع الألف ؛ لأنها ألف استفهام دخلت
 على ألف الوصل ، فحذفت ألف الوصل وبقيت ألف الاستفهام مفتوحة مقطوعة على

حاشا مثل « أطلع القَيْبِ » على ما تقدم . وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وحزمه « أَصْطَقِي »
 بوصل الألف على الخبر بنسب استفهام . وإذا ابتدأ كسر الهمزة . وزعم أبو حاتم أنه
 لا وجه لها ؛ لأن بعدها ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ فالكلام جارٍ على التوبيخ من جهتين :
 أحدهما أن يكون تبيها وتفسيرا لما قالوه من الكذب ويكون « مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ »
 مقطعا مما قبله . والجهة الثانية أنه قد حكى النحويون - منهم الفراء - أن التوبيخ يكون
 باستفهام وينسب استفهام كما قال جل وعز « أَذْهَبَتْ طَيِّبَاتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » . وقيل :
 هو على إضمار القول ؛ أى ويقولون « أَصْطَقِي الْبَنَاتِ » . أو يكون بدلا من قوله : « وَلَدَ اللَّهُ »
 لأن ولادة البنات واتخاذهن اصطفا لمن ، فأبدل مثال الماضى من مثال الماضى فلا يوقف
 على هذا على « لَكَذِبُونَ » . ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ في أنه لا يجوز أن يكون له ولد . ﴿ أَمْ لَكُمْ نُلُطَّانٌ
 مُبِينٌ ﴾ حجة وبرهان . ﴿ فَأَنزِلُوا بَيِّنَاتِكُمْ ﴾ أى بحججكم ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ في قولكم .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ
 إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٥٦﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿١٥٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ
 الْمُخْلَصِينَ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : (وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا) أكثر أهل التفسير أن الجنة ها هنا
 الملائكة . روى ابن أبى نجیح عن مجاهد قال : قالوا - بنى كفار قريش - الملائكة
 بنات الله ؛ جل وتعالى . فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : فن أمهاتهن . قالوا : مخدرات
 الحق . وقال أهل الاشتقاق : قيل لهم حجة لأنهم لا يروون . وقال مجاهد : إنهم بطن من
 بطون الملائكة يقال لهم الجنة . وروى عن ابن عباس . وروى إسرائيل عن السدى عن
 أبى مالك قال : إنما قيل لهم حجة لأنهم نزلان على الجنان والملائكة كلهم الجنة . « نَسَبًا »
 مصاهرة ، قال قتادة والكلبي ومقاتل : قالت اليهود لعنهم الله إن الله صاهر الجن فكانت

الملائكة من بينهم . وقال مجاهد والسدى ومقاتل أيضا : الفائل ذلك كثافة وشُرَاعَة ؛ قالوا :
إن الله خطب إلى سادات الجن فزوجوه من سَرَوَات بناتهم ، فالملائكة بنات الله من سَرَوَات
بنات الجن . وقال الحسن : أشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه .

قلت : قول الحسن في هذا أحسن ؛ دليله قوله تعالى : « إِذْ نَسَّوْكُمْ رَبَّ الْعَالَمِينَ »
أى فى العبادة . وقال ابن عباس والضحاك والحسن أيضا : هو قولهم إن الله تعالى وإبليس
أخوان ؛ تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

قوله تعالى : « وَلَقَدْ صَلَّيْتَ الْخِنْدُ » أى الملائكة « إِنَّهُمْ » يعنى فائل هذا القول
« الْمُخَضَّرُونَ » فى النار ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : للحصاب . التماي : الأول أولى ؛ لأن
الإحضار تكرر فى هذه السورة ولم يرد الله به غير العذاب . « سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ »
أى تترى الله عما يصفون . « إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ » فإنهم ناجون من النار .

قوله تعالى : فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿١٣٦﴾ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴿١٣٧﴾

إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٣٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ » « ما » بمعنى الذى . وقيل : بمعنى المصدر ،
أى لأنكم وعبادتكم لهذه الأصنام . وقيل : أى فإنكم مع ما تعبدون من دون الله . يقال : جاء
فلان وفلان . وجاء فلان مع فلان . « مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ » أى على الله « بِفَاتِنِينَ » بمضلين .
النحاس . أهل التفسير يجمعون فيما علمت على أن المعنى ؛ ما أنتم بمضلين أحدا إلا من قدر
الله عز وجل عليه أن يضل . وقال الشاعر :

فَرَدَّ بِنِعْمَتِهِ حَكِيمُهُ • عَلَيْهِ وَكَانَ لَنَا فَاتِنًا

أى مضلا .

الثانية - في هذه الآية رد على القدرية . قال عمرو بن ذر : قلنا على عمر بن عبد العزيز فذكر عنده القدر ، فقال عمر : لو أراد الله ألا يعصى ما خلق إبليس وهو رأس الخطيئة ، وإن في ذلك لعلماً في كتاب الله جل وعز ، عرفه من عرفه ، وجهله من جهله ، ثم قرأ « فَأَنذَرْتُكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ . مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَانِينَ » إلا من كتب الله عز وجل عليه أن يصل إلى الجحيم . وقال : فصلت هذه الآية بين الناس ، وفيها من المعاني أن الشياطين لا يصلون إلى إضلال أحد إلا من كتب الله عليه أنه لا يهتدي ، ولو علم الله جل وعز أنه يهتدي لحال بينه وبينهم . وعلى هذا قوله تعالى : « وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِخَبْرِكَ وَبِحَبْلِكَ » أي لست تصل منهم إلى شيء إلا إلى ما في علمي . وقال يزيد بن ربيعة في تثبيت القدر فأحسن :

إِن تَقْصَى رَبَّنَا خَيْرَ نَقْلِ • وَيَا ذِينَ اللَّهِ رَبِّي وَتَعْبَلُ
أَحْمَدُ اللَّهِ فَلَا يَدُلُّهُ • بِسَيْدِهِ الْخَيْرُ مَا شَاءَ فَقُلْ
مَنْ هَذَا سُبُلَ الْخَيْرِ أَهْتَدَيْ • نَائِمُ الْبَالِ وَمَنْ شَاءَ أَضَلْ

قال الفراء : أهل الجحاز يقولون فنتت الرجل وأهل نجد يقولون أفتنته .

الثالثة - روى عن الحسن أنه قرأ « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٌ الْجَحِيمِ » ضم اللام . النحاس : وجماعة أهل التفسير يقولون إنه لحن ؛ لأنه لا يجوز هذا قاض المدينة . ومن أحسن ما قيل فيه ما سمعت على بن سليمان يقول ؛ قال : هو محمول على المعنى ؛ لأن معنى « من » جماعة ، فالتقدير صالون ، غذفت النون للإضافة ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين . وقيل : أصله قائل إلا أنه قلب من صال إلى صايل وحذفت الباء وبقيت اللام مضمومة فهو مثل « شَنَا جُرْفٍ حَارٍ » . ووجه ثالث أن تحذف لام صال تخفيفاً وتجري الإعراب على عينه ، كما حذفت من قولهم : ما باليت به بالة . وأصلها بالية من بالى ككافية من ماق ؛ ونظيره قراءة من قرأ « وَجَسَى الْجَنَّتَيْنِ ذَا » « وَلَهُ الْجَوَارُ الْمُنَشَّاتُ » أجرى الإعراب على العين . والأصل في قراءة الجماعة صالي بالياء فحذفها الكاتب من الخط لسقوطها في اللفظ .

قوله تعالى : وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦١﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ
الصَّافُونَ ﴿١٦٢﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿١٦٣﴾

هذا من قول الملائكة تعظيما لله عز وجل، وإنكارا منهم عبادة من عبدهم. ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ
الصَّافُونَ ﴾ . وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴿ قال مقاتل : هذه الثلاث الآيات نزلت ورسول الله
صلى الله عليه وسلم عند سيرة المنتهى ، فأتاه جبريل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «أهنا
نفارقن» فقال : ما أستطيع أن أقدم عن مكاني ، وأنزل الله تعالى حكاية عن قول الملائكة :
« وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » الآيات . والتقدير عند الكوفيين : وما منا إلا من له مقام
معلوم . لحذف الموصول . وتفسيره عند البصريين : وما منا ملك إلا له مقام معلوم ، أى
مكان معلوم في العبادة ؛ قاله ابن مسعود وابن جبير . وقال ابن عباس : ما في السموات موضع
شبر إلا وعليه ملك يصلى ويسبح . وقالت عائشة رضى الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« ما في السماء موضع قدم إلا عليه ملك ساجد أو قائم » . وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أملت السماء وحق لها أن تفتح
ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضح جبهة ساجدا لله واقفه لو تعلمون ما أعلم لضحكتم
قلبا وليكنتم كثيرا وما تألذتم بالنساء على الفرس وتلجتم إلى الصعبدات تجارون إلى الله
لوددت أنى كنت شجرة تمضد » ترجمه أبو عيسى الترمذى وقال فيه حديث [حسن] غريب .
ويروى من غير هذا الوجه أن أبا ذر قال : لوددت أنى كنت شجرة تمضد . ويروى عن
أبي ذر موقفا . وقال قتادة : كان يصلى الرجال والنساء جميعا حتى نزلت هذه الآية « وَمَا مِنَّا
إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ » . قال : فتقدم الرجال وتأخر النساء . « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ » قال
الكلبي : صفوفهم كصفوف أهل الدنيا في الأرض . وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة
قال : نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد فقال : « ألا تصفون
كما تصف الملائكة عند ربها » قلنا يا رسول الله كيف تصف الملائكة عند ربها ؟ قال ؟

«يُتِمُّونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَأَّصُونَ فِي الصَّفِّ» وكان عمر يقول إذا قام للصلاة : أقيموا صفوفكم واستموا إنما يريد الله بكم هدًى الملائكة عند ربها ويقرأ « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » تأخر يافلان تقدّم يافلان ؛ ثم يتقدّم فيكبر . وقد مضى في سورة « الحجر »^(٣١) بيانه . وقال أبو مالك : كان الناس يصلون متبذّدين فأنزل الله تعالى « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ » فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يصطفوا . وقال الشعبي : جاء جبريل أو ملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثله ؛ إن الملائكة لتصلّي وتسبح ما في السماء ملك فارخ . وقيل : أي نحن الصافّون أجنبنا في الهواء وقوفا نتظر ما تقرأ به . وقيل : أي نحن الصافّون حول العرش . « وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ » أي المصلّون ؛ قاله قتادة : وقيل : أي المتزّهون الله عما أضافه إليه المشركون . والمراد أنهم يخبرون أنهم يعبدون الله بالتسبيح والصلاة وليسوا بمبشرين ولا بنات الله . وقيل : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » من قول الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين للشركين ؛ أي لكل واحد منا ومثلك في الآخرة مقام معلوم وهو مقام الحساب . وقيل : أي منا من له مقام الخوف ، ومنا من له مقام الرجاء ، ومنا من له مقام الإخلاص ، ومنا من له مقام الشكر . إلى غيرها من المقامات .

قلت : والأظهر أن ذلك راجع إلى قول الملائكة « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ^(١٧٧) لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ^(١٧٨) لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ^(١٧٩) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ^(١٨٠)

عاد إلى الإخبار عن قول المشركين ، أي كانوا قبل بمئة عهد صلى الله عليه وسلم إذا عيروا بالجهل قالوا : « لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الْأَوَّلِينَ » أي لو بحث الإنانجى ببيان الشرائع لأتبعناه . ولما خففت « إن » دخلت على الفعل ولزمتها اللام فرقا بين الثنى والإيجاب . والكوفيون

يقولون : «إن» بمعنى ما واللام بمعنى إلا . وقيل : معنى «لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا» أى كتابا من كتب الأنبياء (لَكُنَّا عِندَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ) أى لو جاءنا ذكر كما جاء الأولين لأخلصنا العبادلة لله .
 (فَكْفَرُوا بِهِ) أى بالذکر . والقراء يقدره على حذف ؛ أى بغامهم بعد صلى الله عليه وسلم بالذکر فكفروا به . وهذا تعجب منهم ، أى فقد جاءهم نبي وأنزل عليهم كتاب فيه بيان ما يحتاجون إليه فكفروا وما وفوا بما قالوا . (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) قال الزجاج : يعلمون منية كفرهم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧١﴾ إِنَّهُمْ لَمُومِنُ الْمُتَصَوِّرُونَ ﴿١٧٢﴾ وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ فَقَوْلَ عَنْهُمْ حَقٌّ حِينَ ﴿١٧٤﴾ وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ﴿١٧٥﴾ أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٧٦﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿١٧٧﴾ وَقَوْلَ عَنْهُمْ حَقٌّ حِينَ ﴿١٧٨﴾ وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ ﴿١٧٩﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ) قال الفراء : أى بالعبادة .
 وقيل : أراد بالكلمة قوله عز وجل « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » قال الحسن : لم يقتل من أصحاب الشرائع قط أحد . (إِنَّهُمْ لَمُومِنُ الْمُتَصَوِّرُونَ) أى سبق الوعد بنصرهم بالجنة والغلبة .
 (وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ) على المعنى ولو كان على اللفظ لكان هو الغالب مثل « جُنْدٌ مَا هُنَاكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَخْرَابِ » . وقال الشيباني : جاءها على الجمع من أجل أنه رأس آية .
 قوله تعالى : (فَقَوْلَ عَنْهُمْ حَقٌّ) أى أعرض عنهم . (حَقٌّ حِينَ) قال قتادة : إلى الموت .
 وقال الزجاج : إلى الوقت الذى أمهلوا إليه . وقال ابن عباس : يعنى القتل بيد . وقيل يعنى فتح مكة . وقيل : الآية منسوخة بآية السيف . (وَأَبْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصَرُونَ) قال قتادة : سوف يبصرون حين لا ينفعهم الإبصار . وعسى من الله لا وجوب وعبر بالإبصار عن تقريب الأمر ؛ أى عن قريب يبصرون : وقيل : المعنى فسوف يبصرون المذاب يوم

القيامة . (أَفَعَدَّيْنَا لِلْمُتَّقِينَ) كانوا يقولون من فرط تكذيبهم متى هذا العذاب ، أى لا نستجلوه لأنه واقع بكم .

قوله تعالى : (فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ) أى العذاب . قال الزجاج : وكان عذاب هؤلاء بالقتل . ومعنى « بِسَاحَتِهِمْ » أى بملأهم ؛ عن السدى وغيره . والنسابة والسحسة فى اللغة فساء المدار الواسع . الفزاء : « نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » ونزل بهم سواء . (فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ) أى بلس صباح الذين أُنذروا بالعذاب . وفيه إضمار أى فساء الصباح صباحهم . وخص الصباح بالذكر ؛ لأن العذاب كان يأتيهم فيه . ومنه الحديث الذى رواه أنس رضى الله عنه قال : لما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر ، وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحي ، فقالوا : محمد والخميس ، ورجعوا إلى حصنهم ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : « الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين » وهو يبين معنى « فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ » يريد النبي صلى الله عليه وسلم . (وَتَوَلَّى عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ) كرر تأكيداً وكفاً (وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ يُعْصِرُونَ) تأكيد أيضاً .

قوله تعالى : سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٥٥﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٥٦﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥٧﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (سُبْحَانَ رَبِّكَ) نزه سبحانه نفسه عما أضاف إليه المشركون . (رَبَّ الْعِزَّةِ) على البذل . ويجوز النصب على المدح ، والرفع بمعنى هو رب العزة . (عَمَّا يَصِفُونَ) أى من الصاحبة والولد . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى « سبحانه الله » فقال : « هو تنزيهه الله عن كل سوء » وقد مضى فى « البقرة » مستوفى .

الثانية - سئل محمد بن سنان عن معنى « رَبَّ الْعِزَّةِ » لم جاز ذلك والعزة من صفات الذات ، ولا يقال رب القدرة ونحوها من صفات ذاته جل وعز ؛ فقال : العزة تكون

(١) الخميس الجئش . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧٦ و ٢٨٥ وما بعدها طبعه ثانية أو ثالثة و ج ٢ ص ٧٦ وما بعدها طبعه ثانية .

صفة ذات وصفة فعل ، فصفة الذات نحو قوله : « قَالَهُ الْعِزَّةُ بِجَمْعٍ » وصفة الفعل نحو قوله : « رَبَّ الْعِزَّةِ » والمعنى ربّ العزّة التي يتمازجها الخلق فيها بينهم فهي من خلق الله عز وجل . قال وقد جاء في التفسير : إن العزّة هاهنا يراد بها الملائكة . قال وقال بعض علمائنا : من حلف بعزّة الله فإن أراد عزّته التي هي صفته فحيث فعله الكفارة ، وإن أراد التي جعلها الله بين عباده فلا كفارة عليه . الماوردي : « رَبَّ الْعِزَّةِ » يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ ، أَحَدُهُمَا مَالِكُ الْعِزَّةِ ، الثَّانِي رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ مُتَعَزِّزٌ مِنْ مَلِكٍ أَوْ مُتَجَبِّرٌ .

قلت : وعلى الوجهين فلا كفارة إذا نواها الخالف .

الثالثة — روى من حديث أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول قبل أن يُسَلَّمَ « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ » إلى آخر السورة ؛ ذكره الثعلبي .

قلت : قرأت على الشيخ الإمام المحدث الحافظ أبي عليّ الحسن بن محمد بن محمد بن محمد ابن عمروك البكريّ بالجزيرة قبالة المنصورة من الديار المصرية ، قال أخبرتنا الحوة أم المؤيد زينب بنت عبد الرحمن بن الحسن الشعريّ بنسابور في المرة الأولى ، أخبرنا أبو محمد إسماعيل ابن أبي بكر القاريّ ، قال حدّثنا أبو الحسن عبد الغافر بن محمد الفارسيّ ، قال حدّثنا أبو سهل بشر بن أحمد الاسفراخيّ ، قال حدّثنا أبو سليمان داود بن الحسين البيهقيّ ، قال حدّثنا أبو زكرياء يحيى بن يحيى بن عبد الرحمن التيميّ النيسابوريّ ، قال حدّثنا هُشَيْم عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد الخدريّ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول في آخر صلاته أو حين ينصرف (« سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ») . قال الماوردي : روى الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من سره أن يكال بالمكيل الأوفى من الأجر يوم القيامة فليقلّ آخر مجلسه حين يريد أن يقوم « سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ . وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ . وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . ذكره الثعلبي من حديث عليّ رضي الله عنه مرفوعاً .

الرابعة - قوله تعالى : « وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى الذين بلغوا عن الله تعالى التوحيد والرسالة . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِذَا سَأَلْتُمْ عَلَى فُسَلِّمُوا عَلَى الْمُرْسَلِينَ » أى آمن لهم من الله جل وعز يوم الفزع الأكبر . « وَالحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » أى على إرسال المرسلين مبشرين ومنذرين . وقيل : أى على جميع ما أنعم الله به على الخلق أجمعين . وقيل : أى على هلاك المشركين ؛ دليله « فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا » والحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . قلت : والكل مراد والحمد يعم . ومعنى « يَصِفُونَ » يَكْذِبُونَ ، والتقدير عما يصفون من الكذب . تم تفسير سورة الصافات .

سورة ص

مكية في قول الجميع ، وهى ست وثمانون آية . وقيل ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ۝ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ۝ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَوْلَا حِينَ مَنَاصٍ ۝ »

قوله تعالى : « (ص) » قراءة العامة « ص » يجزم الدال على الوقف ؛ لأنه حرف من حروف الهجاء مثل « الهم » و « الهمز » . وقرأ أبو بن كعب والحسن وابن أبي إسحق ونهر ابن عاصم « صايد » بكسر الدال بغير تنوين . ولقراءته مذهبان : أحدهما أنه من صايد يصادى إذا عارض ، ومنه « فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى » أى تعرض . والمصاداة المعارضة ، ومنه الصَّدَى وهو ما يبارض الصوت فى الأماكن الخالية . فالمعنى صايد القرآن بعملك ؛ أى عارضه بعملك وقابله به ، فاعمل بأوامره ، وأنته عن نواهيه . النجاس : وهذا المذهب يروى عن الحسن أنه فسره بقرائه رواية صحيحة . وعنه أن المعنى أنته وتعرض لقراءته . والمذهب

الآخر أن تكون الدال مكسورة لالتقاء الساكنين . وقرأ عيسى بن عمر « صاد » بفتح الدال ومثله « قاف » و « نون » بفتح آخرها . وله في ذلك ثلاثة مذاهب : أحدهم أن يكون بمعنى أنل . والثاني أن يكون فتح لالتقاء الساكنين وأخسار الفتح للإبجاع ؛ ولأنه أخف الحركات . والثالث أن يكون منصوبا على القسم بغير حرف ؛ كقولك : الله لأفضل ؛ وقيل : نصب على الإغراء . وقيل : معناه صاد عهد قلوب الخلق وأستمالها حتى آمنوا به . وقرأ ابن أبي إسحق أيضا « صاد » بكسر الدال والتثنية على أن يكون مخفوضا على حذف حرف القسم ، وهذا بعيد وإن كان سيويه قد أبجاز مثله . ويجوز أن يكون مشبها بما لا يمكن من الأصوات وغيرها . وقرأ هرون الأعور ومحمد بن السَّمِيع « ضاد » و « قاف » و « نون » بضم آخرهن ؛ لأنه المعروف بالبناء في غالب الحلال ، نحو مند وقط وقيل وبعد . و « ص » إذا جعلته آسما للسورة لم ينصرف ؛ كما أنك إذا سميت مؤنثا بذكر لا ينصرف وإن قلت حروفه . وقال ابن عباس وجابر بن عبد الله وقد سئلا عن « ص » فقالا : لا ندرى ما هي . وقال عكرمة : سألت نافع ابن الأزرق ابن عباس عن « ص » فقال : « ص » كان يمرا بمكة وكان عليه عرش الرحمن إذ لا ليل ولا نهار . وقال سعيد بن جبير : « ص » بحر يحيى الله به الموتى بين النفتخين . وقال الضحاك : معناه صدق الله . وعنه أن « ص » قسم أقسم الله به وهو من أسمائه تعالى . وقاله السدي ، وروى عن ابن عباس . وقال محمد بن كعب : هو مفتاح أسماء الله تعالى محمد وصانع المصنوعات وصادق الوعد . وقال قتادة : هو أسم من أسماء الرحمن . وعنه أنه أسم من أسماء القرآن . وقال مجاهد : هو فاتحة السورة . وقيل : هو مما أسأله تعالى بعباده ، وهو معنى القول الأول . وقد تقدم جميع هذا في « البقرة »^(١) .

قوله تعالى : (وَالْقُرْآنِ) خفض بواو القسم والواو بدل من الباء ؛ أقسم بالقرآن تنبيها على جلالة قدره ؛ فإن فيه بيان كل شيء ، وشفاء لما في الصدور ، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . (ذِي الذِّكْرِ) خفض على التثنية وعلامة خفضه الباء ، وهو أسم معتل والأصل فيه ذَوَى مِلِّ فَسَل . قال ابن عباس ومقاتل : معنى « ذِي الذِّكْرِ » ذِي الْبَيَان . الضحاك :

فى الشرف أى من آمن به كان شرفه فى الدارين؛ كما قال تعالى: «لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ» أى شرفكم . وأيضا القرآن شريف فى نفسه لإعجازه وأسمائه على ما لا يشتمل عليه غيره . وقيل: «ذِي الذِّكْرِ» أى فيه ذكر ما يحتاج إليه من أمر الدين . وقيل: «ذِي الذِّكْرِ» أى فيه ذكر أسماء الله وعجبه . وقيل: أى ذى الموعظة والذكر . وجواب القسم محذوف . واختلف فيه على أوجه: ف قيل جواب القسم «ص»؛ لأن معناه حق فهى جواب لقوله: «وَالْقُرْآنِ» كما تقول: حقا والله، نزل والله، وجب والله، فيكون الوقت من هذا الوجه على قوله: «وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ» حسنا وعلى «فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» تماما . قاله ابن الأنباري . وحكى معناه الثعلبي عن الفراء . وقيل: الجواب «بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» لأن «بل» هى لأمر سبق وإثبات لغيره؛ قاله القتيبي؛ فكانه قال: «وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» عن قبول الحق وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم . أو «وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ» ما الأمر كما يقولون من أنك ساحر كذاب؛ لأنهم يبرفونك بالصدق والأمانة بل هم فى تكبر عن قبول الحق . وهو كقوله: «ق . وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدُ . بَلِ عِجْبُوا» وقيل: الجواب «كَمْ أَهْلَكْنَا» كانه قال: والقرآن لكم أهلكتنا؛ فلما تأنرت «كم» حذفت اللام منها؛ كقوله تعالى: «وَالشَّمْسُ وَنُجُجَهَا» ثم قال: «قَدْ أَفْلَحَ» أى لقد أفلح . قال المهدوى: وهذا مذهب الفراء . ابن الأنباري: فمن هذا الوجه لا يتم الوقف على قوله: «فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ» . وقال الأخفش: جواب القسم «إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُولَ حَقَّ عِقَابٍ» ونحوه قوله تعالى: «تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَنَافِلُ ضَلَالٍ مُّبِينٍ» وقوله: «وَالنَّبَأِ وَالطَّارِقِ . إِنْ كُلُّ نَفْسٍ» . ابن الأنباري: وهذا قبيح؛ لأن الكلام قد طال فيها بينهما وكثرت الآيات والقصص . وقال الكسائي: جواب القسم قوله: «إِنْ ذَلِكَ لَحَقُّ تَحَاصُمِ أَهْلِ النَّارِ» . ابن الأنباري: وهذا أقبح من الأول؛ لأن الكلام أشد طولاً . فإما بين القسم وجوابه . وقيل الجواب قوله: «إِنْ هَذَا رِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ» . وقال قتادة: الجواب محذوف تقديره «وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ» تبيين ونحوه .

فوله تعالى : ﴿ يٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ كَفَرُوا فِیْ حِزْبِیْ ﴾ اى فى تكبر و امتناع من قبول الحق ، كما قال جل وعز : « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ » والعزة عند العرب الغلبة والقهر . يقال : من عَزَّ بَرِيءٌ من غَلَبَ سَلَبَ . ومنه « وَعَزَّنِیْ فِی الْخِطَابِ » اراد غلبنى . وقال جرير :

يَزُّ عَلَى الطَّرِيقِ بِمَكِيهِ • كَمَا أَتَرَ الْخُلُجُ عَلَى الْفِدَاجِ ^(١)

اراد يثلب . (وَشِقَاقِي) اى فى اظهار خلاف ومباينة . وهو من الشَّقْ كَانََ هَذَا فِى شَقِّ وَفَكَ فِى شَقِّ . وقد مضى فى « البقرة » مستوفى .

فوله تعالى : ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ اى من قوم كانوا امنع من هؤلاء . و « كم » لفظة التكثير (فَتَادُوا) اى بالاستغاثه والتوبة . والنداء رفع الصوت ، ومنه الخبر : « اِنَّهُ عَلَى بَلَدٍ فَاَنَّهُ اَنْدَى مِنْكَ صَوْتًا » اى ارفع . (وَلَآتَ حِیْنَ مَنَاصٍ) قال الحسن : نادوا بالتوبة وليس حين التوبة ولا حين ينفع العمل . النحاس : وهذا تفسير منه لقوله عز وجل : « وَلَآتَ حِیْنَ مَنَاصٍ » فاما اسرائيل فروى عن ابى اسحق عن النبى عن ابن عباس « وَلَآتَ حِیْنَ مَنَاصٍ » قال : ليس بحین نزول ولا فرار ^(٢) ؛ قال : ضُبطَ القوم جميعا قال الكلبي : كانوا اذا قاتلوا فاضطروا قال بعضهم لبعض مناص ؛ اى عليكم بالفرار والخزعة ، فلما اتاهم العذاب قالوا مناص ؛ فقال الله عز وجل : « وَلَآتَ حِیْنَ مَنَاصٍ » قال القشیری : وعلى هذا فانفدیر ؛ فتادوا مناص لحذف لدلالة بقية الكلام عليه ؛ اى ليس الوقت وقت ما تتادون به ، وفى هذا نوع تحكم ؛ إذ یبعد أن یقال : كل من هلك من القرون كانوا يقولون مناص عند الاضطراب . وقيل : المعنى « وَلَآتَ حِیْنَ مَنَاصٍ » اى لا خلاص وهو نصب بوقوع لا عليه . قال القشیری : وفيه نظر لأنه لا معنى على هذا للواو فى « وَلَآتَ حِیْنَ مَنَاصٍ »

(١) البيت فى وصف جبل ؛ يقول : يثلب هذا الجبل الإبل على لزوم الطريق ؛ شبه حرمه على لزوم الطريق ، وإيحاء على السير يحرم هذا الخُلُج على الضرب بالفتح لعله یترجى بعض ما ذهب من ماله . والخظيم المخلوع المقموز ماله . (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٣ طبعة ثانية .

(٣) التزو : ضرب من الطرد .

مَنَاصٍ « وقال الجرجاني : أى نادوا حين لا مناص ؛ أى ساعة لا منجى ولا فوت ، فلما قدم
« لا » وأمر « حين » آقتضى ذلك الواو ، كما يقتضى الحال إذا جعل ابتداء وخبراً ؛ مثل
قوله : جاء زيد راكباً ؛ فإذا جعلته مبتدأ وخبراً آقتضى الواو مثل جاءنى زيد وهو راكب ،
فحين ظرف لقوله « فَتَادُوا » والمناص بمعنى التأمّر والفرار والتخلّص ؛ أى نادوا لطلب
التخلّص فى وقت لا يكون لهم فيه خلاص . قال الفراء :

« أَمِنْ ذِكْرٍ لِي إِذْ تَأْتِكَ تَنْوُصُ^(١) »

يقال : ناص عن قرنه يَنُوصُ نَوْصاً ومناصاً أى فرّ وزاغ . النماص : ويقال : ناص
ينوص إذا تقدم .

قلت : فعلى هذا يكون من الأضداد ، والنّوص الحمار الوحشى وأستأنص أى تأمّر؛
قاله الجوهري . وتكمّ النحويون فى « وَلَاتَ حِينَ » وفى الوقف عليه ، وكرّفه أبو عبيدة
القاسم بن سلام فى كتاب القراءات وكل ما جاء به إلا يسيراً مردود . فقال سيبويه : « لات »
مشبهة بليس والأسم فيها مضمرة ؛ أى ليست أحياناً حين مناص . وحكى أن من العرب من
يرفع بها فيقول : ولات حِينَ مناص . وحكى أن الرفع قليل ويكون الخبر محذوفاً كما كان الأسم
محذوفاً فى النصب ؛ أى ولات حِينَ مناص لنا . والوقف عليها عند سيبويه والفراء « ولات »
بإثاء ثم تجدى « حِينَ مناص » وهو قول ابن كيسان والزجاج . قال أبو الحسن بن كيسان :
والقول كما قال سيبويه ؛ لأنه شبهها بليس فكما يقال ليست يقال لات . والوقوف عليها عند
الكسائى بالماء ولأه . وهو قول المبرد محمد بن يزيد . وحكى عنه عل بن سليمان أن الحجة
فى ذلك أنها دخلت عليها لئلا يثب الكلمة ، كما يقال مُمٌّ ورُبٌّ . وقال القشيري : وقد يقال
مُتٌّ بمعنى مُمٌّ ، ورُبٌّ بمعنى رَبٍّ ؛ فكأنهم زادوا فى لاهاء فقالوا لَاهٌ ، كما قالوا فى مُمٌّ مُمٌّ ثم عند
الوصل صارت تاء . وقال الثعلبي : وقال أهل اللغة و « لَاتَ حِينَ » مفتوحتان كأنهما

* فقصر منها خطوة وتبوس *

(١) تماص :

والتبوس بالباء الموحدة المقدم .

كلمة واحدة ، وإتاهى « لا » زيدت فيها التاء نحو رَبِّ وَرَبَّتْ وَهَمَّ وَهَمَّتْ . قال ،
أبو زيد الطائي :

طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَاتَ أَوَانٍ • فَاجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ
وقال آخر :

تَذَكَّرْ حُبَّ لَيْلٍ لَاتَ حِينَا • وَأَمْسَى الشَّيْبُ قَدْ قَطَعَ الْفَرِينَا
ومن العرب من يخفض بها ، وأنشد الفراء :

فَلْتَعْرِقْ خَلَاقَنَا مَشْمُولَةً • وَلْتَنْدَمَنَّ وَلَاتَ سَاعَةِ مَتَدَمٍ

وكان الكسائي والفراء والحليل وسيبويه والأخفش يذهبون إلى أن « ولات حين »
التاء منقطعة من حين ، ويقولون معناها وليست . وكذلك هو في المصاحف الجدد والسنن
يقطع التاء من حين . وإلى هذا كان يذهب أبو عبيدة معمر بن المثنى . وقال أبو عبيد القاسم
ابن سلام . الوقف عندي على هذا الحرف « ولا » والابتداء « تَمِينَ مَنَاسٍ » فتكون التاء
مع حين . وقال بعضهم : « لات » ثم يتسدى فيقول « حِينَ مَنَاسٍ » . قال المهدي :
وذكر أبو عبيد أن التاء في المصحف متصلة بحين وهو غلط عند النحويين ، وهو خلاف
قول المفسرين . ومن جهة أبي عبيد أن قال : إنا لم نجد العرب تزيد هذه التاء إلا في حين
وأوان والأَن . وأنشد لأبي وَجْرَةَ السعدي :

الْمَاعِطُونَ تَمِينَ مَائِنَ عَاطِفٍ • وَالْمُطْعِمُونَ زَمَانَ أَيْنَ الْمُطْعِمِ .

وأنشد لأبي زيد الطائي :

طَلَبُوا صَلَاحَنَا وَلَا تَأَوَانٍ • فَاجَبْنَا أَنْ لَيْسَ حِينَ بَقَاءِ .

فادخل التاء في أوان . قال أبو عبيد : ومن أدخلهم التاء في الآن ، حديث ابن عمر
وسأله رجل عن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، فذكر مناقبه ثم قال : أذهب بها تَلَانٌ معك .
وكذلك قول الشاعر^(١) :

تَوَلَّى قَبْلَ تَأْيٍ قَارَى جُمَانَا • وَصَلِينَا كَمَا زَعَمَتْ تَلَانَا

(١) هو جميل بن معدر وبه . إن خير المواضع صفاء • من يراقى خليله حيث كاتا

قال أبو عبيد : ثم مع هذا كله أتى تمتدت النظر في الذي يقال له الإمام - مصحف عثمان - فوجدت التاء متصلة مع حين قد كتبت تحين . قال أبو جعفر الخامس : أما البيت الأول الذي أنشد لأبي وَجَرَةَ فرواه العلماء باللقية على أربعة أوجه ، كلها على خلاف ما أنشده ؛ وفي أحدها تحديران ؛ رواه أبو العباس محمد بن يزيد :

• الماطِفُونْ وَلَاتْ مَا مِنْ مَاطِيفٍ •
والرواية الثانية :

• الماطِفُونْ وَلَاتْ حِينَ مَاطِيفٍ •
والرواية الثالثة رواها ابن كيسان :

• الماطِفُونْ حِينَ مَا مِنْ مَاطِيفٍ •

جعلها ماء في الوقف وءاء في الإدراج ، وزعم أنها لبيان الحركة شبهت بهاء التانيث .
والرواية الرابعة :

• الماطِفُونْ حِينَ مَا مِنْ مَاطِيفٍ •

وفي هذه الرواية تحديران : أحدهما وهو مذهب إسماعيل بن إسحق أن الماء في موضع نصب ؛ كما تقول : الضاربون زيداً فإذا كنت قلت الضاربوه . وأجاز سيبويه في الشعر الضاربونه ، بفتح الميم ؛ فإسماعيل بالتانيث على مذهب سيبويه في إجازته مثله . والتقدير الآخر الماطِفُونْ على أن الماء لبيان الحركة ، كما تقول : مرة بنا المسلمونه في الوقف ، ثم أجريت في الوصل مجراها في الوقف ؛ كما قرأ أهل المدينة « مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِي . هَلَكْتُ عَنِّي سُلْطَانِيَّة » وأما البيت الثاني فلا حجة له فيه ، لأنه يوقف عليه (ولات أوان) غير أن فيه شيئاً مشكلاً ؛ لأنه يروى (ولات أوان) بالخفض ، وإنما يقع ما بعد لات مرفوعاً أو منصوباً . وإن كان قد روى عن عيسى بن عمر أنه قرأ « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ » [بكسر التاء من لات والنون من حين فإن ثبت عنه أنه قرأ « وَلَاتِ حِينَ مَنَاصٍ »] فبني « لَاتِ » على الكسر ونصب « حين » فأما (وَلَاتِ أَوَانٍ) ففيه تحديران ؛ قال الأخفش : فيه مضمهر أى ولات حين أوان .

قال النحاس : وهذا القول بين الخطأ . والتقدير الآخر عن أبي إسحق قال : تقديره ولات
 أو اتنا لحذف المضاف إليه فوجب ألا يعرب ، وكسره لالتقاء الساكنين . وأنشده محمد بن
 يزيد (ولات أَوَانُ) بالرفع . وأما البيت الثالث فيبت مولد لا يعرف قائله ولا تصح به حجة .
 على أن محمد بن يزيد رواه (كما زعمت الآن) . وقال غيره : المعنى كما زعمت أنت الآن .
 فأسقط الهمزة من أنت والنون . وأما احتجاجة بمحدث ابن عمر ، لما ذكر الرجل مناقب
 عثمان فقال له : أذهب بها تَلَانٍ إلى أصحابك فلا حجة فيه ؛ لأن الحديث إنما يروى هذا على
 المعنى . والدليل على هذا أن مجاهد يروى عن ابن عمر هذا الحديث وقال فيه : أذهب
 فأجهد جهديك . ورواه آخر : أذهب بها الآن منك . وأما احتجاجة بأنه وجدها في الإمام
 « تميم » فلا حجة فيه ؛ لأن معنى الإمام أنه إمام المصاحف فإن كان خالفها لمها فليس
 بإمام لها ، وفي المصاحف كلها « ولات » فلو لم يكن في هذا إلا هذا الاحتجاج لكان
 مقنعا . وجمع مناص مناص .

قوله تعالى : **وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ۝١٠ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ۝١١**

قوله تعالى : (**وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ**) « أن » في موضع نصب والمعنى من أن
 جامع . قيل : هو متصل بقوله « **فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ** » أي في عزة وشقاق وعجبا ، وقوله :
 « **كَمْ أَهْلَكْنَا** » مقترض . وقيل : لا بل هذا ابتداء كلام في أي ومن جهلهم أنهم أظهروا
 التعجب من أن جاءهم منذر منهم . (**فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ**) أي يحىء بالكلام المؤه الذي
 يخدع به الناس ؛ وقيل : يفرق بسحره بين الوالد وولده والرجل وزوجه (**كَذَّابٌ**)
 أي في دعوى النبوة .

قوله تعالى : (**أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا**) مفعولان أي صير آلآلهة إلها واحدا .
 (**إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ**) أي عجيب . وقرأ السلمي « عُجَابٌ » بالتشديد . والعُجَاب والعُجَاب

والمعجب سواء . وقد فرق الخليل بين عجيب وعجائب فقال : العجيب العَجَب ، والمعجائب العَجَاب . والمعجيب الذي قد تجاوز حدَّ العَجَب ، والطويل الذي فيه طول ، والطوال ، الذي قد تجاوز حدَّ الطول . وقال الجوهري : العَجِيب الأمر الذي يتعجب منه ، وكذلك العَجَاب بالضم ، والمعجائب بالتحديد أكثر منه ، وكذلك الأعجوبة . وقال مقاتل : «عَجَابٌ» لغة أزد شنوءة . وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : مرض أبو طالب بغثت قریش إليه ، وجاء النبي صلى الله عليه وسلم ، وعند رأس أبي طالب مجلس رجل ، فقام أبو جهل كي يمنعه ، قال : وشكوه إلى أبي طالب ، فقال : يا بن أمي ما تريد من قومك ؟ فقال : «ياعم إنما أريد منهم كلمة تمذل لم بها العرب وتؤدى إليهم بها الجزية العجم» فقال : وما هي ؟ قال : «لا إله إلا الله» قال : فقالوا «أَجْمَلُ الْآلِهَةِ إِنَّمَا وَاحِدًا» قال : فنزل فيهم القرآن «س وَالْقُرْآنُ ذِي الذِّكْرِ . بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَبِقَافٍ» حتى بلغ «إِنَّ هَذَا إِلَّا آخِذَانِ» ترجمه الترمذی أيضا بمعناه . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقيل : لما أسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه شق على قریش إسلامه فأجتمعوا إلى أبي طالب وقالوا : أقض بيننا وبين ابن أخيك . فأرسل أبو طالب إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا بن أمي هؤلاء قومك يسألونك السواء ، فلا تمحل كل الميل على قومك . قال : «وماذا يسألونني» قالوا : آرفضنا وآرفض ذكركمنا وندهك وإهلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «أعطوني كلمة واحدة تكون بها العرب وتدين لكم بها العجم» فقال أبو جهل : لله أبوك ! لمعطيكها وعشر أمثالها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «قولوا لا إله إلا الله» فنصروا من ذلك وقاموا ، فقالوا : «أَجْمَلُ الْآلِهَةِ إِنَّمَا وَاحِدًا» فكشف يسع الخلق كلهم إله واحد . فانزل الله فيهم هذا الآيات إلى قوله : «كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ» .

(١) في نسخ الأصل : يسألك ذا السواء . وفي أبي السواد : يسألونك السواء . والإصاف . وفي البيضاوي كما في الكتاب : يسألونك السؤال . وعلق عليه الشهاب بقوله : والظاهر أنه تعريب وأنه المراد أي العدل كما وقع في غيره من التفسير ١٨٠

قوله تعالى : **وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ**
إِنَّ هَٰذَا لَفِيءٌ يُرَادُ ﴿٦﴾ مَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي آلِهَةِ الْأَنْبِيَاءِ إِنَّ هَٰذَا
إِلَّا اخْتِلَافٌ ﴿٧﴾ أَغْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ
ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدْعُونَ عَذَابٍ ﴿٨﴾ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ
الْوَهَّابِ ﴿٩﴾ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا
فِي الْأَسْبَابِ ﴿١٠﴾ جُنْدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا)** « الملأ » الأشراف ، والانطلاق
الذهاب بسرعة ، أى أنطلق هؤلاء الكافرون من عند الرسول عليه السلام يقول بعضهم
لبعض « **أَنِ امْشُوا** » أى امضوا على ما كنتم عليه ولا تدخلوا في دينه **(وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ)** .
وقيل : هو إشارة إلى مشيهم إلى أبى طالب في مرضه كما سبق . وفي رواية محمد بن إسحق أنهم
أبو جهل بن هشام ، وشيبة وحنينة أبنا ربيعة ابن عبد شمس ، وأميمة بن خلف ، والعاص
ابن وائل ، وأبو معيط ، جاءوا إلى أبى طالب فقالوا : أنت سيدنا وأنصفنا في أنفسنا ، فأكفنا
أمر ابن أخيك وسفهاه معه ، فقد تركوا آلهتنا وطعنوا في ديننا . فأرسل أبو طالب إلى النبي
صلى الله عليه وسلم ، فقال له : إن قومك يدعونك إلى السوء والنصفة . فقال النبي صلى الله
عليه وسلم : « إنما أَدْعُوهم إلى كلمة واحدة » فقال أبو جهل وعشرا . قال : « تقولون
لا إله إلا الله » فقالوا وقالوا : « **أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا** » الآيات . « **أَنِ امْشُوا** » « **أَن** »
في موضع نصب والمعنى بأن امشوا . وقيل : « **أَن** » بمعنى أى ، أى « **وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ** »
أى امشوا ، وهذا تفسير أنطلقهم لا أنهم تكلموا بهذا اللفظ . وقيل : المعنى وأنطلق
الأشراف منهم فقالوا للعوام : « **امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَىٰ آلِهَتِكُمْ** » أى على عبادة آلهتكم « **إِنَّ هَٰذَا** »
أى هذا الذى جاء به عهد عليه السلام **(لَفِيءٌ يُرَادُ)** أى يراد بأهل الأرض من زوال نعم قوم

تَجِيرَ تَزَلْ بِهِمْ . وَقِيلَ : « إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ » كلمة تحذير ؛ أى إنما يريد محمد بما يقول
الاعتقاد له ليعلو علينا ، وتكون له أتباعا فيفتحكم فيما يريد ، فأحذروا أن تطيعوه . وقال
مقاتل : إن عمر لما أسلم وقوى به الإسلام شق ذلك على قريش فقالوا : إن إسلام عمر
في قوة الإسلام لشيء يراد .

قوله تعالى : (مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ) قال ابن عباس والقرطبي وقتادة ومقاتل
والكلبي والسدي : يسنون ملّة عيسى النصرانية وهي آخر الملل . والنصارى يعملون مع الله
إلها . وقال مجاهد وقتادة أيضا : يسنون ملّة قريش . وقال الحسن : ما سمعنا أن هذا يكون
في آخر الزمان . وقيل : أى ما سمعنا من أهل الكتاب أن محمدا رسول حق (إِنَّ هَذَا إِلَّا
أَخْتِلَاقٌ) أى كذب وتخوض ؛ عن ابن عباس وغيره . يقال : خلق وأخلق أى ابتدع ،
وخلق الله عز وجل الخلق من هذا ؛ أى ابتدعهم على غير مثال .

قوله تعالى : (أَلْأَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا) هو استفهام إنكار ، والذكر هاهنا القرآن .
أنكروا اختصاصه بالوحى من بينهم ؛ فقال الله تعالى : (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي) أى من
وحى وهو القرآن ، أى قد علموا أنك لم تزل صدوقا فيما بينهم ، وإنما شكوا فيما أنزله عليك
هل هو من عندي أم لا . (بَلْ لَمَّا يَبْلُغُوا عَذَابِ) أى إنما آفروا بطول الإمهال ،
ولو ذاقوا عذابي على الشرك لزال عنهم الشك ، ولما قالوا ذلك ؛ ولكن لا ينفع الإيمان
حينئذ . و « لَمَّا » بمعنى لم وما زالت كقوله : « عَمَّا قَلِيلٍ » و « فَيَأْتِيهِمْ مِثْقَلُهُمْ » .

قوله تعالى : (أَمْ عِنْدَكُمْ خَزَائِنٌ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ) قيل : أم لم هذا
فيمنعوا محمدا عليه السلام عما أنعم الله عز وجل به عليه من النبوة . و « أم » قد ترد
بمعنى التقرع إذا كان الكلام متصلا بكلام قبله ؛ كقوله تعالى : « أَسْمَ . تَزِيلُ الْكَافِ
لَا رَبِّبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ » . وقد قيل إن قوله : « أَمْ عِنْدَكُمْ خَزَائِنُ
رَحْمَةِ رَبِّكَ » متصل بقوله : « وَنَحْيُوا أَنْ يَأْتِيَهُمْ مُنْذِرُ مِنْهُمْ » فالله عز وجل يرسل
من يشاء ؛ لأن نزائن السموات والأرض له . (أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا)

أى فإن أدعوا ذلك ﴿ فَلْيَرْتُقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ أى فليصعدوا إلى السموات ، ولينموا الملائكة من إنزال الوحي على محمد . يقال : رَفَعَ يَرْفَعُ إذا صَعِدَ . وَرَفَى يَرْفَى رَفْيًا مثل رَمَى يَرْمِي رَميًا من الرمية . قال الربيع بن أنس : الأسباب أرقى من الشعر وأشد من الحديد ولكن لا ترى . والسبب في اللغة كل ما يوصل به إلى المطلوب من حبل أو غيره . وقيل : الأسباب أبواب السموات التي تنزل الملائكة منها ؛ قاله مجاهد وقتادة . قال زهير :

« وَلَوْ رَأَى أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلْمٍ ^(١) »

وقيل : الأسباب السموات نفسها ؛ أى فليصعدوا سماء سماء . وقال السدى :

« فِي الْأَسْبَابِ » في الفضل والدين . وقيل : أى فليعلموا في أسباب القوة إن ظنوا أنها مائة . وهو معنى قول أبي عبيدة ، وقيل : الأسباب الحبال ؛ يعنى إن وجدوا حبالا أو سببا يصعدون فيه إلى السماء فليرتقوا ؛ وهذا أمر توبيخ وتعميز . ثم وعد نبيه صلى الله عليه وسلم النصر عليهم فقال : ﴿ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ ﴾ « ما » صلة وتقديره هم جند ، و « جُنْدٌ » خبر ابتداء محذوف . ﴿ مَهْزُومٌ ﴾ أى مغموع ذليل قد أقطعت سمعهم ؛ لأنهم لا يصلون إلى أن يقولوا هذا لنا . ويقال : هُزِمَتِ القسرية إذا أنكرت ، وهزمتُ الجيش كسرته . والكلام مرتبط بما قبل ؛ أى « بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ » وهم جند من الأحزاب مهزومون ، فلا تفكك عزتهم وشقاقهم ، فإنى أهنزم جمعهم وأسلم عزهم . وهذا تأنيس للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قيل بهم هذا في يوم بدر . قال قتادة : وعد الله أنه سيزمهم وهم بمكة فجاء تأويلها يوم بدر . و « هُنَالِكَ » إشارة لبدر وهو موضع تحزبهم لقتال محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المراد بالأحزاب الذين أتوا المدينة وتحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى ذلك في « الأحزاب » . والأحزاب الجند ، كما يقال جند من قبائل شتى . وقيل :

أرلد بالأحزاب القرون الماضية من الكفار . أى هؤلاء جند على طريقة أولئك ؛ كقولهم

(١) صدر البيت : * ومن هاب أسبابها يا بطله *

(٢) راجع ج ١ ص ١٢٨ وما بعدها طبعه أو ثانية .

تعالى : « قَمَرٌ شَرِيبٌ مِنْهُ قَلَيْسٌ يَبْنِي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمَهُ فَإِنَّهُ يَبْنِي » أى على ديني ومنعني . وقال القراء : المعنى هم جند مغلوب ، أى ممنوع عن أن يصعد إلى السماء . وقال القتيبي : يعنى أنهم جند لهذه الآلهة مهزوم ، فهم لا يقدرّون على أن يدعوا الشيء من ألهتهم ، ولا لأنفسهم شيئا من خزان رحمة الله ، ولا من ملك السموات والأرض .

قوله تعالى : كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ﴿١٧﴾ وَنَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَبُ الْأَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٨﴾ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَبَ أَرْسَلَ لِحَقِّ عِقَابِ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ) ذكرها تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم وتسلية له ، أى هؤلاء من قومك يا جند من الأحزاب المتقدمين الذين تمزبوا على أنبيائهم ، وقد كانوا أقوى من هؤلاء فاهلكوا . وذكر الله تعالى القوم بلفظ التانيث ، وأختلف أهل العربية في ذلك على قولين : أحدهما - أنه قد يجوز فيه التذكير والتانيث ، التانيث - أنه مذكر اللفظ لا يجوز تانيثه ، إلا أن يقع المعنى على الشيرة والقبيلة ، فيغلب في اللفظ حكم المعنى المضمر تنبيها عليه ، كقوله تعالى : « كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ . قَمَرٌ شَاءَ ذَكَرَهُ » . ولم يقل ذكرها ؛ لأنه لما كان المضمر فيه مذكرا ذكره ، وإن كان اللفظ مقتضيا للتانيث . ووصف فرعون بأنه ذو الأوتاد . وقد اختلف في تأويل ذلك ؛ فقال ابن عباس : المعنى ذو البناء المحكم . وقال الضحاك : كان كثير البنيان والبيان يسمى أوتادا ، وعن ابن عباس أيضا وقادة وعطاء : أنه كانت له أوتاد وأرسان وملاعب يلعب له عليها . وعن الضحاك أيضا : ذو القوة والبطش . وقال الكوفي ومقاتل : كان يذب الناس بالأوتاد ، وكان إذا غضب على أحد مده مستقبيا بين أربعة أوتاد في الأرض ، ويرسل عليه المقارب والحيات حتى يموت . وقيل : كان يسبح المذنب بين أربع سوار ؛ كل طرف من أطرافه إلى سارية مضروب فيه وتيد من سديد ويتركه حتى يموت . وقيل : ذو الأوتاد أى ذو الجنود الكثيرة فسميت الجنود أوتادا ؛

لأنهم يقفون أمره كما يقفون البيت . وقال ابن قتبية : العرب تقول هم في عز ثابت الأوتاد ، يربدون دائما شديدا . وأصل هذا أن البيت من بيوت الشعر إنما يثبت ويقوم بالأوتاد . قال الأسود بن يعفر :

ولقد غَوَّأَ فيها بأَعمِ عيشة • في ظِلِّ مُلْكٍ ثَابِتِ الأوتادِ

وواحد الأوتاد وتد الكسر ، و بالفتح لغة . وقال الأصمعي : يقال وتد وتد كما يقال شغل شاعل . وأنشد :

لأَقْتِ على الماءِ جُدَيْلًا وَاتِدًا • ولم يكن يُخْلِفُها المَوَاعِدَا

قال : شبه الرجل بالجدل . (وَمَعْمُودٌ وَقَوْمٌ لُوطٌ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ) أى الفيضة . وقد مضى ذكرها في « الشعراء » . وقرا نافع وابن كثير وابن عامر « لَيْكَةً » بفتح اللام والهاء من غير همز . وهمز الباقون وكسروا الهاء . وقد تقدم هذا . (أُولَئِكَ الْأَحْرَابُ) أى هم الموصوفون بالقوة والكثرة ؛ كقولك فلان هو الرجل . (إِنْ كُلُّ) بمعنى ما كل . (إِلَّا كَذَّابٌ الرُّسُلِ حَقِّ عِقَابٍ) أى فترل بهم العذاب لذلك التكذيب . وابتدأ يعقوب الباء في « عنائي » و « عيائي » في الحالين وحذفها السابقون في الحالين . ونظير هذه الآية قوله من وجل : « وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَنْشَلُ يَوْمَ الْأَحْرَابِ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَمَعْمُودٍ » فسمى هذه الأمم أحزابا .

قوله تعالى : وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَّا مَّا مِنْ

قَوَّي ۝ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِتْلًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ۝

قوله تعالى : (وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) « يَنْظُرُ » بمعنى ينظر ؛ ومنه

قوله تعالى : « أَنْظَرُونَا نَقْنِصَ مِنْ ثَوْبِكُمْ » . « هَؤُلَاءِ » بمعنى كفار مكة . « إِلَّا صَيْحَةً

وَاحِدَةً « أَى نَفْخَةِ الْقِيَامَةِ . أَى مَا يَنْظُرُونَ بَعْدَ مَا أَصْبَحُوا بِبَدْرِ إِلَّا صَبِيحَةَ الْقِيَامَةِ . وَقِيلَ :
مَا يَنْظُرُ أَحْيَاؤُهُمُ الْآنَ إِلَّا الصَّبِيحَةُ الَّتِي هِيَ النَفْخَةُ فِي الصُّورِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : « مَا يَنْظُرُونَ
إِلَّا صَبِيحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ، فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً » وَهَذَا إِنْخَارٌ عَنْ قُرْبِ
الْقِيَامَةِ وَالْمَوْتِ . وَقِيلَ : أَى مَا يَنْظُرُ كُفَّارُ آثَرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمُتَدَبِّينَ بِدِينِ أَوْلَئِكَ إِلَّا صَبِيحَةَ
وَاحِدَةٍ وَهِيَ النَفْخَةُ . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو : لَمْ تَكُنْ صَبِيحَةً فِي السَّمَاءِ إِلَّا بَغْضَبٍ مِنْ اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ . (مَا لَهَا مِنْ قَوَائِقَ) أَى مِنْ تَرْدَادٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . مُجَاهِدٌ :
مَا لَهَا رَجُوعٌ . قَتَادَةُ : مَا لَهَا مِنْ مَثْوِيَةٍ . السُّدِّيُّ : مَا لَهَا مِنْ إِفَاقَةٍ . وَقَرَأَ حُزْرَةَ وَالْكَسَائِيُّ
« مَا لَهَا مِنْ قَوَائِقَ » بِضَمِّ الْفَاءِ . الْبَاقُونَ بِالْفَتْحِ . الْجَوْهَرِيُّ : وَالْقَوَائِقُ وَالْقَوَائِقُ مَا بَيْنَ الْحَبْلَيْنِ
مِنَ الْوَقْتِ ، لِأَنَّهَا تُحْلَبُ ثُمَّ تَتْرَكُ سَوِيَّةً يَرْضَعُهَا الْفَصِيلُ لَسِدَرٍ ثُمَّ تُحْلَبُ . يُقَالُ : مَا أَقَامَ
عِنْدَهُ إِلَّا قَوَائِقًا ، وَفِي الْحَدِيثِ : « الْعِبَادَةُ قَدَرُ قَوَائِقِ النَّاقَةِ » . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « مَا لَهَا مِنْ قَوَائِقَ »
يُقْرَأُ بِالْفَتْحِ وَالضَّمُّ أَى مَا لَهَا مِنْ نَظَرَةٍ وَرَاحَةٍ وَإِفَاقَةٍ . وَالْفَيْقَةُ بِالْكَسْرِ أَسْمُ اللَّبَنِ الَّذِي يَجْتَمِعُ
بَيْنَ الْحَبْلَيْنِ : صَارَتْ الْوَالِيَاءُ لِكَسْرِ مَا قَبْلَهَا ، قَالَ الْأَعْنَشِيُّ يَصِفُ بَقَرَةً :

حَتَّى إِذَا فَيْقَةً فِي ضَرْعِهَا أَجْتَمَعَتْ • جَاءَتْ لِتَرْضَعَ شِقَّ النَّفْسِ لَوْ رَضَعَا

وَالْجَمْعُ فَيْقٌ ثُمَّ أَفَوَاقٌ مِثْلُ شَبْرٍ وَأَشْبَارٍ ثُمَّ أَفَاقِي . قَالَ ابْنُ هَمَّامٍ السُّلَوِيُّ :

وَدُمُوا لَنَا الدُّنْيَا وَهُمْ يَرْضَعُونَهَا • أَفَاقِي حَتَّى مَا يَدْرُهَا تَعْلُ^(١)

وَالْأَفَاقِي أَيْضًا مَا أَجْتَمَعَ فِي السَّحَابِ مِنْ مَاءٍ ، فَهُوَ يَمُطِرُ سَاعَةً بَعْدَ سَاعَةٍ . وَإِفَاقَةُ النَّاقَةِ
إِفَاقَةٌ أَى أَجْتَمَعَتِ الْفَيْقَةُ فِي ضَرْعِهَا ، فَهِيَ مُفَيْقٌ وَمُفَيْقَةٌ — عَنْ أَبِي عَمْرٍو — وَالْجَمْعُ
مُفَاقِي . وَقَالَ الْفَرَّاءُ وَأَبُو عَيْبَةَ وَغَيْرُهُمَا : « مِنْ قَوَائِقَ » بَفَتْحِ الْفَاءِ أَى رَاحَةً لَا يَهَيِّقُونَ
فِيهَا ، كَمَا يَفَيْقُ الْمَرِيضُ وَالْمَغْشَى عَلَيْهِ . وَ « مِنْ قَوَائِقَ » بِضَمِّ الْفَاءِ مِنْ أَسْتَنْزَارٍ . وَقَدْ تَقَدَّمَ
أَنَّهُمَا بِمَعْنَى وَهُوَ مَا بَيْنَ الْحَبْلَيْنِ .

(١) الْبَيْتُ فِي ذِمِّهِمَا الدُّنْيَا . وَالْعَمَلُ زِيَادَةٌ فِي الْحَيَاةِ وَالنَّاقَةُ وَالْبَقَرَةُ وَالشَّاةُ وَهِيَ لَا يَدْرُهَا إِذَا ذَكَرَ الْبَاقَةَ .

قلت : والمعنى المراد أنها ممتدة لا تقطع فيها . وروى أبو هريرة قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في طائفة من أصحابه ؛ الحديث . وفيه " يأمر الله عز وجل إسرائيل بالنفخة الأولى فيقول أقم نفخة الفزع فيفزع أهل السموات وأهل الأرض إلا من شاء الله ويأمره فيمتدحها ويديها ويطولها يقول الله عز وجل « مَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً مَأْتِيًا مِنْ قَوَائِي » وذكر الحديث ، ترجمه على بن معبد وغيره كما ذكرناه في كتاب التذكرة .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا قَطَنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ قال مجاهد : عذابنا . وكذا قال قتادة : نصيبنا من العذاب . الحسن : نصيبنا من الجنة لنتمتع به في الدنيا . وقاله سعيد بن جبير . ومعروف في اللغة أن يقال للنصيب قِطٌّ وللكتاب المكتوب بالجائزة قِطٌّ . قال الفراء : القِطُّ في كلام العرب الحظ والنصيب . ومنه قيل للصك قِطٌّ . وقال أبو عبيدة والكسائي : القِطُّ الكتاب بالجواز والجمع القطوط ؛ قال الأعشى :

وَلَا الْمَلِكُ التَّهَانُ يَوْمَ لَقِيَّتْهُ • بِنَيْطَتِهِ يُعْطَى الْقُطُوطُ وَيَأْفُقُ

يعنى كتب الجوائز . ويرى : بأَمَّتِهِ بدل بنيطته ، أى بنعمته وحاله الجلية ، ويأفق يصلح . ويقال في جمع قِطٍّ أيضا قِطَطَةٌ وفي القليل أَقْطَرُ وَأَقْطَاط . ذكره النحاس . وقال السدي : سألوا أن يمثل لهم منازلهم من الجنة ليمسوا حقيقة ما يوعدون به . وقال اسمعيل بن أبي خالد : المعنى عجل لنا أرزاقنا . وقيل : معناه عجل لنا ما يكفيننا ؛ من قولهم : قَطِنِي ؛ أى يكفيني . وقيل : إنهم قالوا ذلك استعجالا لكتبهم التي يعطونها بإيمانهم وشمالهم حين نلى عليهم بذلك القرآن . وهو قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ » . « وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » . وأصل القِطِّ القِطُّ وهو القطع ، ومنه قِطُّ القلم ؛ فالقِطُّ اسم للقطعة من الشيء كالقَسَمِ والقِسْمِ فاطلق على النصيب والكتاب والرزق لقطعه عن غيره ، إلا أنه في الكتاب أكثر استعجالا وأقوى حقيقة . قال أمية بن أبي الصلت :

قَوْمٌ لَمْ سَاحَةُ الْعِرَاقِ وَمَا • يُجَيِّ إِلَيْهِ وَالْقِطُّ وَالْقَسَمُ

(قَبْلَ تَبْعِ الْحِسَابِ) أى قبل يوم القيامة في الدنيا إن كان الأمر كما يقول محمد . وكل هذا استهزاء منهم .

قوله تعالى : أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ
إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ) أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر لما آستمزوا به . وهذه منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : (وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ) لما ذكر من أخبار الكفار وشقاقهم وتقريهمهم بإهلاك القرون من قبلهم ، أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بالصبر . على أذاهم ، وملاهم بكل ما تقدم ذكره . ثم أخذ في ذكر داود وقصص الأنبياء ؛ ليتسل بالصبر من صبر منسهم ؛ وليعلم أنه في الآخرة أضعاف ما أعطيه داود وغيره من الأنبياء . وقيل : المعنى أصبر على قولهم ، وأذكر لهم أقاصيص الأنبياء ؛ لتكون برهانا على صحة نبوتك . « ذَا الْأَيْدِ » ذا القوة في العبادة . وكان يصوم يوما ويفطر يوما ، وذلك أشد الصوم وأفضله ؛ وكان يصلي نصف الليل ، وكان لا يفر إذا لاقى العدو ، وكان قويا في الدعاء إلى الله تعالى . وقوله : « عَبْدَنَا » إظهارا لشرفه بهذه الإضافة . ويقال : الْأَيْدِ وَالْأَدُّمَا تقول العيب والعاب . قال :

لَمْ يَكْ يَسْبُدْ فَأَمْسَى أَنَادَا

ومنه رجل أَيْدِ أى قوى . وتأيد الشيء تقوى ؛ قال الشاعر :

إِذَا الْقَسُوسُ وَتَرَهَا أَيْدِ • رَمَى فَأَصَابَ الْكَلْبَ وَالذَّرَا

يقول : إذا الله وتر القوس التي في السحاب رمى كل الإبل واستغنى بالشحم . يعنى من النبات الذي يكون من المطر . (إِنَّهُ أَوَّابٌ) قال الضحاك : أى تواب . وعن غيره : أنه كلما ذكر

(١) عن السراج . وأكاد العود يناد أننادا فهو متاد إذا انتهى وأخرج . ومصدر البيت .

• من أن تبدلت بكى آدا •

ذنبه أو خطر على باله استغفر منه ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إني لأستغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة » . ويقال أب يوب إذا رجع ؛ كما قال :
وكل ذي قبيصة يوبُ • وغائب الموت لا يوبُ
فكان داود رجاء إلى طاعة الله ورضاه في كل أمر فهو أهل لأن يقتدى به .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ الْجِبَالُ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ (١)
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ الْجِبَالُ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ ﴾ « يُسَبِّحُنَ » في موضع نصب على الحال . ذكر تعالى ما آتاه من البرهان والمعجزة وهو تسبيح الجبال معه . قال مقاتل : كان داود إذا ذكر الله جل وعز ذكرت الجبال معه ، وكان يفقه تسبيح الجبال . وقال ابن عباس : « يُسَبِّحُنَ » يصلين . وإنما يكون هذا معجزة إذا رآه الناس وعرفوه . وقال محمد بن إسحق : أوتي داود من حسن الصوت ما يكون له في الجبال دوى حسن ، وما تصني لحسنه [الطير] وتصوت معه ، فهذا تسبيح الجبال والطير . وقيل : يحضرها الله عز وجل لتسبب معه فذلك تسبيحها ؛ لأنها دالة على تزيه الله عن شبه المخلوقين . وقد مضى القول في هذا في « سبيل » (٢) وفي « سبحان » عند قوله تعالى « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ » وأن ذلك تسبيح مقال على الصحيح من الأقوال . والله أعلم . ﴿ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ الإشراف أيضا أبيضاض الشمس بعد طلوعها . يقال : شرفت الشمس إذا طلعت ، وأشرقت إذا أضاءت . فكان داود يسبح إثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها .

الثانية — روى عن ابن عباس أنه قال : كنت أمر بهذه الآية « بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » ولا أدري ما هي ، حتى حدثتني أم هانئ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها ،

(١) هو عيد بين الأبرص . (٢) زيادة يقتضيا المعنى . (٣) راجع ج ١٤ ص ٢٦٥ وما بعدها طبعه أدل أو الثانية . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٦٨ طبعه أدل أو الثانية .

فدعا بوضوء فوضأ ، ثم صلى صلاة الضحى ، وقال : « يا أم هانئ هذه صلاة الإشراق » .
وقال عكرمة قال ابن عباس : كان في نفسى شيء من صلاة الضحى حتى وجدتها في القرآن
« يُسَبِّحَنَّ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ » . قال عكرمة : وكان ابن عباس لا يصلى صلاة الضحى
ثم صلاها بعد . وروى أن كعب الأحبار قال لابن عباس : إني أجد في كتب الله صلاة
بعد طلوع الشمس هي صلاة الأوابين . فقال ابن عباس : وأنا أوجدك في القرآن ؛ ذلك
في قصة داود « يُسَبِّحَنَّ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ »

الثالثة - صلاة الضحى نافلة مستحبة ، وهي في الفعدة بإزاء العصر في العشي ،
لا ينبغي أن تصل حتى تبيض الشمس طالمة ؛ ويرتفع كدرها ؛ وتشرق بنورها ؛ كما لا تصل
العصر إذا أصفرت الشمس . وفي صحيح مسلم عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « صلاة الأوابين حين ترمض الفصال » الفصال والفصالان جمع فصيل ، وهو
الذي يفطم من الرضاعة من الإبل . والرمضاء شدة الحر في الأرض . وخص الفصال
بالذكر لأنها هي التي ترمض قبل انتهاء شدة الحر التي ترمض بها أمهاتها لقلة جلدها ، وذلك
يكون في الضحى أو بعده بقليل ، وهو الوقت المتوسط بين طلوع الشمس وزوالها ؛ قاله
الفاخر أبو بكر بن العربي . ومن الناس من يبادر بها قبل ذلك استعجالا ؛ لأجل شغلها
فيخسر عمله ؛ لأنه يصلّيها في الوقت المنتهى عنه ويأتي بعمل هو عليه لا له .

الرابعة - وروى الترمذى من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « من صلى الضحى ثلثي عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة » قال
حديث غريب . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يصبح
على كل سُلَامة من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة
وأمر بالمعروف صدقة ونهى عن المنكر صدقة ويميز من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى » .
وفى الترمذى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حافظ على شفعة
الضحى غفر له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر » . وروى البخارى ومسلم عن أبي هريرة

قال . " أوصاني خليلي بثلاث لا أدعهن حتى أموت صوم ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر " لفظ البخاري . وقال مسلم : " ورَكعتي الضحى " ونحوه من حديث أبي الدرداء كما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة . وهذا كله يدل على أن أقل الضحى ركعتان وأكثره ثلثا عشرة . والله أعلم . وأصل السَّلامى (بضم السين) عظام الأصابع والأكف والأرجل ، ثم أستمحل في سائر عظام الجسد وفاضله . وروى من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنه خلق كل إنسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وحمل الله ووسح الله واستغفر الله وعزل حجرا عن طريق الناس أو شوكة أو عظما عن طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة سلامي فإنه يمشي يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار " قال أبو توبة : وربما قال " يمسي " كذا أخرجه مسلم . وقوله : " ويمشي من ذلك ركعتان " أى يكفى من هذه الصدقات عن هذه الأعضاء ركعتان . وذلك أن الصلاة عمل يجمع أعضاء الجسد ؛ فإذا صلى فقد قام كل عضو بوظيفته التى عليه فى الأمل . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةٌ كُلُّ لَهٍ أَوَّابٌ ۝١٦ ۚ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ وَءَاتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ۝١٧ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةٌ ﴾ معطوف على الجبال . قال الفراء : ولو قرئ « وَالطَّيْرِ مَحْشُورَةٌ » لحاز ؛ لأنه لم يظهر الفعل . قال ابن عباس : كان داود عليه السلام إذا أصبح جابته الجبال وأجمعت إليه الطير فسيحت معه . فأجتماعها إليه حشرها . فالمنى وبخترنا الطير مجموعة إليه لتسبح الله معه . وقيل : أى وبخترنا الريح تحشر الطيور إليه لتسبح معه ، أو أمرنا الملائكة تحشر الطيور . ﴿ كُلُّ لَهٍ ﴾ أى للداود ﴿ أَوَّابٌ ﴾ أى مطيع ؛ أى تأتبه وتسبح معه . وقيل : الماء لله عز وجل .

قوله تعالى : ﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَكُمْ ﴾ أى قويناه حتى ثبت . قيل : بالمية وإلقاء الرعب منه فى القلوب . وقيل : بكثرة الجنود . وقيل : بالتأييد والنصر . وهذا اختيار ابن العربي .

فلا ينفع الجيش الكثير التعافى على غير مصور وغير معان . وقال ابن عباس رضي الله عنه كان داود أشد ملوك الأرض سلطانا . كان يحرس عرابه كل ليلة نيف وثلاثون ألف رجل ، فإذا أصبح قيل : أرجعوا فقد رضي عنكم نبي الله . والمَلِكُ عبارة عن كثرة الملك ، فقد يكون للرجل ملك ولكن لا يكون مليكا حتى يكثر ذلك ؛ فلو ملك الرجل دارا وامرأة لم يكن ملكا حتى يكون له خادم يكفيه مؤنة التصرف في المنافع التي يفتقر إليها لضرورته الأدبية . وقد مضى هذا المعنى في « برأءة » وحقيقة الملك في « النمل » مستوفى

قوله تعالى : ﴿ وَأَيُّهَا الْحِكْمَةُ وَفَصْلُ الْخُطَابِ ﴾ فيه مستثنان :

الأول - قوله تعالى : ﴿ وَأَيُّهَا الْحِكْمَةُ ﴾ أى النبوة ؛ قاله السدى . مجاهد : العدل . أبو العالية : العلم بكتاب الله تعالى . قتادة : السنة . شريح : العلم والفقه . ﴿ وَفَصْلُ الْخُطَابِ ﴾ قال أبو عبد الرحمن السلمي وقتادة : يعنى الفصل في القضاء . وهو قول ابن مسعود والحسن والكلبي ومقاتل . وقال ابن عباس : بيان الكلام . علي بن أبي طالب : هو البيئة على المدعى واليمين على من أنكر . وقاله شريح والشَّعْبِيُّ وقتادة أيضا . وقال أبو موسى الأشعري والشَّعْبِيُّ أيضا : هو قوله أما بعد ، وهو أول من تكلم بها . وقيل : « فَصْلُ الْخُطَابِ » البيان الفاصل بين الحق والباطل . وقيل : هو الإيجاز يجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل . والمعنى في هذه الأقوال متقارب . وقول علي رضي الله عنه يجمعه ؛ لأن مدار الحكم عليه في القضاء ما عدا قول أبي موسى .

الثانية - قال القاضي أبو بكر بن العربي : فأما علم القضاء فمعمَّرٌ إليك إنه نوع من العلم مجرد ، وفصل منه مؤكَّد ، غير معرفة الأحكام والبصر بالحلال والحرام ؛ ففي الحديث « أفضاكم علي وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل » وقد يكون الرجل بصيرا بأحكام الأفعال ، عارفا بالحلال والحرام ، ولا يقصم بفصل القضاء . يروى أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن حفر قوم زُبَيْةً للأسد ،

فوقع فيها الأسد، وأزدهم الناس على الزبية فوقع فيها رجل وتعلق بآخر، وتعلق الآخر بآخر، حتى صاروا أربعة، ففرحهم الأسد فيها فهلكوا، وحمل القوم السلاح وكاد يكون بينهم قتال، قال فأتيتهم قتل: أقتلون مائتي رجل من أجل أربعة أناس! تسالوا أفضي بينكم بقضاء؟ فإن رضيتموه فهو قضاء بينكم، وإن أبيتم رفعتم ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو أحق بالقضاء. فجعل للأول ربع الدية، وجعل للثاني ثلث الدية، وجعل للثالث نصف الدية، وجعل للرابع الدية، وجعل للديار على من حفر الزبية على قبائل الأربع، فسخط بعضهم ورضى بعضهم، ثم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسخطوا عليه القصة، فقال: "أنا أفضي بينكم" فقال قائل: إن عليا قد قضى بيننا. فأخبروه بما قضى على، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "القضاء كما قضى على". في رواية: فأمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم قضاء على. وكذلك يروى في المعرفة بالقضاء أن أبا حنيفة جاء إليه رجل فقال: إن أبني إلى - وكان فاضيا بالكوفة - جلد امرأة مجنونة قالت لرجل أبني الزانين حديثي في المسجد وهي قائمة. فقال: أخطأ من ستة أوجه. قال ابن العربي: وهذا الذي قاله أبو حنيفة بالبدية لا يدركه أحد بالرواية إلا العلماء. فأما قضية على - فلا يدركها الشاذي، ولا يلحقها بعد الترتب في الأحكام إلا المالك المتأدب. وتحقيقها أن هؤلاء الأربعة المقتولون خطأ بالتدافع على الحفرة من الحاضرين عليها، فلههم الديار على من حضر على وجه الخطأ، بيد أن الأول مقتول بالمداغة قاتل ثلاثة بالمجاذبة، فله الدية الثلاثين بالذين قتلها بالمجاذبة. وأما الثالث فله نصف الدية وعليه النصف؛ لأنه قتل واحدا بالمجاذبة فوقعت المحاصة وضرمت العواقل هذا التقدير بعد التصاوص الجاري فيه. وهذا من بدع الاستنباط. وأما أبو حنيفة فإنه نظر إلى المعاني المتعلقة قرأها ستة: الأول أن المجنون لا حدة عليه؛ لأن المجنون يسقط التكليف. وهذا إذا كان القذف في حالة المجنون، وأما إذا كان مجنون مرة ويقى أخرى فإنه يحسد بالقذف في حالة إنفاقه. والثاني قولها يابن الزانين بخلها حديثي لكل أب حدة، فإنما خطاه أبو حنيفة على مذهبه في أن حدة

التذنب يتداخل ؛ لأنه عنده حق الله تعالى كحق النمر والزنى ، وأما الشافعي وماله ، فإنهما يريان أن الحق بالتذنب حق للآدمي ، فيتمدد بتعدد المذنب . الثالث أنه جلد بغير مطالبة المذنب ، ولا يجوز إقامة حد التذنب بإجماع من الأمة ، إلا بعد المطالبة بإقامته ممن يقول إنه حق لله تعالى ، ومن يقول إنه حق للآدمي . وبهذا المعنى وقع الاحتجاج لمن يرى أنه حق للآدمي ؛ إذ لو كان حقاً لله لما توقف على المطالبة كحق الزنى . الرابع أنه والى بين الحديثين ، ومن وجب عليه حدان لم يؤال بينهما ، بل يحده لأحدهما ثم يترك حتى يتدخل الضرب ، [أو يستبل المضروب^(١)] ثم يقام عليه الحد الآخر . الخامس أنه حدها قائمة ، ولا تحده المرأة إلا جالسة مستورة ؛ قال بعض الناس : في زنييل . السادس أنه أقام الحد في المسجد ولا تقام الحدود فيه إجماعاً . وفي القضاء في المسجد والتعزير فيه خلاف . قال القاضي : فهذا هو فصل الخطاب وعلم القضاء ، الذي وقعت الإشارة إليه على أحد التاويلات في الحديث المروي " أقضاكم على " . وأما من قال : إنه الإيجاز فذلك للعرب دون العجم ، ويحمد صلى الله عليه وسلم دون العرب ؛ وقد بين هذا بقوله : " وأوتيت جوامع الحكم " . وأما من قال : إنه قوله أما بعد ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته " أما بعد " . ويروى أن أول من قالها في الجاهلية صحبان بن وائل ، وهو أول من آمن بالبعث ، وأول من توكأ على عصا ، وعمر مائة وثمانين سنة . ولو مع أن داود عليه السلام قالها ، لم يكن ذلك منه بالعربية على هذا النظم ، وإنما كان بلسانه . والله أعلم .

قوله تعالى : وَهَلْ أَتَاكَ نَبُوءًا أَنْخَضِمَ إِذْ سَوَّرُوا آلَ مِخْرَابَ ﴿١٠١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصَصْنَاكَ بَعْنِ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُسْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ هَذَا أَشْيَىٰ لَّهُ نَسْعٌ وَتَسْعُونَ نَعَجَةً وَإِي نَعَجَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أُكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿١٠٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ

(١) الزيادة من ابن العربي .

وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ
وَحَرَّرَآ كَمَا وَأَنَابَ ﴿٤١﴾ فَخَفَرْنَا لَهُ ذَلِكْ وَلَئِن لَّمْ يَئْتِنَا بُرْهَانٌ
وَحُسْنُ مَتَابٍ ﴿٤٢﴾

فيه أربع وعشرون مسألة .

الأولى - قوله تعالى : (وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَطْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ) « الْخَطْمُ »

يقع على الواحد والاثنين والجماعة ؛ لأن أصله المصدر . قال الشاعر :

وَنَحْمُ غَضَابٍ يَفْضُونَ لِحَاظَهُ • كَفَيْضِ الْبَرَّادِينَ الْعَرَابِ الْخَالِيَا

النحاس : ولا خلاف بين أهل التفسير أنه يراد به هاهنا مَلَكَان . وقيل : « تَسَوَّرُوا »

وإن كانا اثنين حملاً على الخطم ، إذ كان بلفظ الجمع ومضارعاً له ، مثل الركب والصحب .

وتفسيره الاثنين ذوا خطم وللجماعة ذوو خطم . ومعنى « تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » أتوه من أعلى

سوره . يقال : تسور الحائط تسلفه ، والسور حائط المدينة وهو بنير همز ، وكذلك السور جمع

سورة مثل بُسْرَةٍ وبُسْرٍ وهي كل منزلة من البناء . ومنه سورة القرآن ؛ لأنها منزلة بعد منزلة

مقطوعة عن الأخرى . وقد مضى في مقدمة الكتاب بيان هذا . وقول النابغة :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً • تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَّبُ

يريد شرفاً ومنزلة . فأما السور بالهمز فهو بقية الطعام في الإثاء . ابن العربي : والسور

الوليمة بالفارسي . وفي الحديث : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب " إن جابراً

قد صنع لكم سوراً حطبلاً بكم " والمحراب هنا الفرقة ؛ لأنهم تسوروا عليه فيها ، قاله يحيى بن

سلام . وقال أبو عبيدة : إنه صدر المجلس ، ومنه محراب المسجد . وقد مضى القول فيه

في غير موضع . (إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ) جاءت « إِذْ » مرتين ؛ لأنهما فعلان . وزعم

(١) راجع ج ١ ص ٦٥ وما بعدها طبعاً ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ٤ ص ٧١ و ج ١١ ص ٨٤ وما بعدها طبعاً أول أو ثانية .

الفتراء : أن إحداهما بمعنى لما . وقول آخر أن تكون الثانية مع ما بعدها تيننا لما قبلها .
 قبل : إنهما كانا إنسين ؛ قاله النقاش . وقيل : ملكين ؛ قاله جماعة . وعينها جماعة
 فقالوا : إنهما جبريل وميكائيل . وقيل : ملكين في صورة إنسين بهتما الله إليه في يوم
 عبادته ؛ فتمتعا بالحرس الدخول ، قسروا المحراب عليه ، فاشعر وهو في الصلاة إلا وهما
 بين يديه جالسين ؛ وهو قوله تعالى : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَطْمِ إِذْ قَسَّوْا الْمِحْرَابَ » أى
 طلوا وتزلوا عليه من فوق المحراب ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وسبب ذلك ما حكاه ابن عباس
 أن داود عليه السلام حدث نفسه إن أبلى أن يمتصم . فقيل له : إنك ستبتلى وتعلم اليوم
 الذى تبلى فيه نفذ حذرك . فأخذ الزبور ودخل المحراب ومنع من الدخول عليه ، فبينما هو
 يقرأ الزبور إذ جاء طائر كاحسن ما يكون من الطير ، فجعل يدرج بين يديه ، فهم أن يتأوله
 بيده ، فاستدرج حتى وقع في كوة المحراب ، فدنا منه ليأخذه فطار ، فأطلع ليصره فأشرف
 على امرأة تغسل ، فلما رأته غطت جسدها بشعرها . قال السدي : فوقعت في قلبه .
 قال ابن عباس : وكان زوجها غازيا في سبيل الله وهو أوربا بن حنان ، فكتب داود إلى
 أمير الغزاة أن يعمل زوجها في حلة التابوت ، وكان حلة التابوت إما أن يفتح الله عليهم
 أو يقتلوا ، فقدمه فهم فقتل ، فلما أفضت عذتها خطبها داود ، واشترطت عليه إن ولدت غلاما
 أن يكون الخليفة بعده ، وكتبت عليه بذلك كتابا ، وأشهدت عليه خمسين رجلا من بني إسرائيل ،
 فلم تستقر نفسه حتى ولدت سليمان وشب ، وتصور الملكان وكان من شأنهما ما قص الله في كتابه .
 ذكره السارودي وغيره . ولا يصح . قال ابن العربي : وهو أمثل ما روى في ذلك .

(١) ما أورده القرطبي هنا في حق داود عليه الصلاة والسلام من قبيل الإسرائيليات ولا صحة لها ، وهو هراء .
 وانترأ كما قال البيهقي ، وما يندح في قصة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولقد أحسن أبو حيان وأجاد حيث
 يقول : « وبعلم قطعا أن الأنبياء عليهم السلام مصومون من الخطايا لا يمكن وقوعهم في شيء منها ، مرودة آثاره لوجوزنا
 عليهم شيئا من ذلك بطلت الشرائع ، ولم تنبئ بشيء مما يذكر أن أوص الله به إليهم ، فها حكم الله تعالى في كتابه
 يمر على ما أورده تعالى ، وما حكم القصاص مما فيه فض من منصب النبوة طروحات ؛ ونحن كما قال الشاعر : »

وتؤثر حكم البطل في كل شبهة • إذا أثار الأخبار جلاس قصاص

والنقاش مطروح الرواية عند التحقيق . وسيأتي التوفيق أن يقل عن الناص في صفحة ١٧٥ ما يزيد ما أورده .

قلت : ورواه مرفوعا بمعناه الترمذي الحكيم في «نواذر الأصول» عن يزيد الرقاشي ،
 سمع أنس بن مالك يقول ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «إن داود النبي عليه
 السلام حين نظر إلى المرأة فهم بها قطع على بني إسرائيل بمنّا وأوصى صاحب البيت فقال
 إذا حضر المدوّ قُرب فلانا وسماه قال فقربه بين يدي التابوت — قال — وكان ذلك التابوت
 في ذلك الزمان بُسْتَصَر به فمن قُدّم بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو ينهزم عنه الجيش
 الذي يقاتله فقدم فقتل زوج المرأة ونزل للملكان على داود فقصا عليه القصة » . وقال
 سعيد عن قتادة : كتب إلى زوجها وذلك في حصار عَمَّان مدينة بقاء أن يأخذوا بخلفه^(١)
 الباب ، وفيه الموت الأحمر ، فتقدم فقتل . وقال الثعلبي قال قوم من العلماء : إنما أمتعن
 الله داود بالخطيئة ؛ لأنه تخي يوما على ربه متلة إبراهيم وإسحق ويعقوب ، وسأله أن يمنحه
 نحو ما أمتحنهم ، ويعطيه نحو ما أعطاهم . وكان داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام ، يوم يقضى
 فيه بين الناس ، ويوم يخلو فيه بعبادة ربه ، ويوم يخلو فيه بفسائه وأشغاله . وكان يحسد فيما
 يقرأ من الكتب فضل إبراهيم وإسحق ويعقوب . فقال : يا رب ! إن الخير كله قد ذهب
 به أبائي ، فأوحى الله تعالى إليه : إنهم آتوا ببلايا لم يبتل بها غيرهم فصبروا عليها ، آتت
 إبراهيم بنمود والنار وبذبح ابنه ، وآتت إسحق بالذبح وآتت يعقوب بالحزن على يوسف
 وذهاب بصره ، ولم تُبتل أنت بشيء من ذلك . فقال داود عليه السلام : فأبنتي بمثل ما آبتيتهم ،
 وأعطيت مثل ما أعطيتهم ، فأوحى الله تعالى إليه : إلك مبتل في شهر كذا في يوم الجمعة . فلما
 كان ذلك اليوم دخل بحمراه ، وأغلق بابيه ، وجعل يصلي ويقرأ الزبور . فبينما هو كذلك
 إذ مثل له الشيطان في صورة حمامة من ذهب ، فيها من كل لون حسن ، فوقفت بين
 رجله ، فمد يده لياخذها فبذلها لكن له صغير ، فطار غير بعيد ولم تؤيسه من نفسها ،
 فامتد إليها لياخذها فتصحت ، فتبها فطار حتى وقعت في كوة ، فذهب لياخذها فطار
 ونظر داود يرتفع في إثرها ليعث إليها من يأخذها ، فنظر امرأة في بستان على شط ركة

(١) مدينة بقاء يريد بها قصة البقاء .

تفتسل ، قاله الكلبي . وقال السدي : تفتسل عريانة على سطح لها ، فرأى أجمل النساء خلقا ، فأبصرت ظله ففتضت شعرها فغطى بدنها ، فزاده إعجابا بها . وكان زوجها أوريا بن حنان ، في غزوة مع أيوب بن صوريا ابن أخت داود ، فكتب داود إلى أيوب أن آتت بأوريا إلى مكان كذا وكذا ، وقدمه قبل التابوت ، وكان من قدم قبل التابوت لا يحمل له أن يرجع وراءه حتى يفتح الله عليه أو يستشهد . فقدمه ففتح له فكتب إلى داود يخبره بذلك . قال الكلبي : وكان أوريا سيف الله في أرضه في زمان داود ، وكان إذا ضرب ضربة وكبر كبر جبريل عن يمينه وميكائيل عن شماله ، وكبرت ملائكة السماء بتكبيره حتى ينتهي ذلك إلى العرش ، فتكبر ملائكة العرش بتكبيره . قال : وكان سيوف الله ثلاثة ، كالب بن يوفنا في زمن موسى ، وأوريا في زمن داود ، وحزقيا بن عبد المطلب في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما كتب أيوب إلى داود يخبره أن الله قد فتح على أوريا كتب داود إليه : أن آتته في بعث كذا وقدمه قبل التابوت ، ففتح الله عليه ، وقتل في الثالثة شهيدا . فتزوج داود تلك المرأة حين أفضت عفتها . فهي أم سليمان بن داود . وقيل : سبب امتحان داود عليه السلام أن نفسه حدثته أنه يطيق قطع يوم بغير مقارفة شيء . قال الحسن : إن داود جزأ الدهر أربعة أجزاء ، جزأ للنساء ، وجزأ للعبادة ، وجزأ لبني إسرائيل بهذا كونه ويذاكرهم ويبكونه ويبكيهم ، ويوما للقضاء ، فتذاكروا هل يتر على الإنسان يوم لا يصيب فيه ذنبا ؟ فاضمر داود أنه يطيق ذلك ، فأغلق الباب على نفسه يوم عبادته ، وأمر ألا يدخل عليه أحد ، وأكب على قراءة الزبور ، فوقعت حمامة من ذهب بين يديه . وذكر نحو ما تقدم . قال علماؤنا : وفي هذا دليل وهي .

الثانية - على أنه ليس على الحاكم أن ينصب للناس كل يوم ، وأنه ليس للإنسان أن يترك وطء نسائه وإن كان مشغولا بالعبادة . وقد مضى هذا المعنى في « النساء » . وحكم كعب بذلك في زمن عمر بحضرة رضى الله عنهما . وقد قال عليه السلام

(١) في السنة الأخيرة : وكان سيوف الله هكذا ثلاثة . (٢) راجع ج ٥ ص ١٩ طبعه أهل أرتانة .

لعبد الله بن عمر : " إن لزورك عليك حقا " الحديث . وقال الحسن أيضا ومجاهد :
 إن داود عليه السلام قال ليني إسرائيل حين استخلف : والله لأعبدنك بينكم ، ولم يستثن
 فابتلى بهذا . وقال أبو بكر الوزان : كان داود كثير العبادة فأعجب بعمله وقال :
 هل في الأرض أحد يعمل كعملي . [فإرسل^(١)] الله إليه جبريل ، فقال إن الله تعالى يقول لك :
 عجبتي بعبادتك ، والمعجب يا كل العبادة كما تأكل النار الحطب ، فإن أعجبت ثانية وكنتك
 إلى نفسك . قال : يا رب يكفي إلى نفسي سنة . قال : إن ذلك لكثير . قال : فشهر .
 قال : إن ذلك لكثير . قال : فيوما . قال : إن ذلك لكثير . قال : يا رب يكفي إلى نفسي
 ساعة . قال : فشأنك بها . فوكل الأحراس ، ولبس الصوف ، ودخل المحراب ، ووضع
 الزبور بين يديه ، فيبنا هو في عبادته إذ وقع الطائر بين يديه ، فكان من أمر المرأة ما كان .
 وقال سفيان الثوري قال داود ذات يوم : يا رب مامن يوم إلا ومن آل داود لك فيه صاتم ،
 وما من ليلة إلا ومن آل داود لك فيها قائم . فأوحى الله إليه : يا داود منك ذلك أو مني ؟
 وعزق لأكلتك إلى نفسك . قال : يا رب أعف عني . قال : أكلك إلى نفسك سنة .
 قال : لا بعزتك . قال : فشهر . قال : لا بعزتك . قال : فاسبوعا . قال : لا بعزتك .
 قال : فيوما . قال : لا بعزتك . قال : فساعة . قال : لا بعزتك . قال : فلحظة . فقال له
 الشيطان : وما قدر لحظة . قال : يكفي إلى نفسي لحظة . فوكله الله إلى نفسه لحظة .
 وقبل له : هي في يوم كذا في وقت كذا . فلما جاء ذلك اليوم جعله للعبادة ، ووكل الأحراس
 حول مكانه . قيل : أربعة آلاف . وقيل : ثلاثين ألفا أو ثلاثة وثلاثين ألفا . وخلا عبادة
 ربه ، ونشر الزبور بين يديه ، بغاءت الحمامة فوقعت له ، فكان من أمره في لحظته مع المرأة
 ما كان . وأرسل الله عز وجل إليه الملكين بعد ولادة سليمان ، وضربا له المثل بالنجاح ، فلما
 سمع المثل ذكر خطيئته غفر ساجدا أو بين ليلة على ما يأتي .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَفَزَحَّ مِنْهُمْ ﴾ لأنهما أتياه ليلا في غير وقت دخول الحصوم .

وقيل : لدخولهم عليه بغير إذنه . وقيل : لأنهم تسوروا عليه المحراب ولم يأتوه من الباب .

(١) في الأصول : « فأوحى » .

قال ابن العربي : وكان محراب داود عليه السلام من الامتناع بالارتفاع ، بحيث لا يرتفع اليه آدمي بحيلة إلا أن يقيم إليه أماناً أو أشهراً بحسب طاقته ، مع أعوان يكثر عددهم ، وآلات حجة مختلفة الأنواع . ولو قلنا : إنه يوصل إليه من باب المحراب لما قال الله تعالى مخبراً عن ذلك «تَسْرُورًا الْمِحْرَابِ» إذ لا يقال تسور المحراب والذرفة لمن طلع إليها من درجها ، وجاءها من أسفلها إلا أن يكون ذلك مجازاً ؛ وإذا شاهدت الكوة التي يقال إنه دخل منها الحصان صلت قطعاً أنهما ملكان ؛ لأنها من الملو بحيث لا يخالها إلا ملوؤ . قال التلمبي : وقد قيل كان المتسوران أخوين من بني إسرائيل لأب وأم . فلما قضى داود بينهما بقضية قال له ملك من الملائكة : فهلا قضيت بذلك على نفسك يا داود . قال التلمبي : والأول أحسن أنهما كانا ملكين نهب داود على ما فعل .

قلت : وعلى هذا أكثر أهل التأويل . فإن قيل : كيف يجوز أن يقول الملكان «خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ» وذلك كذب والملائكة عن مثله مَرْهُون . فالجواب عنه أنه لا بد في الكلام من تقدير ؛ فكأنهما قالوا : قَدَرْنَا كَأَنَّنا خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ، وعلى ذلك يحمل قولها : «إِنَّ هَذَا أَحَى لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ تَنَجَّةً» لأن ذلك وإن كان بصورة الخبر فالمراد إirاده على طريق التقدير ليبلغ داود على ما فعل ، والله أعلم .

الرابعة - إن قيل : لم يفرع داود وهو نجي ، وقد قويت نفسه بالنبوة ، وأطدأت بالوحى ، ووقفت بما آتاه الله من المتزلة ، وأظهر على يديه من الآيات ، وكان من الشجاعة فغاية المكافة ؟ قيل له : ذلك سبيل الإتياء قبله ، لم يأمنوا القتل والإذابة ومنهما كان يخاف . ألا ترى إلى موسى وهرون عليهما السلام كيف قالوا : «إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْفِئَ» فقال الله عز وجل «لَا تَخَافَا» . وقالت الرسل للوط : «لَا تَخَفْ» . «وَأَنَا رَسُولُ رَبِّكَ لَنْ يَصُدَّقَ بِكَ» وكذا قال الملكان هنا : «لَا تَخَفْ» . قال محمد بن إسحق : بعث الله إليه ملكين يخصمان إليه وهو في محرابه - مثلاً ضربه الله له وللأوربا - فرأهما ومين على رأيه . فقال : ما أدخلكما علي ؟ قالوا : «لَا تَخَفْ خَصَمَانِ بَنِي بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ» فجئناك لتقضى بيننا .

الخلاصة — قال ابن العربي : فإن قيل كيف لم يأمر بإخراجهما إذ قد علم مطلبهما ، وهلا أذهبما وقد دخلا عليه بغير إذن ؟ فالجواب عليه من أربعة أوجه : الأول — أنا لم أعلم كيفية شرعه في الجباب والإذن ، فيكون الجواب بحسب تلك الأحكام ، وقد كان ذلك في ابتداء شرعنا مهملًا في هذه الأحكام ، حتى أوضحها الله تعالى بالبيان . الثاني — أنا لو زنا الجواب على أحكام الجباب ، لأحتمل أن يكون الفزع الطارئ عليه أنذهله عما كان يجب في ذلك له . الثالث — أنه أراد أن يستوفى كلامهما الذي دخلا له حتى يعلم آخر الأمر منه ، ويرى هل يحتمل التقحم فيه بغير إذن أم لا ؟ وهل يقرن بذلك عنده أم لا ؟ يكون لها عذر فيه ؟ فكان من آخر الحال ما أنكشف أنه بلاء وبحنة ، ومثل ضربه الله في القصة ، وأدب وقع على دعوى العصمة . الرابع — أنه يحتمل أن يكون في مسجد ولا إذن في المسجد لأحد إذ لا حجر فيه على أحد .

قلت : وقول خامس ذكره التشيبي ، وهو أنهما قالا : لما لم يأذن لنا الموكلون بالجباب ، توصلنا إلى الدخول بالنسور ، وخفنا أن يتفاهم الأمر بيئنا . فقبل داود عذرهم ، وأصنى إلى قولهم .

السادسة — قوله تعالى : « خَصَّانِ » إن قيل : كيف قال « خَصَّانِ » وقبل هذا « إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ » فقيل : لأن الاثنين جمع ، قال الخليل : كما تقول نحن فعلنا إذا كنّا اثنين . وقال الكسائي : جمع لما كان خبراً ، فلما آقضى الخبر وجاءت المخاطبة ، خبر الاثنين عن أنفسهما فقالا خصيان . وقال الزجاج : المعنى نحن خصيان . وقال غيره : القول محذوف ، أى يقول « خَصَّانِ بَنَى بَعْضُهُمَا عَلَى بَعْضٍ » قال الكسائي : ولو كان بنى بعضهما على بعض لحاز . الماوردي : وكانا ملكين ، ولم يكونا خصمين ولا باغين ، ولا أتى منهما كذب ، وتقدير كلامهما ما نقول : إن أهلك خصيان قالا بنى بعضنا على بعض . وقيل : أى نحن فريقان من المحصور بنى بعضنا على بعض . وعلى هذا يحتمل أن تكون الحصومة بين اثنين ومع كل واحد جمع . ويحتمل أن يكون لكل واحد من هذين الفريقين حصومة

مع كل واحد من الفريق الآخر : فحضروا الخصومات ولكن أبتدأ منهم آثان ، فعرف داود بذكر النكاح القصة ، وأغنى ذلك عن التبرص للخصومات الأثر ، والبعث التعدي والخروج عن الواجب . يقال بنى الجرح إذا أفرد وجهه وتراى إلى ما يفتن ، ودهن بفت المرأة إذا أنت الفاحشة .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ ﴾ أى لا تجر ، قاله السدى ، وحكى أبو عبيد : شططت عليه وأشططت أى جرت . وفى حديث عيم الناري : (إنك لتأطى) أى جائر على فى الحكم . وقال قتادة : لا تيل . الأخفش : لا تيسر . وقيل : لا تفرط . والمعنى متقارب . والأصل فيه البعد من شطيت الدار أى بدت ، شطيت الدار تَشِطُّ وتَشْطُ شَطًّا وشَطُوطًا بدت . وأشط فى القضية أى جار ، وأشط فى السوم وأشط أى أبد ، وأشطوا فى طلي أى آمنوا . قال أبو عمرو : الشطط بمجاوزة القدر فى كل شئ . وفى الحديث : " لها مهر مثلها لا توكس ولا شطط " أى لا قصان ولا زيادة . وفى التنزيل : « لَقَدْ كُنَّا إِذَا شَطَطْنَا » أى جَوْرًا من القول وبعدا عن الحق . ﴿ وَأَهْدُنَا إِلَى سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ أى أرشدنا إلى قصد السبيل .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا أَيْ لَهُ تَسْعُ وَتَسْعُونَ نَجْةً ﴾ أى قال الملك الذى تكلم عن أوربا « إِنَّ هَذَا أَيْ » أى على دبح ، وأشار إلى المدعى عليه . وقيل : إنى أى صاحبه . « لَهُ تَسْعُ وَتَسْعُونَ نَجْةً » وقرأ الحسن : « تَسْعُ وَتَسْعُونَ نَجْةً » بفتح التاء فهما وهى لغة شاذة ، وهى الصحيحة من قراءة الحسن ، قاله النحاس . والعرب تكنى عن المرأة بالنسبة والشاة ، لما هى عليه من السكون والمهجرة وضعف الجانب . وقد يكنى عنها بالبقرة والجحرة والناقعة ، لأن الكل مركوب قال ابن عون :

أنا أبوهن ثلاث هُنَّة * رابعة فى البيت صُفْرَاهُ
ونعجى نهما تَوْقِيْنَس * أَلَا قَتَّى سَمَحْ يَنْدِيْنَس
طَى الْقَتَا فى الجُحُوع بَطْلُوْسِن * ويل الزعيف وبِلَهْ مِهْنَس

وقال عنسرة :

بِإِشَاءَةِ مَا قَتَصَ لِيْنِ حَلَّتْ لَهُ • حُرْمَتٌ عَلَى وَلِيِّهَا لَمْ تَحْرَمْ
فَبَعَثْتُ جَارِيَةً فَقُلْتُ لَهَا أَذْهَبِي • فَتَجَسَّسِي أَخْبَارَهَا لِي وَأَعْلَمْ
قَالَتْ رَأَيْتُ مِنَ الْأَعْدَى غُرَّةً • وَالشَّاهِدُ مُمَكِّنَةٌ لِمَنْ هُوَ مُرْتَمٍ
فَكَأَنَّمَا التَّفَقُّتُ بِجَبَدٍ جَدَايَةٍ • رَحِمَ مَنْ نَزَلَ لِي حُرٌّ أَرْتَمِ

(١) وقال آخر :

فَرَمَيْتُ غَفْلَةً عَيْنَهُ عَنْ شَأْنِهِ • فَأَصْبَحْتُ حَبَّةً قَلْبًا وَطَحَاثًا

وهذا من أحسن التعريض حيث كفى بالتمаж عن النساء . قال الحسين بن الفضل : هذا من الملكين تعريض وتنبه كقولهم ضرب زيد عمرا ، وما كان ضرب ولا نماج على التحقيق ، كأنه قال نحن خصمان هذه حالنا . قال أبو جعفر العباس : وأحسن ما قيل في هذا أن المعنى ؛ يقول خصمان بنى بعضنا على بعض على جهة المسئلة ؛ كما تقول : رجل يقول لأمرأته كذا ؛ ما يجب عليه ؟

قلت : وقد تأول المزي صاحب الشافى هذه الآية ، وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب الذى نرجه « الموطأ » وغيره : " هَؤُلَاءِ يَا عَبْدُ بَنِ زَمْعَةَ " على نحو هذا ؛ قال المزي : يحتمل هذا الحديث عندى — والله أعلم — أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم أجاب عن المسئلة فأعلمهم بالحكم أن هذا يكون إذا ادعى صاحب فرائض وصاحب زنى ، لا أنه قيل على عتبة قول أخيه سعد ، ولا على زَمْعَةَ قول ابنه أنه ولد زنى ، لأن كل واحد منهما أخبر عن غيره . وقد أجمع المسلمون أنه لا يقبل إقرار أحد على غيره . وقد ذكر الله سبحانه في كتابه مثل ذلك في قصة داود والملائكة ؛ إذ دخلوا عليه ففرح منهم ، قالوا لا تخف خصمان ولم يكونوا خصمين ، ولا كان لواحد منهم سمع وتسعون نجبة ، ولكنهم كلبوه على المسئلة ليعرف بها ما أرادوا تعريضه . فيحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم

(١) حر الأضئ . (٢) قوله : « إنه ولد زنى » أدل بقول سعد بن أبي وقاص . راجع الحديث

في « الموطأ » ج ٦ ص ٨ طبعة السلطان عبد الحفيظ .

حكم في هذه القصة على المسئلة، وإن لم يكن أحد يؤمن على هذا التأويل في الحديث؛ فإنه عندي صحيح، والله أعلم.

الاسمة — قال النحاس: وفي قراءة ابن مسعود «إِنَّ هَذَا أُنْثَى كَانَ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَمِجَةً أُنْثَى» و«كان» هنا مثل قوله عن رجل: «وَكَانَ اللَّهُ غُفُورًا رَحِيمًا» فاما قوله «أُنْثَى» فهو تأكيد، كما يقال: هو رجل ذكر وهو تأكيد. وقيل: لما كان يقال هذه مائة نمجة، وإن كان فيها من الذكور شيء يسير، جاز أن يقال أُنْثَى ليعلم أنه لا ذكر فيها، وفي التفسير: له تسع وتسعون امرأة. قال ابن العربي: إن كان جميعهن أحرارا فذلك شرعه، وإن كنَّ إماء فذلك شرعنا. والظاهر أن شرع من تقدم قبلنا لم يكن محصورا بحد، وإنما الحصر في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم، لضعف الأبدان وقلة الأعمار. وقال الفشيري: ويجوز أن يقال لم يكن له هذا العدد بيته، ولكن المقصود ضرب مثل، كما تقول: لو جفت مائة مرة لم أفض حاجتك، أي مرارا كثيرة. قال ابن السري: قال بعض المفسرين لم يكن لداود مائة امرأة، وإنما ذكر التسعة والتسعين مثلا، المعنى: هذا غنى عن الزوجة وأنا مقتدر إليها، وهذا فاسد من وجهين: أحدهما — أن المدول عن الظاهر بغير دليل لا معنى له، ولا دليل يدل على أن شرع من قبلنا كان مقصورا من النساء على ما في شرعنا. الثاني — أنه روى البخاري وزيه أن سليمان قال: «لأطوفن الليلة على مائة امرأة فليد كل امرأة غلاما يقاتل في سبيل الله ونسي أن يقول إن شاء الله» وهذا نص.

السايرة — قوله تعالى: ﴿وَلِي نَمِجَةٍ وَاحِدَةٍ﴾ أي امرأة واحدة: (فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا) أي أنزل لي عنها حتى أكفلها. وقال ابن عباس: أعطنيها. وعنه: تحول لي عنها. وقاله ابن مسعود. وقال أبو العالية: ضمها إلى حتى أكفلها. وقال ابن كيسان: أجملها كفل ونصبي. ﴿وَعَزَّيْنِي فِي الْحِطَابِ﴾ أي غلبني. قال الضحاك: إن تكلم كان أفصح مني، وإن حارب كان أبغض مني. يقال: عزه يزه (بضم العين في المستقبل) عزًا غلبه. وفي المثل: من عز بزه أي من غلب سلب. والاسم العزة وهي القوة والغلبة. قال الشاعر: قطاة عزها شرك فباتت • ثمأذبه وقد علق الجناح

وقرأ عبد الله بن مسعود وعبيد بن عمير « وَتَأْتِي فِي الْخَطَابِ » أى غالبى؛ من المأزاة وهى المغالبة؛ غازه أى غالبه . قال ابن العربي : واختلف فى صلب الغلبة ؛ فقيل : معناه ظننى ببيانه . وقيل : ظننى بسلطانه ؛ لأنه لما سأل لم يستطع خلافه . كان بيلادنا أمير يقال له سير بن أبى بكر فكلته فى أن يسأل لى رجلا حاجة ، فقال لى : أما علمت أن طلب السلطان للحاجة غصب لما . فقلت : أما إذا كان عدلا فلا . فعميت من عجمته وحفظه لما تمثل به وفطنته ، كما عجب من جوابى له واستغربه .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجِيَّتِكَ إِلَى نَجَاتِهِ ﴾ قال النحاس : فيقال إن هذه كانت خطيئة داود عليه السلام ؛ لأنه قال : لقد ظلمك من غير تثبت ببينة ، ولا إقرار من الخصم ؛ هل كان هذا كذا أو لم يكن . فهذا قول .

وسمى بى بيانه فى المسئلة بعد هذا ، وهو حسن إن شاء الله تعالى . قال أبو جعفر النحاس : فأما قول العلماء الذين لا يدفع قولهم ؛ منهم عبد الله بن مسعود وابن عباس ، فإنهم قالوا : ما زاد داود صلى الله على نبينا وعليه على أن قال للرجل أنزل لى عن أمرائك . قال أبو جعفر : فعاتبه الله عز وجل على ذلك وتبّه عليه ، وليس هذا بكبير من المعاصى ، ومن تحطى إلى غير هذا فإنما يأتى بما لا يصح عن عالم ، ويلحقه فيه إثم عظيم . كذا قال فى كتاب « إعراب القرآن » . وقال فى كتاب « معانى القرآن » له بمثله . قال رضى الله عنه : قد جاءت أخبار وقصص فى أمر داود عليه السلام وأوربا ، وأكثرها لا يصح ولا يتصل لإسناده ، ولا ينبغي أن يجرأ على مثلها إلا بعد المعرفة بصحتها . وأصح ما روى فى ذلك ما رواه مسروق عن عبد الله بن مسعود قال : ما زاد داود عليه السلام على أن قال « أَكْفَيْتُنِيهَا » أى أنزل لى عنها . وروى المنهال عن سعيد بن جبيرة قال : ما زاد داود صلى الله عليه وسلم على أن قال : « أَكْفَيْتُنِيهَا » أى تحمّل لى عنها وضعا لى ، قال أبو جعفر : فهذا أجل ما روى فى هذا ، والمعنى عليه أن داود عليه السلام سأل أوربا أن يطلق أمراته ، كما يسأل الرجل الرجل أن يبيعه جاريته ، فنهى الله (١) هو الأمير أبو بكر سير من أمراء المزابيين أحد نواد يوسف بن تافين المناهير ترك بالاندلس حين منم الرجوع إلى بلاده . اهـ حق الطيب .

عن وجب على ذلك ، وعاتبه لما كان نيا وكان له تسع وتسعون أنكر عليه أن يتشاغل بالندنيا
 بالتزويج منها ، فأما غير هذا فلا ينبغي الاجترار عليه . قال ابن العربي : وأما قولكم إنها لما أعجبت
 أمر بتقديم زوجها للقتل في سبيل الله فهذا باطل قطعاً ؛ فإن داود صلى الله عليه وسلم لم يكن
 ليريق دمه في غرض نفسه ، وإنما كان من الأمر أن داود قال لبعض أصحابه : أنزل لي
 عن أهلك وعزم عليه في ذلك ، كما يطلب الرجل من الرجل الحاجة برغبة صادقة ؛ كانت
 في الأهل أو في المال . وقد قال سعيد بن الربيع لعبد الرحمن بن عوف حين أتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بينهما : إن لي زوجتين أنزل لك عن أحسنهما ؛ فقال له : بارك الله لك
 في أهلك . وما يجوز فعله ابتداءً يجوز طلبه ، وليس في القرآن أن ذلك كان ، ولا أنه تزوجها
 بعد زوال عصمة الرجل عنها ، ولا ولادتها لسليلان ، نعمن يروى هذا ويسعد ؟ ! وهل من
 في قوله يعتمد ، وليس يأخره عن الثقات الأثبات أحد . أما أن في سورة « الأحزاب » نكتة
 تدل على أن داود قد صارت له المرأة زوجة ، وذلك قوله : « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ
 فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » . يعني في أحد الأقوال تزويج داود المرأة
 التي نظر إليها ، كما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش ، إلا أن تزويج زينب
 كان من غير سؤال للزوج في فراق ، بل أمره بالنكاح بزوجه ، وكان تزويج داود للمرأة
 بسؤال زوجها فراقها . فكانت هذه المثبة لمحمد صلى الله عليه وسلم على داود مضافة إلى
 مناقبه العلية صلى الله عليه وسلم . ولكن قد قيل : إن معنى « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ »
 تزويج الأنبياء بغير صداق من وهبت نفسها لهم من النساء بغير صداق . وقيل : أراد بقوله :
 « سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ » أن الأنبياء صالوات الله عليهم فرض لهم ما يمتثلونه في النكاح
 وضيءه ، وهذا أصح الأقوال . وقد روى المفسرون أن داود عليه السلام نكح مائة امرأة ، وهذا
 نص القرآن ، وروى أن سليمان كانت له ثلاثمائة امرأة وسبعائة جارية ؛ وربك أعلم . وذكر
 السكاطى في أحكامه في قول الله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْتَحْمِيمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ »
 الآية ؛ ذكر المحققون الذين يرون تنزيه الأنبياء عليهم السلام عن الجائر ، أن داود عليه

السلام كان قد أقدم على خطبة امرأة قد خطبها غيره ، يقال هو أوريا ، فقال القوم إلى ترويضها من داود راغبين فيه ، وزاهدتين في الخاطب الأول ، ولم يكن بذلك داود عارفاً ، وقد كان يمكنه أن يعرف ذلك فيعدل عن هذه الرغبة ، وعن الخطبة بها فلم يفعل ذلك ، من حيث أعجب بها إما وصفاً أو مشاهدة على غير عمد ، وقد كان لداود عليه السلام من النساء العدد الكثير ، وذلك الخاطب لا امرأة له ، فنبه الله تعالى على ما فعل بما كان من تسوؤ الملكين ، وما أورداه من التثيل على وجه التمريض ، لكي يفهم من ذلك موقع العتب فيعدل عن هذه الطريقة ، ويستغفر ربه من هذه الصنيرة .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ ﴾ فيه الفتوى في النازلة بعد السباح من أحد الخصبين ، وقبل أن يسمع من الآخر بظاهر هذا القول . قال ابن العربي : وهذا مما لا يجوز عند أحد ، ولا في ملّة من الملل ، ولا يمكن ذلك للبشر . وإنما تقدر الكلام أن أحد الخصبين أَدعى والآخر سلم في الدعوى ، فوقت بعد ذلك الفتوى . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : ^{٢٢} إذا جلس إليك الخصمان فلا تقض لأحدهما حتى تسمع من الآخر ، وقيل : إن داود لم يقض للآخر حتى أعترف صاحبه بذلك . وقيل : تقديره لقد ظلمك إن كان كذلك . والله أعلم بتعيين ما يمكن من هذه الوجهة .

قلت : ذكر هذين الوجهين القشيري والماوردي وغيرهما . قال القشيري : وقوله «لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ» من غير أن يسمع كلام الخصم مشكلاً فيمكن أن يقال : إنما قل هذا بعد مراجعة الخصم الآخر وبعد اعترافه . وقد روى هذا وإن لم تثبت روايته ، فهذا معلوم من قرائن الحال ، أو أراد لقد ظلمك إن كان الأمر على ما نقول ، فسكت بهذا وصبره إلى أن يسأل خصمه . قال ويحتمل أن يقال : كان من شرعهم التحويل على قول المدعى عند سكوت المدعى عليه ، إذا لم يظهر منه إنكار بالقول . وقال الحليسي أبو عبد الله في كتاب منهاج الدين له : ومما جاء في شكر النعمة المتظرة إذا حضرت ، أو كانت خافية فظهرت السجود لله عز وجل . قال والأصل في ذلك قوله عز وجل : « وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأٌ

الحلم » إلى قوله : « وَحَسَنَ مَا يَ » . أخبر الله عز وجل عن داود عليه السلام ، أنه سمع قول المنظم من الخصمين ، ولم يخبر عنه أنه سأل الآخر ، إنما حكى أنه ظلمه ، فكان ظاهر ذلك أنه رأى في المتكلم غشال الضعف والخصيصة ، فحمل أمره على أنه مظلوم كما يقول ، ودعا ذلك إلى ألا يسأل الخصم ؛ فقال له مستجيلاً : « لَقَدْ ظَلَمَكَ » مع إمكان أنه لو سأل له لكان يقول : كانت لي مائة نعمة ولا شيء لهذا ، فسرق مني هذه النعمة ، فلما وجدتها عنده قلت له أرددها ، وما قلت له أكفلتها ، وعلم أنى مرافعه إليك ، بخوفى قبل أن أجزمه ، وجمالك متظاهراً من قبل أن أحضره ، لتظن أنه هو الحق وأنى أنا الظالم . ولما تكلم داود بما حملته المعجزة عليه ، علم أن الله عز وجل خلده ونفسه في ذلك الوقت ، وهو الفتنة التي ذكرناها ، وأن ذلك لم يكن إلا عن تقصير منه ، فاستغفر ربه وحرراً كما قاله تعالى شكراً على أن عصبه ، بأن أقصر على تظلم المشكور ، ولم يزد على ذلك شيئاً من أتهار أو ضرب أو غيرهما ، مما يليق بمن تصور في القلب أنه ظالم ، فغفر الله له ثم أقبل عليه بعبادته ؛ فقال : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » فإن بما قصه الله تعالى من هذه الموعظة ، التي توخاه بها بعد المغفرة ، أن خطيئته إنما كانت التقصير في الحكم ، والمبادأة إلى تظلم من لم يثبت عنده ظلمه . ثم جاء عن أمين عباس أنه قال سجد لها داود شكراً ، وسجد لها النبي صلى الله عليه وسلم أتباعاً ، فثبت أن السجود للشكر سنة متواترة عن الأنبياء صلوات الله عليهم . (سُؤَالٌ تَمَجِّيكَ) أى بسؤاله تمجيتك ؛ فأضاف المصدر إلى المفعول ، وألقى الهاء من السؤال ؛ وهو كقوله تعالى : « لَا يَسْأَلُ إِلَّا تَسْأَلُ مِنْ دُونِ الْخَبِيرِ » أى من دعائه الخبير .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (وَإِنْ كَثُرَ مِنْ الْخَلَطِ) يقال : خلط وخطأه ولا يقال طويل وطولاه ؛ لثقل الحركة في الواو . وفيه وجهان : أحدهما أنها الأصحاب . الثاني أنها الشركاء .

قلت : إطلاق الخطاء على الشركاء فيه بعد ، وقد اختلف العلماء في صفة الخطاء ، فقال أكثر العلماء : هو أن يأتي كل واحد بنمته فيجمعها راع واحد والثلو والمراح ، وقال طاوس وعطاء : لا يكون الخطاء إلا الشركاء . وهذا خلاف الخبر ؛ وهو قوله صلى الله عليه وسلم : " لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خليطين فإنهما يترجمان بينهما بالسوية " وروى " فإنهما يتراذان الفضل " ولا موضع لتراد الفضل بين الشركاء ؛ فأعلمه . وأحكام الخلطة المذكورة في كتب الفقه . ومالك وأصحابه وجمع من العلماء لا يرون [الصدقة ^(١)] على من لبس في حصته ما تجب فيه الزكاة . وقال الربيع والليث وجمع من العلماء منهم الشافعي : إذا كان في جميعها ما تجب فيه الزكاة أخذت منهم الزكاة . قال مالك : وإن أخذ المصدق بهذا ترادوا بينهم للاختلاف في ذلك ، وتكون حكم حاكم اختلف فيه .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ لَيَبْئِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ أى يتعدى ويظلم . ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فإنهم لا يظلمون أحدا . ﴿ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ يعنى الصالحين أن قليل هم . « ما » زائدة . وقيل : يعنى الذى وهديه وقليل الذين هم . وسمع عمر رضى الله عنه رجلا يقول في دعائه : اللهم أجعلنى من عبادك القليل . فقال له عمر : ما هذا الدعاء ؟ فقال أردت قول الله عز وجل : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ فقال عمر : كل الناس أقدح منك يا عمر .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَتَاهُ ﴾ أى ابتليته . « وطن » معناه أيقن . قال أبو عمرو والقرءاء : ظن بمعنى أيقن ، إلا أن القرءاء شرحه بأنه لا يجوز في الماين أن يكون الظن إلا بمعنى اليقين . والقرءاء « فَتَتَاهُ » بتشديد النون دون التاء . وقرأ عمر أبى الخطاب رضى الله عنه « فَتَتَاهُ » بتشديد التاء والنون على المبالغة . وقرأ قتادة وعبيد أبى عمير وأبى السميعة « فَتَتَاهُ » بتخفيفهما . ورواه على بن نصر عن أبى عمرو ، والمراد به المملكان اللذان دخلا على داود عليه السلام .

السابعة عشرة - قيل : لما قضى داود بينهما في المسجد ، نظر أحدهما إلى صاحبه فضحك ، فلم يقطع داود ، فأحبا أن يعرفهما ، فصعدا إلى السياه حبال وجهه ، فعلم داود عليه السلام أن الله تعالى آتلاه بذلك ، ونبهه على ما آتلاه .

قلت : وليس في القرآن ما يدل على القضاء في المسجد إلا هذه الآية ، وبها استدل من قال بجواز القضاء في المسجد ، ولو كان ذلك لا يجوز كما قال الشافعي لما أقرهم داود على ذلك . ويقول : أصرفنا إلى موضع القضاء . وكان النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء يقضون في المسجد ، وقد قال مالك : القضاء في المسجد من الأمر القديم . يعني في أكره الأمور . ولا بأس أن يجلس في رحبته ، ليصل إليه الضعيف والمشرك والعاقر ، ولا يقيم فيه الحنود ، ولا بأس بغير الأديب . وقد قال أشهب : يقضى في منزله وأين أحب .

السابعة عشرة - قال مالك رحمه الله : وكان الخلفاء يقضون بأعضهم ، وأول من استنقى معاوية . قال مالك : وينبغي للقضاة مشاورة العلماء . وقال عمر بن عبد العزيز : لا يستنقى حتى يكون عالما بأثار من مضي ، مستشيرا لنوى الرأى ، حليما زهما . قال : ويكون ورما . قال مالك : وينبغي أن يكون متيقظا كثير التحضر من الحبل ، وأن يكون عالما بالشروط ، عارفا بما لا بد له منه من العريضة ، فإن الأحكام تختلف باختلاف العبارات والدعوى والإقرارات والشهادات والشروط التي تتضمن حقوق المحكوم له . وينبغي له أن يقول قبل إنجاز الحكم للطلوب : أبقيت لك حجة ؟ فإن قال لا حكم عليه ، ولا يقبل منه حجة بعد إنفاذ حكمه إلا أن يأتي بما له وجه أو بينة . وأحكام القضاء والقضاة فيما لهم وعليهم مذكورة في غير هذا الموضع .

الثامنة عشرة - قوله تعالى : ﴿ أَسْتَغْفِرُكُمْ ﴾ آخلف المفسرون في الذنب الذي استغفر منه على أقوال ستة ؛ الأول أنه نظر إلى المرأة حتى شبع منها . قال سعيد بن جبير : إنما كانت تفتحه النظرة . قال أبو إسحق : ولم يعتمد داود النظر إلى المرأة لكنه ماود النظر إليها ، فصارت الأولى له والثانية عليه . الثاني أنه أغرى زوجها في حيلة التايوت . الثالث

انه نوى ان مات زوجها أن يزوجها . الرابع أن أوريا كان خطب تلك المرأة ، فلما غاب خطبها داود فزوجت منه لجلالته ، فأقم لذلك أوريا ، فغضب الله على داود إذ لم يتركها لخاطبها ، وقد كان عنده تسع وتسعون امرأة . الخامس أنه لم يميز على قتل أوريا ، كما كان يميز على من هلك من الجند ، ثم تزوج أمراءه ، فعاتبه الله تعالى على ذلك ، لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت فهي عظيمة عند الله . السادس أنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر . قال القاضي ابن العربي : أما قول من قال إنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر فلا يجوز على الأنبياء ، وكذلك تعريض زوجها للقتل ، وأما من قال : إنه نظر إليها حتى شيع فلا يجوز ذلك عندى بحال ، لأن طموح النظر لا يلبق بالأولياء المتجربين للعبادة ، فكيف بالأنبياء الذين هم وسائط الله المكاشفون بالغيب ! وحكى السدى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : لو سمعت رجلا يذكر أن داود عليه السلام قارف من تلك المرأة محرما بجلده ستين ومائة ، لأن حد [قاذف] الناس ثمانون وحد [قاذف] الأنبياء ستون ومائة . ذكره الماوردى والتعلي أيضا . قال التعلي وقال الحرث الأعور عن علي : من حدث بمحدث داود على ما ترويه القصص معتقدا بجلده حدين ؛ لعظم ما أرتكب برى من قد رفع الله محله ، وأرتضاه من خلقه رحمة للعالمين ، وحجة للجهندين . قال ابن العربي : وهذا مما لم يصح عن علي . فإن قيل : فما حكمه عندهم ؟ قلنا : أما من قال إن نبيا زنى فإنه يقتل ، وأما من نسب إليه ما دون ذلك من النظر والملازمة ، فقد اختلف [نقل] الناس في ذلك ، فإن سم أحد على ذلك فيه ونسبه إليه قتله ، فإنه يناقض التعزير المأمور به ، فأما قولهم : إنه وقع بصره على امرأة تغتسل عريانة ، فلما رآته أسبلت شعرها فسترته بجسدها ، فهذا لا حرج عليه فيه بلجماع من الأئمة ؛ لأن النظرة الأولى تكشف المنظور إليه ولا يأم الناظر بها ، فأما النظرة الثانية فلا أصل لها . وأما قولهم : إنه [نوى] أن مات زوجها تزوجها فلا شيء فيه إذ لم يزوجها للوث ، وأما قولهم : إنه خطب على خطبة أوريا فباطل يردّه القرآن والآثار التفسيرية كلها .

وقد روى أشهب عن مالك قال : بلغني أن تلك الحمامة أتت فوقعت قريبا من داود عليه السلام وهي من ذهب ، فلما رأها أعجبته فقام ليأخذها فكانت قرب يده ، ثم صنع مثل ذلك مرتين ، ثم طارت وأتبعها بيصره فوقعت عينه على تلك المرأة وهي تنقل ولها شعر طويل ، فبانني أنه أقام أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموع عينيه . قال ابن العربي وأما قول المفسرين : إن الطائر درج عنده فهم يأخذونه ، وأتبعه فهذا لا يناقض العبادة ؛ لأنه مباح فعله ، لاسيما وهو حلال وطلب الحلال فريضة ، وإنما أتبع الطير لذاته لا لجماله فإنه لا منفعة له فيه ، وإنما ذكرهم لحسن الطائر خرقاً في الجهالة . أما أنه روى أنه كان طائراً من ذهب فاتبعه ليأخذه ؛ لأنه من فضل الله سبحانه وتعالى كما روى في الصحيح : « إن أيوب عليه السلام كان يشتغل عرباناً فخر عليه رجل من جراد [من ذهب] فجعل يمشي منه ويجعل في ثوبه » . فقال الله تعالى له : « يا أيوب ألم أكن أغنيك » قال : « بل يا رب ولكن لا غنى لي عن برّك » وقال الفسيري : فهم داود بأن يأخذه ليدفعه إلى ابن له صغير فطار ووقع على كوة البيت ؛ وقاله الثعلبي أيضا وقد تقدم .

التاسعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَتَرَاكَآ وَآتَابَ ﴾ أي نرساجدا ، وقد عبر عن السجود بالركوع . قال الشاعر :

نَغْرَمُ عَلَى وَجْهِهِ رَاكِعًا • وَتَابَ إِلَى اللَّهِ مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ

قال ابن العربي : لا خلاف بين العلماء أن المراد بالركوع ها هنا السجود ؛ فإن السجود هو الميل ، والركوع هو الانحناء ، وأحدهما يدخل على الآخر ، ولكنه قد يختص كل واحد بيمينه ، ثم جاء هذا على تسمية أحدهما بالآخر ، فسمى السجود ركوعا . وقال المهدوي : وكان ركوعهم سجودا . وقيل : بل كان سجودهم ركوعا . وقال مقاتل . فوقع من ركوعه ساجدا لله عز وجل . أي لما أحس بالأمر قام إلى الصلاة ، ثم وقع من الركوع إلى السجود ؛ لاشتغالها جميعا على الانحناء . ﴿ وَآتَابَ ﴾ أي تاب من خطيئته ورجع إلى الله

وقال الحسين بن الفضل : سألني عبد الله بن طاهر وهو الوالي عن قول الله عز وجل :
« وَتَرَرَّا كَآءَ » فهل يقال للراكع ترر ؟ . قلت : لا . قال : فما معنى الآية ؟ قلت : معناها
نفض بعد أن كان راکما أى سجد .

الموفية عشرين — وأختلف في سجدة داود هل هي من عزائم السجود المأمور به في القرآن
أم لا ؟ فروى أبو سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر « صَ وَالْقُرْآنِ
ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان يوم آخر قرأ بها قَشْرُنَ
الناس للسجود ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنها توبة نبي ولكني رأيتمكم تَشَرَّعْتُمْ
للسجود » ونزل وسجد . وهذا لفظ أبي داود . وفي البخاري وغيره عن ابن عباس أنه قال :
« صَ » ليست من عزائم القرآن ، وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يسجد فيها . وقد روى
من طريق عن ابن مسعود أنه قال : « صَ » توبة نبي ولا يسجد فيها ؛ وعن ابن عباس
أنها توبة نبي ونبيكم ممن أمر أن يقتدى به . قال ابن العربي : والذي عندي أنها ليست
موضع سجود ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها فسجدنا بالافتداء به . ومعنى السجود
أن داود سجد خاضعا لربه ، معترفا بذنبه ، تائباً من خطيئته ، فإذا سجد أحد فيها فليسجد
بهذه النية ، فعمل الله أن يغفر له بجرمة داود الذي أتبعه ، وسواء قلنا إن شرع من قبلنا شرع
لنا أم لا ؟ فإن هذا أمر مشروع في كل أمة لكل أحد . والله أعلم .

الحادية والعشرون — قال ابن خُوَزَمَنْدَاد : قوله « وَتَرَرَّا كَآءَ وَأَتَابَ » فيه دلالة
على أن السجود للشكر مفرد لا يجوز ؛ لأنه ذكر معه الركوع ، وإنما الذي يجوز أن يأتي
بركعتين شكرا فأما سجدة مفردة فلا ؛ وذلك أن البشارات كانت تأتي رسول الله صلى الله عليه
وسلم والأئمة بعده ، فلم ينقل عن أحد منهم أنه سجد شكرا ، ولو كان ذلك مفعولا لهم لنقل
نقلًا متظاهرا الحاجة آتامة إلى جوازه وكونه قربة .

قلت : وفي سنن ابن ماجه عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوم بُسر برأس أبي جهل ركعتين . وخرج من حديث أبي بكره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه أمر يسره - أو يسره به - خر ساجدا شكرا لله . وهذا قول الشافعي وغيره .
الثانية والعشرون - روى الترمذى وغيره واللفظ للغير : أن رجلا من الأنصار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى من الليل يستتر بشجرة وهو يقرأ « ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ » فلما بلغ السجدة سجد وسجدت معه الشجرة ، فسمعها وهي تقول : اللهم أعظم لي بهذه السجدة أجرا ، وأرزقني بها شكرا .

قلت : خرج ابن ماجه في سننه عن ابن عباس قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فاتاه رجل فقال : إني رأيت البارحة نيا يرى النائم ، كأنى أصلى إلى أصل شجرة ، فقرأت السجدة [فسجدت] فسجدت الشجرة لسجودى ، فسمعتها تقول : اللهم أحطط بها عني وزرا ، وأكتب لي بها أجرا ، وأجعلها لي عندك ذخرا . قال ابن عباس : فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « السجدة » فسجد ، فسمعته يقول في سجوده مثل الذى أخبره الرجل عن قول الشجرة . ذكره العلبي عن أبي سعيد الخدري ، قال : قلت يا رسول الله رأيتني في النوم كأنى تحت شجرة والشجرة تقرأ « ص » فلما بلغت السجدة سجدت فيها ، فسمعتها تقول في سجودها : اللهم أكتب لي بها أجرا ، وحط عني بها وزرا ، وأرزقني بها شكرا ، وتقبلها منى كما تقبلت من عبدك داود سجدة . فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « أسجدت أنت يا أبا سعيد » فقلت : لا والله يا رسول الله . فقال : « لقد كنت أحق بالسجود من الشجرة » ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ص » حتى بلغ السجدة فسجد ، ثم قال مثل ما قالت الشجرة .
الثالثة والعشرون - قوله تعالى : (فَفَفَرْنَا لَهُ ذَلِكْ) أى فففرنا له ذنبه . قال ابن الأثير : « فَفَفَرْنَا لَهُ ذَلِكْ » تام ، ثم تبدى « وإِنَّ لَهُ » وقال القشيري : ويموز الوقف على « فَفَفَرْنَا لَهُ » ثم تبدى « ذَلِكْ وَإِنَّ لَهُ » كقوله : « هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِيْنَ » أى الأمر ذلك .

وقال عطاء الخراساني وغيره : إن داود سجد أربعين يوما حتى ثبت المرحى حول وجهه وغير رأسه ، فنودي : أجاج قطعاً وأغار فتكسى ؛ فتحب نجبة حاج المرحى من حر جوفه ، فغير له وستريها . فقال : يا رب هذا ذنبي فيما بيني وبينك قد غفرته ، وكيف يفلان وكذا وكذا رجلا من بني إسرائيل ، تركت أولادهم أيتاما ، ونساءهم أراملا ؟ قال : يا داود لا يجاوزني يوم القيامة ظلم أمكنه منك ثم أستوهبك منه ثواب الجنة . قال : يا رب هكذا تكون المغفرة الهينة . ثم قيل : يا داود أرفع رأسك . فذهب ليرفع رأسه فإذا به قد تسبب في الأرض ، فأنه جبريل فاقتله عن وجه الأرض كما يقتلع من الشجرة صمغها . رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر عن عطاء . قال الوليد : وأخبرني مئير بن الزبير ، قال : فلزق مواضع مساجده على الأرض من فروة وجهه ما شاء الله . قال الوليد قال ابن لحيمة : فكان يقول في سجوده سبحانك هذا شرابي دموعي ، وهذا طعامي في رماد بين يدي . في رواية : إنه سجد أربعين يوما لا يرفع رأسه إلا للصلاة المكتوبة ، فبكي حتى نبت العشب من دموعه . وروى صرفوا من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن داود مكث أربعين ليلة ساجدا حتى نبت العشب من دموعه على رأسه وأكلت الأرض من جبينه وهو يقول في سجوده : يا رب داود زلّ زلة بعد ما بين المشرق والمغرب ربّ إن لم ترحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في الخلق من بعده فقال له جبريل بعد أربعين سنة يا داود إن الله قد غفر لك ألهم الذي هممت به " وقال وهب : إن داود عليه السلام تودى إلى قد غفرت لك . فلم يرفع رأسه حتى جاءه جبريل فقال : لم لا ترفع رأسك وربك قد غفر لك ؟ قال : يا رب كيف وأنت لا تنظّم أحدا . فقال الله لجبريل : أذهب إلى داود فقل له يذهب إلى قبر أوريا فيحطل منه ، فإذا أسمنه نكاهه . فلبس داود المسوح وجلس عند قبر أوريا ، وتنادى يا أوريا فقال : لييك ! من هذا الذي قطع عليّ لذتي وأيقظني ؟ فقال : أما أخوك داود أسألك أن تجعلني في حلّ فإني عرضت لك للقتل ؛ قال : عرضتني للجنة فأنت في حلّ . وقال الحسن وغيره : كان داود عليه السلام بعد الخطيئة لا يجالس إلا الخاطئين ، ويقول : تمالوا إلى داود الخطاء ، لا يشرب شرابا إلا مزجه بدموع عينيه . وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قَصْعة فلا يزال

يبكى حتى يتل بدموعه، وكان يذتر عليه الزماد والملح فياكل ويقول : هذا أكل الخاطئين .
 وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر ، ثم صام بعده الدهر كله وقام
 الليل كله ، وقال : يارب أجعل خطيئتي في كفي فصارت خطيئته منقوشة في كفه ، فكان
 لا يسقطها لطعام ولا شراب ولا شيء إلا رآها فابكنه ، وأن كان ليؤتى بالقدح ثلثاء ماء ،
 فإذا تناوله أبصر خطيئته فما يضعه عن شفته حتى يفيض من دموعه . وروى الوليد بن مسلم :
 حدثني أبو عمرو الأوزاعي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إنما مثل عبي داود مثل
 القربتين تتطفآن ولقد خدق الدموع في وجه داود خديده الماء في الأرض " . قال الوليد :
 وحدثننا عثمان بن أبي الساتكة أنه كان في قول داود إذ هو خلو من الخطيئة شدة قوله
 في الخاطئين أن كان يقول : اللهم لا تنفر لخطائين . ثم صار إلى أن يقول : اللهم رب أغفر
 للخطائين لكي تنفرد لداود معهم ؛ سبحانه خالق النور . إلهي ! خرجت أسأل أعباء عبادك
 أن يدأوا خطيئتي فكلمهم عليك بدلي . إلهي ! أخطأت خطيئة قد خفت أن تجعل حصاها
 عذابك يوم القيامة إن لم تغفرها ؛ سبحانه خالق النور . إلهي ! إذا ذكرت خطيئتي ضاقت
 الأرض برحبها علي ، وإذا ذكرت رحمتك أردت إلى روعي . وفي الخبر : إن داود عليه السلام
 كان إذا علا المنبر رفع يمينه فأستقبل بها الناس ليربهم نقش خطيئته ؛ فكان ينادي : إلهي !
 إذا ذكرت خطيئتي ضاقت علي الأرض برحبها ، وإذا ذكرت رحمتك أردت إلى روعي ؛ رب !
 أغفر للخطائين كي تنفرد لداود معهم . وكان يقعد على سبعة أفرشة من اليف محشوة بالزماد ،
 فكانت تستنقع دموعه تحت رجله حتى تنفذ من الأفرشة كلها . وكان إذا كان يوم نوحه
 نادى مناديه في الطرق والأسواق والأودية والشعاب وعلى رموس الجبال وأفواه الغيران :
 ألا إن هذا يوم نوح داود ، فمن أراد أن يبكي على ذنبه فليأت داود فيسعدسه ؛ فيهبط السباح من
 الغيران والأودية ، وترجم الأصوات حول منبره والوحوش والسباع والطير عكف ، وبنو إسرائيل
 حول منبره ؛ فإذا أخذ في العويل والنوح ، وأتارت الحشرات منافع دموعه ، صارت
 الجماعة ضجة واحدة نوحا وبكاء ، حتى يموت حول منبره بشر كثير في مثل ذلك اليوم . ومات
 داود عليه السلام فيما قبل يوم السبت بظاة ؛ أتاه ملك الموت وهو يصعد في محرابه ويترق ؛

يوما فألممته أن هؤلاء أنكروا قول أنهم يعطون كتبهم بشأئهم ، فيها ذنوبهم وخطاياهم
أسمءاء بأمر الله وقالوا : « رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْعَانًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ » فأوجعه ذلك من استهزائهم ،
فأمره بالصبر على مقالنهم ، وأن يذكر عبده داود ؛ سأل تمجيل خطيئته أن يراها منقوشة
في كفه ، فقل به ما نزل من أنه كان إذا رآها اضطرب وامتلأ الفرح من دموعه ، وكان
إذا رآها بكى حتى تنفذ سبعة أفرشة من الليف محشوة بالراماد ، فإنما سألها بعد المغفرة وبعد
ضمان تبعة الخصم ، وأن الله تبارك وتعالى اسمه يستوهم منه ، وهو حبيب وولي وصفيه ؛
فرؤية نقش الخطيئة بصورتها مع هذه المرتبة صنعت به هكنا ، فكيف كان يحل بأعداء الله
وببصائه من خلقه وأهل نزيه ، لو عجبت لهم معانفهم فنظروا إلى صورة تلك الخطايا التي
عملوها على الكفر والنجود ، وماذا يحل بهم إذا نظروا إليها في تلك الصعائف ، وقد أخبر الله
عنهم فقال : « قَرَأَ الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ إِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَقَادِرُ
صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » فدأود صلوات الله عليه مع المغفرة والبشرى والعطف لم يقم
لرؤية صورتها . وقد روينا في الحديث : إذا رآها يوم القيامة منقوشة في كفه قلق حتى يقال
له ها هنا ، ثم يرى فيقال له ها هنا . ثم يرى فيقال حتى يقرب فيسكن .

قوله تعالى : يٰدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ
النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ
يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كُفَرُوا بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٠﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ﴾ أي ملكك ثامر بالمعروف
وتنبى عن المنكر ، فتتخلف من كان قبلك من الأنبياء والأئمة الصالحين . وقد مضى في « البقرة »
القول في الخليفة وأحكامه مستوفى والحمد لله .

(١) لعل الأصل : حتى تخذ دموعه من سبعة الخ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٦٣ وما بعدها طبعه ثانية أمانة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالعدل . وهو أمر على الوجوب وقد ارتبط هذا بما قبله ، وذلك أن الذى حوتب عليه داود طلبة المرأة من زوجها وليس ذلك بعدل . فقبله بعد هذا فأحكم بين الناس بالعدل ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ ﴾ أى لا تقتد بهواك المخالف لأمر الله ﴿ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى عن طريق الحق . ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى يبعدون عنها ويتركونها ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ فى النار ﴿ وَمَا نُسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ أى بما تركوا من سلوك طريق الله ؛ فقلوه : « نُسُوا » أى تركوا الإيمان به ، أو تركوا العدل به فصاروا كالناسين . ثم قيل : هذا لداود لما أكرمه الله بالنبوة . وقيل : بعد أن تاب عليه وغفر خطيئته .

الثالثة — الأصل فى الأفضية قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ » وقوله : « وَإِنَّا أَحْكَمُ بَيْنَهُمْ مِمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ مِمَّا أَرَاكَ اللَّهُ » وقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ » الآية . وقد تقدم الكلام فيه .

الرابعة — قال ابن عباس فى قوله تعالى : « يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » قال : إن أرتفع لك الخصمان فكان لك فى أحدهما هوى ، فلا تشته فى نفسك الحق له ليفلج على صاحبه ، فإن فعلت مووت أسمعك من نبوتى ، ثم لا تكون خليفتى ولا أهل كرامتى . فدل هذا على بيان وجوب الحكم بالحق ، والآن يميل إلى أحد الخصمين لقراءة أو رجاء نفع ، أو سبب يقتضى الميل من محبة أو صداقة ، أو غيرها . وقال ابن عباس : إنما أبتل سليمان بن داود عليه السلام ، لأنه تشتم إليه خصيان فهو أن يكون الحق لأحدهما . وقال عبد العزيز بن أبى رقاد : بلغنى أن قاضيا كان فى زمن بنى إسرائيل ، بلغ من اجتهدانه أن طلب إلى ربه

(١) . راجع ج ٥ ص ٣٧٥ وما بعدها وج ٦ ص ١٠٩ وما بعدها وص ٢١٢ طية ١ ، ثانية .

(٢) . يفلج على صاحبه : يفتقر ويغوز .

أن يجعل بينه وبينه عاكاً، إذا هو قضى بالحق عرف ذلك؛ وإذا هو قصر عرف ذلك،
ف قيل له: أدخل منزلك، ثم مد يدك في جدارك، ثم أنظر حيث تبلغ أصابعك من الجدار
فأخطط عندها خطاً؛ فإذا أنت قتت من مجلس القضاء، فأرجع إلى ذلك الخط فأمد يدك
إليه، فإنك متى ما كنت على الحق فإنك ستبلغه، وإن قصرت عن الحق قصر بك، فكان
يندو إلى القضاء وهو مجتهد فكان لا يقضى إلا بما حق، وإذا قام من مجلسه وفرغ لم يبق طعماً
ولا شرباً، ولم يقض إلى أهله بشيء من الأمور حتى يأتي ذلك الخط، فإذا بلغه حمد الله
وأفضى إلى كل ما أكل الله من أهل أو مطعم أو مشرب. فلما كان ذات يوم وهو
في مجلس القضاء، أقبل إليه رجلان يريدانه، فوقع في نفسه أنهما يريدان أن يختصما إليه،
وكان أحدهما له صديق وخذن، فتحزق قلبه عليه بحجة أن يكون الحق له فيقضى له، فلما
أن تكلم دار الحق على صاحبه قضى عليه، فلما قام من مجلسه ذهب إلى خطه كما كان
ينهب كل يوم، فمد يده إلى الخط فإذا الخط قد ذهب وتشر إلى السقف، وإذا هو
لا يبلغه نخر ساجدا وهو يقول: يا رب شيئا لم أتمده ولم أرده فينبه لي. فقيل له:
أتحسين أن الله تعالى لم يطلع على خيانة قلبك، حيث أحببت أن يكون الحق لصديقك
لتقضى له به، قد أردته وأحبته ولكن الله قد رد الحق إلى أهله وأنت كاره. وعن أبي
قال: تقدم إلى عمر بن الخطاب خصمان فأقامهما، ثم عادا فأقامهما، ثم عادا ففصل بينهما،
فقيل له في ذلك فقال: تنقما إلى فوجدت لأحدهما ما لم أجد لصاحبه، فكرهت أن أفصل
بينهما على ذلك، ثم عادا فوجدت بعض ذلك، ثم عادا وقد ذهب ذلك ففصلت بينهما. وقال
الشعبي: كان بين عمر وأبي خصومة، فتقاضيا إلى زيد بن ثابت، فلما دخلا عليه أشار لعمر
إلى سادته، فقال عمر: هذا أول جورك؛ أجلسني وإياه مجلساً واحداً؛ فجلسا بين يديه.

الخامسة - هذه الآية تمنع من حكم الحاكم بعلمه؛ لأن الحكام لو مكثوا أن يحكموا
بعلمهم، لم يشأ أحدهم إذا أراد أن يحفظ وليه ويهلك عدوه إلا ادعى علمه فيما حكم به.

ويحوي ذلك روى عن جماعة من الصحابة منهم أبو بكر؛ قال: لو رأيت رجلاً على حد من حدود

الله ، ما أخذه حتى يشهد على ذلك غيري . وروى أن امرأة جاءت إلى عمر فقالت له
أحكم لي على فلان بكنا فإنك تعلم ما لي عنده . فقال لها : إن أردت أن أشهد لك فتم وأما
الحكم فلا . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بين
وشاهد ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه اشترى فرسا بفحده البائع ، فلم يحكم عليه
بعلمه وقال : " من يشهد لي " فقام نخزعة فشهد لحكم . خرج الحديث أبو داود وغيره وقد
مضى في « البقرة » .

قوله تعالى : **وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ** ﴿٧٧﴾ **أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ**
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ
كَالْفُجَّارِ ﴿٧٨﴾ **كَتَبُ أَتْلَتْهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِيَدْرُوْا ءَايَتُهُ وَلِيَتَذَكَّرَ**
أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : **(وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا)** أي هزلا ولعبا . أي
ما خلقناهما إلا لأمر صحيح وهو الدلالة على قدرتنا . **(ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا)** أي حسابان
الذين كفروا أن الله خلقهما باطلا . **(قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ)** ثم وبهم فقال :
(أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) والميم صلة تقديره ، أن يجعل الذين آمنوا وعملوا
الصلوات **(كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ)** فكان في هذارد على المرتبة ؛ لأنهم يقولون : يجوز
أن يكون المفسد كالصالح أو أرفع درجة منه . وبعده أيضا : **(أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ)**
أي أن يجعل أصحاب محمد عليه السلام كالكفار ؛ قاله ابن عباس . وقيل هو عام في المسلمين
المتقين والنجار الكافرين وهو أحسن ، وهو رد على منكرى البعث الذين جعلوا مصير المطيع
والعاصي إلى شيء واحد .

قوله تعالى : ﴿ تَكَّابٌ ﴾ أى هذا تكاب ﴿ أَتَزَلَّاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ﴾ يا حميد ﴿ لِيَدَّبَّرُوا ﴾ أى ليتدبروا فادغمت التاء فى الدال . وفى هذا دليل على وجوب معرفة معانى القرآن ، ودليل على أن الترتيل أفضل من الهدء ^(١) ، إذ لا يصح التدبر مع الهدء على ما بيناه فى كتاب التذكار . وقال الحسن : تدبر آيات الله أتباعها . وقراءة السامة « لِيَدَّبَّرُوا » . وقرأ أبو جعفر وشيبة « لِيَدَّبَّرُوا » بناء وتخفيف الدال ، وهى قراءة على رضى الله عنه ، والأصل لتدبروا فحذف إحدى التائين تخفيفاً ﴿ وَلِيَتَذَكَّرْ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أى أصحاب العقول واحدها ألب ، وقد جمع على ألب ، كما جمع يؤس على يؤمين ، ونعم على أنهم ، قال أبو طالب :

• قلبي إليه مشرف الألب •

وربما اظهروا التضعيف فى ضرورة الشعر ، قال الكيى :

إلىكم ندى آل النبي تطلعت • نوازع من قلبي ظمأه وألب

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لِذَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٦٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ الصَّافِيَاتُ الْجَبَابِلُ ﴿٦١﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٦٢﴾ رُدُّوهَا عَلَيَّ فطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَوَهَبْنَا لِذَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ لما ذكر داود ذكر سليمان . و « أَوَّابٌ » معناه مطيع . ﴿ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ الصَّافِيَاتُ الْجَبَابِلُ ﴾ يعنى انخليل جمع جواد للفرس إذا كان شديد الخضر ، كما يقال للإنسان جواد إذا كان كثير المعطية غزيرها ، يقال : قوم أجواد وخيل جيد ، جاد الرجل بماله يهود جوداً فهو جواد ، وقوم جودٌ مثال

(١) الهدء : سرعة القراءة .

(٢) دق الأوس أن علياً قرأ « ليتدبروا » بناءً بعد الهاء آخر الحروف وكذا فى البحر لأبي حيان .

قَدَّالٍ وَقُدَّالٍ، وَإِنَّمَا سَكَنْتِ الْوَاوُ لِأَنَّهَا حَرْفُ عِلَّةٍ، وَأَجَوَادٌ وَأَجَاوِدٌ وَجُودَاءُ، وَكَذَلِكَ أَمْرَاءُ
جَوَادٌ وَنِسْوَةٌ جُودٌ مِثْلُ نَوَارٍ وَنُورٍ، قَالَ الشَّاعِرُ ^(١) :

صَنَاعٌ بِإِشْفَاهَا حَصَانٌ بِذِكْرِهَا * جَوَادٌ بِقُوَّتِ الْبَلْعَانِ وَالْعِرْقُ زَانِحٌ

ونقول : مِرْنَا عُقْبَةُ جَوَادًا، وَعُقْبَتَيْنِ جَوَادَيْنِ، وَعُقْبًا جِيَادًا . وجاد القرس أى صار رائعا
يجود جُودَةً (بالضم) فهو جواد للذكر والأنثى من خيل جِيَادٍ وأجباد وأجاويد . وقيل :
إنها الطوال الأعناق مأخوذ من الجيد وهو العنق، لأن طول الأعناق [فى] الخيل من صفات
فَرَاهَتِهَا . وفى الصفات أيضا وجهان : أحدهما أن صفونها قيامها . قال القتيبي والفراء :
الصفان فى كلام العرب الواقف من الخيل أو غيرها . ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : «مَنْ سَرَهُ أَنْ يَقُومَ لَهُ الرِّجَالُ صَفُونًا فَلْيَتَوَأَّمْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ» أى يديمون له القيام؛
حكاية قطرب أيضا وأنشد قول النابغة :

لَنَا قُبَّةٌ مَضْرُوبَةٌ يَفْتَانِهَا * عِتَاقُ الْمَهَارَى وَالْحِيَادِ الصَّوْافِنِ

وهذا قول قتادة . الثانى أن صفونها رفع إحدى اليدين على طرف الحافر حتى يقوم على
ثلاث، كما قال الشاعر :

أَلْفَ الصُّفُونِ لِمَا زَالَ كَأَنَّهُ * يَمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَثِيرًا ^(٢)

وقال عمرو بن كلثوم :

تَرَكْنَا الْخَلِيلَ مَا كَفَّةً طَلِيَةً * مُقْلَلَةً أَعْتَبَهَا صُفُونًا

وهذا قول مجاهد . قال الكلبي . غزا سليمان أهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ألف
فرس . وقال مقاتل : ورث سليمان من أبيه داود ألف فرس ، وكان أبوه أصابها من
العائلة . وقال الحسن : بلغنى أنها كانت خيلا خرجت من البحر لها أجنحة . وقاله الضحاك .
وأنها كانت خيلا أنخرجت لسليمان من البحر متقوشة ذات أجنحة . ابن زيد : أخرج

(١) هو أبو شهاب المفضل ودواء ابن السكيت : والعرض وافر ، وروى : جواد بزاد الركب والعرق زانح . وأمرأة صناع
أى ماهرة حاذقة عمل اليدين ، والإشقى المخصف المتألم أى أن مرقتها حديد كالإشقى . والشكر الفرج . والعرق زانح أراد
به المرح أى يجود بقوتها مع شدة المرح . (٢) ورد فى اللسان فى مادة صفن أن قوله يما يقوم لم يرد من قيامه ،
وربما أراد من الجنس الذى يقوم على الثلاث ، ويعمل « كثيرا » حالا ، من ذلك النوع الذين لا من القرس المذكور .

الشیطان لسلطان الخلیل من البحر من مروج البحر ، وكانت لها أجنحة . وكذلك قال علی رضی الله عنه : كانت عشرين فرسا ذوات أجنحة . وقیل : كانت مائة فرس . وفي الخبر عن إبراهیم التیمی : أنها كانت عشرين ألفا ؛ فالله أعلم . فقال : ((إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي)) یعنی بالخیر الخلیل والعرب تسمیها كذلك ، وتماقِب بین الرء واللام ؛ فتقول : أَنهَلِمْتُ العین وَأَنهَمَرْتُ ، وختلت وختت إذا خدعت . قال الفراء : الخیر فی كلام العرب واللیل واحد . النحاس : فی الحديث "اللیل معقود فی نواصیها الخیر إلى يوم القيامة" فكانها سمیت خیرا لهذا . وفي الحديث : لما وفد زید الخلیل علی النبی صلی الله علیه وسلم ، قال له : "أنت زید الخیر" وهو زید بن مهلهل الشاعر . وقیل : إنما سمیت خیرا لما فیها من المنافع . وفي الخبر : إن الله تعالى عرض علی آدم جمیع الدواب ، وقیل له : آخرتها واحدة فاختار الفرس ؛ فقیل له : آخرت عزك ؛ فصار اسمه الخیر من هذا الوجه . وسمى خیلا ؛ لأنها موسومة بالز . وسمى فرسا لأنه یفترس مسافات الجوّ اقتراس الأسد وثبانا ، ويقطعها كالإتهام بیديه علی كل شیء خبطا وتناولا . وسمى عربیا لأنه جیء به من بعد آدم لإسماعیل جزاء عن رفع قواعد البیت ، وإسماعیل عربی فصارت له نخلة من الله ؛ فسمى عربیا . و « حُب » مفعول فی قول الفراء . المعنی إني آثرت حُبَّ الخیر . وغيره بقدره مصدرا أضيف إلى المفعول ؛ أي أحبت الخیر حبا فالحانی عن ذکر ربی . وقیل : إنبت معنی « أَحْبَبْتُ » قدمت وتأخرت من قولهم : أَحَبَّ البعیر إذا برك وتأنر . وأحب فلان أي طأطا رأسه . قال أبو زید : یقال ببعیر حُبٍّ وقد أَحَبَّ إجابا وهو أن یصبیه مرض أو كسر فلا یریح مكانه حتی یرأ أو یعوت . وقال ثعلب : یقال أيضا للبعیر الحسیر حُبٍّ ؛ فالمعنی قعدت من ذکر ربی . و « حُب » علی هذا مفعول له . وذكر أبو الفتح الهمدانی فی کتاب التیان : أحبت بمعنی لزمت من قوله :

• مِثْلَ بَعِيرِ السَّوِّ إِذَا أَحْبَا •

(١) هو أبو محمد التميمي؛ ومصدر اليت : • حات عليه بالقتيل ضربا •

والقتيل السوط . وفي كتب اللغة : شرب بغير السوء ... الخ .

﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ يعنى الشمس كناية عن غير مذكور ، مثل قوله تعالى : « مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ » أى على ظهر الأرض ، وتقول العرب : هاجت باردة أى هاجت الريح باردة . وقال الله تعالى : « حَتَّى إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ » أى بلغت النفس الحلقوم ، وقال تعالى : « إِنَّمَا تَرَى بُسْرَ كَالْقَصْرِ » ولم يتقدم للتأخر ذكر . وقال الزجاج : إنما يجوز الإضمار إذا جرى ذكر الشيء أو دليل الذكر ، وقد جرى هاهنا الدليل وهو قوله : « بِالْعَتَمَةِ » . والعتمى مابعد الزوال ، والتواري الاستتار عن الأبصار ، والحجاب جبل أخضر محيط بالخليل ؛ قاله قتادة وكعب . وقيل : هو جبل قاف . وقيل : جبل دون قاف . والحجاب الليلسمى هجاباً ، لأنه يستمر فيه . وقيل : « حَتَّى تَوَارَتْ » أى الخليل في المسابقة . وذلك أن سليمان كان له ميدان مستدير يسابق فيه بين الخليل ، حتى توارت عنه وتغيب عن عينه في المسابقة ؛ لأن الشمس لم يمر لما ذكر . وذكر النحاس أن سليمان عليه السلام كان في صلاة ، فجاء إليه بجبل لتعرض عليه قد غُصِمَتْ فأشار بيده ، لأنه كان يصلي حتى توارت الخليل ، وسترتها جُدُر الأصطبلات ، فلما فرغ من صلاته قال : « رُدُّوْهَا عَلَى قَطِيفٍ مَسْمُومٍ » أى فأقبل يستعصمها مسوماً . وفي معناه قولان : أحدهما أنه أقبل يمسح سوقها وأعناقها بيده إكراماً منه لها ، وليرى أن الخليل لا يقيح أن يفعل مثل هذا بجبله ، وقال قائل هذا القول : كيف يقتلها ؟ وفي ذلك إفساد المسال ومعاينة من لا ذنب له . وقيل : المسح ها هنا هو القطع إذن له في قتلها . قال الحسن والكلي ومقاتل : صلى سليمان الصلاة الأولى وقعد على كرسيه وهي تعرض عليه ، وكانت ألف فرس ، فعرض عليه منها تسماًتة فتبته لصلاة العصر ، فإذا الشمس قد غربت وفانت الصلاة ، ولم يُسلم بذلك هبة له فأعتم ؛ فقال : « رُدُّوْهَا عَلَى » فردت فقروها بالسيف ؛ قرية لله وبنى منها مائة ، فإلى أيدي الناس من الخليل المتألق اليوم فهم من نسل تلك الخليل . قال القشيري : وقيل ما كان في ذلك الوقت صلاة الظهر ولا صلاة العصر ، بل كانت تلك الصلاة نافلة فتشغل عنها . وكان سليمان عليه السلام رجلاً مهيئاً ، فلم يذكره أحد ما نسي من الغرض أو النفل وظنوا التأخر مباحاً ، فذكر سليمان تلك

السلاة الفاتية ، وقال على مبدل التلطف : « إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى عن الصلاة ، وأمر برد الأفراس إليه ، وأمر بضرب عراقبها وأعناقها ، ولم يكن ذلك معاقبة للأفراس ؛ إذ ذبح البهائم جائز إذا كانت مأكولة ، بل عاقب نفسه حتى لا تشغله الخيل بعد ذلك عن الصلاة . ولعله عرقبها ليذبحها فحسبها بالعرقبة عن التفار ، ثم ذبحها في الحال ليتصدق بلحمها ؛ أو لأن ذلك كان مباحا في شرعه فاتلفها لما شغلته عن ذكر الله ، حتى يقطع عن نفسه ما يشغله عن الله ، فأنشئ الله عليه بهذا ، وبين أنه أتاه بأن يخرجه الريح ، فكان يقطع عليها من المسافة في يوم ما يقطع مثله على الخيل في شهرين غُدُوا وروّاحا . وقد قيل : إن الهاء في قوله : « رُدُّوْهَا عَلَيَّ » للشمس لا للخيل . قال ابن عباس : سألت علياً عن هذه الآية فقال : ما بملك فيها ؟ فقلت سمعت كعبا يقول : إن سليمان لما أشتغل بمرض الأفراس حتى توارت الشمس بالحجاب وفاته الصلاة ، قال : « إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » أى آثرت « حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي » الآية « رُدُّوْهَا عَلَيَّ » يعنى الأفراس وكانت أربع عشرة ؛ فضرب سوقها وأعناقها بالسيف ، وأن الله سلبه ملكه أربعة عشر يوما ؛ لأنه ظلم الخيل . فقال علي بن أبي طالب : كذب كعب ؛ لكن سليمان أشتغل بمرض الأفراس للجهاد حتى توارت ؛ أى غربت الشمس بالحجاب ؛ فقال بأمر الله لللائكة الموكلين بالشمس : « رُدُّوْهَا » يعنى الشمس فردوها حتى صلى العصر في وقتها ، وإن أنبياء الله لا يظلمون ؛ لأنهم معصومون .

قلت : الأكثر في التفسير أن التي توارت بالحجاب هى الشمس ، وتركها لدلالة السامع عليها بما ذكر مما يرتبط بها ويتعلق بذكرها ؛ حسب ما تقدم بيانه . وكثيرا ما يضمرون الشمس ؛ قال ليلى :

حَتَّى إِذَا أَلَقَتْ يَدَا فِي كَافِرٍ * وَأَجَنَّ عَوَارِثِ الثُّغُورِ ظِلَامُهَا

والهاء في « رُدُّوْهَا » للخيل ، ومسحها قال الزهرى وابن كيسان : كان يسمح سوقها وأعناقها ، ويكشف الثبار عنها حبا لها ، وقاله الحسن وقتادة وابن عباس . وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى وهو يسمح فرسه بردائه . وقال : « إِنِّي عَوَيْتُ اللَّيْلَةَ فِي الْخِيلِ »

خرجه الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسلًا . وهو في غير الموطأ مستند متصل عن مالك عن يحيى ابن سعيد عن أنس . وقد مضى في « الأنفال » قوله عليه السلام : « وآمسحوا بنواصبها وأكفأها » وروى ابن وهب عن مالك أنه مسح أعناقها وسوقها بالسيوف .

قلت : وقد استدلل الشبلي وغيره من الصوفية في تقطيع ثيابهم وتخريقها بفعل سليمان هذا . وهو استدلال فاسد ؛ لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نوح معصوم أنه فعل الفساد . والمفسرون اختلفوا في معنى الآية ؛ فمنهم من قال : مسح على أعناقها وسوقها إكرامًا لها وقال أنت في سبيل الله ؛ فهذا إصلاحي . ومنهم من قال : عرقبها ثم ذبحها ، وذبح الخليل وأكل لحمها جائز . وقد مضى في « النحل »^(١) بيانه . وعلى هذا فافعل شيئًا عليه فيه جناح . فأما إفساد ثوب صحيح لا لمرض صحيح فإنه لا يجوز . ومن الجائز أن يكون في ثريسة سليمان جواز ما فعل ولا يكون في شرعنا . وقد قيل : إنما فعل بالليل ما فعل بإباحة الله جل وعز له ذلك . وقد قيل : إن مسحه إياها وثمها بالكى وجعلها في سبيل الله ؛ فالله أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث أن السوق ليست بحل للوم بحال . وقد يقال : الكى على الساق علاط ، وصل المنق وثاق . والذي في الصحاح للجوهري : علط البعير علطًا كراء في عنقا بسمه العلاط . والعلاطان جانبنا العنق .

قلت : ومن قال إن المساء في « رُدْوها » ترجع الشمس فذاك من معجزاته . وقد أتفق مثل ذلك لنبينا صلى الله عليه وسلم . خرج الطحاوي في مشكل الحديث عن أسماء بنت عميس من طريقين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوحى إليه ورأسه في حجر علي ، فلم يصل العصر حتى غربت الشمس ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أصليت يا علي » قال : لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم إنه كان في طاعتك وطاعة رسولك فأردد عليه الشمس » قالت أسماء : فرأيتها غربت ثم رأيتها بعد ما غربت طلعت على الجبال والأرض ، وذلك بالصُّبَاء في خير . قال الطحاوي : وهذان الحديثان ثابتان . ورواهما ثقات .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٦ وما بعدها طبة أول أو ثانية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٧٦ وما بعدها طبة أول أو ثانية .

قلت : وضعف أبو الفرج ابن الجوزي هذا الحديث فقال : وغلو الرافضة في حب علي عليه السلام حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله ؛ منها أن الشمس غابت ففادت جالبا عليه السلام المعصر فردت له الشمس ، وهذا من حيث النقل محال ، ومن حيث المعنى فإن الوقت قد فات وعودها طلوع متجدد لا يرد الوقت . ومن قال : إن الهاء ترجع إلى أنجيل ، وأنها كانت تبعد عن عين سليمان في السباق ، ففيه دليل على المسابقة بالليل وهو أمر مشروع . وقد مضى القول فيه في « يوسف » .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿١﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَّا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٢﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٤﴾ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٥﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٦﴾ وَإِن لَّكَ حِصْنًا لِّزُلْفَىٰ وَحُشِنَ مَقَابُكُ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ) قيل : فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة ، وملك بعد الفتنة عشرين سنة ؛ ذكره الزعزعي . و « فتنًا » أي آتينا وما قبلها . ومبب ذلك ما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : آخضم إلى سليمان عليه السلام فريقان أحدهما من أهل جرادة أمراء سليمان ؛ وكان يصعبا فهو أن يقع القضاء لهم ، ثم قضى بينهما بالحق ، فأصابه الذي أصابه عقوبة لذلك الهوى . وقال سعيد بن المسيب : إن سليمان عليه السلام آحتجب عن الناس ثلاثة أيام لا يقضى بين أحد ، ولا ينصف مظلوما من ظالم ؛ فأوحى الله تعالى إليه : إني لم أسخفك لتحتجب عن عبادي ، ولكن لتقضي بينهم وتنصف مظلوميهم .

وقال شهر بن حوشب ووهب بن منبه : إن سليمان عليه السلام سبي بنت ملك غزاة في البحر ، في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون ، فألقيت عليه محبتها وهي تعرض عنه ، لا تنظر إليه إلا شزرا ، ولا تكلمه إلا نزرا ، وكان لا يرقا لها دمع حزنا على أبيها ، وكانت في غاية من الجمال ، ثم أنها سأله أن يصنع لها تمثالا على صورة أبيها حتى تنظر إليه ، فأمر فصنع لها فعظمته ومجدهت له ، ومجدهت معها جواريا ، وصار حتما معبودا في داره وهو لا يعلم ، حتى مضت أربعون ليلسة ، وفشا خبره في بني إسرائيل وعلم به سليمان فكسره ، وحرقه ثم ذراه في البحر . وقيل : إن سليمان لما أصاب أخته صيدون وأسمها جرادة — فيما ذكر الرغشري — أعجب بها ، ففرض عليها الإسلام فأبته ، فغوفها فقالت : آتاني ولا أسلم ، فترجوها وهي مشركة ، فكانت تعبد صنما لها من ياقوت أربعين يوما في خفية من سليمان ، إلى أن أسادت فعوقب سليمان بزوال ملكه أربعين يوما . وقال كعب الأحبار : إنه لما ظلم أنجيل بالقتل سلب ملكه . وقال الحسن : إنه قارب بعض نسائه في شيء من حيض أو غيره . وقيل : إنه أمر ألا يتزوج امرأة إلا من بني إسرائيل ، فزوج امرأة من غيرهم فعوقب حل ذلك ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً) قيل : شيطان في قول أكثر المفسرين ؛ ألقي الله شبه سليمان عليه السلام عليه ، وأسمه محضر بن عمير صاحب البحر ، وهو الذي دل سليمان على المساس حين أمر سليمان ببناء بيت المقدس ، فصوتت الحجارة لما صنعت بالحديد ، فأخذوا المساس ليعلموا يقطعون به الحجارة والنصوص وغيرها ولا تصوت . قال ابن عباس : كان ماردا لا يقوى عليه جميع الشياطين ، ولم يزل يمثال حتى ظفر بنحام سليمان بن داود ، وكان سليمان لا يدخل الكنيف بنحامه ، بخلاف محضر في صورة سليمان حتى أخذ الخاتم من امرأة من نساء سليمان ثم ولد له . يقال لها الأمانة ، قاله شهر ووهب . وقال ابن عباس وآبن جبير : أسمها جرادة . فقام أربعين يوما على ملك سليمان وسليمان هارب ، حتى رد الله عليه الخاتم والمك . وقال سعيد بن المسيب : كان سليمان قد وضع خاتمه تحت فراشه ، فأخذه الشيطان من تحته .

وقال مجاهد : أخذته الشيطان من يد سليمان ؛ لأن سليمان سأل الشيطان وكان أحمد أصف : كيف تفضلون الناس ؟ فقال له الشيطان : أعطني خاتمك حتى أخبرك . فأعطاه خاتمه ، فلما أخذ الشيطان الخاتم جلس على كرسى سليمان ، متشبا بصورته ، داخل على نسائه ، يقضى بنير الحق ، ويأمر بنير الصواب . واختلف في إصابته لنساء سليمان ، حكى عن ابن عباس وهوب بن منبه أنه كان يأتيهن في حيزهن . وقال مجاهد : منع من إتيانهن . وزال عن سليمان ملكه فخرج هاربا إلى ساحل البحر يتضيف الناس ؛ ويميل سموك الصيادين بالأجر ، وإذا أخبر الناس أنه سليمان أكذبوه ؛ قال قتادة : ثم إن سليمان بعد أن استنكر بنو إسرائيل حكم الشيطان أخذ حوتة من صياد . قيل : إنه استطعمها . وقال ابن عباس : أخذها أجرة في حمل حوت . وقيل : إن سليمان صادها فلما شق بطنها وجد خاتمه فيها ، وذلك بعد أربعين يوما من زوال ملكه ، وهي عدد الأيام التي عُبد فيها الصنم في داره ، وإنما وجد الخاتم في بطن الحوت ؛ لأن الشيطان الذي أخذه ألقاه في البحر . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : بنينا سليمان على شاطئ البحر وهو يعبت بخاتمه ، إذ سقط منه في البحر وكان ملكه في خاتمه . وقال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كان قحش خاتم سليمان بن داود لاله إلا الله عهد رسول الله " . وحكى يحيى بن أبي عمرو الشيباني أن سليمان وجد خاتمه بفسقلان ، فمضى منها إلى بيت المقدس تواضعا لله تعالى . قال ابن عباس وغيره : ثم إن

(١) هذه الأقوال لا تصح قطعا لما قلنا في المصنف التي هي من أخص صفات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . ولوح غي . منها لكان للرس عن الشك والارتياب ؛ وقد قال أيوحنا في تفسيره : نقل المفسرون في هذه الفقرة وإلقاء الجسد أفرا لا يجب براءة الأنبياء منها ، ويوقف عليها في كتبهم ، وهي مما لا يحل نقلها ، وهي إما من أوضاع اليهود أو الزنادقة ، ولم يبين الله القصة ما هي ولا الجسد الذي ألقاه على كرسى سليمان . إل أن قال : لم يكن يذكر من يتأسى به عن نسب المفسرون إليه ما ينظم أن يغفوه به ، ويستعمل مثلا ويوجد بعض ما ذكره ، كتمثل الشيطان بصورة نبي ، حتى يلبس أمره الناس ، ويستقدروا أن ذلك المتصور هو النبي . ولو أمكن وجود هذا لم يوثق بإرسال نبي ، وإنما هذه مقالة مسترفة من زنادقة الوصفية نسأل الله سلامة أذهاننا وقلوبنا منها .

وقال الألويسي : ومن أجب ما فيها زعم تسلط الشيطان على نساء نبيسه حتى وطنهن وعن حيز . أهذا كبر ! ! هذا بيتان عظيم ، ونسب جسم . وسأني لولف تضيف هذا القول أيضا .

سليان لما رآه الله عليه ملكه ، أخذ محمرا الذي أخذ حاتم ، وقر له محمرة وأدخله فيها ، وسد عليه باخرى وأوقفها بالحديد والرصاص ، وختم عليها بخاتمهم وألقاها في البحر ، وقال : هذا محبسك إلى يوم القيامة . وقال على رضى الله عنه : لما أخذ سليمان الخاتم ، أقبلت إليه الشياطين والجن والإنس والطير والوحش والريح ، وهرب الشيطان الذي خلف في أهله ، فأقن جزيرة في البحر ، فبعث إليه الشياطين فقالوا : لا تقدر عليه ، ولكنه يد عينا في الجزيرة في كل سبعة أيام يوما ، ولا تقدر عليه حتى يسكر ! قال : فنزع سليمان مامها وجعل فيها نمرأ ، فجاء يوم ووروده فإذا هو بالخمر ، فقال : والله إنك لشراب طيب إلا أنك تطيشين الخليم ، وتزيدن الجاهل جهلا . ثم عطش عطشا شديدا ثم أتاهما فقال مثل مفاثته ، ثم شربها فنلبت على عقله ، فأروه الخاتم فقال : سمعا وطاعة . فأتوا به سليمان فأوثقه وبعث به إلى جبل ، فذكروا أنه جبل الدخان فقالوا : إن الدخان الذي ترون من نفسه ، والماء الذي يخرج من الجبل من بوله . وقال مجاهد : أسم ذلك الشيطان أصف . وقال السدي اسمه حقيق ، فأنه أعلم . وقد ضعف هذا القول من حيث إن الشيطان لا يتصور بصورة الأنبياء ، ثم من المحال أن يتبس على أهل مملكة سليمان الشيطان حتى يظنوا أنهم مع نبيهم في حق ، وهم مع الشيطان في باطل . وقيل : إن الجسد ولدٌ ولِدَ لسليان ، وأنه لما ولد اجتمعت الشياطين ، وقال بعضهم لبعض : إن عاش له أبن لم ننفعك مما نحن فيه من البلاء والسخره ، فتناولوا تقتل ولده أو نخبله . فعلم سليمان بذلك فأمر الريح حتى حملته إلى السحاب ، وغدا أبنته في السحاب خوفا من مضرة الشياطين ، فصاحبه الله بخوفه من الشياطين ، فلم يشعر إلا وقد وقع على كرسية ميتا . قال معناه الشعبي . فهو الجسد الذي قال الله تعالى : « وَالْقِيَتَ عَلَى كُرْسِيِّ جَدًّا » .

وحكى التفاس وغيره : إن أكثر ما وطئ سليمان جوار به طلبا للولد ، فولد له نصف إنسان ، فهو كان الجسد الملقى على كرسية ، جاءت به القابلة فألقته هناك . وفي صحيح البخاري : ومسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "قال سليمان لأطوفنَّ أليلة على

تسمي امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل إن شاء الله فلم يقل إن شاء الله فطاف طليحاً جميعاً فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وأُمُّ الذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله بلاهدوا في سبيل الله فرمنا أجمعون" وقيل: إن الجسد هو آصف بن برخيا الصديق كاتب سليمان ، وذلك أن سليمان لما قُيِّن سقط الخاتم من يده وكان فيه ملكه ، فأعاده إلى يده فسقط فأيقن بالفتنة؛ فقال له آصف: إنك مفتون ولذلك لا يتماك في يدك، ففزع إلى الله تعالى تائباً من ذلك، وأنا أقوم مقامك في عالمك إلى أن يتوب الله عليك، ولك من حين فتنت أربعة عشر يوماً. ففزع سليمان هارباً إلى ربه، وأخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت، وكان عنده علم من الكتاب، وقام آصف في ملك سليمان وعياله، يسير بسيره ويعمل بعمله، إلى أن رجع سليمان إلى منزله تائباً إلى الله تعالى، وردَّ الله عليه ملكه، فأقام آصف في مجلسه، وجلس على كرسيه وأخذ الخاتم. وقيل: إن الجسد كان سليمان نفسه؛ وذلك أنه مرض مرضاً شديداً حتى صار جسداً. وقد يوصف به المريض المضنى فيقال: كالجسد الملقى.

صفة كرمي سليمان وملكه

روى عن ابن عباس قال: كان سليمان يوضع له ستمائة كرسي، ثم يبيء أشراف الناس فيجلسون مما يليه، ثم يأتي أشراف الجن فيجلسون مما يلي الإنسان، ثم يدعو الطير فتجلسون، ثم يدعو الريح فتجلسون، وتسير بالنفثة الواحدة مسيرة شهر. وقال وهب وكعب وغيرهما: إن سليمان عليه السلام لما ملك بعد أبيه، أمر باتخاذ كرسي ليجلس عليه للقضاء، وأمر أن يعمل بديماً مهولاً بحيث إذا رآه مبطل أو شاهد زور ارتدع وتيب، فأمر أن يعمل أنياب القيلة مُصَصَّعة بالزئ والياقوت والزبرجد، وأن يحفَّ بخيل الذهب؛ خف بأربع نخالات من ذهب، شماريخها الياقوت الأحمر والزمرد الأخضر، على رأس نخلتين منهما طاووسان من ذهب، وعلى رأس نخلتين نسران من ذهب بعضهما مقابل لبعض، وجعلوا من جنبتي الكرسي أسدين من ذهب، على رأس كل واحد منهما عمود من الزمرد الأخضر.

وقد عقلوا على النخلات أشجار كروم من الذهب الأحمر ، وأخذوا متاعها من الباقوت
الأحمر ، بحيث أظل عرش الكروم النخل والكرسى . وكان سليمان عليه السلام إذا أراد
صعوده وضع قدميه على الدرجة السفلى ، فيستدير الكرسي كله بما فيه دوران الرحى المسرعة ،
وتنثر تلك السُّور والطاويس أجنحتها ، ويسقط الأسدان أيديهما ، ويضربان الأرض
بأذناهما . وكذلك يفعل في كل درجة يصعد بها سليمان ، فإذا استوى بأعلاه أخذ النمران
الذنان على النخلتين تاج سليمان فوضعهما على رأسه ، ثم يستدير الكرسي بما فيه ، ويدور معه
النمران والطاوسان والأسدان مائلاًن يرويهما إلى سليمان ، وينضجن عليه من أجوافهن
المسك والبنبر ، ثم تناوله حمامة من ذهب قادمة على عمود من أعمدة الجواهر فوق الكرسي
الثوراة ، فيفتحها سليمان عليه السلام ويقرأها على الناس ويدعوهم إلى فصل القضاء .
قالوا : ويجلس عطاء بنى إسرائيل على كراسى الذهب المقصصة بالجواهر ، وهى ألف كرسى
عن يمينه ، ويجلس عظمه الجن على كراسى القضة عن يساره وهى ألف كرسى ، ثم تحف بهم
الطير تظلمهم ، ويتقدم الناس لفصل القضاء . فإذا تقدمت الشهود للشهادات ، دار الكرسي
بما فيه وعليه دوران الرحى المسرعة ، ويسقط الأسدان أيديهما ويضربان الأرض
بأذناهما ، وينثر النمران والطاوسان أجنحتها ، تنفزع الشهود فلا يشهدون إلا بالحق .
وقيل : إن الذى كان يدور بذلك الكرسي ثنتين من ذهب ذلك الكرسي عليه ، وهو عظيم
مما عمله له صخر الجنى ، فإذا أحست بدورانه تلك السُّور والأسد والطاويس التى فى أسفل
الكرسي إلى أعلاه درن معه ، فإذا وقفن وقفن كلهن على رأس سليمان وهو جالس ، ثم ينضجن
جميعاً على رأسه ما فى أجوافهن من المسك والبنبر ، فلما توفى سليمان بعث مُجْتَنَصِرٌ فآخذ
الكرسي فحمله إلى أنطاكية ، فأراد أن يصعد إليه ولم يكن له علم كيف يصعد إليه ، فلما وضع
رجله ضرب الأسد رجله فكسرها ، وكانت سليمان إذا صعد وضع قدميه جميعاً . ومات
مُجْتَنَصِرٌ وحمل الكرسي إلى بيت المقدس ، فلم يستطع قط ملك أن يجلس عليه ، ولكن لم يدبر
أحد حاقيه أمره ولمله رُفْعٌ .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنَابَ ﴾ أي رجع إلى الله وتاب . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ﴾ أي اغفر لي ذنبي ﴿ وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يُبَدِّلُ لَأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ يقال : كيف أقدم سليمان على طلب الدنيا ، مع ذنبا من الله تعالى ، وبفضله لها ، وحقاقتها لديه ؟ . فالجواب أن ذلك محمول عند العلماء على أداء حقوق الله تعالى وسياسة ملكه ، وترتيب منازل خلقه ، وإقامة حدوده ، والمحافظة على رسومه ، وتظيم شعائره ، وظهور عبادته ، ولزوم طاعته ، ونظم قانون الحكم النافذ عليهم منه ، وتحقيق الوعود في أنه يعلم ما لا يعلم أحد من خلقه حسب ما صرح بذلك للملائكة فقال : « إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » وحوشى سليمان عليه السلام أن يكون سؤاله طلبا لنفس الدنيا ؛ لأنه هو والأنبياء أزهد خلق الله فيها ، وإنما سأل ملكها لله ، كما سأل نوح دمارها وهلاكها لله ؛ فكانا محمودين مجابين إلى ذلك ، فأجيب نوح فأهلك من عليها ، وأعطى سليمان الملكة . وقد قيل : إن ذلك كان يأس من الله جل ومز على الصفة التي علم الله أنه لا يضبطه إلا هو وحده دون سائر عباد ، أو أراد أن يقول ملكا عظيما فقال : « لَا يَبْدِي لَأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » وهذا فيه نظر . والأول أصح . ثم قال له : « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال الحسن : ما من أحد إلا وقته عليه تبة في نعمه غير سليمان بن داود عليه السلام فإنه قال : « هَذَا عَطَاؤُنَا » الآية .

قلت : وهذا يرد ما روى في الخبر : إن أنكر الأنبياء دخول الجنة سليمان بن داود عليه السلام لمكان ملكه في الدنيا . وفي بعض الأخبار : يدخل الجنة بعد الأنبياء رابعين تحريفا ، ذكره صاحب القوت وهو حديث لا أصل له ؛ لأنه سبحانه إذا كان عطاؤه لا تبة فيه ، لأنه من طريق المنسة ، فكيف يكون أنكر الأنبياء دخولا الجنة ، وهو سبحانه يقول : « وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحَسَنَ مَآبٍ » . وفي الصحيح : « لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته » الحديث . وقد تقدم بفعل له من قبل السؤال حاجة مقضية ، فذلك لم تكن عليه تبة . ومعنى قوله : « لَا يَبْدِي لَأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » أي أن يسأله . فكانه سأل منع السؤال بعده ، حتى لا يتعلق به أمل أحد ، ولم يسأل منع الإجابة . وقيل : إن سؤاله ملكا لا يبدى

لأحد من بعده ، ليكون عمله وكرامته من الله ظاهراً في خلق السموات والأرض ، فإن الأعيان عليهم السلام لم تنافس في المحل عنده ، فكل يجب أن تكون له خصوصية يستدل بها على عمله عنده ، ولهذا لما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم المغيرت الذي أراد أن يقطع عليه صلاته وأمكنه الله منه ، أراد ربطه ثم تذكر قول أخيه سليمان « رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي » فردّه خاسئاً ، فلو أعطى أحد بعده مثله ذهبته الخصوصية ، فكانه كره صلى الله عليه وسلم أن يزاحه في تلك الخصوصية ، بعد أن علم أنه شيء هو الذي خصّ به من سعة الشياطين ، وأنه أوجب إلى ألا يكون لأحد بعده . والله أعلم .

قوله تعالى : (فَسَحَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً) أي لينة مع قوتها وشدتها حتى لا تنضرب لأحد ، وتعمله بسكوه وجنوده وموكبه . وكان موكبه فيها روى فرحظا في فرسخ ، مائة درجة بعضها فوق بعض ، في كل درجة صنف من الناس ، وهو في أعلى درجة مع جواريه وحشمه وخدمه ؛ صلوات الله وسلامه عليه . وذكر أبو نعيم الحافظ قال : حدثنا أحمد ابن جعفر ، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، قال حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب ، قال حدثنا أبو بكر بن عيَّاش عن إدريس بن وهب بن منبه ، قال حدثني أبي قال : كان لسليمان ابن داود عليه السلام ألف بيت أعلاه قوارير وأسفله حديد ، فركب الريح يوماً فرحزات فنظر إليه الخزات فقال : لقد أوتى آل داود ملكاً عظيماً ! غفلت الريح كلامه فالفقته في أذن سليمان ، قال فترى حتى أتى الخزات فقال : إني سمعت قولك ، وإنما مشيت إليك لئلا يفتني مالا تقدر عليه ؛ لتسيحة واحدة يقبلها الله منك لخبر بما أوتى آل داود . فقال الخزات : أذهب الله منك كما أذهبته همتي .

قوله تعالى : (حَيْثُ أَصَابَ) أي أراد ؛ قاله مجاهد . والعرب تقول : أصاب الصواب وأخطأ الجواب . أي أراد الصواب وأخطأ الجواب ؛ قاله ابن الأعرابي . وقال الشاعر :

أَصَابَ الْكَلَامَ فَلَمْ يَسْتَطِعْ * فَأَخْطَأَ الْجَوَابَ لَدَى الْمُفْصِّلِ

وقيل : أصاب أراد بئنة حير . وقال قتادة : هو بلسان حجر . وقيل : « حَيْثُ أَصَابَ »
 حينما قصد ، وهو مأخوذ من إصابة السهم الفرض المقصود . (وَالشَّيَاطِينُ كُلُّ بَنَاءٍ وَغَوَاصٍ)
 أى وحفرنا له الشياطين وما يحفر لأحد قبله . « كُلُّ بَنَاءٍ » بدل من الشياطين أى كل بناء
 منهم ، فهم يتنون له ما يشاء . قَالَ :^(١)

إِلَّا سَلْيَانَتْ إِذْ قَالَ إِلَهِهُ • قُمْ فِي الْبَرِيَّةِ فَاحْدُثْ مَا عَنِ الْفَتْدِ
 وَخَيْسَ الْخِنْ إِنْ قَدْ أَذْنُتْ لَهُمْ • يَنْتُونُ تَدْمُرُ بِالصَّفْحِ وَالْعُمْدِ

« وَغَوَاصٍ » ببنى فى البحر يستخرجون له النثر . فسلميان أول من أستخرج له اللؤلؤ من
 البحر . (وَأَخْرَجَ مَقْرَنَيْنِ فِي الْأَصْفَادِ) أى وحفرنا له مَرْدَةِ الشياطين حتى قرنهم فى سلاسل
 الحديد وقيود الحديد ؛ قاله قتادة . السدى : فى الأغلال . ابن عباس : فى وثاق . ومنه
 قول الشاعر :^(٢)

فَأُبْرَأَ بِالتَّابِ وَالسَّيَا • وَأُبْنَأَ بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ

قال يحيى بن سلام : ولم يكن يفعل ذلك إلا بكفارهم ، فإذا آمنوا أطلقهم ولم يسخرهم .
 قوله تعالى : (هَذَا عَطَاؤُنَا) الإشارة بهذا إلى الملك ؛ أى هذا الملك عطائنا ، فاعط
 من شئت أو أمنع من شئت لاحساب طبعك ؛ عن الحسن والضحاك وغيرهما . قال الحسن :
 ما أنعم الله على أحد نعمة إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان عليه السلام ؛ فإن الله تعالى يقول :
 « هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . وقال قتادة : الإشارة فى قوله تعالى :
 « هَذَا عَطَاؤُنَا » إلى ما أعطيه من القوة على الجماع ، وكانت له ثلثائة امرأة وسبعمائة سرية ،
 وكان فى ظهره ماء مائة رجل ؛ رواه عكرمة عن ابن عباس . ومعناه فى البخارى . وعلى هذا
 « قَاتَمُنْ » من المني ؛ يقال : أَمْنِي يَمْنِي وَتَمْنِي يَمْنِي لَعَنان ، فإذا أمرت من أمني قلت أمني ،
 ويقال : من مَنِي يَمْنِي فى الأمر أمني ، فإذا جئت ببنون الفعل نون الخفيفة قلت أمني . ومن

(١) هو الثابتة التى باني : ويرى إذ قال الملك له . ويرى فأزجرها عن الفتد . أى الخطأ . ونحو أى ذلل .
 والصفاح جمع صفاح يشق الفاء . وهى جارة رفاق مراض . (٢) هو عمرو بن كلثوم والبيت من مملته .
 (٣) قال أبو حيان فى تفسيره : ولعله لا يصح عن ابن عباس لأنه لم يجرها ذكر النساء ، ولا ما أورد من القدرة على ذلك .

ذهب به إلى الميتة قال : مَنْ عليه ؛ فإذا أخرجه مخرج الأمر أبرز البونين ؛ لأنه كان مضاعفا
 فقال آمَنُ . فيروى في الخبر أنه سخر له الشياطين فمن شاء من عليه بالعتق والتخفيف ومن شاء
 أمسكه ؛ قاله قتادة والسدى . وعلى ما روى عكرمة عن ابن عباس : أى جامع من شئت من
 نساك وأترك جماع من شئت منهم لاحساب عليك . (وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحَسَنَ مَآبٍ)
 أى إن أضمتنا عليه في الدنيا فله عندنا في الآخرة قربة وحسن مرجع .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ**
بُئْسَ صُحْبٌ وَعَذَابٌ ۖ ۝١١ أَرْكُضْ بِرَجُلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ۝١٢
وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْرَافَ أَهْلِهِ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأَوَّلَى الْآلْبَابِ ۝١٣

قوله تعالى : (وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ) أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالاعتناء بهم في الصبر
 على المكروه . « أَيُّوب » بدل . (إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بُئْسَ صُحْبٌ وَعَذَابٌ) وفرا
 عيسى بن عمر « إني » بكسر الهمزة أى قال . قال القراء : واجعت القراء على أن قرءوا « بُئْسَ »
 بضم النون والتخفيف . النحاس : وهذا غلط وبعده مناقضة وغلط أيضا ؛ لأنه قال أجمعت
 القراء على هذا ، وحكى بعده أنهم ذكروا عن يزيد بن القعقاع أنه قرأ « بُئْسَ » بفتح النون
 والصاد فغلط على أبي جعفر ، وإنما قرأ أبو جعفر « بُئْسَ » بضم النون والصاد ؛ كذا حكاه
 أبو عبيد وغيره وهو مروى عن الحسن . فأما « بُئْسَ » فقراءة عاصم الجحدري - يعقوب
 الحضرمي . وقد رويت هذه القراءة عن الحسن . وقد حكى « بُئْسَ » بفتح النون وسكون
 الصاد عن أبي جعفر . وهذا كله عند أكثر النحويين بمعنى التَّصَبُّبِ ؛ فتصَّبُ وتَصَّبُ
 تَكْزُن وتَزَن . وقد يجوز أن يكون نُصْبٌ جمع نَصَبٍ كَوُتْنٍ وَوَتْنٍ . ويجوز أن يكون نُصْبٌ
 بمعنى نُصْبٌ حذفت منه الضمة ، فأما « وَمَا دُخِيَ عَلَى النَّصْبِ » فقيل : إنه جمع نصاب .
 وقال أبو عبيدة وغيره : النَّصْبُ الشر والبلاء والنَّصْبُ التعب والإجاء . وقد قيل في معنى
 « أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بُئْسَ صُحْبٌ وَعَذَابٌ » أى ما يلحقه من وسوسته لا غير . وانه أعلم . ذكره

النحاس . وقيل : إن النصب ما أصابه في بدنه ، والمذاب ما أصابه في ماله ؛ وفيه بعد .
وقال المفسرون : إن أيوب كان رومياً من البَنِيَّة وَكُنِيَّتُهُ أبو عيد الله في قول الواقدي ؛
أصطفاه الله بالنبوة ، وأتاه جملة عظيمة من الثروة في أنواع الأموال والأولاد . وكان شاكراً
لأنعم الله ، مواسياً لعباد الله ، براً رحيماً . ولم يؤمن به إلا ثلاثة نفر . وكان لإبليس موقف
من السماء السابعة في يوم من الأيام ، فوقف به إبليس على عادته ، فقال الله له أو قيل له عنه :
أَقْدَرْتُ من عبيد أيوب على شيء ؟ ! فقال : يارب ! وكيف أقدر منه على شيء ، وقد آتيتني
بالحال والعمالة ، فلو آتيتني بالبلاء والفقر وزعت منه ما أعطيتني لحال عن حاله ، ونلجج عن
طاعتك . قال الله : قد سلطتك على أهله وماله . فانحط عدو الله بجمع عفاريت الجن فاعلمهم ،
وقال قائل منهم : أكون إعصاراً فيه نار أهلك ماله فكان ؛ فجاء أيوب في صورة قِيم ماله
فأصابه بما جرى ؛ فقال : الحمد لله هو أعطاه وهو منعه . ثم جاء قصره بأهله وولده ، فاحتل
القصر من نواحيه حتى ألقاه على أهله وولده ، ثم جاء إليه وأعلمه فأتى التراب على رأسه ،
وصعد إبليس إلى السماء فسبقت توبة أيوب . قال : يا رب سلطني على بدنه . قال : قد
سلطتك على بدنه إلا على لسانه وقلبه وبصره ، فنفخ في جسده نفخة آشتعل [منها]^(١) فصار
في جسده نارا ليل يحكمها بأظفاره حتى دميت ، ثم بالقنار حتى تساقط لحمه . وقال عند ذلك
« مَسَى الشَّيْطَانُ » . ولم يخلص إلى شيء من حشوة البطن ؛ لأنه لا بقاء للنفس إلا بها فهو
يأكل ويشرب ، فكث كذلك ثلاث سنين . فلما غلبه أيوب أعترض لاسمائه في هيئة أعظم
من هيئة بني آدم في القدر والجمال ، وقال لها : أنا إله الأرض ، وأنا الذي صنعت بصاحبك
ما صنعت ، ولو سمعت لي سجدة واحدة لرددت عليه أهله وماله وهم عندي . وعرض لها
في بطن الوادي ذلك كله في صورته ؛ أي أظهره لها ، فأخبرت أيوب فأقسم أن يضربها إن
عافاه الله . وذكروا كلاماً طويلاً في [سبب بلاءه]^(٢) و [مراجعته لربه وتبرمه من البلاء الذي

(١) صحیح المحققون أنه من بني إسرائيل كاجزم به الأوسى وغيره . والبنية بالتحريك وكسر الون وباء مشددة
قرية يمدش فيها وبين أذربات . (٢) الويادة من قصص الأنبياء للتلي . (٣) زيادة يقتضيا السياق .

تزل به ، وأن البقر الثلاثة الذين آمنوا به نهوه عن ذلك وأعرضوا عليه ؛ وقيل : استعان به مظلوم فلم ينصره فأبى بسبب ذلك . وقيل : استضاف يوما الناس ففتح فقيرا للدخول فأبى بذلك . وقيل : كان أيوب يفتروا ملكا وكان له غنم في ولايته ، فداهته لأجلها بترك غزوه فأبى . وقيل : كان الناس يتعتدون أمراته ويقولون نخشى المدوى وكانوا يستقذرونها ؛ فلهذا قال : « مَسَّى الشَّيْطَانُ » . وأمراته ليا بنت يعقوب . وكان أيوب في زمن يعقوب وكانت أمه آمنة لوط . وقيل : كانت زوجة أيوب رحمة بنت إفرائيم بن يوسف بن يعقوب عليهم السلام . ذكر القولين الطبري رحمه الله . قال ابن العربي : ما ذكره المفسرون من أن إبليس كان له مكان في السماء السابعة يوما من العام فقول باطل ؛ لأنه أبغض منها بلعنة ويخط إلى الأرض ، فكيف يرقى إلى محل الرضا ، ويحول في مقامات الأنبياء ، ويخترق السموات العلوى ، ويعلى إلى السماء السابعة إلى منازل الأنبياء ، فيقف موقف الخليل ؟ ! إن هذا الخطب من الجهالة عظيم . وأما قولهم : إن الله تعالى قال له هل قدرت من عبدى أيوب على شيء فباطل قطعا ؛ لأن الله عز وجل لا يكلم الكفار الذين هم من جند إبليس الملعون ؛ فكيف يكلم من تولى إضلالهم ؟ ! وأما قولهم : إن الله قال قد سلطتك على ماله وولده فذلك ممكن في القدرة ، ولكنه بعيد في هذه القصة . وكذلك قولهم : إنه نفخ في جسده حين سلطه عليه فهو أبعد ، والبارئ سبحانه قادر على أن يخلق ذلك كله من غير أن يكون للشيطان فيه كسب حتى يميز له — لعنة الله عليه — عين بالتمكن من الأنبياء في أموالهم وأهليهم وأنفسهم . وأما قولهم : إنه قال لزوجته أنا إله الأرض ، ولو تركت ذكر الله وتجدت أنتى لمأفيتها ، فأعلموا وإنكم تعلمون أنه لو عرض لأحدكم وبه ألم وقال هذا الكلام ما جاز عنده أن يكون إلها في الأرض ، وأنه يسجد له ، وأنه يسأى من البلاء ، فكيف أن تستريب زوجة نبي ؟ ! ولو كانت زوجة سوادى أو قدم بربرى^(١) ما ساغ ذلك عندها . وأما تصويره الأموال والأهل في وادٍ لراة فذلك ما لا يقدر عليه إبليس بحال ، ولا هو في طريق السحر فيقال إنه من جنسه .

(١) تقدم من الناس القليل الفهم والقلعة .

ولو تصور لعلمت المرأة أنه محر كما تعلمه نحن وهي فوقنا في المعرفة بذلك ؛ فإنه لم يخل زمان
 قط من السحر وحديثه وجريه بين الناس وتصوره . قال القاضي : والذي جراحهم على ذلك
 وتذرعوا به إلى : كره هذا قوله تعالى : « إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ »
 فلما رآوه قد شكوا من الشيطان أضافوا إليه من رأيهم ما سبق من التفسير في هذه الأقوال .
 وليس الأمر كما زعموا والأفعال كلها خيرا وشرها ، في إيمانها وكفرها ، طاعتها وعصيانها ،
 غائتها هو الله لا شارك له في خلقه ، ولا في خلق شيء غيرها ، ولكن الشر لا ينسب إليه
 ذكرا ، وإن كان موجودا منه خلقا ؛ أدبا أدبنا به ، وتحيدا علمناه ، وكان من ذكر محمد صلى
 الله عليه وسلم لربه به قوله من جملة : « والخير في يديك والشر ليس إليك » على هذا المعنى .
 ومنه قول إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » وقال الفتى للكاهن : « وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا
 الشَّيْطَانُ » وأما قولهم : إنه استعان به مظلوم فلم ينصره ، فمن لنا بصحة هذا القول .
 ولا يخلو أن يكون قادرا على نصره ، فلا يحصل لأحد تركه فلام على أنه عصي وهو مثله عن
 ذلك . أو كان عاجزا فلا شيء عليه في ذلك ، وكذلك قولهم : إنه منع فقيرا من الدخول ، إن
 كان علم به فهو باطل عليه ، وإن لم يعلم به فلا شيء عليه فيه . وأما قولهم : إنه داهن على
 غشمه الملك الكافر فلا تغل داهن ولكن قل داري . ودفع الكافر والظالم عن النفس أو المال
 بالمال جائز ؛ نعم وبمعنى الكلام . قال ابن العربي القاضي أبو بكر رضى الله عنه : ولم
 يصح عن أيوب في أمره إلا ما أخبرنا الله عنه في كتابه في آيتين ؛ الأولى قوله تعالى :
 « وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ » والثانية في « ص » « أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ
 وَعَذَابٍ » . وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصح عنه أنه ذكره بمجرد واحد إلا قوله :
 « بينا أيوب يغتسل إذ تحر عليه رجلٌ من بني آدم من ذهب » الحديث . وإذا لم يصح عنه فيه
 قرآن ولا سنة إلا ما ذكرناه ، فمن الذي يوصل السامع إلى أيوب خبره ، أم لى لسان
 صمعه ؟ والإسرائيليات مرفوضة عند العلماء على البتة ؛ فأعرض عن سطوره بصره ،
 وأصم عن سماعه أذنيك ، فإنها لا تعطى فكرك إلا خيالا ، ولا تزيد فؤادك إلا خيالا .

وفي الصحيح واللفظ للبغاري أن ابن عباس قال : يا معشر المساكين ! تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيكم أحدث الأخبار بالله ، تقرأونه محضاً لم يُسَب ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتب الله وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتب ؛ فقالوا : « هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْشَتَرُوا بِهِ تَمَنَّا قَلِيلاً » ولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسئلتهم ، فلا والله ما رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل عليكم ، وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الموطأ على عمر قراءته التوراة .

قوله تعالى : ﴿ ارْكُضْ بِرِجْلِكَ ﴾ الرُّكْضُ الدفع بالرجل . يقال : رُكْضُ الدابة ودَركَض ثوبه برجله . وقال المبرد : الرُّكْضُ التحريك ؛ ولهذا قال الأصمعي : يقال رُكِضَتِ الدابة ولا يقال رُكِّضَتْ هي ؛ لأن الرُّكْضَ إنما هو تحريك راسها برجله ولا فعل لها في ذلك . وحكى سيويه : رُكِّضَتِ الدابة فركضت مثل جبرئيل العظم جبراً وحزنته خزن ؛ وفي الكلام إحصاء أى قلنا له « أركض » قاله الكسائي . وهذا لما عافاه الله . (هَذَا مُقْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ) أى فركض فنبعت عين ماء فأغتسل به ، فذهب الداء من ظاهره ، ثم شرب منه فذهب الداء من باطنه . وقال قتادة : هما عينان بأرض الشام في أرض يقال لها الجابية ، فأغتسل من إحداها فذهب الله تعالى ظاهر دائه ، وشرب من الأخرى فذهب الله تعالى باطن دائه . ونحوه عن الحسن ومقاتل ؛ قال مقاتل : نبعت عين حائِزة وأغتسل فيها فخرج صحيحاً ، ثم نبعت عين أخرى فشرب منها ماء عذبا . وقيل : أسر بالركض بالرجل ليتناثر عنه كل داء في جسده ، والمغتسل الماء الذى يغتسل به ؛ قاله القتيبي . وقيل : إنه الموضع الذى يغتسل فيه ؛ قاله مقاتل . الجوهري : وأغتسلت بالماء ، والتسَوَّلُ الماء الذى يغتسل به ، وكذلك المغتسل ، قال الله تعالى : « هَذَا مُقْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » والمغتسل أيضا الذى يغتسل فيه ، والمَغْتَسِلُ والمَغْتَسَلُ بكسر السين وفتحها مَفْعِلُ الموتى والجمع المَغاسِلُ . وأختلف كم بين أيوب في البلاء ؛ فقال ابن عباس : سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات . وقال وهب بن منبه : أصاب أيوب البلاء سبع سنين ، وترك يوسف في السجن سبع سنين ،

وَعَذَّبُ بِتَحْنُصِرٍ وَخُولٍ^(١) فِي السَّبَاعِ سَبْعَ سِنِينَ . ذَكَرَهُ أَبُو نَعِيمٍ . وَقِيلَ : عَشْرَ سِنِينَ . وَقِيلَ : ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً . رَوَاهُ أَنَسٌ مَرْفُوعًا فِي ذِكْرِ الْمَأُورِدِيِّ .

قُلْتُ : وَذَكَرَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ ؛ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ حَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ يَوْمًا أَيُّوبَ ، وَمَا أَصَابَهُ مِنَ الْبَلَاءِ ، وَذَكَرَ أَنَّ الْبَلَاءَ الَّذِي أَصَابَهُ كَانَ بِهِ ثَمَانِ عَشْرَةَ سَنَةً . وَذَكَرَ الْحَدِيثَ الْقَشِيرِي . وَقِيلَ : أَرْبَعِينَ سَنَةً .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ) تَقَدَّمَ فِي « الْأَنْبِيَاءِ » الْكَلَامُ فِيهِ . (رَحْمَةً مِنَّا) أَيُّ نِعْمَةٍ مِنَّا . (وَذَكَرَى لِأَوَّلَى الْأَلْبَابِ) أَيُّ عِبَرَةٍ لِنَوَى الْعُقُولِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَخَذَ بِسَدِّكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبَ بِهِ وَلَا تَحْتِ إِنََّّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ^(٢)

فِيهِ سَبْعُ مَسَائِلَ :

الأولى - كَانَ أَيُّوبُ حَلَفَ فِي مَرَضِهِ أَنْ يَضْرِبَ أَمْرَأَتَهُ مِائَةَ جَلْدَةٍ ؛ وَفِي سَبَبِ ذَلِكَ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ : أَحَدُهَا مَا حَكَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ إِبْلِيسَ لَقِيَ فِي صُورَةٍ طَيِّبَةٍ فِدْعَتَهُ لِمَدَاوَةِ أَيُّوبَ ؛ فَقَالَ أَدَاوِيهِ عَلَى أَنَّهُ إِذَا بَرَأَ قَالَ أَنْتَ شَفِيتِي ، لَا أَرِيدُ جَزَاءَ سِوَاهُ . قَالَتْ : نَعَمْ ! فَأَشَارَتْ عَلَى أَيُّوبَ بِذَلِكَ خَلْفَ لِيَضْرِبَهَا . وَقَالَ : وَيَحْيَاكَ ذَلِكَ الشَّيْطَانُ .

الثاني - مَا حَكَاهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّهَا جَاءَتْهُ بِزِيَادَةٍ عَلَى مَا كَانَتْ تَأْتِيهِ مِنَ الْخَبَرِ ؛ فَخَافَ خِيَاتِمَهَا خَلْفَ لِيَضْرِبَهَا .

الثالث - مَا حَكَاهُ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ وَغَيْرُهُ أَنَّ الشَّيْطَانَ أَغْوَاهَا ؛ أَنَّ تَحْمِلَ أَيُّوبَ عَلَى أَنْ يَذْبَحَ مَخْلَةً تَقَرَّبًا إِلَيْهِ وَأَنَّهُ يَرَى ؛ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ خَلْفَ لِيَضْرِبَهَا إِنْ عَوفَى مِائَةً . [وَالرَّابِعُ] قِيلَ : بَاعَتْ ذَوَاتِهَا بِرَغِيْقَيْنِ إِذْ لَمْ تَجِدْ شَيْئًا تَحْمِلُهُ إِلَى أَيُّوبَ ، وَكَانَ أَيُّوبُ يَتَذَلَّقُ بِهَا إِذَا أَرَادَ الْتِيَامَ ؛ فَلِهَذَا حَلَفَ لِيَضْرِبَهَا ، فَلَمَّا شَفَاهُ اللَّهُ أَمْرَهُ أَنْ يَأْخُذَ ضِعْفًا فَيَضْرِبَ بِهِ ،

(١) حَوْلَ بَعْضِ مَسْجِدٍ ؛ رَاجِعُ قِصَّةِ دَانِيَالِ فِي قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ لِلْقُلَيْبِيِّ .

(٢) رَاجِعُ جَدِّ ١١ ص ٢٢٣ وَمَا يَتَّبِعُهَا طَلْعَةُ أَوَّلِ أَوْ ثَانِيَةٍ .

فأخذ شاربخ قدر مائة فضر بها ضربة واحدة. وقيل: الضفت قبضة حشيش غنط الرطب بالابس. وقال ابن عباس: إنه إنكال النخل الجامع بشاربخه.

الثانية - تضمنت هذه الآية جواز ضرب الرجل أمرأته تاديباً. وذلك أن امرأة أيوب أخطأت لحلف ليضر بها مائة، فأمره الله تعالى أن يضربها بشكول من عثاكيل النخل، وهذا لا يجوز في الحدود. إنما أمره الله بذلك لئلا يضرب أمرأته فوق حد الأدب. وذلك أنه ليس للزوج أن يضرب أمرأته فوق حد الأدب؛ ولهذا قال عليه السلام: "وأضربوهن ضرباً غير مبرح" على ما تقدم في «النساء» بيانه.

الثالثة - واختلف العلماء في هذا الحكم هل هو عام أو خاص بأيوب وحده؛ فروى عن مجاهد أنه عام للناس. ذكره ابن العربي. وحكى عن القشيري أن ذلك خاص بأيوب. وحكى المهدوي عن عطاء بن أبي رباح أنه ذهب إلى أن ذلك حكم باقي، وأنه إذا ضرب بمائة قضيب ونحوه ضربة واحدة بر. وروى نحوه الشافعي. وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم في المقعد الذي حملت منه الوليدة، وأمر أن يضرب بشكول فيه مائة شراخ ضربة واحدة. وقال القشيري: وقيل لعطاء هل يعمل بهذا اليوم؟ فقال: ما أنزل القرآن إلا يعمل به ويتبع. ابن العربي: وروى عن عطاء أنها لأيوب خاصة. وكذلك روى أبو زيد عن ابن القاسم عن مالك: من حلف ليضربن عبده مائة فجمعها فضر به بها ضربة واحدة لم يبر. قال بعض علمائنا: يريد مالك قوله تعالى: «لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا» أي إن ذلك منسوخ بشريعتنا. قال ابن المنذر: وقد رويناه عن علي أنه جلد الوليد بن عقبة بسوط له طرفان أربعين جلدة. وأنكر مالك هذا وتلا قول الله عز وجل: «فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ» وهذا مذهب أصحاب الرأي. وقد احتج الشافعي لقوله بجديت، وقد تكلم في إسناده؛ وأقله أعلم.

قلت: الحديث الذي احتج به الشافعي ترجمه أبو داود في سننه قال: حدثنا أحمد بن سعيد الحمماني، قال حدثنا بن وهب، قال أخبرني يونس عن ابن شهاب، قال أخبرني

أبو أمامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الأنصار، أنه أشتكى رجل منهم حتى أضرته، فصاد جلدة على عظم، فدخلت عليه جارية لبعضهم فهدت لها فوقع عليها، فلما دخل عليه رجال قومه يمدونه أخبرهم بذلك وقال: أسئلتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإني قد وقعت على جارية دخلت علي. فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: ما رأينا بأحد من الناس من الضر مثل الذي هو به، لو حملناه إليك لفسخت عظامه، ما هو إلا جلد على عظم، فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأخذوا له مائة شمر أخ فيضربوه بها ضربة واحدة. قال الشافعي: إذا حلف ليضربن قلنا مائة جلدة، أو ضربا ولم يقل ضربا شديدا ولم يتو ذلك بقله يكفيه مثل هذا الضرب المذكور في الآية ولا يحنث. قال ابن المنذر: وإذا حلف الرجل ليضربن عبده مائة ضربه ضربا خفيفا فهو باز عند الشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي. وقال مالك: ليس الضرب إلا الضرب الذي يؤلم.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْنُثْ﴾ دليل على أن الاستثناء في اليمين لا يرفع حكمها إذا كان متراجعا. وقد مضى القول فيه في «المائدة» يقال: حنث في يمينه يحنث إذا لم يبرها. وعند الكوفيين الواو مقحمة أى فأضرب لا تحنث.

الخامسة - قال ابن العربي قوله تعالى: «فَأُخْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ» يدل على أحد وجهين: إما أن يكون أنه لم يكن في شرعهم كفارة، وإنما كان البر والحنث. والثاني أن يكون صدر منه نذر لا يمين، وإذا كان النذر معينا فلا كفارة فيه عند مالك وأبي حنيفة. وقال الشافعي: في كل نذر كفارة.

قلت: قوله إنه لم يكن في شرعهم كفارة ليس بصحيح؛ فإن أيوب عليه السلام لما بقى في البلاء ثمان عشرة سنة، كما في حديث ابن شهاب، قال له أصحابه: لقد أذنبت ذنبا ما أظن أحدا بلغه. فقال أيوب صلى الله عليه وسلم: ما أدرى ما تقولان، غير أن ربي

عن وجل يعلم أني كنت أمر على الرجلين يترامحان فكل يحلف بالله، أو على النفر يترامحون فاقبل إلى أهل ، فاكفر عن أيمنهم إرادة ألا يأم أحد يذكره ولا يذكره إلا بحق فتأدى ربه « أَيْ مَسَّيَ الضَّرَوَاتِ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ » وذكر الحديث . فقد أفادك هذا الحديث أن الكفارة كانت من شرع أيوب، وأن من كفر عن غيره بغير إذنه فقد قام بالواجب عنه وسقطت عنه الكفارة .

السادسة - استدل بعض جهال المترهدة - وطغاة المتصوفة بقوله تعالى لأيوب : « أَرْكُضْ بِرَجْلِكَ » على جواز الرقص . قال أبو الفرج الجوزي : وهذا احتجاج بارد ، لأنه لو كان أمر بضرب الرجل فرحا كان لم فيه شبهة ، وإنما أمر بضرب الرجل ليبيع الماء . قال ابن عقيل : أين الدلالة في مبتل أمر عند كشف البلاء بأن يضرب برجله الأرض ليبيع الماء إعازا من الرقص ، وإثنا جاز أن يكون تحريك رجل قد أغفلها تحمك المواتم دلالة على جواز الرقص في الإسلام ، جاز أن يعمل قوله سبحانه لموسى : « أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْجَبَر » دلالة على ضرب المخادق بالفضبان ! نفوذ بالله من التلاعب بالشرع . وقد احتج بعض قاصريهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمي : « أنت مني وأنا منك » فجعل . وقال بلخفر : « أشبهت خلقي وخلقى » فجعل . وقال يزيد : « أنت أخونا ومولانا » فجعل . ومنهم من احتج بأن الحبشة زفت والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر إليهم . والجواب - أما المجمل فهو نوع من المشي يفعل عند الفرج فأين هو والرقص ، وكذلك زفت الحبشة نوع من المشي يفعل عند اللقاء للحرب .

السابعة - قوله تعالى : (إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَاحِرًا) أى على البلاء . (نِمَّ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ) أى تواب رجاء مطيع . وسئل سفيان عن عبيد بن أبي جهم أحدهما نصير ، وأنهم على الآخر فشكر ، فقال : كلاهما سواء ، لأن الله تعالى أنفى على عبيد ، أحدهما صابر والآخر شاكر سواء واحدا ، فقال في وصف أيوب : « نِمَّ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ » وقال في وصف سليمان : « نِمَّ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ » .

قلت : وقد ردّ هذا الكلام صاحب « القوت » وأستدل بقصة أيوب في تفضيل الفقير على الغني . وذكر كلاما كثيرا شديد به كلامه ، وقد ذكرناه في غير هذا الموضع من كتاب « منهج العباد ومحجة السالكين والزهاد » . وخفى عليه أن أيوب عليه السلام كان أحد الأغنياء من الأنبياء قبل البلاء ، وبعد ، وإنما أبلى بذهاب ماله وولده وعظيم الداء في جسده . وكذلك الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه صبروا على ما به آتحتوا وقُتُوا . فأيوب عليه السلام دخل في البلاء على صفة ، نخرج منه كما دخل فيه ، وما تغير منه حال ولا مقال ، فقد أجمع مع أيوب في المعنى المقصود ، وهو عدم التغير الذي يفضل فيه بعض الناس بعضا . وبهذا الاعتبار يكون الغنى الشاكر والفقير الصابر سواء . وهو كما قال سفيان . والله أعلم .

وفي حديث ابن شهاب عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن أيوب نرجح لما كان يخرج إليه من حاجته فأوحى الله إليه « أَرَكُنْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ » فَأَغْتَسَلَ فَأَعَادَ اللَّهُ لِحِمِّهِ وَشَعْرَهُ وَبَشَرَهُ عَلَى أَحْسَنَ مَا كَانَ ثُمَّ شَرِبَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ كُلَّ مَا كَانَ فِي جَوْفِهِ مِنَ الْمِمْزَلِ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ثَوْبَيْنِ مِنَ السَّيَاءِ أَيْضُضِينَ فَأَتَرَهُمَا وَارْتَدَى بِالْآخِرِ ثُمَّ أَقْبَلَ يَمْشِي إِلَى مِثْلِهِ وَرَأَتْ عَلَى أَمْرَاتِهِ فَأَقْبَلَتْ حَتَّى لَقِيَتْهُ وَهِيَ لَا تَعْرِفُهُ فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ وَقَالَتْ أَيْ يَرْحَمُكَ اللَّهُ هَلْ رَأَيْتَ هَذَا الرَّجُلَ الْمَبْتَلَى قَالَ مَنْ هُوَ قَالَتْ نَحْيَ اللَّهُ أَيُّوبَ أَمَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا قَطُّ أَشَبَّهِ بِكَ إِذْ كَانَ صَحِيحًا قَالَ فَاذْنِ أَيُّوبَ وَأَخَذَ ضِفَّتَنَا فَضَرَبَهَا بِهِ " فزعم ابن شهاب أن ذلك الضفّ كان ثَمَامًا . وردّ الله إليه أهله ومثلهم معهم ، فأقبلت صحابة حتى سمعت في أنذر قومه ذهباً حتى أمّلاً ، وأقبلت صحابة أخرى إلى أنذر شعيرة وقطانية فسجلت فيه ورقاً حتى أمّلاً .

- (١) التفسير يعود على سليمان عليه السلام . (٢) راث : أظلم . (٣) الضام : تبت
 ضيف له غوص أو شبيه بالغوص . (٤) السبل الاصاب المتواصل . (٥) الأنسر :
 الموضع الذي يدرس فيه القمح ونحوه . (٦) القطان : الحبوب التي تدثر كالحب والفسس والوربا
 وما شاكلها .

قوله تعالى : **وَإِذْ كَرَّمْنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۖ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ۖ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ۖ**

قوله تعالى : (**وَإِذْ كَرَّمْنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ**) وقرا ابن عباس : «عبدنا» بإسناد صحيح ، رواه ابن خزيمة عن عمرو بن عطاء عنه ، وهي قراءة مجاهد وحيد وابن محيص وابن كثير ، فعل هذه القراءة يكون « إبراهيم » بدلا من « عبدنا » و « إسحاق ويعقوب » عطف . والقراءة بالجمع أبين ، وهي اختيار أبي حنيفة وأبي حاتم ، ويكون « إبراهيم » وما بعده على البدل . النحاس : وشرح هذا من العربية أنك إذا قلت : رأيت أصحابنا زيدا وعمرا وخالدا ، فزيد وعمرو وخالد بدل وهم الأصحاب ، وإذا قلت رأيت صاحبنا زيدا وعمرا وخالدا فزيد وحده بدل وهو صاحبنا ، وزيد وعمرو عطف على صاحبنا وليسوا بداخلين في المصاحبة إلا بدليل غير هذا ، غير أنه قد علم أن قوله : « **وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ** » داخل في المبودية . وقد استدل بهذه الآية من قال : إن الذبيح إسحاق لا إسماعيل ، وهو الصحيح على ما ذكرناه في كتاب « الإعلام بمولد النبي عليه السلام » . (**أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ**) قال النحاس : أما « **الْأَبْصَارِ** » فتفق على تأويلها أنها البصائر في الدين والعلم . وأما « **الْأَيْدِي** » فمختلف في تأويلها ، فأهل التفسير يقولون : إنها القوة في الدين . وقسوم يقولون : « **الْأَيْدِي** » جمع يد وهي النعمة ، أي هم أصحاب النعم ، أي الذين أنعم الله عز وجل عليهم . وقيل : هم أصحاب النعم والإحسان ؛ لأنهم قد أحسنوا وقدموا خيرا . وهذا اختيار الطبري . (**وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ**) أي الذين أسقطناهم من الأنداس واختارهم لرسالته . ومصطفين جمع مصطفى والأصل مصتنى وقد مضى في « البقرة » عند قوله : « **إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ** » «والأخيار» جمع خير . وقرا الأعمش وعبد الوارث والحسن

(١) راجع ج ٢ ص ١٢٣ في تفسير قوله تعالى : « ولقد اصطفياء في الدنيا » فبه الكلام على اشتقاق اللفظ

وليس في الآية المذكورة .

وعيسى التقي «أولي الأيّد» بغير ياء في الوصل والوقف على معنى أولى القوة في طاعة الله .
ويجوز أن يكون بمعنى قراءة الجماعة وحذفت الياء تخفيفا .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ قراءة السامة « بخالصة » منونه
وهي اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ، وقرا نافع وشيبة وأبو جعفر وحشام عن ابن عامر « بخالصة
ذِكْرَى الدَّارِ » بالإضافة فنون خالصة ذ « يذكّر الدار » بدل منها ؛ التقدير : إنا أخلصناهم
بأن يذكروا الدار الآخرة ويتأهبوا لها ، ويرغبوا فيها ويرغبوا الناس فيها . ويجوز أن يكون
« خالصة » مصدرا لخَصَّ و« ذكري » في موضع رفع بأنها فاعله ، والمعنى أخلصناهم بأن
خلصت لهم ذكرى الدار ؛ أي تذكير الدار الآخرة . ويجوز أن يكون « خالصة » مصدرا
لأخلصت لحذفت الزيادة ، فيكون « ذكري » على هذا في موضع نصب ، التقدير : بأن
أخلصوا ذكرى الدار . والدار يجوز أن يراد بها الدنيا ؛ أي ليتذكروا الدنيا ويזהدوا فيها ،
ولتخلص لهم بالثناء الحسن طيهم ، كما قال تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴾ ويجوز
أن يراد بها الدار الآخرة وتذكير الخلق بها . ومن أضاف خالصة إلى الدار فهي مصدر بمعنى
الإخلاص ، والذكرى مفعول به أضيف إليه المصدر ؛ أي بإخلاصهم ذكرى الدار . ويجوز
أن يكون المصدر مضافا إلى الفاعل والخالصة مصدر بمعنى الخلو ؛ أي بأنخلصت لهم
ذكرى الدار ، وهي الدار الآخرة أو الدنيا على ما تقدّم . وقال ابن زيد : معنى أخلصناهم
أي بذكر الآخرة ؛ أي يذكرون الآخرة ويرغبون فيها ويזהدون في الدنيا . وقال مجاهد :
المعنى : إنا أخلصناهم بأن ذكروا الجنة لهم .

قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ لِمَ تَعْبَلُ وَالْجَنَّةُ وَذَا الْكَفُلِ وَكُلِّ مَنَ الْأَخْيَارِ ﴾ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَقَابٍ ﴿١٨﴾ جَنَّتٍ عَدْنٍ
مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴿١٩﴾ مُتَكِينِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفِكَهَةٍ كَثِيرَةٍ
وَقُرَابٍ ﴿٢٠﴾ وَعِنْدَهُمْ قَنْصَرَتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ ﴿٢١﴾ هَلَبًا مَا تُوعَدُونَ
لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ هَذَا لَرْزُقْنَا مَالُهُ مِنْ نَقَادٍ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ إِيْمَانَكُمْ وَلَاسَعَكُمْ ﴾ مفعول في « الأيمان »^(١)
 وذكر ذى الكفل في « الأنبياء » . ﴿ وَكُلُّ مِّنَ الْأَخْيَارِ ﴾ أى ممن أختير للنبوّة . ﴿ هَذَا ذِكْرٌ ﴾
 بمعنى هذا ذكر جليل في الدنيا وشرف يذكرون به في الدنيا أبداً . ﴿ وَإِنَّ لِّلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَّآبٍ ﴾
 أى لهم مع هذا الذكر الجليل في الدنيا حسن المرجع في القيامة . ثم بين ذلك بقوله تعالى :
 ﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٌ ﴾ والعَدْن في اللغة الإقامة ؛ يقال : عَدَنَ بالمكان إذا أقام . وقال عبد الله
 ابن عمر : إن في الجنة قصراً يقال له عَدْن حوله البروج والمروج فيه خمسة آلاف باب
 على كل باب خمسة آلاف حِيرة لا يدخله إلا نبي أو صديق أو شهيد . ﴿ مُفْتَحَةٌ ﴾ حال
 ﴿ لَّهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾ رفعت الأبواب لأنه أسم ما لم يسم فاعله . قال الزجاج : أى مفتحة لهم
 الأبواب منها . وقال الفراء : مفتحة لهم أبوابها . وأجاز الفراء : « مُفْتَحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ »
 بالنصب . قال الفراء : أى مفتحة الأبواب ثم جئت بالتثنية فنصبت . وأنشد هو وسيدويه :
 وَنَاخِذْ بِعَدْنٍ يَذْنَابُ عَيْشٍ • أَجِبَ الظُّهْرَ لَيْسَ لَهُ سِتَامٌ^(٢)
 وإنما قال « مُفْتَحَةٌ » ولم يقل مفتوحة ؛ لأنها تفتح لهم بالأمر لا بالمس . قال الحسن :
 نُكَلِّمُ : أنفتحى فتفتح أنفلق فتتلاقى . وقيل : تفتح لهم الملائكة الأبواب .
 قوله تعالى : ﴿ مُتَكَبِّرِينَ فِيهَا ﴾ هو حال قدمت على العامل فيها وهو قوله : ﴿ يَدْعُونَ فِيهَا ﴾
 أى يدعون في الجنات متكبين فيها . ﴿ بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴾ أى بالوان الفواكه ﴿ وَشَرَابٍ ﴾
 أى وشراب كثير لحذف لدلالة الكلام عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَعِندَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ أى على أزواجهن لا ينظرون إلى غيرهم
 وقد مضى في « الصافات » . ﴿ أَتْرَابٌ ﴾^(٣) أى على سن واحد ، وميلاد امرأة واحدة ، وقد

(١) راجع ج ٧ ص ٣٣ طبة أول أرتائية . (٢) راجع ج ١١ ص ٣٢٧ طبة أول أرتائية .
 (٣) تقدمت هذه الرواية في ج ٩ ص ٣١١ بهذا اللفظ وهي توافق ما في تفسير الطبري وغيره عن عبد الله بن
 عمر ، ولفظ الأصل هنا « جنة عدن قصر في الجنة » الخ - (٤) الحيرة (بكسر الحاء المهملة وضحاها)
 ضرب من البرود البنية غلط . (٥) البيت ثابته والشاهد فيه نصب الظاهر بأجب حل نية التثنية ؛
 وقد وصف مرض التهان بن المذروأته إن هناك ماوالناس في أسوأ حال وأضيق هيش ، وتمسكوا عنه بمثل ذنب بغير
 أجب وهو انتهى لا مقام له من الخزال . (٦) راجع ص ٨٠ من هذا الجزء .

تساوين في الحسن والشباب، بنات ثلاث وثلاثين سنة . قال ابن عباس : يريد الآدميات .
و « أَتَرَأَى » جمع تَرَب وهو نمت لقاصرات ؛ لأن « قَاصِرَاتُ » نكرة وإن كان مضافا إلى
المعرفة . والدليل على ذلك أن الألف واللام يدخلانه كما قال :

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطُّرَفِ لَوَدَّبَ مُحَوَّلٌ * مِنَ الدَّرِّ فَوْقَ الْإِثْبِ مِنْهَا لَا تَرَأَى

قوله تعالى : (هَذَا مَا تَوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ) أى هذا الجزء الذى وعدتم به . وقراءة
العامية بالله أى ما توعدون أيها المؤمنون . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو ويعقوب
بالياء على الخبر، وهى قراءة السامى واختار أبو عبيد وأبو حاتم ، لقوله تعالى : « وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ
لَحَسَنًا مَّا يَكُونُ » فهو خبر . « لِيَوْمِ الْحِسَابِ » أى فى يوم الحساب ، قال الأعشى :
المهيئين مآلُكُمْ لِزِمَانِ السَّ * بوءٍ حَتَّى إِذَا أَفَاقَ أَفَاقُوا
أى فى زمان السوء .

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا لِرِزْقِنَا مَالٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْنَا) دليل على أن نعم الجنة دائم لا ينقطع ؛
كما قال : « عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ » وقال : « لَمْ أَجِرْ غَيْرَ مَمْنُونٍ » .

قوله تعالى : هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَعَابٍ ﴿٥٥﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا
فَنَسِ آلَهِمَا ﴿٥٦﴾ هَذَا فَلْيُوْقُوْهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴿٥٧﴾ وَءَاخِرُ مِنْ شَكْلِهِ
أَزْوَاجٌ ﴿٥٨﴾ هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْجَا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا
النَّارِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْجَا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَّمْتُمْ لَنَا فَنَسِ
أَقْرَارَ ﴿٦٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾
قوله تعالى : (هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ) لما ذكر ما للفقير ذكر ما للطاغين .

قال الزجاج : « هَذَا » خبر ابتداء محذوف أى الأمر هذا فيوقف على « هَذَا » . قال ابن
الأثير : « هَذَا » وقف حسن ثم تبدى « وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ » وهم الذين كذبوا الرسل .
(١) قاله أسرو القيس . المحول : الصغير . والإثب : دوح المرأة . وبرد تشق قلبس من غير كين ولا جيب .

(لَشَرَّ مَا بَ) أى منقلب يصيرون إليه ، ثم بين ذلك بقوله : (جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيَقْسِمُ لَهُمُ) أى بئس ما مهدوا لأنفسهم ، أو بئس القراش لهم . ومنه مهد الصبي . وقيل : فيه حذف أى بئس موضع المهاد . وقيل : أى هذا الذى وصفت هؤلاء المتنين ، ثم قال : وإن اللطافين لشر مرجع فيوقف على « هذا » أيضا .

قوله تعالى : (هَذَا فَلْيَذوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ) « هذا » فى موضع رفع بالابتداء وخبره « حَمِيمٌ » على التقديم والتأخير ، أى هذا حميم وغساق فلينذوقوه ، ولا يوقف على « فَلْيَذوقُوهُ » ويحوز أن يكون « هذا » فى موضع رفع بالابتداء و « فَلْيَذوقُوهُ » فى موضع الخبر ، ودخلت الفاء للتنبيه الذى فى « هذا » فيوقف على « فَلْيَذوقُوهُ » ويرفع « حميم » على تقدير هذا حميم . قال النحاس : ويحوز أن يكون المعنى الأمر هذا ، وحميم وغساق إذا لم يجعلهما خبرا فرسهما على معنى هو حميم وغساق . والقراء يرفعهما بمعنى منه حميم ومنه غساق وأنشد :
حتى إذا ما أضاء الصبح ^(١) فى ظلم ^(٢) وشد البقل ملوى وغصود
وقال آخر ^(٣) :

لها متاع وأعوان غدون ^(٤) به . فنب وغرب إذا ما أفرغ أنسحقا

ويحوز أن يكون « هذا » فى موضع نصب بإحتمار فعل يغمره « فَلْيَذوقُوهُ » كما تقول زيدا أضربه . والنصب فى هذا أولى فيوقف على « فَلْيَذوقُوهُ » ويتبدى « حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » على تقدير الأمر حميم وغساق . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة وبعض الكوفيين بخفيف السين فى « وَغَسَّاقٌ » . وقرا يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسافى « وغساق » بالشديد ، وهما لغتان بمعنى واحد فى قول الأخفش . وقيل : معناهما مختلف ، فمن خفف فهو أحم مثل عذاب وجواب وصواب ، ومن شدد قال : هو أحم فاعل نقل إلى فعال للبالغة ، نحو ضربا وقتال وهو فعال من غسق ينسق فهو غساق وظاسق . قال ابن عباس : هو الزمهرير يخونهم

(١) روى السمين : أضاء البرق . (٢) قاله زهير بن أبى سلمى وصف الناقة . التى يسخن عليها . وكتب

وغير بيان قناع . والكتب أداة السانية ، القرب الدلو الطيبة . وأنسحقا أى مضى بعد ميله .

برده . وقال مجاهد ومقاتل : هو الثلج البارد الذي قد انتهى برده . وقال غيرهما : إنه يحرق برده كما يحرق الخميم بجمه . وقال عبد الله بن عمرو : هو قبح غليظ لو وقع منه شيء بالشرق لأتت من في المغرب ، ولو وقع منه شيء في المغرب لأتت من في الشرق . وقال قتادة : هو ما يسيل من فروج الزناة ، ومن تن لحوم الكفرة وجلودهم من الصديد والقيح والنتن . وقال محمد بن كعب : هو عصارة أهل النار . وهذا القول أشبه باللغة ؛ يقال : غسق الجرح يفسق غسقا إذا خرج منه ماء أصفر ؛ قال الشاعر :

إِذَا مَا تَدَكَّرْتُ الْحَيَاةَ وَطَيْبَهَا * إِلَى بَرَى دَمَعٌ مِنَ اللَّيْلِ غَاسِقُ^(١)

أى بارد . ويقال : ليل غاسق ؛ لأنه أبعد من النهار . وقال السدي : الفساق الذي يسيل من أعينهم ودموعهم يسقونه مع الخميم . وقال ابن زيد : الخميم دموع أعينهم ، يجمع في حياض النار فيسقونه ، والصديد الذي يخرج من جلودهم . والاختيار على هذا « غَسَقٌ » حتى يكون مثل سَيْال . وقال كعب : الفساق عين في جهنم يسيل إليها سم كل ذي حمة من عقرب وحية ، وقيل : هو ما خوذ من الظلمة والسواد ، والفسق أول ظلمة الليل ، وقد غسق الليل يفسق إذا أظلم . وفي الترمذي عن حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لَوْ أَنَّ دُلُومًا مِنْ غَسَاقِ هِرَاقٍ فِي الدُّنْيَا لَأَتَتْ أَهْلَ الدُّنْيَا » .

قلت : وهذا أشبه على الاشتقاق الأول كما بينا ، إلا أنه يحتمل أن يكون الفساق مع سيلانه أسود مظلما فيصح الاشتقاقان ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرَجْنَا مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجًا ﴾ قرأ أبو عمرو « وَأَخْرَجَ » جمع أخرى مثل الكبرى والكبرى ، الباقون « وَأَخْرَجَ » مفرد مذكور . وأنكر أبو عمرو « وَأَخْرَجَ » لقوله تعالى : « أَزْوَاجٌ » أى لا يخرج بواحد عن جماعة . وأنكر عاصم المجدي « وَأَخْرَجَ » قال : ولو كانت « وَأَخْرَجَ » لكان من شكها ، وكلا الردين لا يلزم والفراءان صحيحتان . « وَأَخْرَجَ » أى وصادب آخر سوى الخميم والفساق . « مِنْ شَكْلِهِ » قال قتادة : من نحوه . قال ابن مسعود : هو

(١) لله من العيب .

الزهرير . وأرفع « وآخر » بالابتداء و « أزواج » مبتدأ ثانٍ و « مِنْ شَكْلِهِ » خبره والجملة خبر « آخر » . ويموز أن يكون « وآخر » مبتدأ والخبر مضمحل عليه « هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » لأن فيه دليلاً على أنه لم ، فكأنه قال : ولم أترو ويكون « مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ » صفة لآخر فالمبتدأ متخصص بالصفة و « أَزْوَاجٌ » مرفوع بالظرف . ومن قرأ « وآخر » أراد وأنواع من العذاب أُتْرُ ، ومن جمع وهو يريد الزهرير فلي أنه جعل الزهرير أجناساً بجمع لاختلاف الأجناس . أو على أنه جعل لكل جزء منه زهريراً ثم جمع كما قالوا : شابت مفارقة . أو على أنه جمع لنا في الكلام من الدلالة على جواز الجمع ؛ لأنه جعل الزهرير الذي هو نهاية البرد بإزاء الجمع في قوله : « هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ » والضمير في « شَكْلِهِ » يجوز أن يعود على الحميم أو الغساق . أو على معنى « وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ » ما ذكرنا ، ورفع « أُتْرُ » على قراءة الجمع بالابتداء و « مِنْ شَكْلِهِ » صفة له وفيه ذكر يعود على المبتدأ و « أَزْوَاجٌ » خبر المبتدأ . ولا يجوز أن يجعل على تقدير ولم أُنْزِلَ « مِنْ شَكْلِهِ » صفة لآخر و « أَزْوَاجٌ » مرتفعة بالظرف كما جاز في الأفراد ؛ لأن الصفة لا ضمير فيها من حيث أُرْفِعَ « أَزْوَاجٌ » بالظرف ولا ضمير في الظرف ، والهاء في « شَكْلِهِ » لا تصود على « أُتْرُ » لأنه جمع والضمير مفرد ؛ قاله أبو علي . و « أَزْوَاجٌ » أي أصناف والأوان من العذاب . وقال يعقوب : الشكل بالفتح المثل والكسر البلى .

قوله تعالى : ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُقْتَتِلٌ مَعَكُمْ ﴾ قال ابن عباس : هو أن القادة إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الاتباع ، قالت الخزنة للقادة « هَذَا فَوْجٌ » يعني الاتباع والفوج الجماعة « مُقْتَتِلٌ مَعَكُمْ » أي داخل النار معكم ، فقالت السادة : ﴿ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ﴾ أي لا آتست منازلم في النار . والرحب السعة ، ومنه رحبة المسجد وغيره . وهو في مذهب الدعاء فلذلك نصب ؛ قال النابتة :

لَا مَرْحَبًا بِهِ وَلَا أَهْلًا بِهِ * إِنَّ كَانَ تَقْرِئُ الْأَحْيَةِ فِي غَدٍ

(١) يقال امرأة ذات شكل (بالكسر) أي ذات دلال ، وهو حسن الحديث وحسن المزج والهيئة .

قال أبو عبيدة العرب يقول : لا مرحبا بك ؛ أى لا رحبت عليك الأرض ولا أفسحت .
 ﴿إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ﴾ قيل : هو من قول القادة ، أى أنهم صالوا النار كما صليها . وقيل :
 هو من قول الملازمة متصل بقولهم : «هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ» و «قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ»
 هو من قول الأتباع . وحكى النقاش : إن الفوج الأول قادة المشركين ومطمعهم يوم
 بدر ، والفوج الثانى أتباعهم يبد . والظاهر من الآية أنها عامة فى كل تابع ومتبوع .
 ﴿أَنْتُمْ قَدْ مُّقِّمُوهُنَا﴾ أى دعوتنونا إلى العيصان ﴿فَيَنْسُ الْقَرَارُ﴾ لنا ولكم ﴿قَالُوا﴾ يعنى الأتباع
 ﴿رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا﴾ قال القراء : من سؤخ لنا هذا وسئله . وقال غيره : من قدم لنا
 هذا العذاب بدعائه إيانا إلى المعاصى ﴿فَيُؤْذِنُهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ وعذابا بدعائه إيانا فصار
 ذلك ضعفا . وقال ابن مسعود : معنى عذابا ضعفا فى النار الحيات والأفاعى . ونظير هذه
 الآية قوله تعالى : «رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ» .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿١٥﴾
 أَتُخَذُّنَّهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿١٦﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ
 أَهْلِ الْآيَاتِ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَقَالُوا﴾ يعنى أكابر المشركين ﴿مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ﴾
 قال ابن عباس : يريدون أصحاب عهد صل الله عليه وسلم ؛ يقول أبو جهل : أين بلال أين
 صُيَيْب أين حمزأ وأولئك فى الفردوس ! وأعجبا لأبى جهل ! مسكين ؛ أسلم أبنة عكرمة ، وأبنته
 جويرية ، وأسلمت أمه ، وأسلم أخوه ، وكفر هو ؛ قال :

وَنُورًا أَضَاءَ الْأَرْضَ شَرْقًا وَمَغْرِبًا * وَمَوْضِعُ رَجُلٍ مِنْهُ أَسْوَدُ مُظْلَمٍ

﴿أَتُخَذُّنَّهُمْ سِخْرِيًّا﴾ قال مجاهد : اتخذناهم سخرى فى الدنيا فأخطانا ﴿أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾
 فلم تعلم مكانهم . قال الحسن : كل ذلك قد فعلوا ؛ اتخذوهم سخرى ، وزاغت عنهم أبصارهم
 فى الدنيا محقرة لهم . وقيل : معنى «أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ» أى أهم منا فى النار فلا

زاهم . وكان ابن كثير والأعمش وأبو عمرو وحزمة والكسائي يقرءون « مَن الْأَشْرَارِ أَخَذَتْهُمُ »
 بحذف الألف في الوصل . وكان أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر يقرءون « أَخَذَتْهُمُ »
 بقطع الألف على الاستفهام وسقطت ألف الوصل ؛ لأنه قد استغنى عنها ؛ فمن قرأ بحذف
 الألف لم يقف على « الْأَشْرَارِ » لأن « أَخَذَتْهُمُ » حال . وقال النحاس والسجستاني : هو
 نعت لرجال . قال ابن الأنباري : وهذا خطأ ؛ لأن التثنية لا يكون ماضياً ولا مستقبلاً .
 ومن قرأ « أَخَذَتْهُمُ » بقطع الألف وقف على « الْأَشْرَارِ » قال الفراء : والاستفهام هنا
 بمعنى التسويخ والتعجب . « أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ » إذا قرأت بالاستفهام كانت أم
 للتسوية ؛ وإذا قرأت بغير الاستفهام فهي بمعنى بل . وقرأ أبو جعفر ونافع وشيبة والمنفصل
 وهيرة ويحيى والأعمش وحزمة والكسائي « مُخْفَرِيًّا » بضم السين . الباقون بالكسر . قال
 أبو عبيدة : من كسر جملة من الهزء ومن ضم جملة من التسخير . وقد تقدم . (إِنَّ ذَلِكَ
 لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ) « لَحَقٌّ » خبر إنا « تَخَاصُمُ » خبر مبتدأ محذوف بمعنى هو تخاصم
 ويجوز أن يكون بدلا من حق . ويجوز أن يكون خبرا بعد خبر . ويجوز أن يكون بدلا من
 ذلك على الموضع . أى إن تخاصم أهل النار في النار لحق . يعنى قولهم : « لَا مَرَحًا بِكُمْ »
 الآية وشبهه من قول أهل النار .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَمَا مِنِّي إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ
 الْقَهَّارُ ﴿٥٦﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْفَقْرُ ﴿٥٧﴾
 قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٥٩﴾ مَا كَانَ لِيَ مِنْ
 عِلْمٍ بِالْعَمَلِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٠﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا
 نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ) أى مخوف عقاب الله لمن عصاه وقد تقدم .
 (وَمَا مِنِّي إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) الذى لا شريك له (رَبُّ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضَ وَمَا فِيهَا أَلْمِزُ الْغَفَّارُ ﴿١١﴾ بالرفع على النعت وإن نصبت الأول نصبت . ويجوز رفع الأول ونصب ما بعده على المدح . « وَالْمِزُّ » معناه المتبع الذي لا مثل له . « الْغَفَّارُ » السار لذنوب خلقه .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴾ أى وقل لهم يا عهد « هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ » أى ما أنذركم به من الحساب والنواب والقاب خبر عظيم القدر فلا ينبغي أن يُستخفَّ به : قال معناه قتادة ، نظيره قوله تعالى : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ » . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة : يعنى القرآن الذى أنبأكم به خبر جليل . وقيل : عظيم المنفعة ﴿ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ الملاء الأعلى هم الملائكة فى قول ابن عباس والسدى اختصموا فى أمر آدم حين خلقه « قَالُوا اجْعَلْ فِيهَا مِنْ يُقْسِدُ فِيهَا » وقال إبليس « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » وفى هذا بيان أن عهدا صلى الله عليه وسلم أخبر عن قصة آدم وغيره ، وذلك لا يتصور إلا بتأييد الهى ؛ فقد قامت المعجزة على صدقه ، فما بالهم أعرضوا عن تدبر القرآن ليعرفوا صدقه ؛ ولهذا وصل قوله بقوله : « قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ » . وقول ثان رواه أبو الأشهب عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سَأَلَنِي رَبِّي فَقَالَ يَا عَهْدُ فِيمَ اخْتَصَمَ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتَ فِي الْكُفَرَاتِ وَالذَّرَجَاتِ قَالُوا وَمَا الْكُفَرَاتُ قُلْتَ الْمَشَى عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ فِي السُّبُرَاتِ ^(١) وَالتَّقْيِيبُ فِي الْمَسَاجِدِ بِالنَّظَارِ الصَّلَاةُ بَعْدَ الصَّلَاةِ قَالُوا وَالذَّرَجَاتُ قُلْتَ إِفْشَاءُ السَّلَامِ وَإِطْعَامُ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامٌ » ترجمه الترمذى بمعناه عن ابن عباس ، وقال فيه حديث غريب ، وعن معاذ بن جبل أيضا وقال حديث حسن صحيح . وقد كتبناه بكلامه فى كتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى ، وأوضحنا إشكاله والحمد لله . وقد مضى فى « يس » القبول فى المشى إلى المسابحة ، وأن الخطأ تكفر السيئات ، وترفع الدرجات . وقيل : الملاء الأعلى الملائكة والضمير فى « يَخْتَصِمُونَ » لفرقتين يعنى قول من قال منهم الملائكة بشتات الله ،

(١) السُّبُرَاتُ جمع سبرة يكون الباء روى شذة البرد . (٢) راجع ص ١٢ وما بعدها من هذا الجزء .

[ومن قال آلهة تعبد] . وقيل : الملائة الأعلى ههنا قریش ؛ يعنى اختصامهم فيما بينهم سرا ، فاطلع الله نبيه على ذلك . (إِنْ يُوسَىٰ إِلَىٰ آلَآئِمَّا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) أى إن يوسى إلى إلا الإنملا .
وقرأ أبو جعفر بن القمقاع « إَلَا لَأَمْسَا » بكسر الهمزة ؛ لأن الوسى قول ، كأنه قال : يقال لى لأمسا أنت نذير مبين ، ومن فتحها جعلها فى موضع رفع ؛ لأنها آسم ما لم يسم فاعله . قال الفراء : كأنك قلت ما يوسى إلى إلا الإنذار ؛ النحاس : ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى إلا لأمسا . والله أعلم .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّى خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٦١﴾
فَإِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى فَقَعُوا لَهُۥ سٰٓجِدِينَ ﴿٦٢﴾ فَسَجَدَ
الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٦٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِّنَ الْكَٰفِرِينَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ) « إذ » من صلة « يَخْتَصِمُونَ » المعنى ؛ ما كان لى من علم بالملا الأعلى حين يختصمون حين (قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّى خَلَقْتُ بَشَرًا مِّن طِينٍ) .
وقيل : « إذ قال » بدل من « إِذْ يَخْتَصِمُونَ » و « يَخْتَصِمُونَ » يتعلق بمحذوف ؛ لأن المعنى ما كان لى من علم بكلام الملا الأعلى وقت اختصامهم . (فَإِذَا سَوَّيْتُهُ) « إذا » تزد الماضى إلى المستقبل ؛ لأنها تشبه حروف الشرط وجوابها بكوابه ؛ أى خلقته . (وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِى) أى من الروح الذى أملكه ولا يملكه غيرى . فهذا معنى الإضافة ، وقد مضى هذا المعنى مجودا فى « النساء » فى قوله فى عيسى « وَرُوحٌ مِّنَّه » . (فَقَعُوا لَهُۥ سٰٓجِدِينَ) نصب على الحال . وهذا سجود تحية لا بسجود عبادة . وقد مضى فى « البقرة » . (فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ) أى امتثلوا الأمر وسجدوا له خضوعا له وتعظيما لله بتعظيمه (إِلَّا إِبْلِيسَ) أنفسهم السجود له جهلا بأن السجود له طاعة لله ، والأذنة من طاعة الله استكبارا كفر ، ولذلك كان من الكافرين بأستجاره عن أمر الله تعالى . وقد مضى الكلام فى هذا فى « البقرة » مستوفى .

(١) زيادة يقتضيا المقام وذكرها أبو حيان فى تفسيره . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢ وما بعدها طيبة أول أرثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٩٣ طبة ثانية أو ثالثة . (٤) راجع ج ١ ص ٢٩٦ وما بعدها طبة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : قَالَ يَكُونُ لِي مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي
 اسْتَكْبَرْتَ أََمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ
 وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَاتْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ
 لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ
 فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ
 لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : (قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ) أى صرفك وصدك (أَنْ تَسْجُدَ) أى عن
 أن تسجد (لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي) أضاف خلقه إلى نفسه تكريماً له ، وإن كان خالق كل شيء .
 وهذا كما أضاف إلى نفسه الروح والبيت والناقة والمساجد ، فطالب الناس بما يعرفونه
 في تعاملهم ، فإن الرئيس من المخلوقين لا يباشر شيئاً بيده إلا على سبيل الإعظام والتكريم ، فذكر
 اليد هنا بمعنى هذا . قال مجاهد : اليد هاهنا بمعنى التأكيد والصلة ، مجازة لما خلقت أنا كقوله :
 « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ » أى يبقى ربك . وقيل : التشبيه في اليد في خلق الله تعالى دليل على أنه
 ليس بمعنى النعمة والقوة والقدرة ، وإنما هما صفتان من صفات ذاته تعالى . وقيل : أراد
 باليد القدرة ، يقال مالى بهذا الأمر يد . ومالى بالجلل الثقيل يدان . ويدل عليه أن الخلق
 لا يقع إلا بالقدرة بالإجماع . وقال الشاعر :

تَحَمَّلْتُ مِنْ [حَقَرَاءِ] مَا لَيْسَ لِي بِهِ * وَلَا لِلْجِبَالِ الزَّاسِيَاتِ يَدَانِ

وقيل « لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي » لما خلقت بغير واسطة . (اسْتَكْبَرْتَ) أى من السجود (أََمْ كُنْتَ
 مِنَ الْعَالِينَ) أى المتكبرين على ربك . وقرا محمد بن صالح عن شبل عن ابن كثير وأهل مكة
 « بِإِيْدِي اسْتَكْبَرْتَ » موصولة الألف على الخبر وتكون أم متقطعة بمعنى بل مثل « أَمْ يَقُولُونَ

أَفَرَأَيْتُمْ شِبْهَهُ . ومن استفهم فأم معادلة لمزة الاستفهام وهو تقرير وتوبيخ . أى استكبرت بنفسك حين آيت عن السجود لآدم ، أم كنت من القوم الذين يتكبرون فتكبرت لهذا .

قوله تعالى : (قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ) قال الفراء : من العرب من يقول أنا خير منه وأشر منه وهذا هو الأصل إلا أنه حذف لكثرة الاستعمال . (خَلَقْنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتُهُ مِنْ طِينٍ) ففضل النار على الطين وهذا جهل منه ؛ لأن الجواهر متجانسة ففاس فاختلأ القياس . وقد مضى في « الأعراف » بيانه . (قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا) ببنى من الجنة (فَأَنْتَ رَجِيمٌ) أى مرجوم بالكواكب والشهب (وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي) أى طردى وإبداى من رحمتى (إِلَى يَوْمِ الدِّينِ)

تعريف بإصراره على الكفر لأن اللعن منقطع حيثذ ، ثم بدخوله النار يظهر تحقيق اللعن . (قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) أراد الملعون ألا يموت فلم يحب إلى ذلك ، وأثر إلى الوقت المعلوم ، وهو يوم يموت الخلق فيه ، فأثر إليه تناوتا به . (قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ) لما طرده بسبب آدم حلف بعزة الله أنه يضلل بنى آدم بترين الشهوات وإدخال الشبه عليهم ، فعنى « لَأُغْوِيَنَّهُمْ » لاستدعيتهم إلى المعاصى وقد علم أنه لا يصلح إلا إلى الوسوسة ، ولا يفسد إلا من كان لا يصلح لو لم يوسوسه ؛ ولهذا قال : (إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ) أى الذين أخلصتهم لمبادتك ، وعصمتهم منى . وقد مضى فى « الحجر » بيانه .

قوله تعالى : قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ ﴿٨١﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨٣﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٤﴾ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : (قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ) هذه قرأمة أهل الحرمين وأهل البصرة والكسائي . وقرأ ابن عباس ومجاهد وعاصم والأعمش وحزرة برفع الأول . وأجاز الفراء فيه

(١) راجع ٧ ص ١٧١ طبة أول أو ثانية . (٢) راجع ١٠ ص ٢٨ طبة أول أو ثانية .

الخفَض . ولا اختلاف في الثاني في أنه منصوب به أقول « ونصب الأول على الإغراء أى فأتبعوا الحق وأستمعوا الحق ، والثاني بإيقاع القول عليه . وقيل : هو بمعنى أحمق الحق أى أفعله . قال أبو علي : الحق الأول منصوب بفعل مضمر أى يحق الله الحق ، أو على القسم وحذف حرف الجر ؛ كما تقول : الله لأفعلن ؛ وبجازه : قال فبالحق وهو الله تعالى أقسم بنفسه ، « وَالْحَقُّ أَقُولُ » جملة أعترضت بين القسم والمقسم عليه ، وهو تأكيد القصة ، وإذا جعل الحق منصوبا بإختصار فعل كان « لَأَمْلَأَنَّ » على إرادة القسم . وقد أجاز الفراء وأبو عبيد أن يكون الحق منصوبا بمعنى حقا « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » وذلك عند جماعة من النحويين خطأ ؛ لا يجوز زيدا لأضربن ؛ لأن ما بعد اللام مقطوع مما قبلها فلا يعمل فيه . والتقدير على قولها لأملأت جهنم حقا . ومن رفع « الحق » رفعه بالابتداء ؛ أى فإنا الحق أو الحق مني . روي جميعا عن مجاهد . ويجوز أن يكون التقدير هذا الحق . وقول ثالث على مذهب سيبويه والفرار أن معنى فالحق لأملأن جهنم بمعنى فالحق أن أملأ جهنم . وفي الخفض قولان وهي قراءة ابن السكيت وطلحة بن مصرف : أحدهما أنه على حذف حرف القسم . هذا قول الفراء قال كما يقول : الله عز وجل لأفعلن . وقد أجاز مثل هذا سيبويه وظلّه نيه أبو العباس ولم يميز الخفض ؛ لأن حروف الخفض لا تنضم ، والقول الآخر أن تكون الفاء بدلا من واو القسم ؛ كما أفسدوا ^(١) :

• فَنَلَيْكَ حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمُرَضِع •

« لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ » أى من نفسك وذريتك « وَمِنْ يَمَنِكَ » من بني آدم « أَجْمَعِينَ » . قوله تعالى : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ » أى من جعل على تبليغ الوحي وكفى به عن غير مذكور . وقيل هو راجع إلى قوله : « أُنَزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا » . « وَمَا أَنَا مِنَ الْمُكَذِّبِينَ » أى لا أتكلف ولا اتخرص ما لم أومر به . وروى مسروق عن عبيد الله بن مسعود قال :

(١) البيت لامرئ القيس من مقلته وقساء :

• فَأَلَيْهَا مِنْ ذِي بَعْلَمٍ مَحُول •

من سئل عما لم يعلم فليقل لا أعلم ولا يتكلف ؛ فإن قوله لا أعلم علم ، وقد قال الله عز وجل
لنبيه صلى الله عليه وسلم : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ » . وعن رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « للتكلف ثلاث علامات ينزع من فوقه وينعاطى مالا ينال ويقول
ما لا يعلم » ، وروى الدارقطني من حديث نافع عن ابن عمر قال : خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم في بعض أسفاره ، فسار ليلا فمروا على رجل جالس عند مفردة له ، فقال له عمر :
يا صاحب المفردة أولفت السباع الليلة في مقراتك ؟ فقال له صلى الله عليه النبي وسلم :
« يا صاحب المفردة لا تخبره هذا متكلف لما ما حملت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور » .
وفي الموطأ عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب : إن عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم
عمرو بن العاص حتى وردوا حوضا ، فقال عمرو بن العاص : يا صاحب الحوض ! هل ترد
حوضك السباع ؟ فقال عمر : يا صاحب الحوض لا تخبرنا ، فإننا نرد على السباع وترد علينا .
وقد مضى القول في المياه في سورة « الفرقان » (١) . « (إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ) يعني القرآن (لِلْعَالَمِينَ) »
من الجن والإنس . « وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ » أي نأى الذكر وهو القرآن أنه حق « بَعْدَ حِينٍ »
قال قتادة : بعد الموت . وقاله الزجاج . وقال ابن عباس وعكرمة وأبو زيد : يعني يوم القيامة .
وقال الفراء : بعد الموت وقبله . أي لتظهر لكم حقيقة ما أقول « بَعْدَ حِينٍ » أي في المستقبل
أي إذا أخذتكم سيوف المسامير . قال السدي : وذلك يوم بدر . وكان الحسن يقول :
يأين آدم عند السموت يأتيك الخبر اليقين . وسئل عكرمة عن حلف ليصنعن كذا إلى حين .
قال : إن من الحين مالا تدركه كقوله تعالى : « وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ » ومنه ما تدركه ؛
كقوله تعالى : « تُؤْتَى أَكْثَرَهَا كُلِّ حِينٍ يَأْتِيَنَّ رَبَّكَ » من صرام النخل إلى طلوعه ستة أشهر .
وقد مضى القول في هذا في « البقرة » (٢) و « إبراهيم » (٣) والحمد لله .

(١) القراءة الحوض الذي يجمع فيه الماء . التابة لابن الأثير .

(٢) راجع ج ١ ص ٤٥ طبة أول أو ثانية .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٢١ وما بعدها طبة ثانية أو ثالثة .

(٤) راجع ج ١ ص ٣٦٠ وما بعدها طبة أول أو ثانية .

مسورة الزمر

ويقال سورة الغرف . قال وهب بن منبه : من أحب أن يعرف قضاء الله عز وجل في خلقه فليقرأ سورة الغرف . وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر بن زيد . وقال ابن عباس : إلا آيتين نزلتا بالمدينة إحداهما « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » والأخرى « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » الآية . وقال آخرون : إلا سبع آيات من قوله تعالى : « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » إلى آخر سبع آيات نزلت في وحشي وأصحابه على ما يأتي . روى الترمذي عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ الزمزمي إسرائيل . وهي خمس وسبعون آية . وقيل : اثنتان وسبعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٣﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ ۚ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) رفع بالابتداء وخبره (مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) . ويعوز أن يكون مرفوعا بمعنى هذا تنزيل ؛ قاله الفراء . وأجاز الكسائي والفراء أيضا « تَنْزِيلُ » بالنصب على أنه مفعول به . قال الكسائي : أي أتبعوا وأقرعوا « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » وقال الفراء : هو على الإغراء مثل قوله « كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » أي أوزعوا . والكتاب القرآن سمى بذلك لأنه مكتوب .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴾ أى هذا تنزيل الكتاب من الله وقد أنزلناه بالحق ، أى بالصدق وليس بباطل وهزل . ﴿ نَأْتِيهِ اللَّهُ مَخْلُصًا ﴾ فيه مستلثان :
 الأولى — « مَخْلُصًا » نصب على الحال أى مُوحَّدًا لا تشرك به شيئاً (لَهُ الدِّينُ) أى الطاعة . وقيل : العبادة وهو مفعول به . ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ أى الذى لا يشوبه شيء . وفى حديث الحسن عن أبى هريرة أن رجلاً قال : يا رسول الله إني أتصدق بالشئ وأصنع الشئ أريد به وجه الله ونشاء الناس . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « وَالَّذِى نَفْسِى بِيَدِهِ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ شَيْئًا شُرَكَ فِيهِ » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ » وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » و « النساء » و « الكهف » مستوفى .

الثانية — قال ابن العربى : هذه الآية دليل على وجوب التبة فى كل عمل ، وأعظمه الوضوء الذى هو شطر الإيمان ، خلافاً لأبى حنيفة والوليد بن مسلم عن مالك الذين يقولان إن الوضوء يكفى من غير تبة ، وما كان ليكون من الإيمان شطراً ولا يخرج الخطايا من بين الأظفار والشعر بهيرية .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعنى الأصنام والطير محذوف . أى قالوا ﴿ مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ قال قتادة : كانوا إذا قيل لهم من ربكم وخالفكم ؟ ومن خلق السموات والأرض وأزل من السماء ماء ؟ قالوا الله ، فيقال لهم ما معنى عبادتكم الأصنام ؟ قالوا ليقرّبونا إلى الله زلفى ، ويشفعوا لنا عنده . قال الكلبي : جواب هذا الكلام فى الأحقاف « قَوْلُوا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً » والزلفى القربة أى ليقرّبونا إليه تقريباً ، فوضع « زُلْفَى » فى موضع المصدر . وفى قراءة ابن مسعود وأبى عباس ومجاهد « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَالُوا مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ »

(١) راجع ج ٣ ص ٣٠٧ طبة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥ طبة أول أو ثانية .

(٣) راجع ج ١١ ص ٦٩ وما يشعها طبة أول أو ثانية .

زُلِّيَ « وفي حرف أبي » وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ مَا نُنَادِيكَمْ إِلَّا لِتَقْرَبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » ذكره الحساس . قال : والحكاية في هذا بيّنة . (إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ) أى بين أهل الإديان يوم القيامة فيجازى كلا بما يستحق . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ) أى من سبق له الغشياء بالكفر لم يهتد ، أى للدين الذى آرتضاه وهو دين الإسلام ؛ كما قال الله تعالى : « وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » وفي هذا رد على القدرية وغيرهم على ما تقدم .^(١)

قوله تعالى : (لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ وَلَدًا لَأَمْطَقَنِي بِمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) أى لو أراد أن يسمى أحدا من خلقه بهذا ما جعله عن وجل إليهم . (سُبْحَانَهُ) أى تبارك له عن الولد (هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَتَخِرَّ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٦٠﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَآزَلَكُمْ مِنْ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً أَزْوَاجًا يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآئِنِ تُصْرَفُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أى هو القادر على الكمال المستغنى عن صاحبة والولد ، ومن كان هكذا فحقه أن يفرد بالعبادة لا أنه يشرك به . ونبه بهذا على أن له أن يتعبد العباد بما شاء وقد فعل . قوله تعالى : (يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ) قال الضحاك : أى يلقى هذا على هذا وهذا على هذا . وهذا على معنى التكوين في اللغة وهو طرح الشيء بعضه على بعض ؛ يقال كَوَّرَ المتاع أى ألقى بعضه على بعض ،

(١) تقدم في غير موضع فراجع ج ١ ص ١٤٩ طبعة ثانية أو الثالثة و ج ٩ ص ٣٤٠ طبعة أول أو ثانية .

ومنه كود العامة : وقد روى عن ابن عباس هذا في معنى الآية . قال : ما نقص من الليل دخل في النهار وما نقص من النهار دخل في الليل . وهو معنى قوله تعالى : « يُوَلِّجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ » . وقيل : تكوير الليل على النهار تفشيته إياه حتى يذهب ضوؤه ، وينشئ النهار على الليل فيذهب ظلمته ، وهذا قول قتادة . وهو معنى قوله تعالى : « يَفْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا » . (وَتَحَرَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) أى بالطلوع والغروب لمنافع العباد . (كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى) أى في نلكه إلى أن تنصرم الدنيا وهو يوم القيامة [حين] تنفطر المياه وتنتثر الكواكب . وقيل : الأجل المسمى هو الوقت الذى ينتهى فيه سير الشمس والقمر إلى المنازل المرتبة لغروبها وطلوعها . قال الكلبى : يسيران إلى أقصى منازلها ، ثم يرجعان إلى أدنى منازلها لا يمازانه . وقد تقدم بيان هذا في سورة « يس » . (أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ) « ألا » تنبيه أى تنبهوا فإنى أنا « الْعَزِيزُ » الغالب « الْغَفَّارُ » الساتر لدنوب خلقه برحمته .

قوله تعالى : (خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) يعنى آدم عليه السلام (ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا) يعنى ليحصل التناسل وقد مضى هذا في « الأعراف » وغيرها . (وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) أخبر عن الأزواج بالزول ، لأنها تكونت بالنبات والنبات بالماء المتزل . وهذا يسمى التدرج ؛ ومثله قوله تعالى : « قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا » الآية . وقيل : أنزل أنسا وجعل . وقال سعيد بن جبير : خلق . وقيل : إن الله تعالى خلق هذه الأنعام في الجنة ثم أنزلها إلى الأرض ؛ كما قيل في قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ » فإن آدم لما هبط إلى الأرض أنزل معه الحديد . وقيل : « أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ » أى أعطاكم . وقيل : جعل الخلق أنزالا ؛ لأن الخلق إنما يكون بأمر يقبل من السماء . فالله تعالى خلق لكم كما بأمره النازل . قال قتادة : من الإبل اثنين ومن البقر اثنين ومن الضأن اثنين ومن المعز اثنين كل واحد

(١) في نسخ الأصل : حتى . (٢) راجع ص ٢٩ وما بعدها من هذا الجزء ، طبعه أول أو ثانية

(٣) راجع ص ٧ ص ٣٣٧ طبعه أول أو ثانية .

زوج . وقد تقدم هذا ، (يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ) قال قتادة والسدي : نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظام ثم لحسا . ابن زيد : « خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ » خلقا في بطون أمهاتكم من بعد خلقكم في ظهور آدم . وقيل : في ظهر الأب ثم خلقا في بطن الأم ثم خلقا بعد الوضع . ذكره الماوردي . (فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ) ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة . قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وقاتدة والضحاك . وقال ابن جبير : ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة الليل . والقول الأول أصح . وقيل : ظلمة صلب الرجل وظلمة بطن المرأة وظلمة الرحم . وهذا مذهب أبي عبيدة . أى لا تمنعه الظلمة كما تمنع المخلوقين . (ذَلِكُمُ اللَّهُ) أى الذى خلق هذه الأشياء (رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) . (فَأَنَّى تُصْرَفُونَ) أى كيف تنقلبون وتنصرفون عن عبادته إلى عبادة غيره . وقرا حمزة « إِمَاهَاتِكُمْ » بكسر الهمزة والميم . والكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم . الباقر بن بضم الهمزة وفتح الميم .

قوله تعالى : إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَسْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَمِنْهُمْ مِّمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٠٠﴾
قوله تعالى : (إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ) شرط وجوابه . (وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ) أى أن يكفروا أى لا يحب ذلك منهم . وقال ابن عباس والسدي : معناه لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر ، وهم الذين قال الله فيهم : « إِنْ جَادَىٰ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ » . وكقوله : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » أى المؤمنون . وهذا عل قول من لا يفرق بين الرضا والإرادة . وقيل : لا يرضى الكفر وإن أراد به فاقه تعالى يريد الكفر من الكافر وإرادته كفر لا يرضاه ولا يجهه ، فهو يريد كون مالا يرضاه ، وقد أراد الله عز وجل خلق إبليس وهولا يرضاه ، فالإرادة غير الرضا . وهذا مذهب أهل السنة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا بَرِّضُهُ لَكُمْ ﴾ (١) أى برضى الشكر لكم ؛ لأنك « تَشْكُرُوا » يدل عليه . وقد مضى القول في الشكر في « البقرة » وغيرها . وبرضى بمعنى يشب ويثنى ، فالرضا على هذا إما ثوابه فيكون صفة فعل « لَنْ تَشْكُرُمْ لَّا زَيْدَتَكُمْ » وإما ثناؤه فهو صفة ذات . و « برضه » بالإسكان في الهاء قرأ أبو جعفر وأبو عمرو وشيبة وهيرة عن عاصم . وأشبع الضمة ابن ذكوان وابن كثير وابن محيصن والكسائي وورش عن نافع . وأختلس الباقون . ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۖ أَمَّنْ هُوَ قَلْبُتُ أَلَا إِنَّهُ لَكَلِيلٌ سَاجِدًا لِّقَادِمِهَا يَخْضَرُ الْأَخْضَرُ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ۖ ﴾ قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ﴾ يعنى الكافر (ضُرٌّ) أى شدة من الفقر والبلاء (دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ) أى راجعا إليه مخبتا مطيعا له مستغنيا به في إزالة تلك الشدة عنه . (ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ) أى أعطاه وملكه . يقال : خولك الله الشيء أى ملكك إياه ؛ وكان أبو عمرو بن العلاء يفسد : هُنَالِكَ إِنْ يَسْتَحْوِلُوا الْمَالَ يَحْوِلُوا • وَإِنْ يَسْأَلُوا يُعْطُوا وَإِنْ يَتَسَوَّرُوا يُغْلُوا

(١) راجع ج ١ ص ٣٩٧ وما بعدها طيبة ثانية أو ثالثة . و ج ٢ ص ٢٩٤ طيبة ثانية .
(٢) في الأصول : وورش عن نافع ، وفي البيضاوى : وقرأ ابن كثير ونافع في رواية (١) يعنى رواية أخرى بالاختلاس كما هو المشهور في رواية وورش . (٣) راجع ج ٧ ص ١٥٧ طيبة أول أو ثالثة . و ج ١٠ ص ٢٣٠ طيبة أول أو ثالثة . (٤) البيت فصح ، وروى : هناك إن يستحولوا المال يغفلوا والإعجال الإعارة أى يستعبدون الناقة للائتمان بأربابها وأربابها والقرص القرض عليها . وإن يسروا يغفلوا : أى إذا قاموا باليسر بأخذ من الثمن الإبل فيقام صرون عليها .

وَحَوَّلَ الرَّجُلَ حَشْمَهُ الْوَاحِدَ خَاطِلٌ . قَالَ أَبُو التَّيَمِّمِ :

أَعْطَى فَلَمْ يَحْضَلْ وَلَمْ يَحْضِلْ * كَوْمُ النَّهْرِ مِنْ حَوَّلِ الْمُحْوَلِ

(نَبِيٌّ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ) أَي نَسِيَ ربه الذي كان يدعوه من قبل في كشف الضر عنه . فـ «حما» على هذا الوجه لله عز وجل وهي بمعنى الذي . وقيل : بمعنى من كقولهِ : «وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ» والمعنى واحد . وقيل : نسي الدعاء الذي كان ينضرع به إلى الله عز وجل . أي ترك كون الدعاء منه إلى الله ، فما وافق على هذا القول مصدر . (وَجَعَلَ بِهِ أَتْدَادًا) أَي أَرَاتِنَا وَأَصْنَانَا . وقال السدي : يعني أتدادا من الرجال يعتمدون عليهم فـ جميع أمورهم . (يُضِلُّ مَنْ سَبِيلَهُ) أَي لِيَقْتَدِيَ بِهِ الْجُهَالُ . (قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا) أَي قُلْ لِهَذَا الْإِنْسَانِ «تَمَتَّع» وَهُوَ أَمْرٌ تَهْدِيدٌ فَتَنَاحِ الدُّنْيَا قَلِيلٌ . (إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ) أَي مصيرك إلى النار .

قوله تعالى : (أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءُ الْآلِيلِ) بين تعالى أن المؤمن ليس كالكافر الذي مضى ذكره . وقرأ الحسن وأبو عمرو وعاصم والكسائي «أَمَّنْ» بالتشديد . وقرأ نافع وابن كثير ويحيى بن وثاب والأعمش وحمة «أَمَّنْ هُوَ» بالتخفيف على معنى النداء ؛ كأنه قال يا من هو قانت . قال الفراء : الألف بمنزلة يا تقول يا زيد أقبل وأزيد أقبل . وحكى ذلك عن سيويه وجميع النحويين ؛ كما قال أوس بن حنجر :

أَجَبِي لَيْتَنِي لَسْتُ بِبِيدٍ * إِلَّا بَيْدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضُدٌ

وقال آخر هو ذو الرمة :

أَدَارًا يَمْزُوِي حَيْثُ لِلْعَيْنِ عَبْرَةٌ * فَهَاءُ الْهَوَى يَرْفُضُ أَوْ يَتَرَفَّقُ

فالتقدير على هذا «قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ» يا من هو قانت إنك من أصحاب الجنة ؛ كما يقال في الكلام : فلان لا يصلي ولا يصوم ، فإما من يصلي ويصوم أبشر ، فحذف لدلالة الكلام عليه . وقيل : إن الألف في «أَمَّنْ» ألف استفهام أي «أَمَّنْ هُوَ» قَانَتْ آثَاءُ الْآلِيلِ » أفضل أم من جعل لله أتدادا ، والتقدير الذي هو قانت خير . ومن شدد

« أَمَّنْ » فالمعنى العاصون المتقدم ذكرهم خير « أَمَّنْ هُوَ قَائِتٌ » فالجمله التي عادت أم مذكوفة ،
والأصل أم من فاعدت في الميم . النحاس : وأم بمعنى بل ومن بمعنى الذي ؛ والتقدير : أم
الذي هو قاتل أفضل من ذكر . وفي قاتل أربعة أوجه : أحدها أنه المطيع ؛ قاله ابن مسعود .
الثاني أنه الخاشع في صلاته ؛ قاله ابن شهاب . الثالث أنه القائم في صلاته ؛ قاله يحيى
ابن سلام . الرابع أنه الداعي لربه . وقول ابن مسعود يجمع ذلك . وقد روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : « كل قنوت في القرآن فهو طاعة لله عز وجل » وروى عن جابر عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه سئل أي الصلاة أفضل ؟ فقال : « طول القنوت » وأوله جماعة من أهل
العلم على أنه طول القيام . وروى عبد الله عن نافع عن ابن عمر سئل عن القنوت فقال :
« ما أعرف القنوت إلا طول القيام ، وقراءة القرآن . وقال مجاهد : من القنوت طول الركوع
وغض البصر . وكان العلماء إذا وقفوا في الصلاة غفروا أبصارهم ، وخضعوا ولم يلتفتوا
في صلاتهم ، ولم يمشوا ولم يذكروا شيئا من أمر الدنيا إلا ناسين . قال النحاس : أصل هذا أن
القنوت الطاعة ، فكل ما قيل فيه فهو طاعة لله عز وجل ، فهذه الأشياء كلها داخله في الطاعة
وما هو أكثر منها كما قال نافع : قال لي ابن عمر قم فصل ، فقممت أصلي وكان علي ثوب خلق ،
فدعاني فقال لي : أرايت لو وجعتك في حاجة أكننت تمضي هكذا ؟ فقلت : كنت أترين
قال : فانه أحق أن تترين له . وأختلف في تعيين القنوت هاهنا ، فذكر يحيى بن سلام أنه رسول الله
صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس في رواية الضحاك عنه : هو أبو بكر وعمر رضي الله عنهما
وقال ابن عمر : هو عثمان رضي الله عنه . وقال مقاتل : إنه حماد بن ياسر . الكلبي : ضبيب
وأبو ذر وأبن مسعود . وعن الكلبي أيضا أنه مرسل فيمن كان من هذه الحال . (**آثَاءَ اللَّيْلِ**)
قال الحسن : ساعاته ؛ أوله وأوسطه وآخره . وعن ابن عباس : « **آثَاءَ اللَّيْلِ** » جوف الليل ،
قال ابن عباس : من أحب أن يهتد الله عليه الوقوف يوم القيامة ، فليره الله في ظلمة الليل
ساجدا وقائما يحذر الآخرة ، ويرجو رحمة ربه . وقيل : ما بين المغرب والعشاء . وقول الحسن
عام . (**يَحْذَرُ الْآخِرَةَ**) قال سعيد بن جبير : أي عذاب الآخرة . (**وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ**) أي

قيم الجنة. وروى عن الحسن أنه سئل عن رجل يتأذى في المعاصي ويرجو فقال: هذا مؤمن. ولا يقف على قوله: «رَحْمَةً رَبِّهِ» من خفف «أَمَّنْ هُوَ قَائِتٌ» على معنى النداء؛ لأن قوله: «قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» متصل إلا أن يقدر في الكلام حذف وهو أيسر، على ما تقدم بيانه. قال الزجاج: أي كما لا يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون كذلك لا يستوي المطيع والمعاصي. وقال غيره: الذين يعلمون هم الذين ينتفعون بعلومهم ويعملون به، فاما من لم ينتفع بعلمه ولم يعمل به فهو بمنزلة من لم يعلم، «إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْكُتُبِ» أي أصحاب العقول من المؤمنين.

قوله تعالى: «قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ» إِنَّمَا يُؤْتِي الْأَصْبِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى: «قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا» أي قل يا عباد لعبادي المؤمنين «اتَّقُوا رَبَّكُمُ» أي اتقوا معاصيه والتاء مبدلة من واو وقد تقدم. وقال ابن عباس: يريد جمع ربن أبي طالب والذين نرجوا معه إلى الجنة. ثم قال: «لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً» يعني بالحسنة الأولى الطاعة وبالثانية الثواب في الجنة. وقيل: المعنى للذين أحسنوا في الدنيا حسنة في الدنيا، يكون ذلك زيادة على ثواب الآخرة، والحسنة الزائدة في الدنيا الصفة والعافية والظفر والنعمة. قال القشيري: والأول أصح؛ لأن الكافر قد نال نعم الدنيا.

قلت: وينالها معه المؤمن ويزاد الجنة إذا شكر تلك النعم. وقد تكون الحسنة في الدنيا الثناء الحسن وفي الآخرة الجزاء. «وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ» فهاجروا فيها ولا تقيموا مع من يعمل بالمعاصي. وقد مضى القول في هذا مستوفى في «النساء». وقيل: المراد أرض الجنة؛ وذهب في سمتها وسعة نعيمها؛ كما قال: «وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ» والجنة قد تسمى أرضاً؛

(١) راجع ج ١ ص ١٦١ طبة ثانية أربعة. (٢) راجع ج ٥ ص ٢٤٨ وما بعدها طبة أولى أربعة.

قال الله تعالى : « وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ » والأول أظهر فهو أمر بالهجرة . أى أرسلوا من مكة إلى حيث تأمنوا . الماوردى :
ويحتمل أن يريد بسعة الأرض سعة الرزق ؛ لأنه يرزقهم من الأرض فيكون معناه ووزق الله
واسع وهو أشبه ؛ لأنه أخرج سعتها مخرج الأنتان .

قلت ؛ فتكون الآية دليلا على الانتقال من الأرض النائية ، إلى الأرض الراضية ؛
كما قال سفیان الثوري : كن في موضع تملأ فيه جراك خبزا بدمهم . (إِنْما يُوقَى الصَّابِرُونَ
أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) أى بغير تقدير . وقيل : يزداد على الثواب ؛ لأنه لو أعطى بقدر ما عمل
لكان بحساب . وقيل : « بِغَيْرِ حِسَابٍ » أى بغير متابعة ولا مطالبة كما تقع المطالبة بنعيم
الدنيا . « الصَّابِرُونَ » هنا الصائمون ؛ دليله قوله عليه الصلاة والسلام ضربا عن الله عز وجل :
« الصوم لى وأنا أجزي به » قال أهل العلم : كل أجر يكال كيلا ويوزن وزنا إلا الصوم
فإنه يمتحن حثوا ويُفَرَّغُ صُفْرُفا ؛ وحكى عن علي رضي الله عنه . وقال مالك بن أنس في قوله :
« إِنْما يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » قال : هو الصبر على مفاسد الدنيا وأحزانها .
ولا شك أن كل من سلم فيما أصابه ، وترك ما نهى عنه ، فلا مقدار لأجره . وقال قتادة :
لا والله ما هناك مكيال ولا ميزان ، حدثني أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ينصب
الموازين فيؤتى بأهل الصدقة فيوزن أجورهم بالموازين وكذلك الصلاة والنجى يؤتى بأهل
البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الأجر بغير حساب قال الله تعالى
« إِنْما يُوقَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » حتى ينمى أهل المافية في الدنيا أن أجسادهم تفرص
بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل . وعن الحسين بن علي رضي الله عنهما قال
سمعت جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « أذا الفرائض تكن من أعبد الناس وعليك
بالفروع تكن من أغنى الناس يا بنى إن في الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى بأهل البلاء
فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان يصب عليهم الأجر صبا » ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم

« إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . ولفظ صابر يمدح به وإنما هو لمن صبر عن المعاصي ، وإذا أردت أنه صبر على المصيبة قلت صابر على كذا ؛ قاله النحاس . وقد مضى في « البقرة » مسترعى .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١٠٠﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠١﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٢﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٠٣﴾ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٠٤﴾ لَمْ يَنْفَعِهِمْ ظُلْمُ مَنْ أَنْتَارَ وَمَنْ تَحَنَّنَ ظُلْمَ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَعْبُدُ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿١٠٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ) يختم أول السورة (وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ) من هذه الأمة ، وكذلك كان ؛ فإنه كان أول من خالف دين آبائه ، وخلع الأصنام وحطمها ، وأسلم لله وآمن به ، ودعا إليه صلى الله عليه وسلم . واللام في قوله : « لَأَنْ أَكُونَ » صلة زائدة ؛ قاله الجرجاني وغيره . وقيل : لام أجل . وفي الكلام حذف أى أمرت بالعبادة « لَأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ » .

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) يريد عذاب يوم القيامة . وقاله حين دعاه قومه إلى دين آبائه . قاله أكثر أهل التفسير . وقال أبو حمزة الثمالى وأبو المسيب : هذه الآية منسوخة بقوله تعالى « لِيُفْقَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَهْتَمُّ مِنْ ذَلِكَ وَمَا تَأْتَرُ » فكانت هذه الآية من قبل أن يفتر ذنب النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ اللَّهُ أَكْبَرُ ﴾ « الله » نصب بـ « أَكْبَرُ » (مُخْلِصًا لَهُ دِينِي) طاعتي وعبادتي . ﴿ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ﴾ أمر تهديد ووعيد وتوبيخ ؛ كقوله تعالى : ﴿ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ » . وقيل : منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ أَخْلَايْتُمْ مِنَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ قال ميمون بن مهران عن ابن عباس : ليس من أحد إلا وخلق الله له زوجة في الجنة ، فإذا دخل النار خسر نفسه وأهله . في رواية عن ابن عباس : فمن عمل بطاعة الله كان له ذلك المثل والأهل إلا ما كان له قبل ذلك ، وهو قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَنْفَوْهُمْ غُلُوبُ مِنَ النَّارِ وَمَنْ تَحْتَهُمْ ظُلُلٌ ﴾ سبي ما تحتم ظلال ؛ لأنها تظل من تحتهم ، وهذه الآية نظير قوله تعالى : ﴿ لَمْ يَنْفَوْهُمْ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ﴾ وقوله : ﴿ يَوْمَ يَشْقَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ . (ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ) قال ابن عباس : أوليائه . ﴿ يَا عِبَادِ قَاتِلُوا الْكَاذِبِينَ ﴾ أى يا أوليائى قاتلوا الكاذب . وقيل : هو عام في المؤمنين والكافرين . وقيل : خاص بالكفار .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَمِنْهُمْ عِبَادٌ مُّقْتَصِدُونَ ﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ . أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْأَوَّلُونَ ﴿٢٨٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ قال الأخفش : الطاغوت جمع ويعوز أن تكون واحدة مؤنثة . وقد تقدم . أى تباعدوا من الطاغوت وكانوا منها على جانب فلم يعبدوها . قال مجاهد وابن زيد : هو الشيطان . وقال الضحاك والسدي : هو الأوثان . وقيل : إنه الكاهن آسم أعجمى مثل طالوت وجالوت وهاروت وماروت . وقيل : إنه آسم عبرى مشتق من الطينان ، و « أن » في موضع نصب بدلا من الطاغوت ، تقديره ، والذين

أَجْتَنِبُوا عِبَادَةَ الطَّاغُوتِ • (وَأَتَابُوا إِلَى اللَّهِ) أَي رَجَعُوا إِلَى عِبَادَتِهِ وَطَاعَتِهِ • (لَهُمُ الْبُشْرَى) فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِالْحَنَّةِ فِي الْعَقَبِ • رَوَى أَنَّهُا نَزَلَتْ فِي عِثَانَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدٍ وَسَعِيدٍ وَطَلْحَةَ وَالزَّيْزِرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ؛ سَأَلُوا أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخْبَرَهُمْ بِإِيمَانِهِ فَأَمَنُوا وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نَفِيلٍ وَأَبِي ذَرٍّ وَغَيْرِهِمَا مِنْ وَحْدِ اللَّهِ تَعَالَى قَبِلَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ • وَقَوْلُهُ: (فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: هُوَ الرَّجُلُ يَسْمَعُ الْحَسَنَ وَالْقَبِيحَ فَيَتَحَدَّثُ بِالْحَسَنِ وَيَنْكَفُ عَنِ الْقَبِيحِ فَلَا يَتَحَدَّثُ بِهِ • وَقِيلَ: يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ وَغَيْرَهُ فَيَتَّبِعُونَ الْقُرْآنَ • وَقِيلَ: يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ وَأَقْوَالَ الرُّسُلِ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أَيِ حَكْمِهِ فَيَعْمَلُونَ بِهِ • وَقِيلَ: يَسْتَمِعُونَ عَزْمًا وَتَرْخِيصًا فَيَأْخُذُونَ بِالْعَزْمِ دُونَ التَّرْخِيصِ • وَقِيلَ: يَسْتَمِعُونَ الْقَوِيَّةَ الْوَاجِبَةَ لَمْ وَالْعَفْوَ فَيَأْخُذُونَ بِالْعَفْوِ • وَقِيلَ: إِنْ أَحْسَنَ الْقَوْلُ عَلَى مَنْ جَعَلَ الْآيَةَ فَيَمُنْ وَحَدَّثَ اللَّهُ قَبْلَ الْإِسْلَامِ «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» • وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ: نَزَلَتْ فِي زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ نَفِيلٍ وَأَبِي ذَرٍّ الْفَارِسِيِّ وَسُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ، أَجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَبْدُوَهَا فِي جَاهِلِيَّتِهِمْ، وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا صَارَ مِنَ الْقَوْلِ إِلَيْهِمْ • (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ) لِمَا يَرْضَاهُ • (وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ) أَي الَّذِينَ اتَّبَعُوا بِمَقُولِهِمْ.

قوله تعالى: أَفَئِنَّ حَقَّ عَلَيْهِ كَيْدُهُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى: (أَفَئِنَّ حَقَّ عَلَيْهِ كَيْدُهُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ) كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْرِصُ عَلَى إِيْمَانِ قَوْمٍ وَقَدْ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ الشَّقَاوَةُ فَتَنَزَّلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ • قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَرِيدُ أَبَا لَهَبٍ وَوَلَدَهُ وَمَنْ تَخَلَّفَ مِنْ عَشِيرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْإِيْمَانِ • وَكَرَّرَ الْأَسْتِفْهَامَ فِي قَوْلِهِ: «أَفَأَنْتَ» تَأْكِيدًا لَطَوِيلَ الْكَلَامِ، وَكَذَا قَالَ سُبُيْهَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: «أَيُّدُكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ» عَلَى مَا تَقَدَّمَ ^(١) • وَالْمَعْنَى «أَفَئِنَّ حَقَّ عَلَيْهِ كَيْدُهُ الْعَذَابِ» أَفَأَنْتَ تُنْقِذُهُ • وَالْكَلَامُ شَرْطٌ وَجَوَابُهُ • وَجَاءَ بِالْأَسْتِفْهَامِ؛ لِيُذَكِّرَ عَلَى التَّوْقِيفِ وَالتَّعْقِيبِ • قَالَ الْفَرَّاءُ: الْمَعْنَى أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ

كلمة العذاب . والمعنى واحد . وقيل : إن في الكلام حذفاً والتقدير : ألن حق عليه كلمة العذاب فيجوز منه ، وما بعده مستأنف . وقال : « أَلَّنَ حَقَّ عَلَيْهِ » وقال في موضع آخر : « حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ » لأن الفعل إذا تقدم ووقس بينه وبين الموصوف به حائل جاز التذكير والتأنيث ، على أن التأنيث هنا ليس بتحقيق بل الكلمة في معنى الكلام والقول ؛ أى ألن حق عليه قول العذاب .

قوله تعالى : لَكِنَّ الَّذِينَ آتَقَوْا رَبَّهُمْ لَمْ يُغْرِفْ مِنْ فَوْقِهَا غُرْفًا مَبْنِيَّةً تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْأَمْعَادَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (لَكِنَّ الَّذِينَ آتَقَوْا رَبَّهُمْ) لما بين أن الكفار ظلالاً من النار من فوقهم ومن تحتهم بين أن للذين غرفاً فوقها غرْفٌ ، لأن الجنة درجات يعلو بعضها بعضاً و « لَكِنْ » ليس للاستدراك ؛ لأنه لم يأت حتى كفو له : ما رأيت زيدا لكن عمرا ، بل هو ترك قصة إلى قصة مخالفة للأولى كقولك : جاهد زيد لكن عمرو لم يأت . (غُرْفٌ مَبْنِيَّةٌ) قال ابن عباس : من زبرجد وياقوت (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) أى هى جامعة لأسباب الزهدة . (وَعَدَّ اللَّهُ) نصب على المصدر ؛ لأن معنى « لَمْ يُغْرِفْ » وصلهم الله ذلك وعدا . ويجوز الرفع بمعنى ذلك وعد الله . (لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْأَمْعَادَ) أى ما وعد الفريقين .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ مَنَازِلَ قَنَاةً فَيَسْقِي بِهِ زَرْعًا مَحْطَلًا أَلْوَنًا ثُمَّ يَجْعَلُ لِكُلِّ مَعْشَرٍ مِمَّنْ أَنْزَلَ لَهُ الْمَاءَ مَصْفًرًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ سُحُوطًا مَوْنًا فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِلَّذِينَ الْأَوَّلِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أى إنه لا يخلف الميعاد فى إحياء الخلق ، والحيثيين المؤمنين والكافرين ، وهو قادر على ذلك كما أنه قادر على إزال الماء من السماء . « أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ » أى من السحاب « مَاءً » أى المطر (فَسَلَكَهُ) أى فادخله فى الأرض

وأسكنه فيها ، كما قال : « وَأَسْكَنَهُ فِي الْأَرْضِ » . (يَتَابِع) جمع يَتَبَوَّع وهو يَقُول من
نَتَبَعَ يَتَبَع وَيَتَّبِع وَيَتَّبِع بالرفع والنصب والخفض . الناس : وحكى لنا ابن كيسان في قول الشاعر :
« يَتَّبِعُ مِنْ ذِقْرِ غَضُوبٍ جَسْرَةً » .

أن معناه يَتَّبِع فأشبع الفتحة فصارت ألفا ، نبوما نرج . واليَتَّبِع من الماء والجمع يتابع .
وقد مضى في « سبحان » . (ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ) أى بذلك الماء الخارج من ينابيع الأرض
(زَرَعًا) هو يلبس أى زروما شتى لها ألوان مختلفة ، حمرة وصفرة وزرقة وخضرة
ونورا . قال الشعبي والضاحك : كل ماء في الأرض فن الماء زل ، إنما يزل من السماء
إلى الصخرة ، ثم تقسم منها الميرون والركايا . (ثُمَّ يَبْجُ) أى يَبْس . (فَتَرَاهُ) أى بعد
خضرته (مُصْفًى) قال المبرد قال الأصمعي : يقال هاجت الأرض تهيج إذا أدبر نبتها وولت .
قال : وكذلك هاج النبت . قال : وكذلك قال غير الأصمعي . وقال الجوهري : هاج النبت
هياجا أى يبس . وأرض هائجة يبس بقلها أو أصفر ، وأهاجت الريح النبت أيسته .
وأهاجت الأرض أى وجدناها هائجة النبات ، وهاج هائج أى نار غضبه ، وهذا هائج أى
سكنت فورته . (ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا) أى فئاتا مكسرا من تحطم العود إذا نقت من اليس .
والمعنى أن من قدر على هذا قدر على الإعادة ، وقيل : هو مثل ضربه الله للقرآن ولصدور
من في الأرض ، أى أنزل من السماء قرآنا فسلكه في قلوب المؤمنين « ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرَعًا
مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ » أى دينا مختلفا بعضه أفضل من بعض ، فاما المؤمن فيزداد إيمانا ويقينا ،
وأما الذى في قلبه مرض فإنه يهيج كما يهيج الزرع . وقيل : هو مثل ضربه الله للدنيا ، أى كما
يتغير النبت الأخضر فيصفر كذلك الدنيا بعد بهجتها . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ) .

قوله تعالى : أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صُدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ
فَوَيْلٌ لِلنَّفْسِةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٣﴾

• زيادة مثل الفئق القمر •

(١) قاله عشرة : ويرى ، غضوب حرة . وقناه :

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٠ طبة أول أو ثانية .

قوله تعالى : (أَفَنُحِشَّ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) شرح فتح ووسع . قال ابن عباس :
وسع صدره للإسلام حتى ثبت فيه . وقال السدي : واسع صدره بالإسلام للفرح به
والطمأنينة إليه ؛ فعل هذا لا يجوز أن يكون هذا الشرح إلا بعد الإسلام ؛ وعلى الوجه الأول
يجوز أن يكون الشرح قبل الإسلام . (فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ) أى على هدى من ربه كن
طليح على قلبه وأقصاه . ودل على هذا المذهب قوله : « فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ » قال المبرد :
يقال قسا القلب إذا صلب ، وكذلك عتا ، وصا مقاربة لها . وقلب قاس أى صلب لا يرقى
ولا يلين . والمراد بمن شرح الله صدره هاهنا فيما ذكر المفسرون على وجهه رضى الله عنهما .
وحكى النقاش أنه عمر بن الخطاب رضى الله عنه . وقال مقاتل : عمار بن ياسر . وعنه أيضا
والكلبي رسول الله صلى الله عليه وسلم . والآية عامة فيمن شرح الله صدره بخلق الإيمان
فيه . وروى مرة عن ابن مسعود قال : قلنا يا رسول الله قوله تعالى « أَفَنُحِشَّ اللَّهُ
صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » كيف أنشرح صدره ؟ قال : « إذا دخل النور القلب
أنشرح وأنفتح » قلنا : يا رسول الله وما تملأه ذلك ؟ . قال : « الإنابة إلى دار الخلود
والتجافي عن دار الفرور والاستعداد للوث قبل نزوله » ونرجعه للقرمذى الحكيم في « نوادر
الأصول » . من حديث ابن عمر : أن رجلا قال يا رسول الله أى المؤمنين أكيس ؟
قال : « أكثرهم لوث ذكرا وأحسنهم له استعدادا وإذا دخل النور فى القلب أنفتح وأستوسع »
قالوا : فما آية ذلك يا نبي الله ؟ قال : « الإنابة إلى دار الخلود والتجافي من دار الفرور والاستعداد
للوث قبل نزول الموت » فذكر صلى الله عليه وسلم خصالا ثلاثة ، ولا شك أن من كانت
فيه هذه الخصال فهو الكامل الإيمان ، فإن الإنابة إنما هى أعمال البر ؛ لأن دار الخلود
إنما وضعت جزاء لأعمال البر ، ألا ترى كيف ذكره الله فى مواضع فى تنزيهه ثم قال بعب
ذلك « جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » فالجنة جزاء الأعمال ؛ فإذا أنجش العبد فى أعمال البر
فهو إنابته إلى دار الخلود ، وإذا نهد حرصه عن الدنيا ، ولما عن طلبها ، وأقبل على

(١) هومرة بن شراحيل الهمداني يروى عن أبي بكر وعمر وعلى وأبي ذر وحذيفة وابن مسعود الخ... التهنيد .

ما يهنيه منها فأكتفى به وقنع ، فقد تجافى عن دار الغرور . وإذا أحكم أموره بالتقوى فكان ناظرا في كل أمر ، واقفا متأذيا مثلبا حذرا يتوزع عما يربيه إلى ما لا يربيه ، فقد استعد لثوت . فهذه علامتهم في الظاهر . وإنما صار هكذا لرؤية الموت ، ورؤية صرف الآخرة عن الدنيا ، ورؤية الدنيا أنها دار الغرور ، وإنما صارت له هذه الرؤية بالنور الذي وُجِدَ القلب . وقوله : (قَوْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ) قيل : المراد أبو لمب وولده ، ومعنى « مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ » أن قلوبهم تزداد قسوة من سماع ذكره . وقيل : إن « مِنْ » بمعنى عن والمعنى قست عن قبول ذكر الله . وهذا اختيار الطبري . وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَطْلُبُوا الْحَوَائِجَ مِنَ السَّحَابِ فَإِنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ رَحْمَتِي وَلَا تَطْلُبُوهَا مِنَ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ فَإِنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ مَخْطًى » . وقال مالك بن دينار : مَا تُضْرِبُ عَبْدٌ بِعُقُوبَةٍ أَكْثَرَ مِنْ قُسْوَةِ قَلْبٍ ، وَمَا غَضِبَ اللَّهُ عَلَى قَوْمٍ إِلَّا تَرَعَ الرَّحْمَةُ مِنْ قُلُوبِهِمْ .

قوله تعالى : اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانٍ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ) يعني القرآن لما قال « قَيِّمُوا أَحْسَنَهُ » بين أن أحسن ما يسمع ما أنزل الله وهو القرآن . قال سعد بن أبي وقاص قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو حدثتنا فأنزل الله عز وجل « اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » فقالوا : لو قصصت علينا فقل « تَحْنُ قُصٌّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » فقالوا : لو ذكرتنا فقل « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ » الآية ، وعن ابن مسعود رضى الله عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ملأوا ملة فقالوا له : حدثنا فقلنا . والحديث ما يحدث به الحديث . وسمى القرآن حديثا ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث به

أصحابه وقومه ، وهو كقولهم : « قِيَأَى حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ » وقوله : « أَلَيْسَ هَذَا الْحَدِيثُ تَعَجُّبُونَ » ونحوه : « إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا » وقوله : « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا » وقوله : « قَدْ زُيِّنَ وَمَنْ يُكَذِّبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ » قال القشيري : وقوم قوم أن الحديث من الحديث فليدل على أن كلامه محدث وهو وهم ، لأنه لا يريد لفظ الحديث على ما في قوله : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ » وقد قالوا : إن الحديث يرجع إلى التلاوة لا إلى المتلو ، وهو كالذكر مع المذكور إذا ذكرنا أسماء الرب تعالى . (كِتَابًا) نصب على البدل من « أَحْسَنَ الْحَدِيثِ » ويحتمل أن يكون حالاً منه . (مُتَشَابِهًا) يشبه بعضه بعضاً في الحسن والحكمة ويصدق بعضه بعضاً ، ليس فيه تناقض ولا اختلاف . وقال قتادة : يشبه بعضه بعضاً في الآي والحروف . وقيل : يشبه كتب الله المنزل على أنبيائه ، لما يتضمنه من أمر ونهى وترغيب وترهيب وإن كانت أعم وأعجز . ثم وصفه فقال : (مَتَّانٍ) تثنى فيه الفصص والمواظ والأحكام وثنى للتلاوة فلا يمل . (تَقَشَّعٌ) تضطرب وتضرب بالخطوف بما فيه من الوعيد . (ثُمَّ تَأْتِيَنُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) أى عند آية الرحمة . وقيل : إلى العمل بكتاب الله والتعبد به . وقيل : « لِي ذِكْرُ اللَّهِ » ببنى الإسلام .

الثانية — من أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما قالت : كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، إذا قرئ عليهم القرآن كما تنعم الله تدمع أعينهم وتتشعر جلودهم . قيل لها : فإن أناسا اليوم إذا قرئ عليهم القرآن نحر أحدهم مغشياً عليه . فقالت : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم . وقال سعيد بن عبد الرحمن الجمحي : مر أبى عمر برجل من أهل القرآن ساقطاً فقال : ما بال هذا ؟ قالوا : إنه إذا قرئ عليه القرآن وسمع ذكر الله سقط . فقال أبى عمر : إنا لنخشى الله وما نسقط . ثم قال : إن الشيطان يدخل في جوف أحدهم ، ما كان هذا صنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقال عمر بن عبد العزيز : ذكر عند أبى سيرين الذين يصرمون إذا قرئ عليهم القرآن ، فقال : بيننا وبينهم أن يقعد أحدهم على ظهر بيت باسطاً رجله ، ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فإن رمى بنفسه فهو صادق . وقال أبو عمران

البحراني : وعظ موسى عليه السلام بنى إسرائيل ذات يوم فشقّ رجل قميصه ، فأوحى الله إلى موسى ، قل لصاحب القميص لا يشقّ قميصه فإنى لأحب المبشرين ؛ يشرح لى عن قلبه .
قال زيد بن أسلم : قرأ أبى بن كعب عند النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه فقرأوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أغثنموا الدعاء عند الرقة فإنها رحمة " . وعن العباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إذا أقشعر جلد المؤمن من مخافة الله تحأت عنه خطاياه كما تحأت عن الشجرة البالية ورقها " . وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ما أقشعر جلد عبد من خشية الله إلا حرمه الله على النار " . وعن شهر بن حوشب عن أم الدرداء قالت : إنما الوجع في قلب الرجل كاحتراق السعفة ، أما تجد إلا قشعيرة ؟ قلت : بلى ؛ قالت : فأدع الله فإن الدعاء عند ذلك مستجاب . وعن ثابت البناني قال قال فلان : إنى لأعلم متى يستجاب لى . قالوا : ومن أين تعلم ذلك ؟ قال : إذا أقشعر جلدى ، ووجع قلبي ، وفاضت عيناى ، فذلك حين يستجاب لى . يقال : أقشعر جلد الرجل أقشعرا فهو مقشعر والجمع قشاعر فتحذف الميم ، لأنها زائدة ؛ يقال أخذته قشعيرة . قال عمرو القيس :
فَيْتُ أَكْبَادُ لَيْسَ لَنَا^(١) م وَالْقَلْبُ مِنْ خَشْيَةِ مُقْشِعِرٍ
وقيل : إن القرآن لما كان في غاية الجزالة والبلاغة ، فكأوا إذا رأوا عجزهم عن معارضته ، أقشعرت الجلود منه إعظاما له ، وتعبجا من حسن ترصيعه وتهيبا لما فيه ؛ وهو كقوله تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » فالنصدع قريب من الاقشعمر ، والخشوع قريب من قوله : « ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » ومعنى لين القلب رقة وطمانينة وسكونه . (ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ) أى القرآن هدى الله . وقيل : أى الذى وهبه الله لهؤلاء من خشية عقابه ورجاء ثوابه هدى الله . (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَهُوَ مِنْ هَادٍ) أى من خذله فلا مرشده . وهو يرد على القدرية وغيرهم . وقد مضى معنى هذا كله ، مستوفى في غير موضع والحمد لله . ووقف ابن كثير وآبن مجيحن على قوله : « هَادٍ » في الموضعين بالياء ، الباقون بشرياء .

(١) ليل التام : أطول ما يكون من ليل الشتاء .

قوله تعالى : **أَفَنُتَىٰ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيلَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٦١﴾ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَسْعُرُونَ ﴿٦٢﴾ فَادَّاهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٣﴾**

قوله تعالى : **(أَفَنُتَىٰ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ)** قال عطاء وأبن زيد : يُتَى به مكتوفا في النار فأول شيء تمس منه النار وجهه . وقال مجاهد . يبرز على وجهه في النار ، وقال مقاتل : هو أن الكافر يرى به في النار مغلولة يداه إلى عنقه ، وفي عنقه محزنة عظيمة كالجليل العظيم من الكبريت ، فتشتعل النار في الحجر وهو معلق في عنقه ، فخرها ووجهها على وجهه ، لا يطبق دفعا عن وجهه من أجل الأغلال . والحبر محذوف . قال الأخفش : أى « **أَفَنُتَىٰ بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ** » أفضل أم من سعد ، مثل « **أَفَنُ يُلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ** » . **(وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ)** أى وتقول الخزنة للكافرين **(ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ)** أى جزاء كسبكم من المعاصي . ومثله « **هَذَا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ لَأَنْفُسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ** » .

قوله تعالى : **(كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَسْعُرُونَ . فَادَّاهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا)** تقدم معناه . وقال المبرد : يقال لكل ما نال المارحة من شيء قد ذاقه ، أى وصل إليها كما تصل الخلاوة والمرارة إلى الدائق لها . قال : والخيزى من المكروه والخيزابة من الاستحياء . **(وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ)** أى مما أصابهم في الدنيا **(لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ)** .

قوله تعالى : **وَلَقَدْ ضَرَبْنَا النَّاسَ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٦٤﴾ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عَوْجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾**

قوله تعالى : (وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ) أى من كل مثل يحتاجون إليه ؛ مثل قوله تعالى : « مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِن شَيْءٍ » وقيل : أى ما ذكرنا من إهلاك الأمم السالفة مثل هؤلاء (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) يتعظون . (قُرْآنًا عَرَبِيًّا) نصب على الحال . قال الأخفش : لأن قوله جل وعز « فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ » معرفة . وقال على بن سليمان : « عَرَبِيًّا » نصب على الحال و « قُرْآنًا » توطئة للحال كما تقول حررت بزيد رجلا صالحا فقولك صالحا هو المنصوب على الحال . وقال الزجاج : « عَرَبِيًّا » منصوب على الحال و « قُرْآنًا » توكيد . (فَيَرَىٰ ذِي حُجَّجٍ) النحاس : أحسن ما قيل فيه قول الضحاك ، قال : غير مختلف . وهو قول ابن عباس ، ذكره الثعلبي . وعن ابن عباس أيضا غير مخلوق ، ذكره المهدوي وقاله السدي فيما ذكر الثعلبي . وقال عثمان بن عفان : غير متضاد . وقال مجاهد : فيرذى لبس . وقال بكر بن عبد الله المزني : غير ذى لُحْن . وقيل : فيرذى شك . قاله السدي فيما ذكره الماوردي . قال :

وقد أُنَاكَ يَقِينٌ فيرذى عِوَج * مِن إِلَهِ وَقَوْلٌ غيرُ مَكْنُوبٍ
(لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الكفر والكتب .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ) قال الكسائي : نصب « رجلا » لأنه ترجمة للثل ونفسه له ، وإن شئت نصبه بقرع الخافض ، مجازه : ضرب الله مثلا رجلا « فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ » قال الفراء : أى يختلفون . وقال المبرد : أى متعاضون من شُكْسٍ يَشْكُسُ شُكْسًا [يوزن قفيل^(١)] فهو شَيْكُسٌ مثل عَمْرٍ يَمْسُرُ مَسْرًا فهو عَيْرٌ ؛ يقال : رجل شَيْكُسٌ وَشَيْرُسٌ وَشِيرُسٌ وَشِيرِسٌ . ويقال : رجل ضَيْسٌ وَضِيرِسٌ أى

(١) الزيادة من حاشية الجبل نقل عن القرطبي .

ثَبْرَسٌ عَيْرٌ شَيْكُسٌ ؛ قاله الجوهري . الزبخسرى : والتشاكس والتشاخس الاختلاف .
يقال : تشاكست أحواله وتشاخست أسنانه . ويقال : شاكسنى فلان أى ماكسنى
وشاخنى فى حقى . قال الجوهري : رجل شَكْس بالتسكين أى صَعَب الخلق . قال الراجز :
• شَكْسٌ عُبُوسٌ عَنَسٌ عُدُورٌ •

وقوم شَكْسٌ مثال رجلٌ صَدَقَ وقومٌ صَدُوقٌ . وقد شَكَسَ بالكسر شَكَاةً . وحكى الفراء :
رجل شَيْكُسٌ . وهو القياس ، وهذا مثل من عبد آله كثيرة . (وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ) أى خالصا
لسيد واحد ، وهو مثل من يعبده الله وحده . (هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا) هذا الذى يخدم جماعة
شركاء ، أخلاقهم مختلفة ، ونياتهم متباينة ، لا يلقاه رجل إلا بجره وأستخدمة ؛ فهو يلقى منهم
العناء والنصب والتعب العظيم ، وهو مع ذلك كله لا يرضى واحدا منهم بخدمته لكثرة الحقوق
فى رقبته ، والذى يخدم واحدا لا ينازعه فيه أحد ، إذا أطاعه وحده عرف ذلك له ، وإن
أخطأ صفح عن خطئه ، فأيهما أقل تبعا أو على هدى مستقيم . وقرأ أهل الكوفة وأهل
المدينة « وَرَجُلًا سَلَمًا » وقرأ ابن عباس وجماعة والحسن وعاصم الجحدري وأبو عمرو
وآبن كثير ويقوب « وَرَجُلًا سَالِمًا » وأختراره أبو عبيد لصحة التفسير فيه . قال : لأن السالم
الخالص ضد المشترك ، والسلم ضد الحرب ولا موضع للحرب هنا . النحاس : وهذا الاحتجاج
لا يلزم ، لأن الحسرف إذا كان له معنيان لم يحمل إلا على أولاهما ، فهذا وإن كان السلم ضد
الحرب فله موضع آخر ؛ كما يقال لك فى هذا المنزل شركاء فصار سائما لك . ويلزمه أيضا
فى سالم ما ألزم غيره ؛ لأنه يقال شئ سلم أى لا علة به . والفراءتان حستان قبرا هما
الأئمة . وأختر أبو حاتم قراءة أهل المدينة «سَلَمًا» قال وهذا الذى لا تنازع فيه . وقرأ سعيد
آبن جبير وعكرمة وأبو العالية ونصر «سَلَمًا» بكسر السين وسكون اللام وسَلَمًا وسَلَمًا مصدران ،
والتقدير ؛ ورجلا ذا سلم لحذف المضاف « مَثَلًا » صفة على التمييز ، والمعنى هل تستوى
صفتهما وحالهما . وإنما أقصر فى التمييز على الواحد لبيان الجنس . (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ بِأَكْثَرِهِمْ
لَا يَبْتَاعُونَ) الحق فيبتاعونه .

قوله تعالى : إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ إِنَّا كَرَّمُوا الْقِيَامَةَ
عِنْدَ رَبِّكَ تَحْتِصُمُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ وعمر ابن محضن وابن أبي عمير وميسرة بن
عمر وابن أبي إسحق « إِنَّكَ مَاتَ وَإِنَّهُمْ مَاتُوا » وهي قراءة حسنة وسهاقرأ عبد الله بن
الزبير . الخامس : ومثل هذه الألف تحذف في الشواذ و « ماتت » في المستقبل كثير في كلام
العرب ؛ ومثله ما كان مريضاً وإنه لمارض من هذا الطعام . وقال الحسن والفراء
والكاساني : المَيِّتُ بالتشديد من لم يمِتْ وسيموت ، والمَيِّتُ بالتخفيف من فارقه الروح ؛
فذلك لم تخفف هنا . قال قتادة : نُيِّيتُ إِلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسُهُ ، وَنُيِّيتُ إِلَيْكُمْ
أَنْفُسُكُمْ . وقال ثابت البناني : نَتَى رَجُلٌ إِلَى صَلَاةِ بْنِ أَشِيمٍ أَعَالَهُ فَوَاقَهُ يَأْكُلُ ، فَقَالَ :
أَدْتُ فَكُلْ فَقَدْ نُيِّيتُ إِلَى أَحَدٍ مِنْهُ حِينَ ؛ قَالَ : وَكَيْفَ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ أَتَاكَ بِالْجَبْرِ . قَالَ إِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى نَادَى إِلَى فَقَالَ : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » . وهو خطاب للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أخبره بموته وموتهم ؛ فاحتمل خمسة أوجه : أحدها أن يكون ذلك تحذيراً من الآخرة .
الثاني أن يذكره حثاً على العمل . الثالث أن يذكره توطئة للوْت . الرابع لئلا يمتنعوا في موته
كما اختلفت الأمم في غيره ، حتى أن عمر رضي الله عنه لما أنكر موته أحتج أبو بكر رضي الله
عنه بهذه الآية فأمسك . الخامس ليعلمه أن الله تعالى قد سَوَّى فِيهِ بَيْنَ خَلْقِهِ مَعَ تَفَاضُلِهِمْ
فِي غَيْرِهِ ؛ لِيَكْثُرَ فِيهِ السُّلُوكُ وَيَقْلُ فِيهِ الْحَسْرَةُ . ﴿ثُمَّ إِنَّا كَرَّمُوا الْقِيَامَةَ عِنْدَ رَبِّكَ تَحْتِصُمُونَ﴾
يعني تخاصم الكافر والمؤمن والظالم والمظلوم ؛ فإله ابن عباس وغيره . وفي خبره طول : إن
الخصومة تبلغ يوم القيامة إلى أن يحاج الروح الجسد . وقال الزبير : لما نزلت هذه الآية
قلنا : يا رسول الله ! أبكر علينا ما كان بيننا في الدنيا مع خواص القنوب ؟ قال : « نَعَمْ لِيَكْرُونَ
عَلَيْكُمْ حَتَّى يُوَدَّى إِلَى كُلِّ ذِي حَقٍّ حَقُّهُ » فقال الزبير : والله إن الأمر لتشديد . وقال ابن عمر :
لقد عشنا برهة من دهرنا ونحن نرى هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكآئين «ثُمَّ إِنَّا كَرَّمُوا
الْقِيَامَةَ عِنْدَ رَبِّكَ تَحْتِصُمُونَ» فقلنا : وكيف نختم ونينا واحد وديننا واحد ، حتى رأيت

بعضنا بضرب وجوه بعض بالسيف ، فعرفت أنها فينا نزلت . وقال أبو سعيد الخدري :
 كما تقول ربنا واحد وديننا واحد ونبينا واحد فما هذه الخصومة . فلما كان يوم صيفي وشد
 بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا . وقال إبراهيم النخعي : لما نزلت هذه الآية
 جعل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : ما خصومتنا بيننا ؟ فلما قتل عثمان
 رضى الله عنه قالوا : هذه خصومتنا بيننا . وقيل تخصمهم هو تحاكمهم إلى الله تعالى ،
 فيستوفى من حسنات الظالم بقدر مظلمته ، ويردّها في حسنات من وجبت له . وهذا عام
 في جميع المظالم كما في حديث أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتندرون
 من المفلس » قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع . قال : إن المفلس من أفتى من يأتي
 يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا
 وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن غلبت حسناته قبل أن يقضى
 ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار » ترجمه مسلم . وقد مضى المعنى مجودا
 في « آل عمران » وفي البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت
 له مظلمة لأحد من أمره أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له
 عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل
 عليه » وفي الحديث المسند « أول ما تقم الخصومات في الدنيا » وقد ذكرنا هذا الباب كله
 في « التذكرة » مستوفى .

قوله تعالى : **مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ^١ الْبَيِّنَاتُ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ^٢ وَالَّذِي جَاءَ^٣ بِالْصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ^٤ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ^٥ هُمْ مَّا بَسَّاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ^٦ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي أَلْزَمُوا عَمَلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ^٧**

قوله تعالى : (قَدْ أَظْلَمَ) أى لا أحد أظلم (يَمُنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ) فزعم أن له ولدا وشريكا (وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ) يعنى القرآن (أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ) استفهام تهنئير (مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ) أى مقام للمكاذبين وهو مشتق من قوى بالمكان إذا أقام به يشوى قواء ويؤبأ مثل مَضَى مَضَاءً ومُضِيًّا ولو كان من أنوى لكان مُتَوًى وهذا يدل على أن قوى هى اللغة القصبة .
وحكى أبو حنيفة أنوى وأشد قول الأعمش :

أَنْوًى وَقَصَّرَ لَيْسَ لَيْزُودًا • وَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُبَيْلَةِ مَوْعِدًا

والأعمش لا يعرف إلا أنوى، ويروى البيت أنوى على الاستفهام . وأنويت فبرى يتعدى ولا يتعدى .

قوله تعالى : (وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ) فى موضع رفع بالابتداء وخبره (أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) وأختلف فى الذى جاء بالصديق وصدق به ؛ فقال على رضى الله عنه : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبي صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » أبو بكر رضى الله عنه . وقال مجاهد : النبي عليه السلام وعلى رضى الله عنه . السدى : الذى جاء بالصديق جبريل صلى الله عليه وسلم والذى صدق به محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن زيد ومقاتل وقتادة : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » النبي صلى الله عليه وسلم « وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون . وأستدلوا على ذلك بقوله : « أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » كما قال : « هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ » . وقال النخعي ومجاهد : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » المؤمنون الذين يجيئون بالقرآن يوم القيامة فيقولون : هذا الذى أعطيتونا قد أتبعنا ما فيه ؛ فيكون « الذى » على هذا معنى جمع كما تكون من معنى جمع . وقيل : بل حذف منه النون لطول الاسم ، وأوله الشهي على أنه واحد . وقال : « الَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ » محمد صلى الله عليه وسلم فيكون على هذا خبر جماع ؛ كما يقال لمن يعظم هو فعلوا وكذا وكذا . وقيل : إن ذلك عام فى كل من دعا إلى توحيد الله عز وجل ؛ قاله ابن عباس وغيره وأخبره الطبرى . وفى قراءة ابن مسعود « وَالَّذِي جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقُوا بِهِ » وهى قراءة على التفسير وفى قراءة أبى صالح الكوفي « وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ » غفغا على معنى وصدق يجيئته

به ، أى صدق فى طاعة الله عز وجل ، وقد مضى فى « البقرة » الكلام فى « الذى » وأنه يكون واحداً ويكون جمعا . (لَمْ يَأْتِ شَاعُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعم فى الجنة ، كما يقال : لك إكرام هندی ؛ أى بنالك منى ذلك . (ذَلِكَ جَزَاءُ الْحَسَنِينَ) الثناء فى الدنيا والثواب فى الآخرة .

قوله تعالى : (لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ) أى صدقوا « لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ » . (أَسْأَأُ الَّذِي يَمْلِكُوا) أى يكرمهم ولا يؤاخذهم بما عملوا قبل الإسلام . (وَيُزَيِّجُ لَكُمْ آيَاتِهِمْ) أى يشيهم على الطاعات فى الدنيا (بِالْحَسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) وهى الجنة .

قوله تعالى : أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٥٥﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ) حذف الباء من « كافٍ » لسكونها وسكون التنوين بعدها ؛ وكان الأصل ألا تخفف فى الوقف لزوال التنوين ، إلا أنها حذف ليعلم أنها كذلك فى الوصل . ومن العرب من يشبهها فى الوقف على الأصل فيقول : كافى . وقراءة العامة « عبده » بالترديد بنى عبداً صلى الله عليه وسلم يكفيه الله وعبد المشركين ويكدهم . وقرا حمزة والكسائى « عباده » وهم الأنبياء أو الأنبياء والمؤمنون بهم . واختار أبو عبيد قراءة الجماعة لقوله عقبه : « وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ » . ويحتمل أن يكون العبد لفظ الجلس ؛ كقوله عز من قائل : « إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَيْرٌ » وعلى هذا تكون القراءة الأولى راجعة إلى الثانية . والكفاية شر الأصنام ، فإنهم كانوا يخوفون المؤمنين بالأصنام ، حتى قال إبراهيم عليه السلام وكيف « أَحَافٌ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ » . وقال الجرجاني : إن الله كافٍ عبده المؤمن وعبد الكافر ، هذا بالثواب وهذا بالعقاب .

قوله تعالى : (وَيَحْذَرُونَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مضرّة الأوثان ، فقالوا : أنسب ألفتنا ؟ لأن لم تكف عن ذكرها لتخلينك أو تصيبك بسوء . وقال قتادة ، مشى خالد بن الوليد إلى العزى ليكرها بالناس ، فقال له سادتها : أحذركم يا خالد فإن لها شدة لا يقوم لها شيء ، فعمد خالد إلى العزى فحشم أنفها حتى كسرها بالناس ، وتخوفهم لخالد تخويف للنبي صلى الله عليه وسلم ، لأنه الذي وجه خالد . ويدخل في الآية تخويفهم النبي صلى الله عليه وسلم بكفة جميعهم وقوتهم ، كما قال : « أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ » . (وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) تقدم . (وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِزِيٍّ ذِي انْتِقَامٍ) أى من عاداه أو عادى رسله .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿١٥٦﴾ قُلْ يَتَّقُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَكَاتِكُمْ إِنْ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ قَرْصٌ مَوْجٍ تَعْلَمُونَ ﴿١٥٧﴾ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿١٥٨﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَمَا بِنا بِيضَلْ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِرَءِيءٍ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ) أى ولئن سألتهم يا محمد (مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ) بين أنهم مع عبادتهم الأوثان مقرّون بأن الخالق هو الله ، وإذا كان الله هو الخالق فكيف يخوفونك بالهتهم التي هي مخلوقة لله تعالى ، وأنت رسول الله الذى خلقها وخالق السموات والأرض . (قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ) أى قل لهم يا محمد بعد اعترافهم بهذا « أَفَرَأَيْتُمْ » (إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ) بلاء (هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ) يعنى هذه الأصنام (أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ)

بِرَحْمَةٍ (نعمة ورخاء) (هَلْ هُنَّ مُّحْسِنَاتٌ رَّحِمَهُ) قال مقاتل : فسالم النبي صلى الله عليه وسلم فسكتوا . وقال غيره : قالوا لا تدفع شيئا قدره الله ولكنها تشفع . فقلت (قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ) وزك الجواب لدلالة الكلام عليه ؛ يعنى فيقولون لا [أى لا تكشف ولا تمسك] (قُلْ هُنَّ أُمَّهَاتُكُمْ) أى عليه توكلت أى اعتمدت و (عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ) يعتمد المتوكلون . وقد تقدم الكلام فى التوكل . وقرأ نافع وابن كثير والكوفيون ما عدا حاصم « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » بنى تنوين . وقرأ أبو عمرو وشيبة وهى المعروفة من قراءة الحسن وعاصم « هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » . « مُّحْسِنَاتٌ رَّحِمَهُ » بالتنوين على الأصل وهو اختيار أبي حنيفة وأبو حاتم ؛ لأنه اسم فاعل فى معنى الاستقبال ، وإذا كان كذلك كان التنوين أجود . قال الشاعر :

الضاربون محمياً عن بيوتهم * بالليل يوم عجب ظالم عادى
ولو كان ماضياً لم يضر فيه التنوين ، وحذف التنوين على التحقيق ، فإذا حذف التنوين لم يبق بين اليمين جاز فحذف التنوين بالزيادة . وحذف التنوين كثير فى كلام العرب موجود حسن ؛ قال الله تعالى : « هَدْيًا بَالِغَ الْكَيْمَةِ » وقال : « إِنَّا مُرْسِلُو النَّافَةِ » قال سيوطي : ومثل ذلك « فَبَرِّحْهُ الصَّيْدَ » وأشد سيوطي :

هَلْ أَتَتْ بِأَيْتٍ دِينَارٍ لِحَاجَتِنَا * أَوْ عَبَدَ رَبِّ أَخَا عَدُوِّ بْنِ عِزْرَاقٍ
وقال النابغة :

أَحْكَمْ حُكْمٍ قَسَاةٍ إِلَى إِذْ نَفَرْتُ * إِلَى حِمَامٍ شَرَّاجٍ وَأَوْدِ التَّمِيدِ^(٢)

معناه وارى التمسد لحذف التنوين ؛ مثل « كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ » .

قوله تعالى : (قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ) أى على مكاتى أى على جهتي التى تمكنت عندي (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) . وقرأ أبو بكر « مَكَانَاتِكُمْ » وقد مضى فى « الأسماء » .

(١) الزيادة من حانية الجبل نقلها عن القرطبي . (٢) راجع ج ٤ ص ١٨٩ و ٢٥٢ طبعة أول أرناؤبة .

(٣) يقول الشاعر النعمان بن المنذر وكان واجدا عليه : كن حكماً فى أمرى يحكم زرقا . الخيامة فى جزها ليام التى مررت طائفة بها . وغيرها مشهور . والشرع : الموضع الذى يهدمه إلى الماء ، والله : الماء القليل على وجه الأرض .

(٤) راجع ج ٧ ص ٨٩ طبعة أول أرناؤبة .

(مَنْ بَاتِيَهُ عَذَابٌ يُخْزِيهِ) أى يهينه ويذل أى فى الدنيا وذلك بالجوع والسيف . (وَيَحِلُّ عَلَيْهِ) أى فى الآخرة (عَذَابٌ مُّقيمٌ) .

قوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِرَاحِلٍ) تقدم الكلام فى هذه الآية مستوفى فى غير موضع .

قوله تعالى : اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا) أى يقبضها عند فناء أجسامها (وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا) أختلف فيه . فقيل : يقبضها عن التصرف مع بقاء أرواحها فى أجسادها (فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ) وهى النائمة فيطلقها بالتصرف إلى أجل موتها ، قاله ابن عيسى . وقال القسراء : المعنى ويقبض التى لم تمت فى منامها عند انقضاء أجلها ، قال : وقد يكون توقيها نومها ، فيكون التقدير على هذا والذى لم تمت وفاتها نومها ، وقال ابن عباس وغيره من المفسرين : إن أرواح الأحياء والأموات تلتقى فى المنام فتتعارف ما شاء الله منها ، فإذا أراد جميعها الرجوع إلى الأجساد أمسك الله أرواح الأموات عنده ، وأرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها . وقال سعيد بن جبير : إن الله يقبض أرواح الأموات إذا ماتوا ، وأرواح الأحياء إذا ناموا ، فتتعارف ما شاء الله أن تتعارف « فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ » أى يبيدها ، قال على رضى الله عنه : فأراثة نفس السائم وهى فى السماء قبل إرسالها إلى جسدتها فهى الرؤيا الصادقة ، وما رآته بعد إرسالها وقبل استقرارها فى جسدتها تلقىها الشياطين ، وتخيل إليها الأباطيل فهى الرؤيا الكاذبة .

وقال ابن زيد : النوم وفاة والموت وفاة . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كما تنامون فكذلك تموتون وكما توقظون فكذلك تبعثون " . وقال عمر : النوم أخو الموت . وروى صنفوا من حديث جابر بن عبد الله قيل : يا رسول الله أينام أهل الجنة ؟ قال : " لا النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها " نرجه الدارقطني . وقال ابن عباس : في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس ، فالنفس التي بها العقل والتمييز ، والروح التي بها النفس والحريك ، فإذا نام التبدد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه . وهذا قول ابن الأنباري والراجح ، قال القشيري أبو نصر : وفي هذا بُدِ إذ المفهوم من الآية أن النفس المقبوضة في الحالين شيء واحد ؛ ولهذا قال : « فَيُؤْتِيكَ الَّتِي قَبَضَ عَلَيْهَا الْمَوْتُ وَيُرْسِلُ الْآخَرَى إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى » فإذا يقبض الله الروح في حالين في حالة النوم وحالة الموت ، فما قبضه في حال النوم لعماء أنه يغمره بما يحبس عن التصرف فكأنه شيء مقبوض ، وما قبضه في حال الموت فهو يمسكه ولا يرسله إلى يوم القيامة . وقوله : « وَيُرْسِلُ الْآخَرَى » أي يزيل الحابس عنه فيعود كما كان ، فتوفي الأنفس في حال النوم بإزالة الحس وخلق الففلة والآفة في محل الإدراك . وتوفيها في حالة الموت بخلق الموت وإزالة الحس بالكلية . « فَيُؤْتِيكَ الَّتِي قَبَضَ عَلَيْهَا الْمَوْتُ » ألا يضاق فيها الإدراك كيف وقد خلق فيها الموت ؟ « وَيُرْسِلُ الْآخَرَى » بأن يعيد إليها الإحساس .

الثانية — وقد اختلف الناس من هذه الآية في النفس والروح ؛ هل هما شيء واحد أو شيان على ما ذكرنا . والأظهر أنهما شيء واحد ، وهو الذي تدل عليه الآثار الصحاح على ما نذكره في هذا الباب . من ذلك حديث أم سلمة قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شقَّ بصره فاعرضه ، ثم قال : « إن الروح إذا قبض تبعه البصر » وحديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألم تروا الإنسان إذا مات تنخص بصره » قال : « ذلك حين يتبع بصره نفسه » نرجهما مسلم . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

”تحضر الملائكة فإذا كان الرجل صالحا قالوا أخرجى أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب أخرجى حميدة وإشري بروح وريحان ورب راض غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ثم يُعرج بها إلى السماء“ وذكر الحديث وإسناده صحيح ترجمه ابن ماجه ؛ وقد ذكرناه في «التذكرة». وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: ”إذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدان بها“. وذكر الحديث. وقال بلال في حديث الوادي : أخذ بنقي يارسول الله الذي أخذ بنفسك . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مقابلا له في حديث زيد بن أسلم في حديث الوادي : ”يا أيها الناس إن الله قبض أرواحنا ولو شاء ردها إلينا في حين غير هذا“.

الثالثة - والصحيح فيه أنه جسم لطيف مشابه للأجسام المخصوصة، يُسحب ويُخرج وفي أكفائه يلف ويدرج، وبه إلى السماء يُعرج، لا يموت ولا يفنى، وهو بما له أول وليس له آخر، وهو بينين ويدين، وأنه ذو ربح طيبة وخيثة وكا في حديث أبي هريرة . وهذه صفة الأجسام لا صفة الأعراض ؛ وقد ذكرنا الأخبار بهذا كله في كتاب «التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة». وقال تعالى : « قُلُوبًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ » يعني النفس إلى خروجها من الجسد ؛ وهذه صفة الجسم . والله أعلم .

الرابعة - نخرج البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليأخذ داخله إزاره فليغض بها فراشه وليسم الله فإنه لا يمل ما خلفه بعد على فراشه فإذا أراد أن يضطجع فليضطجع على شقه الأيمن ويلب سبائك ربي وضعت جنبي وبك أرفعه إن أمسكت نفسي فأغفر لها“. وقال البخاري وأبن ماجه والترمذي : ”فأرحها“ بدل ”فأغفر لها“ ”وإن أرسلتها فأحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين“ زاد الترمذي ”وإذا استيقظ فليل الحمد لله الذي عافاني في جسدي ورد علي روعي وأذن لي بذكرك“. ونخرج البخاري عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ؛ ثم يقول : ”اللهم بآسئكم أموت وأجبا“ وإذا استيقظ قال : ”الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور“ .

قوله تعالى : (قَبَسْنَاكَ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتُ) هذه قراءة العامة على أنه مسمى الفاعل « الْمَوْتُ » نصبا ؛ أى قضى الله عليها وهو اختيار أبى حاتم وأبى عبيد ؛ لقوله فى أول الآية : « اللَّهُ يَتَوَقَّى الْأَنْفَسَ » فهو يقضى عليها . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحسن والكسائى « قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتُ » على ما لم يسم فاعله . النحاس : والمعنى واحد غير أن القراءة الأولى آيىن وأشبه بنسق الكلام ؛ لأنهم قد أجمعوا على « وَرُسُلٌ » ولم يقرءوا « وَرُسُلٌ » . وفى الآية تنبيه على عظيم قدرته وأفراده بالألوهية ، وأنه يفعل ما يشاء ، ويحيى ويميت ، لا يقدر على ذلك سواه . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) يعنى فى قبض الله نفس الميت والنائم ، وإرساله نفس النائم وحبسه نفس الميت (لَقَوْمٌ يَنْفَكُونَ) . وقال الأصمعى سمعت معتمرا يقول : روح الإنسان مثل كُتْبَةِ الْفَزْلِ ، فترسل الروح ، تنمضى ثم تمضى ثم تطوى فتجىء فتدخل ، فعنى الآية أنه يرسل من الروح شىء فى حال النوم ومعظمها فى البدن متصل بما يخرج منها اتصالا خفيا ، فإذا استيقظ المرء يذب معظم روحه ما أتسقط منها فماد . وقيل : غير هذا ؛ وفى التنزيل : « وَنَسُفْنَاكَ عَنِ الرُّوحِ قُلُوبَ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّى » أى لا يعلم حقيقته إلا الله . وقد تقدم فى « سبحان » .

قوله تعالى : أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٣﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ) أى بل اتخذوا يعنى الأصنام وفى الكلام ما يتضمن لم ؛ أى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ » لم ينفكوا ولكنهم اتخذوا الشفاعة شفعاء . (قُلْ أُولَئِكَ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا) أى قل لهم يا عباد اتخذونهم شفعاء وإن كانوا

لا يملكون شيئا من الشفاعة (وَلَا يَقُولُونَ) لأنها جمادات ، وهذا استفهام إنكار .
 (قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا) نص في أن الشفاعة لله وحده كما قال : « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » فلا شافع إلا من شفاعة « وَلَا يَسْفُحُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ » . « جَمِيعًا » نصب على الحال . فإن قيل : « جَمِيعًا » إنما يكون للكتين فصاعدا والشفاعة واحدة . فالجواب أن الشفاعة مصدر والمصدر يردى عن الكتين والجميع (لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) .
 قوله تعالى : (وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ) نصب على المصدر عند الخليل وسيبويه ، وعلى الحال عند يونس . (أَتَمَّازَتْ) قال المبرد : أقبضت . وهو قول ابن عباس ومجاهد .
 وقال قتادة : فسرت وأتمكبرت وكفرت وتمصت . وقال المؤرج : أتكرت . وأصل الإتميز التفرق والازدوار . قال عمرو بن كلثوم :

إِذَا عَصَى الثَّقَافُ بِهَا أَتَمَّازَتْ ۖ وَوَلَّتْهُمْ عَشَوْنُهُ زُبُودًا^(١)

وقال أبو زيد : أتمَّاز الرجل ذعر من الفزع وهو المذعور . وكان المشركون إذا قبل لم «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» نفروا وكفروا (وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) يعني الأولاد حين أتى الشيطان في أمانة النبي صلى الله عليه وسلم عند قراءته سورة «والنجم» تلك الفرائق البلى وإن شفاعتهم ترجى . قاله جماعة المفسرين . (إِنَّا هُمْ يُسْتَشِيرُونَ) أى يظهر في وجوههم البشر والسرور .

قوله تعالى : قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِّمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ^(٢) وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَدَأَ هُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يُحْسِبُونَ^(٣) وَبَدَأَ هُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ^(٤)

(١) الثَّقَافُ ما يحوم به الريح . وعشوة حلبة شديدة . والزيون الدقوع . واليت في وصف ثناء ، وبله :

فَإِنْ فَاتَنَّا بِأَعْمُرٍ أَمِيتَ ۖ عَلَى الْأَعْدَاءِ فَبِكَ أَنْ غَلِيَا

(٢) راجع ما قبل في هذا الكلام من مناقاة للصحة وتأويلات في قوله تعالى في سورة الحج : «وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا إِذَا نَبَأَ أَنَّ الشَّيْطَانَ فِي أَمْنِهِ» ١٢ ص ٧٩ وما بعدها .

قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ نصب لأنه نداء مضاف وكذا ﴿ عَالَمِ الْغَيْبِ ﴾ ولا يجوز عند سيويه أن يكون نعتا . ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وفي صحيح مسلم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف قال : سألت عائشة رضي الله عنها بأى شيء كان النبي صلى الله عليه وسلم يستفتح صلاته إذا قام من الليل ؟ قالت : كان إذا قام من الليل أفتح صلاته " اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل " فَاِطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ " أهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذتك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم " ولما بلغ الربيع بن خثيم قتل الحسين بن علي رضى الله عنهم فرأى " قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ " . وقال سعيد بن جبير : إني لأعرف آية ما قرأها أحد قط فسال الله شيئا إلا أعطاه إياه ، قوله تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كذبوا وأشركوا ﴿ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَاقْتَدُوا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ ﴾ أى من سوء عذاب ذلك اليوم . وقد مضى هذا في سورة « آل عمران » و« الرعد » . ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ من أجل ما روى فيه ما رواه منصور عن مجاهد قال : عملوا أعمالا توهموا أنها حسنات فإذا هي سيئات . وقاله السدي . وقيل : عملوا أعمالا توهموا أنهم يتوبون منها قبل الموت فأدرهم الموت قبل أن يتوبوا ، وقد كانوا ظنوا أنهم يجنون بالتوبة . ويجوز أن يكونوا توهموا أنه يفرط من غير توبة « بَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » من دخول النار . وقال سفيان الثوري في هذه الآية : ويل لأهل الرياء ويل لأهل الرياء هذه آيتهم وقصتهم . وقال عكرمة ابن عمار . جزع محمد بن المتكدر عند موته جزعا شديدا ، فقيل له : ما هذا الجزع ؟ قال :

(١) راجع ج ٤ ص ١٣١ طبعة أول أرثاوية . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٠٧ طبعة أول أرثاوية .

أخاف آية من كتاب الله « وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ آيِهِ مَا يُكُونُوا يَحْسِبُونَ » فإنا أخشى أن يدولى ما لم أكن أحاسب . (وَبَدَأَ لَهُمْ) أى ظهر لهم (سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا) أى عقاب ما كسبوا من الكفر والمعاصي . (وَحَاقَ بِهِمْ) أى أحاط بهم ونزل (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَمِزُّونَ) .

قوله تعالى : (فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَلْتَهُ نِعْمَةٌ مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّا أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) (١) قد قَالَهُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٢) فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا لَهُمْ مُعْجِزِينَ (٣) أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٤)

قوله تعالى : (فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا) قيل : إنما نزلت في حذيفة بن المعيرة . (ثُمَّ إِذَا خَوَلْتَهُ نِعْمَةٌ مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ) قال قتادة : « عَلَىٰ عِلْمٍ » عندي بوجوه المكاسب، ومنه أيضا « عَلَىٰ عِلْمٍ » على خير عندي . وقيل : « عَلَىٰ عِلْمٍ » أى على علم من الله بفضله . وقال الحسن : « عَلَىٰ عِلْمٍ » أى يعلم علمى الله إياه . وقيل : المعنى أنه قال قد علمت أنى إذا أُوتيت هذا في الدنيا أنى عند الله منزلة ، فقال الله : (بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ) أى بل النعم التي أُوتيتها فتنة تختبر بها . قال الفراء : أنت « هِيَ » لتأنيث الفتنة، ولو كان بل هو فتنة لحاز . النحاس : التفسير بل أعطيته فتنة . (وَلَكِنَّا أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أى لا يعلمون أن إعطائهم المال اختبار .

قوله تعالى : (قَدْ قَالُوا) أنت على تأنيث الكلمة . (الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) يعنى الكفار قبلهم كفارون وغيره حيث قال « إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي » . (فَلَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) « ما » للبعد أى لم تقن عنهم أموالهم ولا أولادهم من عذاب الله شيئا . وقيل :

أى لما الذى ألقى أموالهم ؟ ذ « ما » آسفهم . (فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا) أى جزاء سيئات أعمالهم . وقد يسمى جزاء السيئة سيئة . (وَالَّذِينَ ظَلَمُوا) أى أشركوا (مِنْ هَؤُلَاءِ) الأئمة (سَيِّئُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا) أى بالجور والسيف . (وَمَا لَهُمْ بِمُجْزِينَ) أى فائزين الله ولا سابقيه . وقد تقدم^(١) .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَتْلُوا أَنَّ اللَّهَ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) خص المؤمن بالذكر ؛ لأنه هو الذى يتدر الآيات وينفع بها ، ويعلم أن سعة الرزق قد يكون مكرًا واستدراجًا ، وتختيره رغبة وإعظامًا .

قوله تعالى : قُلْ يٰعِبَادِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٦٦﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَبُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿٦٧﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٦٨﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَنْحَرِنِي عَلَىٰ مَا قَرَرْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِن كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٦٩﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٠﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧١﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَكَاحًا بِتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : (قُلْ يٰعِبَادِىَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ)

وإن شئت حذف الباء ؛ لأن النداء موضع حذف . النحاس : ومن أجل ما روى فيه ما رواه محمد بن إسحق عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال : لما اجتمعنا على الهجرة ، أعدت

أنا وهشام بن العاصي بن وائل السهمي، وعبيد بن أبي ربيعة بن عتبة، قتلنا : المومنين
أضياء بن غفار، وقلنا : من تأثرنا فقد حُس قليمض صاحبه ؛ فأصبحت أنا وعبيد
ابن عتبة وجلس عنا هشام، وإذا به قد قُتِلَ قَاتِن، فحُكِّمَ هَوَل بالمدينة: هؤلاء قد عرفوا الله
عز وجل وآمنوا برسوله صلى الله عليه وسلم، ثم أَقْتَنُوا لِبَلَاءٍ لِحَقِّهِمْ لَا نَرَى لِمَ تَوْبَةُ، وكانوا
هم أيضا يقولون هذا في أنفسهم، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي كِتَابِهِ : «قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا
عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ» إلى قوله تعالى : «الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لَلنَّكَرِينَ»
قال عمر : فكتبتها بيدي ثم بعثتها إلى هشام . قال هشام : فلما قدمت علي خرجت بها
إلى ذي طوى فقلت : اللهم فهمنيتها فعرفت أنها زلت فينا ، فوجعت بخلست على بعيري
فطعنت برسول الله صلى الله عليه وسلم . وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كان قوم
من المشركين قتلوا فأكثروا، وَزَنُوا فَأكثروا، فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أو بعثوا إليه :
إن ما تدعوا إليه لحسن أو تخبرنا أن لنا توبة ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذِهِ الْآيَةَ «قُلْ يَا عِبَادِيَ
الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ» ذكره البخاري بمعناه . وقد مضى في آخر الفرقان . وعن ابن عباس
أيضا زلت في أهل مكة قالوا : يزعم محمد أن من عبد الأوثان وقتل النفس التي حرم الله
لم يغفر له ، وكيف نهاجر ونسلم وقد عبدنا مع الله إلها آخر وقتلنا النفس التي حرم الله ! فَأَنْزَلَ اللَّهُ
هَذِهِ الْآيَةَ . وقيل : إنها زلت في قوم من المسلمين أسرفوا على أنفسهم في العبادة، وخافوا
ألا يتقبل منهم للذنوب سبقت لهم في الجاهلية . وقال ابن عباس أيضا وعطاء : زلت
في وحشي قاتل حمزة ؛ لأنه ظن أن الله لا يقبل إسلامه ؛ وروى ابن جريج عن عطاء عن
ابن عباس قال : أَنَّى وَحَشَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فقال : يا عبد أُنَيْتِكَ مستجيبا
فاجري حتى أسمع كلام الله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «قد كنت أحب
أن أراك على غير جوار فأما إذ أتيتني مستجيبا فانت في جوارى حتى تسمع كلام الله» قال .
فإنى أشركت بالله وقتلت النفس التي حرم الله وزيت ، هل يقبل الله مني توبة ؟ فصمت

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْنُتُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ » إلى آخر الآية ففلاها عليه ، فقال أرى شرطا قللي لا أعمل صالحا ، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله . فنزلت « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » فدعا به ففلاها عليه ؛ قال : قلل من لا يشاء أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله . فنزلت « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » فقال : نعم الآن لا أرى شرطا . فاسلم . وروى حماد بن سلمة عن ثابت عن شهر بن حوشب عن أسماء أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا وَلَا يَبَالِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وفي مصحف ابن مسعود « إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا لِمَنْ يَشَاءُ » . قال أبو جعفر النحاس : وهاتان القراءتان على التفسير ؛ أى يغفر الله لمن يشاء . وقد عرف الله عز وجل من شاء أن يغفر له ، وهو الثابت أو من عمل صغيرة ولم تكن له كبيرة ، ودل على أنه يريد التائب ما بعده « وَأَيُّبُوا إِلَى رَبِّكُمْ » فالتائب مغفور له ذنوبه جميعا ، يدل على ذلك « وَإِلَى تَغْفَارٍ لِمَنْ تَابَ » فهذا لا إشكال فيه . وقال علي بن أبي طالب : ما في القرآن آية أوسع من هذه الآية « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » وقد مضى هذا في « سبحان » . وقال عبد الله بن عمر : وهذه أرجى آية في القرآن فسرده عليهم ابن عباس وقال أرجى آية في القرآن قوله تعالى : « وَإِنَّ رَبَّكَ لَكَنُ مُغْفِرٍ رَحِيمٍ عَلَى ظُلْمِهِمْ » وقد مضى في « الرعد » . وقرئ « وَلَا تَقْنَطُوا » بكسر النون وفتحها . وقد مضى في « الحج » بيانه .

قوله تعالى : (وَأَيُّبُوا إِلَى رَبِّكُمْ) أى أرجعوا إليه بالطاعة ، لما بين أن من تاب من الشرك يغفر له أمر بالتوبة والرجوع إليه ، والإنابة الرجوع إلى الله بالإخلاص . (وَأَسْلِمُوا لَهُ) أى أخضعوا له وأطيعوا (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ) في الدنيا

(١) راجع ج ١ ص ٣٢٢ وما بعدها طبعه أولاد ثانية . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٨٥ طبعه أولاد ثانية .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٣٦ طبعه أولاد ثانية .

﴿ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ أى لا تمنعون من عذابه . وروى من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من السعادة أن يظلل الله عمر المرء في الطاعة ويرزقه الإثابة وإن من الشقاوة أن يعمل المرء ويعجب بعمله " .

قوله تعالى : ﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ «أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ» هو القرآن وكله حسن ، والمعنى ما قال الحسن : ألتزموا طاعته ، واجتنبوا معصيته . وقال السدى : الأحسن ما أمر الله به في كتابه . وقال ابن زيد : يعنى المحركات ، وكلوا علم المتشابه إلى عالمه . وقال : أنزل الله كتب التوراة والإنجيل والفرقان ، ثم أنزل القرآن وأمر باتباعه فهو الأحسن وهو المعجز . وقيل : هذا أحسن لأنه ناسخ قاض على جميع الكتب وجميع الكتب منسوخة . وقيل : يعنى العفو ؛ لأن الله تعالى خير نبيه عليه السلام بين العفو والقصاص . وقيل ما علم الله النبي عليه السلام وليس بقرآن فهو حسن ، وما أوصى إليه من القرآن فهو الأحسن . وقيل : أحسن ما أنزل إليكم من أخبار الأمم الماضية . قوله تعالى : ﴿إِنَّ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتًا﴾ «أن» في موضع نصب أى كراهة «وَأَنْ تَقُولَ»

وعند الكافرين ثلاثا تقول وعند البصريين حذر «وَأَنْ تَقُولَ» . وقيل : أى من قبل «وَأَنْ تَقُولَ نَفْسٌ» لأنه قال قبل هذا : «مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ» . الرخصى : فإن قلت لم نكرت ؟ قلت ؛ لأن المراد بها بعض الأنفس وهى نفس الكافر . ويموز أن يريد نفسا متميزة من الأنفس ، إما بلباج في الكفر شديد ، أو بفراق عظيم . ويموز أن يراد التكثير كما قال الأصبغى :

وَرُبَّ بَقِيعٍ لَوْ هَتَفَتْ بِحَسْرَةٍ * أَتَانِي كَرِيمٌ يَنْقُضُ الرَّأْسَ مُنْضِبًا

وهو يريد أنوaja من الكرام ينصرونه لا كريما واحدا ، ونظيره رَبُّ بَيْلِدٍ قَطَمْتُ ، وَرُبَّ بَظْلٍ قَارَعْتُ ، ولا يقصد إلا التكثير . «يَا حَسْرَتًا» والأصل «يا حسرتى» فأبدل من الياء ألف ؛ لأنها أخف وأمكن في الاستغاثة بعد الصوت ، وربما ألحقوا بها الهاء ؛ أنشد الفراء :

يَا حَسْرَتَاهُ بِحَارٍ نَاجِيَةٍ * إِذَا أَتَى قَرْبُهُ لِسَانِي

(١) - الناجية : السريعة . وفى تفسير الفراء : تاجية وكذا روى فى اللسان وفسر القاموس فى مادة سنا . والسانية هنا مصدر لل فاعلة بمعنى الاستسقاء ؛ أراد فربته للسانية .

وربما ألحقوا بها الباء بعد الألف ؛ لتدل على الإضافة . وكذلك قرأها أبو جعفر « يَا حَسْرَتَايَ »
والحسرة الندامة . (عَلَى مَا قَرَأْتُ فِي جَنِّبِ اللَّهِ) قال الحسن : في طاعة الله . وقال الضحاك :
أى في ذكر الله عز وجل . قال : يعنى القرآن والعمل به . وقال أبو عبيدة : في جنب الله
أى في ثواب الله . وقال الفراء : الجنب القرب والحوار ؛ يقال فلان يعيش في جنب فلان
أى في جواره ومنه « وَالصَّاحِبُ بِالْجَنِّبِ » أى على ما فرطت في طلب جواره وقربه وهو الجنة .
وقال الزجاج : أى على ما فرطت في الطريق الذى هو طريق الله الذى دعانى إليه . والعرب
تسمى السبب والطريق إلى الشيء جنبا ؛ تقول تخرجت في جنبك غصصا ؛ أى لأجلك
وسببك ولأجل مرضاتك . وقيل : « فِي جَنِّبِ اللَّهِ » أى في الجانب الذى يؤدى إلى رضا
الله عز وجل وثوابه ، والعرب تسمى الجانب جنبا ؛ قال الشاعر :

قُسِمَ مَجْهُودًا لِذَلِكَ الْقَلْبُ * النَّاسُ جَنْبُ وَالْأَمِيرُ جَنْبُ

يعنى الناس من جانب والأمير من جانب . وقال ابن عرفة : أى تركت من أمر الله ؛ يقال
ما فعلت ذلك في جنب حاجتى ؛ قال كثير :

أَلَا تَتَقَيَّنَ اللَّهَ فِي جَنِّبِ عَاشِقِي * لَهُ كَيْدٌ سَرَى عَلَيْكَ تَقَطُّعُ

وكذا قال مجاهد ؛ أى ضيعت من أمر الله . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
” ما جلس رجل مجلسا ولا مشى ممشى ولا اضطجع مضطجعا لم يذكر الله عز وجل فيه
إلا كان عليه ثمرة يوم القيامة “^(١) أى حسرة ؛ خرج أبو داود بهمناء . وقال إبراهيم التيمي :
من الحسرات يوم القيامة أن يرى الرجل ماله الذى أتاه الله في الدنيا يوم القيامة في ميزان
غيره ، قد ورثه وعمل فيه بالحق ، كان له أجره وعمل الآخر ورثه ، ومن الحسرات أن يرى
الرجل عبده الذى خوله الله إياه في الدنيا أقرب منزلة من الله عز وجل ، أو يرى رجلا يعرفه
أعمى في الدنيا قد أبصر يوم القيامة وعمى هو . (وَإِنْ كُنْتُمْ لَيْنَ السَّاجِرِينَ) أى وما كنت
إلا من المستهزئين بالقرآن وبالرسول في الدنيا . بأولياء الله . قال قتادة : لم يكنه أن ضيع

(١) فرها ابن الأثير في النهاية بالقص أرائجة .

طاعة الله حتى يفر من أهلها . وعمل « إن كنت » النصب على الحال ؛ كأنه قال . فرطت
وانا سائر أى فرطت في حال مغترق . وقيل وما كنت إلا في مغترية ولعب وباطل ؛
أى ما كان سعيي إلا في عبادة غير الله تعالى .

قوله تعالى : (أَوْ تَقُولَ) هذه النفس (لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي) أى أرشدنى إلى دينه
(لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) أى الشرك والمعاصى . وهذا القول لو أن الله هدىنى لأحدثت
قول صدق . وهو قريب من احتجاج المشركين فيما أخبر الرب جل وعز عنهم في قوله :
« سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » فهى كلمة حق أريد بها باطل ؛ كما قال على
رضى الله عنه لما قال قائل من الخوارج لا حكم إلا لله . (أَوْ تَقُولَ) يعنى هذه النفس
(حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرْزَةً) أى رجمة . (فَأَكْرَمُنَّ) نصب على جواب التمنى ، وإن
شئت كان معطوفا على « كَرْزَةً » لأن معناه أن أكر ؛ كما قال الشاعر :

لَلْبُسِّ عِبَادَةٌ وَتَقَرَّرَ عَيْنِي * أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ لِبْسِ الشُّفُوفِ

وأنشد الفراء :

فَمَالِكٌ مِنَّا غَيْرُ ذِكْرِي وَخَشْيَةٍ * وَقَسَالٌ عَنْ رُكْبَانِهَا أَيْنَ يَمُوتُ

فنصب و (قسأل) على موضع الذكرى ؛ لأن معنى الكلام فمالك منها إلا أن تذكر . ومنه
للبس عبادة ونقر ؛ أى لأن اللبس عبادة ونقر . وقال أبو صالح : كان رجل عالم في بنى إسرائيل
وجد رقعة ؛ إن العبد يعمل الزمان الطويل بطاعة الله فيحتم له عمله بعمل أهل النار فيدخل
النار ، وإن الرجل يعمل الزمن الطويل بمعصية الله ثم يحتم له عمله بعمل رجل من أهل
الجنة فيدخل الجنة ؛ فقال : ولأى شيء أتمت هوى قترك عمله وأخذ في التسوق والمعصية ،
وقال له إبليس : لك عمر طويل فتتمتع في الدنيا ثم تتوب ، فأخذ في التسوق وأنفق ماله
في الفجور ، فأنام ملك الموت في ألد ما كان ، فقال : يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ؛
ذنب عمرى في طاعة الشيطان ، فندم حين لا ينفعه الندم ؛ فأنزله الله خبره في القرائن . وقال

تأذة : هؤلاء أصناف ؛ صنف منهم قال : « يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ » .
وصنف منهم قال : « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » . وقال آخر : « لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً
فَأَكُونُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » فقال الله تعالى رداً لكلاهم (بَلَى قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي) قال الزجاج :
« بلى » جواب النفي وليس في الكلام لفظ النفي ، ولكن معنى « لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي » ما هداني ،
وكان هذا القائل قال ما هديت ؛ فقيل : بلى قد بين لك طريق الهدى فكنت بحيث لو أردت
أن تؤمن أمكنت أن تؤمن . « آيَاتِي » أي القرآن . وقيل : عني بالآيات المعجزات ؛ أي وض
الدليل فأنكره وكذبه . (وَأَسْتَكْبَرْتَ) أي تكبرت عن الإيمان (وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ) .
وقال : « استكبرت وكنت » وهو خطاب الذكر ؛ لأن النفس تقع على الذكر والأنثى .
يقال : ثلثة أنفس . وقال المبرد : تقول العرب نفس واحد أي إنسان واحد ، وروى الربيع
ابن أنس عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي فَكَلَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ
وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ » . وقرأ الأعمش « بَلَى قَدْ جَاءَهُ آيَاتِي » وهذا يدل على التذكير . والربيع
أبى أنس لم يلق أم سلمة إلا أن القراءة جائزة ؛ لأن النفس تقع للذكر والمؤنث . وقد أنكر
هذه القراءة بعضهم وقال : يجب إذا كسر التاء أن تقول وكنت من الكوافر أو من الكافرات .
قال النحاس : وهذا لا يلزم ؛ ألا ترى أن قبله « أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ » ثم قال : « وَإِنْ كُنْتُ لَمِنَ
السَّاجِرِينَ » ولم يقل من السواجر ولا من الساجرات . والتقدير في العربية على كسر التاء
« وَأَسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ » من الجمع الساجرين أو من الناس الساجرين أو من القوم الساجرين .
قوله تعالى : وَيَوْمَ أَقْيَمَ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهَهُمْ
مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٦﴾ وَيَجْئِي اللَّهَ الَّذِينَ أَتَقَوْا
بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ أَسْوَءٌ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٧﴾ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٨﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٩﴾ قُلْ أَغْفِرِ اللَّهُ تَامِرُوفِي
أَعْبُدْ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ) أى مما أحاط بهم من غضب الله وبقمته . وقال الأخفش : « ترى » غير عامل فى قوله : « وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ » إنما ابتدأ وخبر . الزمخشري : جملة فى موضع الحال إن كان « تَرَى » من رؤية البصر ، ومفعول ثانٍ إن كان من رؤية القلب . (أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ) وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى الكبر فقال عليه السلام : « سَفَهُ الْحَقِّ وَغَمَصُ النَّاسِ » أى احتقارهم . وقد مضى فى « البقرة »^(١) وفى حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم « يمشى المتكبرون يوم القيامة كالذئب يلحقهم الصغار حتى يؤتى بهم إلى عجن جهنم » .

قوله تعالى : (وَيُحْيِي اللَّهُ الَّذِينَ آتَقَوْا) وقرأ « وَيُحْيِي » أى من الشرك والمعاصى . (يَمَازِيهِمْ) على التوحيد قراءة العامة لأنها مصدر ، وقرأ الكوفيون « يَمَازِلِيهِمْ » وهو جائز كما تقول بسعادتهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم تفسير هذه الآية من حديث أى سريرة ، قال : « يمشى الله مع كل أمرئ عمله فيكون عمل المؤمن معه فى أحسن صورة وأطيب ريح فكلاً كان رعب أو خوف قال له لا تُرْعَ فإنت بالمراد به ولا أنت بالمعنى به فإذا كثرت ذلك عليه قال فما أحسنك فن أنت فيقول أما تترقى أنا عملك الصالح حملتى على ثقل فوائده لأحملك ولأدفعن عنك فهى التى قال الله « وَيُحْيِي اللَّهُ الَّذِينَ آتَقَوْا يَمَازِيهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » . (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) أى حافظ وقائم به . وقد تقدم .

قوله تعالى : (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) واحدها مفليد . وقيل : يقلد وأكثر ما يستعمل فيه إقليد والمقاليذ المفاتيح عن ابن عباس وغيره . وقال السدى : خزائن السموات والأرض . وقال غيره : خزائن السموات المطر وخزائن الأرض النبات . وفيه لغة أخرى أقاليد وعليها يكون واحدها إقليد ، قال الجوهري : والإقليد المفتاح ، والمقلد مفتاح كالمئجل ربما يقلد به الكلاً كما يقلد الثقت إذا جعل جبلاً ؛ أى يقتل والجمع المقاليذ . وأقلد البحر على خلق كثير أى غرقهم كأنه أغلق عليهم . ونرج البيهقي عن ابن عمر أن عثمان بن

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

عَفَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَهُ مُقَابِلٌ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ إِلَّا إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ
 وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ هُوَ الْأَوَّلُ
 وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ يَحْيِي وَيُمِيتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » ذَكَرَهُ الشَّعْبِيُّ
 فِي تَفْسِيرِهِ ، وَزَادَ مِنْ قَالَهُ إِذَا أَصْبَحَ أَوْ أَمْسَى عَشْرَ مَرَّاتٍ أَعْطَاهُ اللَّهُ سِتَّ خَصَالٍ : أَوَّلُهَا يَحْرُسُ
 مِنْ إِبْلِيسَ ، وَالثَّانِيَةِ يَحْضُرُهُ أَتْنَا عَشَرَ أَلْفَ مَلَكٍ ، وَالثَّلَاثَةَ يَعْطَى قَنْطَارًا مِنَ الْأَجْرِ ، وَالرَّابِعَةَ
 تَرْفَعُ لَهُ دَرَجَةً ، وَالخَامِسَةَ يَزُوجُهُ اللَّهُ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ ، وَالسَّادِسَةَ يَكُونُ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَنْ قُرَأَ
 الْقُرْآنُ وَالتَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَالزَّبُورُ ، وَلَهُ أَيْضًا مِنَ الْأَجْرِ كَنْ جِجٍ وَأَعْتَمَرَ فَقَبِلَتْ حُجَّتَهُ وَعَمَرَتْهُ ،
 فَإِنْ مَاتَ مِنْ لَيْلَتِهِ مَاتَ شَهِيدًا . وَرَوَى الْحَارِثُ بْنُ عَلٍ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَفْسِيرِ الْمُقَابِلِ فَقَالَ : « يَعْنِي » لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ عَظِيمِ الْمُقَابِلِ هُوَ أَنْ تَقُولَ عَشْرًا
 إِذَا أَصْبَحْتَ وَعَشْرًا إِذَا أَمْسَيْتَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ
 وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ وَالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرٌ » مِنْ قَالَهُ عَشْرًا إِذَا أَصْبَحَ ، وَعَشْرًا إِذَا أَمْسَى أَعْطَاهُ اللَّهُ خَصَالًا سِتًّا أَوَّلُهَا يُحْرَسُهُ
 مِنَ الشَّيْطَانِ وَجَنُودِهِ فَلَا يَكُونُ لَهُمْ عَلَيْهِ سُلْطَانٌ ، وَالثَّانِيَةَ يَعْطَى قَنْطَارًا فِي الْجَنَّةِ هُوَ أَثَقَلُ
 فِي مِيزَانِهِ مِنْ جِبِلٍّ أَحَدٍ ، وَالثَّلَاثَةَ تَرْفَعُ لَهُ دَرَجَةً لَا يَتَنَاهَا إِلَّا الْأَبْرَارُ ، وَالرَّابِعَةَ يَزُوجُهُ اللَّهُ مِنَ الْحُورِ
 الْعِينِ ، وَالخَامِسَةَ يَشْهَدُهُ أَتْنَا عَشَرَ أَلْفَ مَلَكٍ يَكْتُبُونَهَا لَهُ فِي رَقٍّ مَشْهُورٍ وَيَشْهَدُونَ لَهُ بِهَا يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ ، وَالسَّادِسَةَ يَكُونُ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ كَأَنَّما قُرَأَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ وَالزَّبُورُ وَالْفُرْقَانُ ، وَكَانَ جِجٍ
 وَأَعْتَمَرَ فَقَبِلَ اللَّهُ حُجَّتَهُ وَعَمَرَتْهُ ، وَإِنْ مَاتَ مِنْ يَوْمِهِ أَوْ لَيْلَتِهِ أَوْ شَهْرِهِ طُبِعَ بِطَبَاجِ الشَّهِيدِ .
 وَقِيلَ : الْمُقَابِلُ الطَّاعَةُ يَقَالُ أَلْقَى إِلَى فُلَانٍ بِالْمُقَابِلِ أَيْ أَطَاعَهُ فَيَا مَرْءَهُ ؛ لِمَعْنَى الْآيَةِ لَهُ
 طَاعَةٌ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَأْتِيهِمُ اللَّهُ) أَيُّ بِالْقُرْآنِ وَالْجَمْعِ وَالِدَّلَالَاتِ ، (أُولَئِكَ
 هُمُ الْخَاسِرُونَ) تَقْدِيمُ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ ﴾ وذلك حين دعوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام وقالوا هو دين آبائك . و « قير » نصب بـ « أَعْبُدُ » على تقدير أعبد غير الله فيما تأمروني . ويجوز أن ينصب بـ « تَأْمُرُونِي » على حذف حرف الجر ، التقدير : أنا تأمروني بغير الله أن أعبد ، لأن أن مقدرة وأن والفعل مصدر ، وهي بدل من غير ؛ التقدير : أنا تأمروني بعبادة غير الله . وقرأ نافع « تَأْمُرُونِي » بنون واحدة مخففة وفتح الياء . وقرأ ابن حاصر « تَأْمُرُونِي » بنونين مخففتين على الأصل . الباقون بنون واحدة مشددة على الإدغام ، وأخذه أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنها وقعت في مصحف عثمان بنون واحدة . وقرأ نافع على حذف النون الثانية وإنما كانت المحذوفة الثانية ؛ لأن التكرير والتثنية يقع بها ، وأيضاً حذف الأولى لا يجوز ؛ لأنها دلالة الرفع . وقد مضى في « الأنعام » بيانه عند قوله تعالى : ﴿ أَتَعْجَبُونَ ﴾ . « أَعْبُدُ » أى أن أعبد فلما حذف « أن » رفع ؛ قاله الكسائي . ومنه قول الشاعر :

• أَلَا أَيُّهَا الزَّاجِرِيُّ أَحْضَرُ الْوَعَى ^(١)

والدليل على صحة هذا الوجه قراءة من قرأ « أَعْبُدُ » بالنصب .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٦﴾ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الْشَّاكِرِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ ﴾ قيل : إن في الكلام تقدماً وتأخيراً ؛ والتقدير : لقد أوحى إليك لئن أشركت وأوحى إلى الذين من قبلك كذلك . وقيل : هو على بابه ؛ قال مقاتل : أى أوحى إليك وإلى الأنبياء قبلك بالتوحيد والتوحيد محذوف . ثم قال : ﴿ لَئِنْ أَشْرَكْتَ ﴾ يا عبد ﴿ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ ﴾ وهو خطاب للنبي

(١) راجع ج ٧ ص ٢٩ طبة أول أرثانية . (٢) البيت من معلقة طرفة وتامه :

• وَأَنْ أَشْهَدُ الْفَاتِ هَلْ أَنْتَ غَضَبِي •

صلى الله عليه وسلم خاصة . وقيل : الخطاب له والمراد أمته ؛ إذ قد علم الله أنه لا يشرك ولا يقع منه إشراك . والإحباط الإبطال والفساد ؛ قال القشيري : فن أردت لم تنفع طاعاته السابقة ولكن إحباط الردة العمل مشروط بالوفاة على الكفر؛ ولهذا قال : « مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ قِيمَتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ » فالمطلق ها هنا محمول على المقيّد؛ ولهذا قلنا من جم ثم أردت ثم عاد إلى الإسلام لا يجب عليه إعادة الحج .

قلت : هذا مذهب الشافعي . وعند مالك تجب عليه إعادة الإعادة وقد مضى في « البقرة » بيان هذا مستوفى .

قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) النحاس : في كتابي عن أبي إسحق لفظ آسم الله عز وجل منصوب بـ « يا عبّد » قال : ولا اختلاف في هذا بين البصريين والكوفيين . قال النحاس : وقال الفراء يكون منصوباً بإضمار فصل . وحكاه المهدوي عن الكسائي . فأما الفاء فغال الزجاج : إنها للجازاة . وقال الأخفش : هي زائدة . وقال ابن عباس : « يا عبّد » أي فوحد . وقال غيره : « يٰٓأَيُّهَا اللَّهُ » فاطع (وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ) لنعمة بخلاف المشركين .

قوله تعالى : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٧٧﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) قال المبرد : ما عظموه حق عظمته من قولك فلان عظيم القدر . قال النحاس : والمعنى على هذا وما عظموه حق عظمته إذ عبدوا معه غيره وهو خالق الأشياء ومالكها . ثم أخبر عن قدرته وعظمته فقال : (وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ) . ثم نزه نفسه عن أن يكون ذلك مجازة

فقال : (**سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ**) . وفي الترمذى عن عبدالله قال : جاء يهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد إن الله يمسك السموات على إصبع والخلق على لمصبع ثم يقول أنا الملك . فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال : « **وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ** » . قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي البخارى وسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِمِثْمَةٍ** ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض » . وفي الترمذى عن عائشة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله : « **وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ** » قالت : قلت فإين الناس يومئذ يا رسول الله ؟ قال : « **عَلَى جَمْرٍ جَهَنَّمَ** » في رواية « **عَلَى الصَّرَاطِ** يا عائشة » قال : حديث حسن صحيح . وقوله : « **وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ** » « **وَيَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ** » عبارة عن قدرته وإحاطته بجميع مخلوقاته ؛ يقال ما فلان إلا في قبضتي ، بمعنى ما فلان إلا في قدرتي ، والناس يقولون الأشياء في قبضته يريدون في ملكه وقدرته . وقد يكون معنى القبض والطي إثناء الشيء وإنهائه فقوله جل وعز : « **وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ** » يحتمل أن يكون المراد به والأرض جميعا ذاهبة فانية يوم القيامة ، والمراد بالأرض الأرضون السبع ؛ يشهد لذلك شاهدان قوله : « **وَالْأَرْضُ جَمِيعًا** » ولأن الموضع موضع تفخيم وهو مقتضى البالغة . وقوله : « **وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ** » ليس يريد به طيا بعلاج وانتصاب ، وإنما المراد بذلك الفناء والذهاب ؛ يقال : قد أنطوى عنا ما كنا فيه وجاءنا غيره . وأنطوى عنا دهر بمعنى المضي والذهاب . وإيمين في كلام العرب قد تكون بمعنى القدرة والملك ؛ ومنه قوله تعالى : « **أَوَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** » يريد به الملك ؛ وقال : « **لَا أَخَذْنَا مِنْهُ آلِيَمِينٍ** » أى بالقوة والقدرة أى لأخذنا قوته وقدرته . قال الفراء والمبرد : **إيمين القوة والقدرة . وأنشدا :**

إِذَا مَا رَأَيْتَ رُفَعْتَ لِجَدِيدٍ • تَلَقَّاهَا عَرَابُةٌ وَإِلَيْمِينٍ^(١)

(١) فائقة الخطبة . وتبل هو الشاغ .

وقال آخر

وَلَا رَأَيْتُ الشَّمْسَ أَشْرَقَ نُورُهَا * تَسَاوَلَتْ مِنْهَا حَاجَتِي ^(١) بِإِيْنِ
قَلْتُ شُذِّقًا ثُمَّ فَارَاتَ بَعْدَهُ * وَكَانَ عَلَى الْآيَاتِ غَيْرَ آمِينِ

وإنما خص يوم القيامة بالذكر وإن كانت قدرته شاملة لكل شيء أيضا ؛ لأن الدعوى تنقطع ذلك اليوم ، كما قال : « وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ » وقال : « مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ » حسب ما تقدم في « الفاتحة » ^(٢) ولذلك قال في الحديث : « ثم يقول أنا الملك أين ملوك الأرض » وقد زدنا هذا الباب في « التذكرة » بيانا ، وتكلمنا على ذكر النبأ في حديث ابن عمر ؛ فوله : « ثم يطوى الأرض بشياله » .

قوله تعالى : (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ فِي قِيَامٍ يَنْظُرُونَ) بين ما يكون بعد قبض الأرض وطى السماء وهو النفخ في الصور ، وإنما هما نفختان ؛ يموت الخلق في الأولى منهما ويمحيون في الثانية . وقد مضى الكلام في هذا في « التلخيص » و « الأنعام » أيضا . والذي ينفخ في الصور هو إسرائيل عليه السلام . وقد قيل : إنه يكون معه جبريل لحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن صاحبي الصور بأيديهما — أو في أيديهما — قرآن يلاحظان النظر متى يؤمران » نرجه ابن ماجه في السنن . وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحب الصور ، وقال : « عن يمينه جبرائيل وعن يساره ميكايل » . وأختلف في المستثنى من هم ؟ فقيل : هم الشهداء متقديين أسياهم حول العرش . روى مرفوعا من حديث أبي هريرة فيما ذكر القشيري ، ومن حديث عبد الله بن عمر فيما ذكر الثعلبي . وقيل : جبريل وميكايل وإسرائيل وملك الموت عليهم السلام . وروى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ

(١) كذا في الأصول ولم نشر على هذين البيتين فإلهياتنا من المراجع . (٢) راجع ج ١ ص ١٤٢

طبعة ثانية أو ثالثة . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٣٩ وما بعدها طبعة أولى أو ثانية . (٤) راجع

ج ٧ ص ٢٠ طبعة أولى أو ثانية .

فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ۖ قَالُوا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ هُم الَّذِينَ اسْتَنْفَى اللَّهُ تَعَالَى ؟ قَالَ : ” هُم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت فيقول الله لملك الموت يا ملك الموت من بني من خلقى وهو أعلم فيقول يا رب بنى جبريل وميكائيل وإسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس إسرائيل وميكائيل فيخرن ميتين كالطودين العظيمين فيقول مت يا ملك الموت فيموت فيقول الله تعالى لجبريل يا جبريل من بنى فيقول تباركت وتعاليت إذا الجلال والإكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الغافى فيقول الله تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانه ربى تباركت وتعاليت إذا الجلال والإكرام “ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن فضل خلقه على خلق ميكائيل كالطود العظيم على الظئرب من الظراب ^(١) “ ذكره الثعلبي . وذكره النحاس أيضا من حديث محمد بن إسحق ، عن يزيد الرقاشي ، عن أنس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله جل وعز : ” نَصَبْنِي مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ “ . قَالَ : ” جبريل وميكائيل وحلة العرش وملك الموت وإسرافيل “ وفي هذا الحديث : ” إن آخرهم موتا جبريل عليه وعليهم السلام “ وحديث أبي هريرة في الشهداء أصح على ما تقدم في ” النمل “ . وقال الضحاك : هو رضوان والخور ومالك والزيانية . وقيل : عقارب أهل النار وحياتها . وقال الحسن : هو الله الواحد القهار وما يدع أحدا من أهل السماء والأرض إلا أذاقه الموت . وقال قتادة : الله أعلم بنيه . وقيل : الاستثناء في قوله : ” إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ “ يرجع إلى من مات قبل النشأة الأولى ؛ أى فيموت من في السموات والأرض إلا من سبق موته ؛ لأنهم كانوا قد ماتوا . وفي الصحيحين وآبن ماجه واللفظ له عن أبي هريرة قال قال رجل من اليهود بسوق المدينة : والذي أصطفى موسى على البشر ؛ فرفع رجل من الأنصار يده فطمعه ؛ قال : تقول هذا وفيما رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) الظرب كتف الجبل الصغير والجمع ظراب . وقد يجمع في اللغة على الظرب .

(٢) راجع به ١٣ ص ٢٤١ طبعة اول أو ثانية .

فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " قال الله عز وجل « وَيُنْفِخُ فِي الصُّورِ نَفْثَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَمَن فِي الْأَرْضِ » إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ يُنْفِخُ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بَاقِيَاتُ كُرْسِيِّ » فإكون أول من رفع رأسه فإذا أنا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبل أو كان ممن استثنى الله ومن قال أنا خير من موسى بن مقي فقد كذب " وورعته الترمذي أيضا وقال فيه : حديث حسن صحيح . قال القشيري : ومن حمل الاستثناء على موسى والشهداء فهو لايم قد ماتوا غير أنهم أحياء عند الله . فيجوز إن تكون الصفة بزوال العقل دون زوال الحياة ، ويجوز أن تكون بالموت ، ولايمع أن تكون الموت والحياة فكل ذلك مما يجوز العقل ، والأمر في وقوعه موقوف على خبر صدق .

قلت : جاء في بعض طرق أبي هريرة أنه عليه السلام قال : « لا تخبروني على موسى فإن الناس يصعقون فأكون أول من يفيق فإذا موسى ^(١١) باطش بجانب العرش فلا أدري أكان فيمن صريع فأفاق قبلي أم كان ممن أستثنى الله » نرجه مسلم . ونحوه عن أبي سعيد الخدري ، والإضافة إنما تكون عن خشية وزوال عقل لا عن موت برز الحياة . والله أعلم .

قوله تعالى : « فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » أى فإذا الأموات من أهل الأرض والسماء أحياء يبتغوا من قبورهم ، وأعيدت إليهم أبدانهم وأرواحهم ، فقاموا ينظرون ماذا يؤمرهم .
وقيل : قيام على أرجلهم ينظرون إلى البعث الذى وعدوا به . وقيل : هذا النظر بمعنى الانتظار أى يتفكرون ما يفعل بهم . وأجاز الكسائى قياما بالنصب ، كما تقول : خرجت فإذا زيد حاليا

قوله تعالى : وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ
بِالْزُلْزِلَةِ وَالْأَشْهُدَاءُ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ ﴿١٧﴾ وَوَقِيتُ
كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿١٨﴾

(١) باطش پچاىب العرش : أى متعلق به يقوۃ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ إشراقها إضاءتها ؛ يقال : أشرقت الشمس إذا إضاءت وشرقت إذا طلعت . ومعنى « بِنُورِ رَبِّهَا » ببدل ربها ؛ قاله الحسن وغيره . وقال الضحاك : يحكم ربها ؛ والمعنى واحد ؛ أى أثار وأضاءت ببدل الله وقضائه بالحق بين عباده . والظلم ظلمات والعدل نور . وقيل : إن الله يخلق نورا يوم القيامة يلبسه وجه الأرض فتشرق الأرض به . وقال ابن عباس : النور المذكور هاهنا ليس من نور الشمس والقمر ؛ بل هو نور يخلقه الله فيضئ به الأرض . وروى أن الأرض يومئذ من فضة تشرق بنور الله تعالى حتى يأتي لفصل القضاء . والمعنى أنها أشرقت بنور خلقه الله تعالى ، فأضاف النور إليه على حد إضافة الملك إلى المالك . وقيل : إنه اليوم الذى يقضى فيه بين خلقه ؛ لأنه نهار لا ليل معه . وقرأ ابن عباس وعبيد بن عمير « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ » على ما لم يسم فاعله وهى قراءة على التفسير . وقد ضل قوم هاهنا فتوهموا أن الله عز وجل من جاس النور والضياء المحسوس ، وهو متعال عن [مشابهة ^(١)] المحسوسات ، بل هو منور السموات والأرض ، فإنه شكل نور خلقه وإنشاء . وقال أبو جعفر النحاس : وقوله عز وجل : « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا » بين هذا الحديث المرفوع من طرق كثيرة صحاح " تنظرون إلى الله عز وجل لا تضامون فى رؤيته " وهو يروى على أربعة أوجه : لا تضامون ولا تضارون ولا تضامون ولا تضارون ؛ فعنى " لا تضامون " لا يلحقكم ضم كما يلحقكم فى الدنيا فى النظر إلى الملوك . و " لا تضارون " لا يلحقكم ضمير . و " لا تضامون " لا ينضم بعضكم إلى بعض ليسأله أن يريه . و " لا تضارون " لا يخالف بعضكم بعضا ؛ يقال : ضارته مضارة وضاررا أى خالفه .

قوله تعالى : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ ﴾ قال ابن عباس : يريد اللوح المحفوظ . وقال قتادة : يريد الكتاب والصحف التى فيها أعمال بنى آدم ، فأخذ بحبته وأخذ بشله . (وَجَىءَ بِالْيَسِينِ) أى جىء بهسم فيسألهم عما أجابتهم به أمهم . (وَالشَّهَادَاتِ) الذين شهدوا على الأمم من أمة

(١) فى الأصول : بآية المحسوسات وهو مخرف .

محمد صلى الله عليه وسلم ، كما قال تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . وقيل : المراد بالشهداء الذين آمنشهدوا في سبيل الله ، فيشهدون يوم القيامة لمن ذنب عن دين الله ، قاله السدي . قال ابن زيد : هم الحفظة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم . قال الله تعالى : « وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ » فالسائق يسوقها إلى الحساب والشهيد يشهد عليها ، وهو الملك الموكل بالإنسان على ما يأتي بيانه في « قاف » . (وَيُقِضَىٰ بِهِمْ بِالْحَقِّ) أي بالصدق والعدل . (وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ) قال سعيد بن جبير : لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم . (وَوَقِيتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ) من خير أو شر . (وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ) في الدنيا ولا حاجة به عز وجل إلى كتاب ولا إلى شاهد ، ومع ذلك فتشهد الكتب إلزاماً للجنة .

قوله تعالى : « وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ (٧٦) قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَنَازِلُ الْمُتَكَبِّرِينَ (٧٧) »

قوله تعالى : (وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا) هذا بيان توفية كل نفس عملها ، فيساق الكافر إلى النار والمؤمن إلى الجنة . والزمر الجماعات واحدها زمرة كظلمة وغرفة . وقال الأخفش وأبو عبيدة : « زُمَرًا » جماعات متفرقة بعضها إثر بعض . قال الشاعر :
وَنَرَى النَّاسَ إِلَىٰ مَثَرِهِ • زُمَرًا تَتَابَعُهُ بَعْدَ زُمَرٍ

وقال آخر :

حَقَّى أَخْرَأْتُ • زُمَرٌ بَعْدَ زُمَرٍ

وقيل : دفعا وزجرا بصوت كصوت المزمار . (حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا) جواب
إِذَا ، وهى سبعة أبواب . وقد مضى فى « الحجر » . (وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا) واحد لهم خازن نحو
سَدَنَة وسادن ، يقولون لهم تقرىبا وتو يينا . (أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ)
أى الكتب المتتلة على الأنبياء . (وَيُنذِرُونَكُمْ) أى يخوفونكم (لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى)
أى قد جاءتنا ، وهذا أعراف منهم بقيام الحق طهيم (وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ)
وهى قوله تعالى : « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ » . (قِيلَ أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ)
أى يقال لهم ادخلوا جهنم . وقد مضى الكلام فى أبوابها . قال وهب : تستقبلهم الزانية
بمقام من نار فيدفعونهم بمقامهم ، فإنه ليقع فى الدفعة الواحدة إلى النار بعدد ربيعة ومضر .
(قُلْ لِّسْ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ) تقدم بيانه .

قوله تعالى : وَيَسِقَ الَّذِينَ آتَقُوا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا
جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ طُبِّحَتْ فَأَدْخَلُوهَا
خَالِدِينَ ﴿٧٦﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ
نَبُوهَا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَسَاءً فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ ﴿٧٧﴾ وَرَى الْمَلَائِكَةُ
حَاقِلِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ
وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَيَسِقَ الَّذِينَ آتَقُوا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا) بفتح من الشهداء والزهاد
والعلماء والقراء وغيرهم ، من أتى الله تعالى وعمل بطاعته . وقال فى حق الفريقين « وَيَسِقُ » .
بلفظ واحد ، فسوق أهل النار طردهم إليها بالخزى والهوان ، كما يفعل بالأسارى والخرجين

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٠ وما بعدها طبة أول أو ثانية

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٠٠ طبة أول أو ثانية .

على السلطان إذا سيقوا إلى حبس أو قتل، وسوق أهل الختان سوق مراكبهم إلى دار الكرامة والرضوان؛ لأنه لا يذهب بهم إلا راكبين كما يفعل بن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك، فستان ما بين السوقيين . (حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا) قيل : الواو هنا للمعطف معطف على جملة والجواب محذوف . قال المبرد : أى سمعوا وفتحت، وحذف الجواب بليغ في كلام العرب . وأنشد :

فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ مَيُوتُ جَمِيعَةً • وَلَكِنَّا نَفْسٌ نَسَاقُطُ أَنْفُسًا

خلف جواب لو والتقدير لكان أروح . وقال الزجاج : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا » دخلوها وهو قريب من الأول، وقيل : الواو زائدة . قاله الكوفيون وهو خطأ عند البصريين . وقد قيل : إن زيادة الواو دليل على أن الأبواب فتحت لهم قبل أن يأتوا لكرامتهم على الله تعالى ، والتقدير حتى إذا جاءوها وأبوابها مفتحة، بدليل قوله : « جَنَّاتٍ عَدْنٍ مَفْتُحَةٍ لِّمُ آبِائِهَا » وحذف الواو في قصة أهل النار؛ لأنهم وقفوا على النار وفتحت بعد وقوفهم إذلالا وترريعا لهم . ذكره المهدوى وحكى معناه النحاس قبله . قال النحاس : فأما الحكمة في إثبات الواو في الثاني وحذفها من الأول، فقد تكلم فيه بعض أهل العلم بقول لا أعلم أنه سبقه إليه أحد، وهو أنه لما قال الله عز وجل في أهل النار : « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مغلقة ولما قال في أهل الجنة « حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » دل بهذا على أنها كانت مفتحة قبل أن يجيئوها؛ والله أعلم . وقيل : إنها واو الثمانية وذلك من عادة قريش أنهم يعدون من الواحد يقولون خمسة ستة سبعة وثمانية فإذا بلغوا السبعة قالوا وثمانية . قاله أبو بكر بن عياش . قال الله تعالى : « سَفَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ » وقال : « الثَّانِيُونَ الْأَوَّلُونَ » ثم قال في الثامن « وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ » وقال : « وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْهَاءُ » وقد مضى القول في هذا في « برائة » مستوفى وفي « الكهف » أيضا .

(١) البيت لامرئ القيس . « وتموت جمعة » معنى أنه مريض فضه لانتزع مرة، ولكنها توت شيئا بعد شيئا،

وهو معنى تساقط أنفاس . (٢) راجع ج ٨ ص ٢٧١ طبعة أول أرثانية . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٨٢ وما بعدها طبعة أول أرثانية .

قلت : وقد أستدل بهذا من قال إن أبواب الجنة ثمانية ؛ وذكروا حديث عمر بن الخطاب ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من أحد يتوضأ فيُبَلِّغ ^(١) — أو فيُسَبِّح الوضوء — ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله وإن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء " أخرجه مسلم وغيره . وقد خرج الترمذى حديث عمر هذا وقال فيه : " فتع له من أبواب الجنة ثمانية أبواب يوم القيامة " زيادة من ، وهو يدل على أن أبواب الجنة أكثر من ثمانية . وقد ذكرنا ذلك في كتاب « التذكرة » وأتتبع عددها إلى ثلاثة عشر بابا ، وذكرنا هناك عظم أبوابها وسعتها حسب ما ورد في الحديث من ذلك ، فمن أرادته وقف عليه هناك . (وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا) قيل : الواو ملغاة تقديره حتى إذا جاموها وتحت أبوابها (قَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا) . (سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ) أى فى الدنيا . قال مجاهد : بطاعة الله . وقيل : بالعمل الصالح . حكاها النقاش والمضى واحد . وقال مقاتل : إذا قطعوا جسر جهنم حُسِسُوا على قنطرة بين الجنة والنار ، فَيُقَصُّ لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا ، حتى إذا هُذِّبُوا وطُيِّبُوا قال لهم رضوان وأصحابه : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » بمعنى التحيّة (طِبْتُمْ فَأَدْخَلُوهُمْ خَالِدِينَ) .

قلت : خرج البخارى حديث القنطرة هذا فى جامعه عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يَخْلُصُ المؤمنون من النار فيُحْبَسُونَ على قنطرة بين الجنة والنار يُقَصُّ لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم فى الدنيا حتى إذا هُذِّبُوا ونُقُوا أُذِّن لهم فى دخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لأحدهم أهدى بمنزلة فى الجنة منه بمنزلة كان فى الدنيا " . وحكى النقاش : إن على باب الجنة شجرة يبلغ من ساقها عيان يشرب المؤمنون من إحداها فتطهر أجوافهم وذلك قوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » ثم يقتلون من الأخرى فتطيب أبشارهم فعندها يقول لهم خزنتها : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَأَدْخَلُوهُمْ خَالِدِينَ » وهذا يروى عنه عن عبد الله بن مسعود . (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ) أى إذا دخلوا الجنة

(١) يبلغ الوضوء : يوصل الوضوء إلى مواضعه ؛ فالوضوء فيه مفتوح الوار . ومعنى يسبح الوضوء يكمله على الوجه المستوفى ؛ فالوضوء فيه مضموم الوار . (حاشى مسلم) .

قالوا هذا . (وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ) أى أرض الجنة . قيل : إنهم وروثوا الأرض التى كانت تكون لأهل النار لو كانوا مؤمنين ؛ قاله أبو العالية وأبو صالح وقادة السدى وأكثر المفسرين .
وقيل : إنها أرض الدنيا على التقديم والتأخير . قوله تعالى : (فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) قيل : هو من قولهم أى نعم الثواب هذا . وقيل : هو من قول الله تعالى ؛ أى نعم ثواب المحسنين هذا الذى أعطيتهم .

قوله تعالى : (وَرَى الْمَلَائِكَةُ) يا محمد (حَافِينَ) . أى محيدين (مِنْ سَوِىِ الْعَرْشِ)
فى ذلك اليوم (يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) متلذذين بذلك لا متعبين به ؛ أى يصلون حول العرش
شكرا لربهم . والحافون أخذ من حافات الشيء ونواحيه . قال الأخفش : واحدهم حاف .
وقال الفراء : لا واحد له إذ لا يقع لم الاسم إلا مجتمعين . ودخلت « من » على « حول »
لأنه ظرف والفعل يتمدى إلى الطرف بحرف وبغير حرف . وقال الأخفش : « من » زائدة
أى حافين حول العرش . وهو كقولك : ما جاءنى من أحد ، فمن توكيد . التعليل : والعرب
تدخل الباء أحيانا فى التسبيح وتحذفها أحيانا ، فيقولون : سبح بحمد ربك وسبح حمدا لله ؛
قال الله تعالى : « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » وقال : « فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ » . (وَقُضِيَ
بَيْنَهُم بِالْحَقِّ) بين أهل الجنة والنار . وقيل : قضى بين النبيين الذين رجع بهم مع الشهداء
وبين أمهم بالحق والعدل . (وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أى يقول المؤمنون الحمد لله على
ما أنابنا من نعمه وإحسانه ونصرنا على من ظلمنا . وقال قتادة فى هذه الآية : أفتتح الله أول
الخلق بالحمد لله ، فقال : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ »
وختم بالحمد فقال : (وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فلم الاكتفاء به ،
والأخذ فى ابتداء كل أمر بحمده وخاتمته بحمده . وقيل : إن قول « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » من
قول الملائكة ، فعل هذا يكون حمدهم لله تعالى على عدله وقضائه . وروى من حديث ابن عمر
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر آخر سورة « الزمر » فتحرك المنبر مرتين .

تفسير سورة غافر، وهي سورة المؤمن، وتسمى سورة الطول

وهي مكية في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . ومن الحسن إلا قوله : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » لأن الصلوات نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة وهما « إِنَّ الَّذِينَ يُعَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ » والتي بعدها . وهي خمس وعثمانون آية . وقيل ثنتان وعثمانون آية . وفي مسند الدارمي قال : حدثنا جعفر بن عون عن مسعر عن سمعد بن إبراهيم قال : كل الحواميم يسمين العرائس . وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الحواميم دجاج الفسرك » وروى عن ابن مسعود مثله . وقال الجوهري وأبو عبيدة : وآل حم سور في القرآن . قال ابن مسعود آل حم دجاج القرآن . قال الفراء : إنما هو كقولك آل فلان وآل فلان كأنه نسب السورة كلها إلى حم ؛ قال الكُتَيْب :

وَجَدْنَا لَكُمْ فِي آيِ حَامِيَةِ آيَةٍ * تَأْوِلُنَا مِنَّا تَتِيٌّ وَمُعِزِبٌ^(١)

قال أبو عبيد : هكذا رواها الأموي بالزاي وكان أبو عمرو يرويها بالراء . فاما قول العامة الحواميم فليس من كلام العرب . وقال أبو عبيدة : الحواميم سور في القرآن على غير قياس ؛ وأنتد :
* وبالحواميم التي قد سُبِّحَتْ *^(٢)

قال : والأولى أن يجمع بذوات حم . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لكل شيء ثمرة وإن ثمرة القرآن ذوات حم هن روضات حسان مخضبات متجاورات فمن أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « مثل الحواميم في القرآن كتل الحبرات في الثياب » ذكرهما الصلي . وقال أبو عبيد : وحدثني عجاج بن محمد عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال : رأى رجل سبع جوار حسان مزينات في النوم فقال لمن أتته بارك الله فيكن فقلن نحن لمن قرأنا نحن الحواميم .

(١) الآية التي ذكرها في قوله تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى » يقول الشاعر : من تأول هذه الآية لم يسه إلا النشيع لآل النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم ، وإبدا المودة . رقيق : ساكت جه لثقة . وروى : تقي مزب ، تكلم أي ميين لها في نفسه . (٢) صدره : * وبالحواميم التي قد تلتت * .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **حَمْدٌ** ﴿١﴾ نَزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢﴾
 خَافِرِ الدُّثُرِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 إِلَهُهُ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ مَا يُجَادِلُ فِي عِزِّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَفْزُقُوكَ
 تَقْلِبُهُمْ فِي الْإِلْدَادِ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (**حَمْدٌ**) اختلف في معناه ؛ فقال عكرمة قال النبي صلى الله عليه وسلم :
 « **حَمْدٌ** » أسم من أسماء الله تعالى وهي مفاتيح خزائن ربك » وقال ابن عباس : « **حَمْدٌ** »
 أسم الله الأعظم . وعنه : « **الْحَمْدُ** » و « **حَمْدٌ** » و « **د** » حروف الرحمن مقطعة . وعنه أيضا :
 أسم من أسماء الله تعالى أقسم به . وقال قتادة : إنه أسم من أسماء القرآن . مجاهد : فوائح
 السور . وقال عطاه الخراساني : الحاء افتتاح اسمه حميد وحنان وحكيم ؛ والميم افتتاح
 اسمه ملك ومجيد ومانان ومتكبر ومصور ؛ يدل عليه ما روى أنس أن أعرابيا سأل النبي
 صلى الله عليه وسلم : ما « **حَمْدٌ** » فأنا لا نعرفها في لساننا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
 « **ب**دء أسماء وفوائح سور » . وقال الضحاك والكسائي : معناه قُضِيَ ما هو كائن ، كأنه أراد
 الإشارة إلى تهجي « **حَمْدٌ** » ؛ لأنها تصير حُم بضم الحاء وتشديد الميم ؛ أي قُضِيَ ووقع .
 قال كعب بن مالك :

فَلَمَّا تَلَقَيْنَا وَدَارَتْ بِنَا الرَّحْمَ * وَلَيْسَ لِأَمْرِ حَمْدِ اللَّهِ مَدَقُّعٌ

وعنه أيضا : إن المعنى حُم أمر الله أي قُرب ؛ كما قال الشاعر :

قَدْ حُمَّ يَوْمِي فَسَرَّ قَوْمٌ * قَوْمٌ بِهِمْ غَفْلَةٌ وَنَوْمٌ

ومنه سميت الحُمى ؛ لأنها تقرب من النية . والمعنى المراد قُرب نصره لأوليائه ، وأنتقامه
 من أعدائه كيوم بدر . وقيل : حروف هجاء ؛ قال الجرجي ؛ ولهذا تفسر ساكنة الحروف

نخرجت مخرج النجى ، وإذا سميت سورة بشئ من هذه الحروف أعمرت ، فنقول : قرأت
« حم » فنصب ؛ قال الشاعر :

يُذَكِّرُنِي حَامِيهِ وَالْخُشَّ شَائِرُهُ . فَهَلَّا تَلَا حَامِيَهُ قَبْلَ التَّقْدِيمِ

وقرأ عيسى بن عمر التنقي : « حم » بفتح الميم على معنى أقرأ حم أو لائقاء الساكنين . أين
أبى إسحق وأبو النبال بكسرهما . والإمالة والكسر لائقاء الساكنين ، أو على وجه القسم .
وقرأ أبو جعفر بقطع الحاء من الميم . الباقون بالوصل . وكذلك في « حم » . « صق » . وقرأ
أبو عمرو وأبو بكر وحزرة والكسائي وخلف وآبن ذكوان بالإمالة في الحاء . وروى عن
أبى عمرو بين اللفظين وهي قراءة نافع وأبى جعفر وشيبة . الباقون بالفتح مشبها .

قوله تعالى : (تَزِيلُ الْكِتَابِ) ابتداء والخبر (مِنْ آيَاتِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) . ويجوز أن
يكون « تَزِيلُ » خبرا مبتدأ محذوف ؛ أى هذا « تَزِيلُ الْكِتَابِ » . ويجوز أن يكون « حم »
مبتدأ و « تَزِيلُ » خبره والمعنى : إن القرآن أنزله الله وليس منقولا ولا مما يجوز أن يكذب به .

قوله تعالى : (غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ) قال الفراء : جعلها كالنعت
للعرفة وهي نكرة . وقال الزجاج : هي خفض على البدل . النحاس : وتحقيق الكلام في هذا
وتلخيصه أن « غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ » يجوز أن يكونا معرنتين على أنها لما مضى
فيكونا نعتين ، ويجوز أن يكونا للاستقبال والحال فيكونا نكرتين ولا يجوز أن يكونا نعتين على
هذا ولكن يكون خفضهما على البدل ، ويجوز النصب على الحال ، فاما « شَدِيدِ الْعِقَابِ »
فهو نكرة ويكون خفضه على البدل . قال ابن عباس : « غَافِرِ الذَّنْبِ » لمن قال « لا إله إلا الله »
« وَقَابِلِ التَّوْبِ » من قال « لا إله إلا الله » « شَدِيدِ الْعِقَابِ » لمن لم يقل « لا إله إلا الله » .
وقال ثابت البناني : كنت إلى سراق موصَّب بن الزبير في مكان لا تمر فيه الدواب ، قال :
فاستفتحت « حم » . تَزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ آيَاتِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ . فر على رجل على دابة فلما قلت
« غَافِرِ الذَّنْبِ » قال : قل يا غافر الذنب أغفر لى ذنبي ، فلما قلت « قَابِلِ التَّوْبِ » قال :

(١) قاله شرح بن أدنى الجسي . وقيل هو الأثر النحوي .

قل يا قابل التوب تقبل توبتي، فلما قلت «شَدِيدَ الْعِقَابِ» قال : قل يا شديد العقاب أعف عني، فلما قلت «ذِي الطُّولِ» قال : قل يا ذا الطول طُلْ على بخير، فقامت إليه فَأَخَذَ بيهرى، فألتفت يمينا وشمالا فلم أر شيئا . وقال أهل الإشارة : «فَافِرُ الذَّنْبِ» فضلا «وَقَائِلُ التَّوْبِ» وعدا «شَدِيدُ الْعِقَابِ» عدلا «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ» فردا . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه آتفد رجلا ذا بأس شديد من أهل الشام، فقبل له : تتابع في هذا الشراب ؛ فقال عمر لكتابه : أكتب ؛ من عمر إلى فلان ، سلام عليك ، وأنا أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو «يُسْمِىهِ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ - حَسْبَ تَزْيِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْمُزَيَّرِ الْعَلِيمِ فَافِرُ الذَّنْبِ وَقَائِلُ التَّوْبِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطُّولِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ» ثم ختم الكتاب وقال لرسوله : لا تدفعه إليه حتى تجده صاحبا ، ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة ، فلما أتته الصحيفة جمل يقرأها ويقول : قد وعدني الله أن يغفر لي، وحذرنى عقابه ، فلم يرح يرددها حتى بكى ثم نزع فأحسن التزوع وحسنت توبته . فلما بلغ عمر أمره قال : هكذا فأصبروا إذا رأيتم أحداكم زلَّ زلةً فاستدوه وأدعوا الله له أن يتوب عليه ، ولا تكونوا أعوانا للشياطين عليه . و «التَّوْبُ» يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توبا ، ويحتمل أن يكون جمع توبة نحو دَوْمَةٍ ودَوْمٍ وعَزْمَةٍ وعَزْمٍ ؛ ومنه قوله ^(١) :

« فَيَغْفِرُ سَاعَةً وَيَهْبُ سَاعًا »

ويجوز أن يكون التوب بمعنى التوبة ؛ قال أبو العباس : والذي يسبق إلى قلبي أن يكون مصدرا ؛ أى يقبل هذا الفعل ؛ كما تقول قال قولا ، وإذا كان جمعا فعناه يقبل التوبات . «ذِي الطُّولِ» كل البذل وعلى التعت ؛ لأنه معرفة . وأصل الطول الإنعام والتفضل يقال منه : اللهم طُلْ علينا أى أنعم وتفضل . قال ابن عباس : «ذِي الطُّولِ» ذى النعم . وقال مجاهد : ذى الغنى والسعة ؛ ومنه قوله تعالى : «وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً» أى غنى وسعة . وعن ابن عباس أيضا : «ذِي الطُّولِ» ذى الغنى عن لا يقول لا إله إلا الله . وقال عكرمة :

(١) قاله القنطارى ومصدره : «وكتا كل مريض أصاب تابا»

« ذِي الطَّوْلِ » ذِي الْمَنْ؛ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَالطَّوْلُ بِالْفَتْحِ الْمَنْ، يُقَالُ مِنْهُ طَالٌ عَلَيْهِ وَتَطَوَّلَ عَلَيْهِ إِذَا آمَنَ عَلَيْهِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَسْبٍ : « ذِي الطَّوْلِ » ذِي التَّفَضُّلِ، قَالَ الْمَسَاوِدِيُّ : وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْمَنْ وَالتَّفَضُّلِ أَنَّ الْمَنْ عَفْوٌ عَنْ ذَنْبٍ، وَالتَّفَضُّلُ إِحْسَانٌ فِيمَا سَمِعَ . وَالطَّوْلُ مَا خُوِذَ مِنَ الطَّوْلِ كَأَنَّهُ طَال بِإِطَاعَةِ مَا شَرِهَ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ طَالَتْ مَدَّةُ إِتْمَانِهِ . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهَ الْمَصِيرِ) أَيِ الْمَرْجَمِ .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يصل سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر ، والمراد الجدل بالباطل ، من الطعن فيها ، والقصد إلى إحداث الحق ، وإطفاء نوره تعالى . وقد دل على ذلك في قوله تعالى : « وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ » . فاما الجدل فيها لإيضاح ملتبسها ، وحل مشكلها ، ومقابلة أهل العلم في استنباط معانيها ، ورد أهل الزيغ بها عنها ، فاعظم جهاد في سبيل الله . وقد مضى هذا المعنى في « البقرة » عند قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ »^(١) مستوفى . ﴿ فَلَا يَخْرُوكَ ﴾ وقرئ « فَلَا يَخْرُكُ » ﴿ تَقْلِبُهُمْ ﴾ أى تصرفهم ﴿ فِي الْبِلَادِ ﴾ لأنى وإن أمهاتهم لا أحلهم بل أعاقبهم . قال ابن عباس : يريد تجارهم من مكة إلى الشام وإلى اليمن . وقيل : « لَا يَخْرُوكَ » مامم فيه من الخسر والسعة في الرزق فإنه متاح قليل في الدنيا . وقال الزجاج : « لَا يَخْرُوكَ » سلامتهم بعد كفرهم لأن عاقبتهم الهلاك . وقال أبو العالية : آيتان ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن ، قوله : « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » وقوله : « وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَتَنِي شِقَاقَ بَيْعِهِ » .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَنَمَتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجِئْنَا بِالْبَاطِلِ لِئَدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُ ﴿٦٠﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا

أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿١﴾ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ
بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ
شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ
الْجَحِيمِ ﴿٢﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ
ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ وَقِهِمُ
السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ) على ثلاث الجماعات أى كذبت الرسل .
(وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ) أى والأهم الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذب نحو عاد وثمود فن
بعدهم . (وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ) أى ليحبسوه ويعدبوه . وقال قتادة والسدى :
ليقتلوه . والأخذ يرد بمعنى الإهلاك ؛ كقوله : « ثُمَّ أَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ » . والمغرب
نسبى الأسير الأخيذ ؛ لأنه مأسور للقتل ؛ وأشد فطرب قول الشاعر :
فإِذَا مَا أَخَذُونِي تَقْتُلُونِي * فَكَمْ مِنْ أَخِيذٍ يَهْوَى خُلُودِي ^(١)

وفى وقت أخذهم لرسولهم قولان : أحدهما عند دعائه لهم . الثانى عند نزول العذاب
بهم . (وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُضِلُّوا بِهِ الْحَقَّ) أى ليزيلوا منه مكان دحض أى مرفقة ،
والباطل داحض ؛ لأنه يزلى ولا يستقر . قال يحيى بن سلام : جادلوا الأنبياء بالشرك
ليطلوا به الإيمان . (فَأَخَذْنَاهُمْ) أى بالعذاب . (فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ) أى عاقبة الأمم المكذبة ؛
أى أليس وجدوه حقا .

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ حَقَّتْ) أى وجبت وزمت ؛ مأخوذ من الحق لأنه اللازم .
(كَلِمَةً رَبَّكَ) هذه قراءة العامة على التوحيد . وقرأ نافع وابن عامر « كَلِمَاتُ » جمعا .

(١) فى تفسير السمين : * وكَم من واحد يهوى خلوى

﴿عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ﴾ قال الأخفش : أى لأنهم وبأنهم . قال الزجاج : ويجوز أنهم بكسر الهمزة . ﴿أَحْقَابُ النَّارِ﴾ أى المعبودون بها وتم الكلام . ثم أبتدا فقال : ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ و يروى : أن حملة العرش أربعمائة فى الأرض السفلى ورؤسهم قد خرقت العرش ، وهم خشوع لا يرفعون طرفهم ، وهم أشرف الملائكة وأفضلهم . ففى الحديث : " إن الله تبارك وتعالى أمر جميع الملائكة أن يندبوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلا لهم على سائر الملائكة " . ويقال : خلق الله العرش من جوهرة خضراء ، وبين القائميتين من قوائمه خفقان الطير المرع ثمانين ألف عام . وقيل : حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به مهللين مكبرين ، ومن ورأيهم سبعون ألف صف قيام ، قد وضعوا أيديهم على عواتقهم ، ورافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير ، ومن ورأيهم مائة ألف صف ، قد وضعوا الأيمان على الشاغل ، ما منهم أحد إلا وهو يسبح بما لا يسبح به الآخر . وقرأ ابن عباس : « العرش » بضم العين ، ذكره جسيم الزمخشري رحمه الله . وقيل : اتصل هذا بذكر الكفار ، لأن المعنى - والله أعلم - « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ » يزهون الله عز وجل عما يقوله الكفار « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » أى يسألون لهم المغفرة من الله تعالى . وأقول بل أهل التفسير على أن العرش هو السرير ، وأنه جسم مجسم خلقه الله عز وجل ، وأمر ملائكة بحمله ، وتبديهم بتعظيمه والطواف به ، كما خلق فى الأرض بيتا وأمر بنى آدم بالطواف به واستقباله فى الصلاة . وروى ابن طهمان ، عن موسى بن عقبة ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسير سبعمائة عام " ذكره البيهقي وقد مضى فى « البقرة »^(١) فى آية الكرسي عظم العرش وأنه أعظم المخلوقات . وروى ثور بن يزيد ، عن خالد بن معدان ، عن كعب الأبحار أنه قال : لما خلق الله تعالى العرش قال : لن يخلق الله خلقا أعظم منى ، فأهتر فطوقه الله بحمسة ، للحية

(١) راجع ج ٣ ص ٢٧٦ وما بعدها طبع أول أو ثمانية .

سبعون ألف جناح، في الجناح سبعون ألف ريشة، في كل ريشة سبعون ألف وجه، في كل وجه سبعون ألف فم، في كل فم سبعون ألف لسان. يخرج من أفواهها في كل يوم من التسبيح عند قطر المطر، وعدد ورق الشجر، وعدد الحصى والثرى، وعدد أيام الدنيا، وعدد الملائكة أجمعين، فالتوت الحية بالعرش، فالعرش إلى نصف الحية وهي ملتوية به. وقال مجاهد: بين السماء والسابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب، حجاب نور وحجاب ظلمة، وحجاب نور وحجاب ظلمة. (رَبَّنَا) أى يقولون (رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا) أى وسعت رحمتك وعلمك كل شيء، فلما قل الفعل عن الرحمة والعلم نصب على التفسير. (فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا) أى من الشرك والمعاصي (وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ) أى دين الإسلام. (وَيَقِيمِ عَذَابَ الْجَحِيمِ) أى أصرفه عنهم حتى لا يصل إليهم. قال إبراهيم النخعي: كان أصحاب عبد الله يقولون الملائكة خير من آبن الكواء، هم يستغفرون لمن في الأرض وآبن الكواء يشهد عليهم بالكفر. قال إبراهيم: وكانوا يقولون لا يصحبون الاستغفار عن أحد من أهل القبلة. وقال مطرف بن عبد الله: وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة، ووجدنا أغش عباد الله لعباد الله الشيطان، وتلا هذه الآية. وقال يحيى بن معاذ الرازي لأصحابه في هذه الآية: أفهموها لما في العالم جنة أرحى منها، إن ملكا واحدا لو سأل الله أن ينفرد بجميع المؤمنين لنفرد لهم، كيف وجميع الملائكة وحمة العرش يستغفرون للمؤمنين. وقال خلف بن هشام البزار الفارسي: كنت أقرأ على سليم بن عيسى فلما بلغت « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » بكى ثم قال: يا خلف! ما أكرم المؤمن على الله تأمنا على فراشه والملائكة يستغفرون له.

قوله تعالى: (رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ مِّنْ) يروى أن عمر بن الخطاب قال لكعب الأبلج: ما جنت عدن. قال: قصور من ذهب في الجنة يدخلها التيرون والصدىقون والشهداء وأمة العدل. (الَّتِي وَعَدْتَهُمْ) « التي » في محل نصب نمنا للجنات. (وَمَنْ صَلَحَ) « من » في محل نصب عطفًا على الماء والميم في قوله « وَأَدْخِلْهُمْ ». « وَمَنْ صَلَحَ » بالإيمان

(١) (مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ) وقد مضى في « الرعد » نظير هذه الآية . قال سعيد بن جبير : يدخل الرجل الجنة ، فيقول : يا رب أين أبى وجدى وأُمى ؟ وأين ولى وولد ولى ؟ وأين زوجاتى ؟ فيقال : إنهم لم يعملوا كملك ، فيقول : يا رب كنت أعمل لى ولم ، يقال أدخلوهم الجنة . ثم تلا : « الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ » إلى قوله « وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ » . ويقرب من هذه الآية قوله : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » .

قوله تعالى : (وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ) قال قتادة : أى وفيهم ما يسوءهم ، وقيل : التقدير وفيهم عذاب السيئات وهو أمر من وفاء الله بعبده وقاية بالكسر ، أى حفظه . (وَمَنْ تَقَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْنَاهُ) أى بدخول الجنة (وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أى النجاة الكبيرة . قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُبَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ) قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آتَيْنِي وَأَحْبَبْنَا آتَيْنِي فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ذَالِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَلَمْ يَشْرِكْ بِهِ تَأْمَنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُبَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) قال الأخفش : « لَمَقْتُ » هذه لام الابتداء وقت بعد « يُبَادُونَ » لأن معناه يقال لهم والنداء قول . وقال غيره : المعنى يقال لهم « لَمَقْتُ اللَّهُ » إياكم فى الدنيا (إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ) « أَكْبَرُ » من مقت بعضكم بعضا يوم القيامة ؛ لأن بعضهم عادى بعضا ومقتهم يوم القيامة ، فأذعنوا عند ذلك ، وخضعوا وطلبوا الخروج من النار . وقال الكلبي : يقول كل إنسان من أهل النار لنفسه مقتك يا نفس ، فتقول الملائكة لم وهم فى النار : لَمَقْتُ اللَّهُ

(١) راجع ج ٩ ص ٣١٢ طبة أدل أرفانية . (٢) بل هو دواء لأنه من الخلق إلى الخلق .

إياكم إذ أنتم في الدنيا وقد بعث إليكم الرسل فلم تؤمنوا أشد من مقتكم أنفسكم اليوم . وقال الحسن : يعطون كتابهم فإذا نظروا إلى سيئاتهم مقتوا أنفسهم فينادون « لَمَقْتُ الله » إياكم في الدنيا « إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ » اليوم . وقال معناه مجاهد . وقال قتادة : المعنى « لَمَقْتُ الله » لكم « إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » « أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ » إذ طابت النار . فإن قيل : كيف يصح أن يمقتوا أنفسهم ؟ فيه وجهان : أحدهما أنهم أحلوا بالذنوب محل المقتول . الثاني أنهم لما صاروا إلى حال زال عنهم الموى ، وعلوا أن قومهم هي التي أوقعتهم في المعاصي مقتوها . وقال محمد بن كعب القرظي : إن أهل النار لما يسوا مما عند انزلة وقال لهم مالك « لَأَنْتُمْ مَا كُنْتُمْ » على ما يأتي قال بعضهم لبعض : يا هؤلاء ! إنه قد نزل بكم من العذاب والبلاء ما قد ترون ، فهل فلنصبر فلعل الصبر ينفعنا ، كما صبر أهل الطاعة على طاعة الله فنضعهم الصبر إذ صبروا ، فاجمعوا رأيهم على الصبر فصبروا فطال صبرهم ، ثم جزعوا فنادوا « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرًا أَمْ صَبْرًا مَا لَنَا مِنْ نَجِيٍّ » أى من ملجأ ؛ فقال إبليس عند ذلك : « إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ » إلى قوله : « مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنَا بِمُصْرِئِكُمْ » يقول : بمن عنكم شيئا « إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ » فلما سمعوا مقالته مقتوا أنفسهم . قال : فنودوا « لَمَقْتُ الله أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ » إلى قوله : « قَهْلَ إِلَى تَرْوِجٍ مِنْ سَبِيلٍ » قال فرد عليهم « ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ الله وَرُدَّهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُتْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ » ذكره ابن المبارك .

قوله تعالى : (قَالُوا رَبَّنَا أَتَيْنَا نَارَ آتَيْنِ) آخلف أهل التأويل في معنى قولهم : « أَتَيْنَا آتَيْنِ وَأَحْيَيْنَا آتَيْنِ » فقال ابن مسعود وابن عباس وقتادة والضحاك : كانوا أمواتا في أصلاب آبائهم ، ثم أحياهم ثم أماتهم الموتة التي لا بد منها في الدنيا ، ثم أحياهم للبعث والقيامة ، فهاتان حياتان وموتان ، وهو قوله تعالى : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ مُمِيتَكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ » . وقال السدي : أميتوا في الدنيا ثم أحياهم في القبور للسلطة ، ثم أميتوا ثم أحياهم في الآخرة . وإنما صار إلى هذا ؛ لأن لفظ الميت لا ينطلق في العرف على

النطفة . واستدل العلماء من هذا في إثبات سؤال القبر ، ولو كان الثواب والعقاب للروح دون الجسد فما معنى الإحياء والإماتة ؟ والروح عند من يقصر أحكام الآخرة على الأرواح لا تموت ولا تتغير ولا تفسد ، وهو حي لنفسه لا يتطرق إليه موت ولا غشية ولا فناء . وقال ابن زيد في قوله : « رَبَّنَا أَمَتْنَا أَتَيْنِي » الآية قال : خلقهم في ظهر آدم وأخرجهم وأحياهم وأخذ عليهم الميثاق ، ثم أماتهم ثم أحياهم في الدنيا ثم أماتهم . وقدمنى هذا في «البقرة» . (فَأَعْرِضْنَا يَدُونَنَا) أعرفوا حيث لا يفهم الاعتراف وندموا حيث لا يفهم الندم . (فَهَلْ إِلَى تَرْجٍ مِنْ سَبِيلٍ) أى هل نرد إلى الدنيا لنعمل بطاعتك ؛ نظيره : «فَهَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ» وقوله : « فَأَرْجِعْنَا تَعْمَلْ صَالِحًا » وقوله : « يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ » الآية .

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ يَأْتُهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ) «ذَلِكُمْ» في موضع رفع أى الأمر «ذَلِكُمْ» أو «ذَلِكُمْ» المذاب الذى أتى فيه بكفركم . وفي الكلام متروك تقديره فأجيبوا بأن لا سبيل إلى الرد . وذلك لأنكم «إِذَا دُعِيَ اللَّهُ» أى وحده الله «وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ» وأنكم أن تكون الالهة له خاصة ، وإن أشرك به مشرك صدقتموه وأمنتم بقوله . قال الثعلبي : وسمعت بعض العلماء يقول (وَأَنْ يُشْرَكَ بِهِ) بعد الرد إلى الدنيا لو كان (تُؤْمِنُوا) تصدقوا المشرك ؛ نظيره : «وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ» . (فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ) عن أن تكون له صاحبة أو وله .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ﴿١٦٦﴾ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٦٧﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٦٨﴾ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦٩﴾ الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧٠﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ) أى دلائل توحيده وقدرته (وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا) جمع بين اظهار الآيات وإزالة الرزق ؛ لأن بالآيات قسوم الأديان ، وبالرزق قسوم الأبدان . وهذه الايات هي السموات والأرضون وما فيهما وما بينهما من الشمس والقمر والنجوم والرياح والسحاب والبحار والأنهار والعيون والجبال والاشجار وآثار قوم هلكوا . (وَمَا يَتَذَكَّرُ) أى ما يتفطن بهذه الآيات فيوحده الله (إِلَّا مَنْ يُتِيبُ) أى يرجع الى طاعة الله . (فَادْعُوا اللَّهَ) أى أعبدوه (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى العبادة . وقيل : الطاعة . (وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) عبادة الله فلا تعبدوا آتم فخره .

قوله تعالى : (رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ) « ذُو الْعَرْشِ » على إضمار مبتدأ . قال الأخفش : ويموز نصبه على المدح . ومعنى « رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ » أى رفيع الصفات . وقال ابن عباس والكلبي وسعيد بن جبیر : رفيع السموات السبع . وقال يحيى بن سلام : هو رفعة درجة أوليائه في الجنة . « رَفِيعٌ » على هذا معنى رافع قيل فاعل ، وهو على القول الأول من صفات الذات ، ومعناه الذى لا أرفع قدرا منه ، وهو المستحق لدرجات المدح والثناء ، وهى أصنافها وأبوابها لا مستحق لها غيره ؛ قاله الحلبي . وقد ذكرناه في « الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » والحمد لله . « ذُو الْعَرْشِ » أى خالقه ومالكه لا أنه محتاج إليه . وقيل : هو من قولهم نل عرش فلان أى زال ملكه وعزّه ، فهو سبحانه « ذُو الْعَرْشِ » بمعنى ثبوت ملكه وسلطانه وقد بيناه في « الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى » . (يُلْقِي الرُّوحَ) أى الروح والنبوة « عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » وصلى ذلك رُوحا لأن الناس يحيون بها ؛ أى يحيون من موت الكفر كما تحيا الأبدان بالأرواح . وقال ابن زيد : الرُّوح القرآن ؛ قال الله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا) . وقيل : الرُّوح جبريل ؛ قال الله تعالى : « نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينَ عَلَى قَلْبِكَ » وقال : « قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ » . (مِنْ أَمْرِهِ) أى من قوله . وقيل : من قضائه . وقيل : « مِنْ » بمعنى الباء أى بأمره . (عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وهم الأنبياء يشاء هو أن يكونوا أنبياء وليس لأحد فيهم مشيئة .

(يُنذِرُ يَوْمَ التَّلَاقِ) أى إنما يبعث الرسول لإبذار يوم البعث . فقوله : «يُنذِرُ» يرجع إلى الرسول . وقيل : لينذر الله ببعثه الرسل إلى الخلائق «يَوْمَ التَّلَاقِ» . وقرأ ابن عباس والحسن وابن السَّمِيع «يُنذِرُ» بآاء خطاباً للنبي عليه السلام . «يَوْمَ التَّلَاقِ» قال ابن عباس وقتادة : يوم تلتقى أهل السماء وأهل الأرض . وقال قتادة أيضاً وأبو العالية ومقاتل : يلتقى فيه الخلق والخالق . وقيل : العابدون والمعبدون . وقيل : الظالم والمظلوم . وقيل : يلتقى كل إنسان جزاء عمله . وقيل : يلتقى الأولون والآخرون على صعيد واحد ؛ روى معناه عن ابن عباس . وكله صحيح المعنى . (يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ) يكون بدلاً من يوم الأول . وقيل : «هُمْ» في موضع رفع بالابتداء و «بَارِزُونَ» خبره والجملة في موضع خفض بالإضافة ؛ فلذلك حذف التنوين من «يَوْمَ» وإنما يكون هذا عند سيوفه إذا كان الطرف بمعنى إذ ؛ تقول لفتيك يوم زيدٌ أميرٌ . فإن كان بمعنى إذا لم يميز نحو أنا ألك يوم زيدٌ أميرٌ . ومعنى «بَارِزُونَ» خارجون من قبورهم لا يستترهم شيء ؛ لأن الأرض يومئذٍ قاع صافى لا عوج فيها ولا أمنا على ما تهتم في «طه» بيانه . (لَا يَنْفَعُ عَلَى اللَّهِ لَهُمْ شَيْءٌ) قيل : إن هذا هو العامل في «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» أى لا ينفع عليه شيء منهم ومن أعمالهم «يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ» . (لِيَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ) وذلك عند فناء الخلق . وقال الحسن : هو السائل تعالى وهو المحيى ؛ لأنه يقول ذلك حين لا أحد يحويه فيجيب نفسه فيقول : (لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) . النحاس : واضح ما قيل فيه مارواه أبو وائل عن ابن مسعود قال : يُحْشَرُ النَّاسُ على أرض يربض مثل الفضة لم يمس الله جل وعز عليها ، فيؤمر منادٍ ينادى : (لِيَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ) فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم (لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) فيقول المؤمنون هذا الجواب سرورا وتلذذا ، ويقول الكافرون غمًا وأتقيادًا وخضوعًا . فاما أن يكون هذا والخلق غير موجودين بعيد ؛ لأنه لا فائدة فيه ، والقول صحيح عن ابن مسعود وليس هو مما يؤخذ بالقياس ولا بالتأويل

قلت : والقول الأول ظاهر جدا ؛ لأن المقصود إظهار أفرادته تعالى بالملك عند أقطاع دعاوى المدّعين وأنساب المتسبين ؛ إذ قد ذهب كل ملك ومُلكه ومتكبر وملكوه وأقنطعت نسبهم ودعاوهم ؛ ودل على هذا قوله الحق عند قبض الأرض والأرواح وطى السماء : « **أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ مَلُوكُ الْأَرْضِ** » كما تقدّم في حديث أبى هريرة وفي حديث ابن عمر ، ثم يطوى الأرض بشماله والسموات بيمنه ، ثم يقول : **أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ** . وعنه قوله سبحانه : « **لَيْلَى الْمَلِكُ الْيَوْمَ** » هو أقطاع زمن الدنيا وبعده يكون البعث والنشر . قال محمد بن كعب قوله سبحانه : « **لَيْلَى الْمَلِكُ الْيَوْمَ** » يكون بين الشفتين حين فنى الخلق وبقي الخالق فلا يرى غير نفسه مالكا ولا مملوكا فيقول : « **لَيْلَى الْمَلِكُ الْيَوْمَ** » فلا يبيحه أحد ؛ لأن الخلق أموات فيعجب نفسه فيقول : « **لَيْلَى الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ** » لأنه بقى وحده وقهر خلقه . وقيل : إنه ينادى مناد فيقول « **لَيْلَى الْمَلِكُ الْيَوْمَ** » فيجيبه أهل الجنة « **لَيْلَى الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ** » فألقه أعلم . ذكره الزمخشري .

قوله تعالى : « **الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ** » أى يقال لهم إذا أقروا بالملك يومئذ لله وحده « **الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ** » من خير أو شر . « **لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ** » أى لا ينقص أحد شيئا مما عمله . « **إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ** » أى لا يحتاج إلى تفكر ومقيد كما يفعله الحساب ؛ لأنه العالم الذى لا يهرب عن علمه شيء فلا يؤخر جزاء أحد للاشتغال بغيره ؛ وكما يرزقهم فى ساعة واحدة بما سبهم كذلك فى ساعة واحدة . وقد مضى هذا المعنى فى «البقرة» . وفى الخبر : ولا يتنصف النهار حتى يقبل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار .

قوله تعالى : « **وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْأَرْزَةِ إِذْ أَلْقَوْا لَدَى الْحَنَاجِرِ كَنُظْمٍ مَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ** » ﴿١٥﴾ **يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ** » ﴿١٦﴾ **وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ**

لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٠﴾ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا
فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا
هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ
لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿١١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
فَكَفَرُوا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْأَرْزَةِ﴾ أى يوم القيامة . سميت بذلك ؛ لأنها قريبة إذ كل
ما هو آت قريب . وأرّفت فلان أى قرب يأرّف أرّفاً ، قال النابغة :

أَرِيفَ التُّرْحُلِ غَيْرَ أَنَّ رِكَابَنَا * لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ

أى قرب . ونظير هذه الآية «أَرِيفَتِ الْأَرْزَةُ» أى قربت الساعة . وكان بعضهم يتنزل ويقول :

أَرِيفَ الرَّحِيلِ وَلَيْسَ لِي مِنْ زَادٍ • غَيْرَ الذَّنُوبِ لِيَشْقَوْنِي وَتَكَايِدِ

﴿إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ﴾ على الحال وهو محمول على المعنى . قال الزجاج : المعنى
إذ قلوب الناس «لدى الحَنَاجِرِ» فى حال كظمهم . وأجاز الفراء أن يكون التقدير «وَأَنذَرْتَهُمْ»
«كَاطِمِينَ» وأجاز رفع «كَاطِمِينَ» على أنه خبر للقلوب . وقال : المعنى إذ هم كاطمون .
وقال الكسائي : يجوز رفع «كَاطِمِينَ» على الابتداء . وقد قيل : إن المراد بـ«يَوْمِ الْأَرْزَةِ»
يوم حضور المنية ؛ قاله قطرب . وكذا «إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ» عند حضور المنية .
والأوّل أظهر . وقال قتادة : وقعت فى الحناجر من الخفاة فهى لا تخرج ولا تعود فى أمكنتها ،
وهذا لا يكون إلا يوم القيامة كما قال : «وَأَقْلَسَتْهُمْ هَوَاءٌ» . وقيل : هذا إخبار عن نهاية
الجنح ؛ كما قال : «وَبَلَّغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ» وأضيف اليوم إلى «الْأَرْزَةِ» على تقدير يوم
القيامة «الْأَرْزَةِ» أو يوم المجادلة «الْأَرْزَةِ» . وعند الكوفيين هو من باب إضافة الشئ إلى

نفسه مثل مسجد الجامع وصلاة الأولى . (مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَیْمٍ) أى من قرب ينفع
(وَلَا تَغْفِرُ مَغْفِرَةً) فيشفع فيهم .

قوله تعالى : (يَسْمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ) قال المورج : فيه تقديم وتأخير أى يعلم الأعين انطائنة .
وقال ابن عباس : هو الرجل يكون جالسا مع القوم فتتم المرأة فيسارقهم النظر إليها . وعنه :
هو الرجل ينظر إلى المرأة فإذا نظر إليه أصحابه غصّ بصره ، فإذا رأى منهم غفلة تدسّس
بالنظر ، فإذا نظر إليه أصحابه غصّ بصره ، وقد علم الله عز وجل منه أنه يودّ لو نظر إلى
صورتها . وقال مجاهد : هي سارقة نظر الأعين إلى ما نهى الله عنه . وقال قتادة : هي المحرّمة
ببسته وإغماضه فيما لا يجب الله تعالى . وقال الضحاك : هي قول الإنسان ما رأيت وقد رأى
أو رأيت وما رأى . وقال السدي : إنها الرّمز بالعين . وقال سفيان : هي النظرة بعد النظرة .
وقال الفراء : « خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » النظرة الثانية « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » النظرة الأولى . وقال
ابن عباس : « وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ » أى هل زنى بها لو خلا بها أو لا . وقيل : « وَمَا تُخْفِي
الصُّدُورُ » تكتمه وتضمّره . ولما جرى بعد الله بن أبى سرح إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
بعد ما أطمأن أهل مكة وطلب له الأمان عثمان رضى الله عنه ، صمّت رسول الله صلى الله
عليه وسلم طويلا ثم قال : " نعم " فلما أنصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن حوله :
" ما صمّت إلا ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه " فقال رجل من الأنصار فهلا أومأت إلى
يا رسول الله ؟ فقال : " إن النبي لا تكون له خائنة أعين " . (وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ) أى يمازى
من غصّ بصره عن المحارم ، ومن غزم على مواضع الفواحش إذا قدر عليها .
(وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ) يعنى الأوثان (لَا يَقْضُونَ بَشَيْءَ) لأنها لا تعلم شيئا ولا تقدر
عليه ولا تملك . وقراءة العامة بالياء على الخبر عن الظالمين وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم .
وقرأ نافع وشيبة وهشام « تَدْعُونَ » بالناء . (إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) « هو » زائدة فاصلة .
ويجوز أن تكون في موضع رفع بالابتداء وما بعدها خبر والجملة خبر إن .

(١) عبد الله بن أبى سرح : كان يكتب الرجز لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أرتد وخلق بالمشركين ، فأمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ثم فتح مكة . رابع قصه في ج ٧ ص ٤ - طبة أول أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾ في موضع جزم عطف على « يسروا » ويجوز أن يكون في موضع نصب على أنه جواب ، والجزم والنصب في التثنية والجمع واحد ، ﴿ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ ﴾ اسم كان والخبر في « كيف » و « وافي » في موضع خفض معطوف على اللفظ ، ويجوز أن يكون في موضع رفع على الموضع فرقه وخفضه واحد ؛ لأن الياء تحذف وتبقى الكسرة دالة عليها . وقد مضى الكلام في معنى هذه الآية في غير موضع فاعني عن الإعادة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١٣٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴿١٣٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٣٨﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿١٣٩﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُثْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بَيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا ﴾ وهي التسع الآيات المذكورة في قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ﴾ وقد مضى تبيينها . ﴿ وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ أي بصية واضحة بينة وهو يذكر ويؤنس ، وقيل : أراد بالسلطان التوراة . ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ ﴾ خصمهم بالذكر لأن مدار التدبير في مداوة موسى كان عليهم ؛ ففرعون الملك وهامان الوزير وقارون صاحب الأموال والكنوز بغممه الله معهما ؛ لأن عمله في الكفر والتكذيب كاعمالهما . ﴿ فَقَالُوا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ لما عجزوا عن معارضته حملوا المعجزات على السحر .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ طبة أول أرفاقية .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٣٥ وما بعدها طبة أول أرفاقية :

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا ﴾ وهى المعجزة الظاهرة ﴿ قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ﴾ قال قتادة : هذا قتل غير القتل الأول ؛ لأن فرعون كان قد أمسك عن قتل الولدان بعد ولادة موسى ، فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بنى إسرائيل عقوبة لهم فيمتنع الإنسان من الإيمان ؛ ولئلا يكثر جمعهم فيمتضدوا بالذكور من أولادهم ، فشغلهم الله عن ذلك بما أنزل عليهم من أنواع العذاب ، كالصفاد والقمع والدم والطوفان إلى أن خرجوا من مصر ، فأغرهم الله . وهذا معنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ أى فى خسران وهلاك ، وإن الناس لا يمتنعون من الإيمان وإن فعل بهم مثل هذا فكيدهم يذهب باطلا .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ﴾ « أقتل » جزم ؛ لأنه جواب الأمر « وَلْيَدْعُ » جزم ؛ لأنه أمر و « ذَرُونِي » ليس يجزوم وإن كان أمرا ولكن لفظه لفظ المجزوم وهو مبنى . وقيل : هذا يدل على أنه قبل لفرعون : إنا نخاف أن يدعو عليك فيجاب ؛ فقال : « وَلْيَدْعُ رَبَّهُ » أى لا يولنكم ما يذكر من ربه فإنه لا حقيقة له وأنا ربكم الأعلى . ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ أى عبادتكم لى إلى عبادة ربه ﴿ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ إن لم يبدل دينكم فإنه يظهر فى الأرض الفساد . أى يقع بين الناس بسببه الخلاف . وقراءة المدنيين وأبى عبد الرحمن السبى وأبى حاصر وأبى عمرو « وَأَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ » وقراءة الكوفيين « أَوْ أَنْ يُظْهِرَ » بفتح الياء « الْفَسَادَ » بالرفع وكذلك هى فى مصاحف الكوفيين . « أو » بالف وإليه يذهب أبو عبيد ؛ قال : لأن فيه زيادة حرف وفيه فصل ؛ ولأن « أو » تكون بمعنى الواو . النحاس : وهذا عند حذاق النحويين لا يجوز أن تكون بمعنى الواو ؛ لأن فى ذلك بطلان للمعنى ، ولو جاز أن تكون بمعنى الواو لما احتجج إلى هنا ها هنا ؛ لأن معنى الواو « إِنِّي أَخَافُ » الأمرين جميعا ومعنى « أو » لأحد الأمرين أى « إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ » فإن أعوزه ذلك أظهر فى الأرض الفساد .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ ﴾ لما هدده فرعون بالقتل استعاذ موسى بالله ﴿ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ ﴾ أى متعظم عن الإيمان بالله ، وصفته أنه ﴿ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ .

قوله تعالى : وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴿٧٨﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ » ذكر بعض المفسرين : أن اسم هذا الرجل حبيب . وقيل : شيمان بالشين المعجمة . قال السهيلي : وهو أصح ما قيل فيه . وفي تاريخ الطبري رحمه الله : اسمه خيرك^(١) . وقيل : حزقيل . ذكره التلبي عن ابن عباس وأكثر العلماء . الزمخشري : وأسمه سمان أو حبيب . وقيل خربيل أو حزيل . وأختلف هل كان إسرائيلي أو قبطيا فقال الحسن وغيره : كان قبطيا . ويقال : إنه كان ابن عم فرعون ؟ قاله السدي . قال : وهو الذي نجا مع موسى عليه السلام ، ولهذا قال : « مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » وهذا الرجل هو المراد بقوله تعالى : « وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْقَى قَالِ يَا مُوسَى » الآية . وهذا قول مقاتل . وقال ابن عباس : لم يكن من آل فرعون مؤمن فيه وغير امرأة فرعون وغير المؤمنين الذي أنذر موسى فقال : « إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْمُرُونَ بِكَ لِتُكْتَلَمَ » .

[وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الصَّادِقُونَ حبيب التجار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذي قال أعتلون رجلا أن يقول ربي الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم »] وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أى لا تجيب من مشرك قومك . وكان هذا الرجل له وجاهد عند فرعون ، فلهذا لم يتعرض له بسوء . وقيل : كان هذا الرجل من بني إسرائيل يكتم إيمانه من آل فرعون . عن السدي أيضا ؛ ففى الكلام على هذا تقديم وتأخير ، والتقدير : وقال رجل مؤمن يكتم إيمانه من آل فرعون . فن جعل الرجل قبطيا

(١) في هامش الطبري سيرك . وفي نسخة جبرك . (٢) الزيادة أوردوا الرجل في حاشيته عن القرطبي .

فـ « يَمُنْ » عنده متعلقة بمخوف صفة لرجل ؛ التقدير : وقال رجل مؤمن منسوب من آل فرعون ؛ أى من أهله وأقاربه . ومن جملة إسرائيليا فـ « يَمُنْ » متعلقة بـ « يَكْفُرُ » في موضع المفعول الثاني لـ « يَكْفُرُ » . القشيري : ومن جملة إسرائيليا ففيه بعد ؛ لأنه يقال كتمه أمر كنا ولا يقال كتم منه . قال الله تعالى : « وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا » وأيضا ما كان فرعون يحتمل من بني إسرائيل مثل هذا القول .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَتَخْتَلَوْنَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾ أى لأن يقول ومن أجل « أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » فـ « بَأَن » في موضع نصب بترج الخافض . (وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) يعنى الآيات التسع (مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ) ولم يكن ذلك لشك منه في رسالته وصدقه ، ولكن تطفئا في الاستكفاف واستنزالا عن الأذى . ولو كان و « إن يكن » بالنون جاز ولكن حذف النون لكثرة الاستعمال على قول سيويه ، ولأنها نون الإعراب على قول أبي العباس . (وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ) أى إن لم يصيبكم إلا بعض الذى يعدكم به هلكنم . ومنه بـ أبى عبيدة أن معنى « بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ » كل الذى يعدكم ، وأنشد قول لبيد :

تَرَاكَ أَمِيسِيَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا * أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضُ النَّفَوسِ حِمَامَهَا^(١)

فبعض بمعنى كل ؛ لأن البعض إذا أصابهم الكل لا محالة لدخوله في الوعيد ، وهذا ترفيق الكلام في الوعد . وذكر الماوردي : أن البعض قد يستعمل في موضع الكل تطفئا في الخطاب وتوسعا في الكلام ؛ كما قال الشاعر :

قَدْ يَدْرِكُ الْمَتَأَتَّى بَعْضُ حَاجَتِهِ * وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعِجِلِ الزَّلَلُ

وقيل أيضا : قال ذلك لأنه حذرهم أنواعا من العذاب كل نوع منها مهلك ؛ فكانه حذرهم أن يصيبهم بعض تلك الأنواع . وقيل : وعدهم موسى بعذاب الدنيا أو بعذاب الآخرة إن كفروا ؛ فاللعنى يصيبكم أحد العذابين . وقيل : أى يصيبكم هذا العذاب الذى يقوله في الدنيا

(١) ويرى : أو يمتنق بدل يرتبط كافي السان وغيره . (٢) هو عمر القناني .

وهو بعض الوعيد، ثم يترادف الذناب في الآخرة أيضا . وقيل : وعدهم الذناب إن كفروا والثناء إن آمنوا ، فإذا كفروا يصيبهم بعض ما وعدوا . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ)
 على نفسه (كَذَابٌ) على ربه إشارة إلى موسى ويكون هذا من قول المؤمن . وقيل :
 « مُسْرِفٌ » في عبادته « كَذَابٌ » في أفعاله إشارة إلى فرعون ويكون هذا من قول الله تعالى .

الثالثة - قوله تعالى : (يَكْفُرُ لِيَمَانَهُ) قال القاضي أبو بكر بن العربي : ظن
 بعضهم أن المكلف إذا كتم إيمانه ولم يتلفظ به بإسنانه لا يكون مؤمنا بآعقاده ، وقد قال
 مالك : إن الرجل إذا نوى بقلبه طلاق زوجته أنه يلزمه ، كما يكون مؤمنا بقلبه وكافرا بقلبه .
 بفعل مدار الإيمان على القلب وأنه كذلك ، لكن ليس على الإطلاق وقد بيناه في أصول الفقه ؛
 بما لباه أن المكلف إذا نوى الكفر بقلبه كان كافرا وإن لم يتلفظ بإسنانه ، وأما إذا نوى
 الإيمان بقلبه فلا يكون مؤمنا بحال حتى يتلفظ بإسنانه ، ولا تمنه التنية والخوف من أن يتلفظ
 بإسنانه فيما بينه وبين الله تعالى ، إنما تمنه التنية من أن يسمعه غيره ، وليس من شرط الإيمان
 أن يسمعه الغير في صحته من التكليف ، وإنما يشترط سماع الغير له ليكف عن نفسه وماله .

الرابعة - روى البخاري ومسلم عن صروة بن الزبير قال قلت لعبد الله بن عمرو بن
 العاص : أخبرني بأشد ما صنعه المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : بينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة ، إذ أقبل عقبة بن أبي معيط ، فأخذ بمنكب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، ولوى ثوبه في عنقه تخفقه به خنقا شديدا ، فأقبل أبو بكر فأخذ بمنكبه
 ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : « اتَّقُوا رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ
 بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ » لفظ البخاري ، ترجمه الترمذي الحكيم في « نوادر الأصول » من حديث
 جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال : اجتمعت قريش بعد وفاة أبي طالب بثلاث
 فأرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأقبل هذا يجرؤ وهذا يتسله ، فاستغاث النبي
 صلى الله عليه وسلم يومئذ فلم يشه أحد إلا أبو بكر وله صغيرتان ، فأقبل يما ذا ويتنل ذا

و يقول بأعل صوته : ويلكم « أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله » والله إنه لرسول الله ، فقطعت إحدى ضفيري أبي بكر يومئذ . فقال علي : والله ليوم أبي بكر خير من مؤمن آل فرعون ؛ إن ذلك رجل كنتم إيمانه فائتي الله عليه في كتابه ، وهذا أبو بكر أظهر إيمانه وبذل ماله ودمه لله عز وجل .

قلت : قول علي رضي الله عنه إن ذلك رجل كنتم إيمانه يريد في أول أمره بخلاف الصديق فإنه أظهر إيمانه ولم يكتفه ؛ وإلا فالقرآن مصرح بأن مؤمن آل فرعون أظهر إيمانه لما أرادوا قتل موسى عليه السلام على ما يأتي بيانه . في « نوارد الأصول » أيضاً عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالوا لها : ما أشد شيء رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : كان المشركون قعوداً في المسجد ، ويتذاكرون رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقول في آلهتهم ، فبينما هم كذلك إذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقاموا إليه بأجمعهم وكانوا إذا سألوه عن شيء صدقهم ، فقالوا : ألسن تقول كذا في آلهتنا قال « بلى » فتشبهوا فيه بأجمعهم ، فأتى الصريح إلى أبي بكر فقال له : أدرك صاحبك ، نخرج من عندنا وإن له فداً ، فدخل المسجد وهو يقول : ويلكم « أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله » وقد جاءكم بالبينات من ربكم » فلها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكر فجعل لا يمس شيئاً من فداؤه إلا جاء معه ، وهو يقول : تباركت إذا بالجلال والإكرام ، الإكرام ، الإكرام .

قوله تعالى : يَنْقُومُ لَكُمْ أَلْمُكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ قَدْ أَنْصَرْنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الشَّادِ ۝ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَنْقُومُ إِلَيَّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ۝ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَنَمُودٍ

وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِلْعِبَادِ ﴿٦١﴾ وَيَتَّقُوا اللَّهَ إِلَى أَخَافُ
عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٦٢﴾ يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ
حَاصِرٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ) هذا من قول مؤمن آل فرعون، وفي قوله
« يَا قَوْمِ » دليل على أنه قبطي، ولذلك أضافهم إلى نفسه فقال « يَا قَوْمِ »؛ ليكونوا أقرب
إلى قبول وعظه « لَكُمْ الْمُلْكُ » فآشكروا الله على ذلك . (ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ) أى ظالمين
وهو نصب على الحال أى في حال ظهوركم . والبراد بالأرض أرض مصر في قول السدي
وغيره؛ بقوله : « وَكَذَلِكَ مَكَّا يُوسُفُ فِي الْأَرْضِ » أى في أرض مصر (قَدْ يَنْصُرَانِ بِأَمْرِ
اللَّهِ إِنْ جَاءَا) أى من مذهب الله تحذيرا لهم من تقه إن كان موسى صادقا، فذكر وحشر
فعلم فرعون ظهور حجته فقال : (مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى) . قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم :
ما أشير عليكم إلا ما أرى لنفسى (وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ) في تكذيب موسى والإيمان به .
قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ) زادهم في الوعد (إِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ
الْأَحْزَابِ) يعنى أيام العذاب التى صلب فيها المنتحزون على الأنبياء المذكورين فيها بعد .

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ إِنْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ) زاد في الوعد والتخويف وأفصح
عن إيمانه، إما مستعلما موطننا نفسه على القتل، أو واقفا بأنهم لا يقصدونه بسوء، وقد وقاه
الله شرهم بقوله الحق « قَرَأَهُ اللَّهُ سِنِينَ مَا مَكَّرُوا » . وقراءة العامة « التَّنَادِ » بتخفيف الدال
وهو يوم القيامة؛ قال أمية بن أبى الصلت :

وَبَتْ الْخَلْقُ فِيهَا إِذْ دَحَاها * فَهَمُّ مَكَانِهَا حَتَّى التَّنَادِ

سمى بذلك للمناداة الناس بعضهم بعضا؛ فينادى أصحاب الأعراف رجلا بمرفونهم
بسلام، وينادى أصحاب الجنة أصحاب النار : « أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَدَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا » وينادى
أصحاب النار أصحاب الجنة : « أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ » وينادى المنادى أيضا بالشعوة

والسعادة : ألا إن فلان بن فلان قد شقى شقاوة لا يسمد بعدها أبدا ، ألا إن فلان بن فلان قد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا . وهذا عند وزن الأعمال . وتنادى الملائكة أصحاب الجنة : « هَآؤُنْ تَلْكُومُ الْجَنَّةُ أَوْ رِئُوسُهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » وينادى حين يذبح الموت : ي أهل الجنة خلود لا موت و ي أهل النار خلود لا موت . وينادى كل قوم بإمامهم إلى غير ذلك من النداء . وقرأ الحسن وآبن السمّيع ويعقوب وآبن كثير ومجاهد « التَّنَادُ » بإثبات الباء في الوصل والوقف على الأصل . وقرأ ابن عباس والضحاك وعكرمة « يَوْمَ التَّنَادِ » بتشديد الدال . قال بعض أهل العربية : هذا لحن ؛ لأنه من تَدَيَّنْتُ إِذَا حَرَّ عَلَى وَجْهِهِ هَارِبًا ؛ كما قال الشاعر :^(١)
وَبِرِّكَ هُجُودٍ قَدْ أَثَارَتْ غَحَاتِي • نَوَادِيهَا أَسْنَى مَعْصِبٍ مُجَرَّدِ

قال : فلا معنى لهذا في القيامة . قال أبو جعفر النحاس : وهذا غلط والقراءة بها حسنة على معنى يوم التنافر . قال الضحاك : ذلك إذا سمعوا زفير جهنم فثبوا هربا ، فلا يأتون قطرا من أنفطار الأرض إلا وجدوا صفوفا من الملائكة ، فيرجعون إلى المكان الذي كانوا فيه ؛ فذلك قوله : « يَوْمَ التَّنَادِ » . وقوله : « يَأْمُرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسَ أَنْ اسْتَطْعَمُوا أَنْ تَنْفُتُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » الآية . وقوله : « وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا » ذكره ابن المبارك بمعناه . قال : وأخبرنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال حدثنا عبد الجبار بن عبيد الله بن سليمان في قوله [تعالى] : « إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ » يَوْمَ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ » ثم تستجيب لهم أعينهم بالسمع فيكون حتى ينفذ السمع ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالدم فيكون حتى ينفذ الدم ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالفتح . قال : يرسل عليهم من الله أمر فيولون مدبرين ، ثم تستجيب لهم أعينهم بالفتح ، في يكون حتى ينفذ الفتح فتغور أعينهم كالخرق في الطين . وقيل : إن هذا يكون عند نفخ إسرافيل عليه السلام في الصور نفخة الفزع . ذكره علي بن معبد والطبري وغيرهما من حديث أبي هريرة ، وفيه « فتكون الأرض كالسفينة في البحر تضربها الأمواج فيميد الناس على ظهرها وتذهل المراضع وتضع الحوامل ما في بطونها وتشيب الولدان وتطير الشياطين »
(١) هرطقة . في اللسان : نواديه أمش . يقول : إيل باركة نيام ، ونواديا أي مائة منها . وروى هودايا أي أراهمها ، أي أثارت غحاتي نوادي هذا البرك حال مشي إليه بالسيف .

هاربة فلتاها الملائكة تضرب وجوها ويولى الناس مديرين ينادى بعضهم بعضا وهي التي يقول الله تعالى «يَوْمَ التَّنَادِ . يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مَدِيرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» الحديث بكالاه ، وقد ذكرناه في كتاب التذكرة وتكلمنا عليه هناك . وروى عن علي ابن نصر عن أبي عمرو إسكان الدال من «التناد» في الوصل خاصة . وروى أبو معمر عن عبد الوارث زيادة الياء في الوصل خاصة وهو مذهب ورش . والمشهور عن أبي عمرو حذفها في الخالين . وكذلك قرأ سائر السبعة سوى ورش على ما ذكرناه عنه وسوى ابن كثير على ما تقدم . وقيل : سمى يوم القيامة يوم التناد؛ لأن الكافر ينادى فيه بالويل والثبور والحسرة . قاله ابن جرير . وقيل : فيه إضمار أى إلى أخاف عليكم عذاب يوم التناد؛ فإله أعلم . (يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مَدِيرِينَ) على البديل من «يوم التناد» (وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ) أى من خلق الله في قلبه الضلال فلا هادى له . وفي قوله قولان : أحدهما موسى . الثانى مؤمن آل فرعون وهو الأظهر . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَأَزَلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَدْرِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ۝١٤١ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانُ أَتْنَهُمْ كِبَرُ مَقْتِنَا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ۝١٤٢

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ) قيل : إن هذا من قول موسى . وقيل : هو من تمام وعظ مؤمن آل فرعون؛ ذكرهم قديم عتوهم على الأنبياء؛ وأراد يوسف بن يعقوب جامع بالبينات «أَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرًا أَلِلَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ» قال ابن جرير : هو يوسف بن يعقوب بهتافته تعالى رسولا إلى القبط بعد موت الملك من قبل موسى بالينات وهى الرؤيا . وقال ابن عباس : هو يوسف بن إفرائيم بن يوسف بن يعقوب أعظم فيهم نبيا

عشرين سنة . وحكى النقاش عن الضحاك : إن الله تعالى بعث إليهم رسولا من الجن يقال له يوسف . وقال وهب بن منبه : إن فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر . وغيره يقول : هو آخر . النحاس : وليس في الآية ما يدل على أنه هو ؛ لأنه إذا أتى بالبينات نبي لمن معه ولمن بعده فقد جاءهم جميعا بها وعليهم أن يصدقوه بها . (قَدْ زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا جَاءَكُمْ بِهِ) أى أسلافكم كانوا في شك . (حَتَّى إِذَا هَلَكَ قَوْمٌ لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا) أى من يدعى الرسالة (كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ) أى مثل ذلك الضلال (يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُشْرِكٌ مُرْتَابٌ) شاكٌّ في وحدانية الله تعالى .

قوله تعالى : (الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ) أى في حجة الظاهرة (وَبِغَيْرِ سُلْطَانٍ) أى بغیر حجة وبرهان و « الذين » في موضع نصب على البطل من « مَنْ » . وقال الزجاج : أى كذلك يضل الله الذين يبادلون في آيات الله ف « الذين » نصب . قال : ويجوز أن يكون رفعا على معنى هم الذين أو على الابتداء والخبر (كَبُرَ مَقْتًا) . ثم قيل : هذا من كلام مؤمن آل فرعون . وقيل : ابتداء خطاب من الله تعالى . « مقنا » على البيان أى « كبر » جلالهم « مقنا » ؛ كقوله : « كَبُرَتْ كَيْمَةٌ » ومقت الله تعالى ذمته لهم ولعنه إياهم وإحلال العذاب بهم . (كَذَلِكَ) أى كما طبع الله على قلوب هؤلاء المجادلين فكذلك (يَطِيعُ اللَّهُ) أى يتعم « عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ جَبَّارٍ » حتى لا يعقل الرشاد ولا يقبل الحق . وقراءة العامة « عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُنْكَبِرٍ » بإضافة قلب إلى المنكبر واختاره أبو حاتم وأبو عبيد . وفي الكلام حذف والمعنى « كَذَلِكَ يَطِيعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ » على كل « مُنْكَبِرٍ جَبَّارٍ » . فحذف « كُلِّ » الثانية لتقدم ما يدل عليها . وإذا لم يقدر حذف « كل » لم يستقم المعنى ؛ لأنه يصير معناه أنه يطيع على جميع قلبه وليس المعنى عليه . وإنما المعنى أنه يطيع على قلوب المنكبرين الجبارين قلبا قلبا . وما يدل على حذف « كل » قول أبي ذؤاد :

أَكُلْ أَمْرِي تَحْصِيَيْنَ أَمْرًا * وَنَارِ تَوْقُدُ وَالسَّبِيلَ نَارًا

(١) هو جارية بن الحجاج الإباضى . وقيل اسمه حنظلة بن الشرق ، وكان في عصر كعب بن مامة الإباضى الذى يضرب به المثل في الجرد . « الشعر والشراء لابن قتيبة » .

يريد وكل ناز . وفي قراءة ابن مسعود « عَلَى قَلْبِ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ » فهذه قراءة على التفسير والإضافة . وقرأ أبو عمرو وابن عيصن وابن ذكوان عن أهل الشام « قَلْبِ » منون على أن « متكبر » نعت للقلب فكفى بالقلب عن الجملة ؛ لأن القلب هو الذي يتكبر وسائر الأعضاء تبع له ؛ ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : «^٢ إِنْ فِي الْجَسَدِ مَضْغَةٌ إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » ويجوز أن يكون على حذف المضاف ؛ أي على كل ذي قلب متكبر ؛ تجعل الصفة لصاحب القلب .

قوله تعالى : وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنُنْ أَبْنِي لِي صَرَخًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿١٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لأُنْظِرُهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَـأَنُؤُنْ أَبْنِي لِي صَرَخًا) لما قال مؤمن آل فرعون ما قال ، وخاف فرعون أن يتمكن كلام هذا المؤمن في قلوب القوم ، أوهم أنه يتحتم ما جاء به موسى من التوحيد ، فإن بان له صوابه لم يخفهم عنهم ، وإن لم يصح ثبوتهم على دينهم ، فأمر وزيره هامان ببناء المصريح . وقد مضى في « التخصيص » ذكره . (لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ . أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ) « أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ » بدل من الأول . وأسباب السماء أبوابها في قول قتادة والزهرى والسدى والأخفش ؛ وأنشد :

وَمِنْ هَـأَبِ أَسْبَابِ الْمَنَابِ يَنْتَلُهُ * وَلَوْ رَأَى أَسْبَابَ الْمَاءِ يُسَلِّمُ^(١)

وقال أبو صالح : أسباب السموات طرقها . وقيل : الأمور التي تستمسك بها السموات . وكرر أسباب تفعيلا ؛ لأن الشيء إذا أهتم ثم أوضح كان تفعيلا لشأنه ، والله أعلم . (فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى) فأنظر إليه نظر مشرف عليه . توهم أنه جسم محويه الأماكن . وكان فرعون

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٨٨ وما بعدها طية أول أرفاقية . (٢) البيت من معلقة زهير بن أبي سلمى

يدعى الألوهية ويرى تحقيقها بالجلوس في مكان مشرف . وقراءة العامة « فَأُطْلِعُ » بالرفع نسفا على قوله : « أَبْلُغُ » . وقرا الأعرج والسلمي ومبى وحفص « فَأُطْلِعُ » بالنصب ؛ قال أبو عبيدة : على جواب « لعل » بالفاء . النحاس : ومعنى النصب خلاف معنى الرفع ؛ لأن معنى النصب متى بلغت الأسباب أطلعت . ومعنى الرفع « لعلَّ أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ » ثم لعل أطلع بعد ذلك ؛ إلا أن ثم أشد تراخيا من الفاء . (وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا) أى وإنى لأظن موسى كاذبا في آدعائه إلها دونى ، وإنما أفعل ما أفعل لإزاحة العلة . وهذا يوجب شك فرعون في أمر الله . وقيل : إن الظن بمعنى اليقين أى وأنا أتيقن أنه كاذب ، وإنما أقول ما أقوله لإزالة الشبهة عن لا أتيقن ما أتيقنه .

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ ذُرِّيَّتُ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ مَثَلٍ) أى الشرك والتكذيب . (وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ) قراءة الكوفيين « وَصَدَّ » على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ ويجوز على هذه القراءة « وَصِدَّ » بكسر الصاد تقلت كسرة الدال على الصاد ؛ وهى قراءة يحمى بن وثاب ومسلمة . وقرا ابن أبى إسحق وعبيد الرحمن بن بكرة « وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ » بالرفع والتنوين . الباقون « وَصَدَّ » بفتح الصاد والدال . أى صد فرعون الناس عن السبيل . (وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ) أى فى خسران وضلال ، ومنه « تَبَّتْ يَمَآ أُمِّي لَهَبٍ » وقوله : « وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيرٍ » وفى موضع « ذُرِّيَّتُهُمْ » فهذه الله صرحه وغمزة هو وقومه على ما تقدم .^(١)

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَنْقُومُ آتِيْعُونَ أَهْدَكُم سَبِيلَ الرَّشَادِ (٢٨) يَنْقُومُ ءَامَنَّا هُنَالِكَ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا مَنَعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ (٢٩) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنشَأَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٨٨ وما بعدها طبعه أدل أو ثانية .

حِسَابٍ ﴿١٠﴾ وَيَقُولُونَ مَا لِيْ أَدْعُوْكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَتَدْعُونِنِيْ إِلَى
النَّارِ ﴿١١﴾ تَدْعُونِنِيْ لِأَكْفُرَ بِاللّٰهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِيْ بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا
أَدْعُوْكُمْ إِلَى الْعَزِيْزِ الْغَفِيْرِ ﴿١٢﴾ لَا يَحْرَمُ أُمَّمَّا تَدْعُونِنِيْ إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ
دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَّرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِيْنَ
هُمُ الْمُضْطَرِبُّونَ ﴿١٣﴾ فَسَتَذْكُرُوْنَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَؤُصْ أَمْرِيْ إِلَى
اللّٰهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ ﴾ هذا من تمام ما قاله مؤمن آل فرعون ؛
أى اتبعوا بي في الدين . ﴿ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ أى طريق الهدى وهو الجنة . وقيل :
من قول موسى . وقرا معاذ بن جبل « الرَّشَادِ » بتشديد الشين وهو لمن عند أكثر أهل
العربية ؛ لأنه إنما يقال أرشد يرشد ولا يكون فعال من انفصل إنما يكون من الثلاثي ،
فإن أردت الكثير من الرابعى قلت : يفعل . قال النحاس : يجوز أن يكون رشاد بمعنى
يرشد لا عمل أنه مشتق منه ، ولكن كما يقال لأل من اللؤلؤ فهو بمعناه وليس جاريا عليه .
ويجوز أن يكون رشاد من رشد يرشد أى صاحب رشاد ؛ كما قال :

كَلْبِي لِيَهْمُ يَا أُمَيْمَةَ نَاصِبٌ ^(١)

الزخشرى : وقهرى « الرشاد » فعال من رشد بالكسر كقولهم أو من رشد بالفتح كعباد .
وقيل : من أرشد بكبار من أجبر وليس بذلك ؛ لأن فعلا من أفعل لم يحن إلا في مدة
أحرف : نحو ذراك وسار وقصار وجبار . ولا يصح القياس على هذا القليل . ويجوز أن
يكون نسبتة إلى الرشد كمواضع وبنات غير منظور فيه إلى فعل . ووقع في المصحف « آتِيْعُونَ » ^(٢)

(١) البيت لامية الأبيات وتماه :

« دليل أناسي بلى ، للكراب »

(٢) العواج : بياح الحاج ، والبنات : بياح البت وهو كمال . غلط .

بغيرياء ، وقرأها يعقوب وآبن كثير بالإثبات في الوصل والوقف . وحذفها أبو عمرو ونافع في الوقف وأتجهزها في الوصل ، إلا ورثنا حذفها في الحالين ، وكذلك الباقون ؛ لأنها وقعت في المصحف بغيرياء ومن أثبتها فعل الأصل .

قوله تعالى : (يَا قَوْمِ إِنَّمَا هِذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ) أى يجمع بها قليلا ثم تنقطع وتزول . (وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ) أى الاستقرار والخلود . ومراده بالدار الآخرة الجنة والنار لأنهما لا يفتيان . بين ذلك بقوله : (مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً) يعنى الشرك (فَلَا يُجْزَى إِلَّا يَنْهَا) وهو العذاب . (وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا) قال آبن عباس : يعنى لا إله إلا الله . (وَهُوَ مُؤْمِنٌ) مصدق بقلبه لله ولا نبياء . (فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) بضم الباء على ما لم يسم فاعله . وهى قراءة آبن كثير وآبن محسن وآبن عمرو ويعقوب وآبن بكر عن حاصم يدل عليه (يَرْزُقُونَ فِيهَا فَيُغَيِّرُ حَسَابِ) الباقون « يَدْخُلُونَ » بفتح الباء .

قوله تعالى : (وَيَا قَوْمِ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّبَاةِ) أى إلى طريق الإيمان الموصل إلى الجنان (وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ) بين أن ما قال فرعون من قوله : « وَمَا أَهْدَيْتُكَ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ » سبيل النى عاقبه النار وكانوا دعوه إلى اتباعه ؛ ولهذا قال : (تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ) وهو فرعون (وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى التَّسْوِيَةِ الْعَفَاةِ) . (لَا جَرَمَ) بفتح الكلام فيه ومعناه حقا . (أَنَّ مَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ) « ما » بمعنى الذى (لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ) قال الزجاج : ليس له استجابة دعوة تنفع ؛ وقال غيره : ليس له دعوة توجب له الألوهية (فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ) . وقال الكلبي : ليس له شفاعة في الدنيا ولا في الآخرة . وكان فرعون أولاد يدعو الناس إلى عبادة الأصنام ، ثم دعاهم إلى عبادة البقر ، فكانت تُعبد ما كانت شابة ، فإذا هيرمت أمر بذبحها ، ثم دعا بأخرى لتعبد ، ثم لما طال عليه الزمان قال أنا ربكم الأعلى . (وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ) قال قتادة وآبن سيرين : يعنى المشركين . وقال مجاهد والشعبي : هم السفهاء والسفاكون للدماء بغير حقها . وقال عكرمة : الجبارون

والمتكبرون . وقيل : هم الذين تعدوا حدود الله . وهذا جامع لما ذكر . و«أَنَّ» في المواضع في موضع نصب بإسقاط حرف الجر . وعلى ما حكاه سيويه من التلليل من أن «لاجرم» رد لكلام يجوز أن يكون موضع «أَنَّ» رفعا على تقدير وجب أن ما تدعوني إليه ، كأنه قال وجب بطلان ما تدعوني إليه ، والمردة إلى الله ، وكون الممرفين هم أصحاب النار .

قوله تعالى : (فَسَنُكْرِوْهُنَّ مَا أَقُولُ لَكُمْ) تهديد ووعيد و«ما» يجوز أن تكون بمعنى الذي أى الذى أقوله لكم . ويجوز أن تكون مصدرية أى فسندكرون قولى لكم إذا حل بكم العذاب . (وَأَقْرَضَ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ) أى أتوكل عليه وأسلم أمرى إليه . وقيل : هذا يدل على أنهم أرادوا قتله . وقال مقاتل : هرب هذا المؤمن إلى الجبل فلم يقدروا عليه . وقد قيل : القائل موسى . والأظهر أنه مؤمن آل فرعون؛ وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : فَوَقَّهٗ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا كَفَرُوا وَحَاقَ بِفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٥٥﴾ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (فَوَقَّاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا كَفَرُوا) أى من إلحاق أنواع العذاب به فطلبوه لما وجدوه ؛ لأنه فوض أمره إلى الله . قال قتادة : كان قبطيا فنجاه الله مع بنى إسرائيل . فالهاه على هذا المؤمن آل فرعون . وقيل : إنما لموسى على ما تقدم من الخلاف . (وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ) قال الكسائي : يقال حاق يحيق شيئا وحيوقا إذا نزل ولزم . ثم بين العذاب فقال : (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا) وفيه ستة أوجه : يكون رفعا على البدل من «سوء» . ويجوز أن يكون بمعنى هو النار . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء . وقال الفراء : يكون مرفوعا بالمائد على معنى النار عليها يعرضون ، فهذه أربعة أوجه في الرفع ، وأجاز الفراء النصب ؛ لأن بعدها عائدا وقبلها ما يتصل به ، وأجاز الأخفش الخفض على البدل من «العذاب» . والجمهور على أن هذا الموضع في البرزخ . وأحتج بعض أهل العلم في تثبيت

مذاب القبر بقوله : « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » ما دامت الدنيا . كذلك قال مجاهد وعكرمة . ومقاتل ومحمد بن كعب كلهم قال : هذه الآية تدل على عذاب القبر في الدنيا ، ألا تراه يقول عن عذاب الآخرة : (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ) . وفي الحديث عن ابن مسعود : إن أرواح آل فرعون ومن كان مثلهم من الكفار تعرض على النار بالفداء والعشي فيقال هذه داركم . وعنه أيضا : إن أرواحهم في أجواف طير سود تندو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها . وروى شعبة عن يعلى بن عطاء قال سمعت ميمون بن [مهرا] يقول : كان أبو هريرة إذا أصبح ينادى أصبغت الحمد لله وعرض آل فرعون على النار ، فإذا أمسى نادى أمسيت الحمد لله وعرض آل فرعون على النار ، فلا يسمع أبا هريرة أحد إلا تمود بالله من النار . وفي حديث حمزة بن جويرية عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الكافر إذا مات عُرِضَ على النار بالفداء والعشي " ثم تلا « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » " وإن المؤمن إذا مات عُرِضَ رُوحه على الجنة بالفداء والعشي " ونخرج البخاري ومسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أحذكم إذا مات عُرِضَ عليه مقدمه بالفداء والعشي " إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة . قال الفراء : في الفداء والعشي بمقادير ذلك في الدنيا . وهو قول مجاهد . قال : « غُدُوًّا وَعَشِيًّا » قال : من أيام الدنيا . وقال حماد بن محمد الفزاري : قال رجل للأوزاعي رأيت طيوراً تخرج من البحر تأخذ ناحية الغرب ، بيضا صفرا فوجاً فوجاً لا يعلم عددها إلا الله ، فإذا كان العشاء رجعت مثلها سودا . قال : تلك الطيور في حواصلها أرواح آل فرعون ، يُعْرَضُونَ على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا ، فترجع إلى أوكارها وقد احترقت ريشها وصارت سودا ، فينبئ عليها من الليل ريشها بيضا وتتناثر السود ، ثم تندو فترض على النار غُدُوًّا وَعَشِيًّا ، ثم ترجع إلى وكرها فذلك دأبها ما كانت في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قال الله تعالى : « أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » وهو الهاوية . قال الأوزاعي : قبلنا أنهم

(١) في نسخ الأصل ميمون بن ميسرة وهو تحريف ، والتصويب عن « التهذيب » .

الفا ألف وسقائة ألف . « وَغَدُوا » مصدر جعل ظرفا على السعة « وَعِشْيَا » عطف عليه وتم الكلام . ثم يتعدى « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ » على أن تنصب يوما بقوله : « أَدْخُلُوا » ويحوز أن يكون منصوبا بـ « يُعْرَضُونَ » على معنى « يُعْرَضُونَ » على النار في الدنيا « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ » فلا يوقف عليه . وقرا نافع وأهل المدينة وحمة والكسائي « أَدْخُلُوا » بقطع الألف وكسر الخاء من أدخل وهي اختيار أبي عبيد؛ أى يأمر الله الملائكة أن يدخلوهم ، ودليله « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا » . الباقون « أَدْخُلُوا » يوصل الألف وضم الخاء من دخل أى يقال لهم « أَدْخُلُوا » يا « آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » وهو اختيار أبي حاتم . قال : في القراءة الأولى « آل » مفعول أول و « أَشَدَّ » مفعول ثانٍ بحذف الجر ، وفي القراءة الثانية منصوب ؛ لأنه نداء مضاف . وآل فرعون من كان على دينه وعلى مذهبه ، وإذا كان من كان على دينه ومذهبه في أشد العذاب كان هو أقرب إلى ذلك . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم : "إن العبد يولد مؤمنا ويحيى مؤمنا ويموت مؤمنا منهم يحيى بن زكريا ولد مؤمنا وحى مؤمنا ومات مؤمنا وإن العبد يولد كافرا ويحيى كافرا ويموت كافرا منهم فرعون ولد كافرا وحى كافرا ومات كافرا " ذكره النحاس . وجعل الفراء في الآية تقدما وتأخيرا مجازة : « أَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ » « النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا » لجعل العرض في الآخرة ، وهو خلاف ما ذهب إليه الجمهور من انتظام الكلام على سياقه على ما تقدم ، والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذْ يَتَحَايَرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ ﴿٤٧﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوا أَوْ لَمْ تُكُنْ تَدْعُوهُمْ أَنْ يَبَيِّنَ لَكُمْ سُبُلَ الْبَيْتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ ﴾ أى يختصمون فيها ﴿ يَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ عن الأقياد للأنياء ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ فيما دعوتونا إليه من الشرك في الدنيا ﴿ قُلْ أَنْتُمْ مُؤْمِنُونَ ﴾ أى متحملون ﴿ عَنَّا نَصِيحًا مِنَ النَّارِ ﴾ أى جزاء من العذاب . والتبع يكون واحدا ويكون جمعا في قول البصريين واحده تابع . وقال أهل الكوفة : هو جمع لا واحده كالمصدر فلذلك لم يجمع ولو جمع ل قيل أتباع . ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ﴾ أى في جهنم . قال الأخفش : « كُلٌّ » مرفوع بالابتداء . وأجاز الكسائي والقرءاء « إِنَّا كُلًّا فِيهَا » بالنصب على التعت والتأكيد للضمير في « إِنَّا » وكذلك قرأ ابن السميع وعيسى بن عمر . والكوفيون يسمون التأكيد تندا . ومنع ذلك سيبويه ؛ قال : لأن « كُلًّا » لا تنعت ولا يثبت بها . ولا يجوز البدل فيه لأن الخبر عن نفسه لا يبدل منه غيره وقال معناه المبرد ، قال : لا يجوز أن يبدل من المضمرة هنا ؛ لأنه مخاطب ولا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب ؛ لأنها لا يشكلان فيبدل منهما ؛ هذا نص كلامه . ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَّمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴾ أى لا يؤخذ أحدا بذنب غيره فكل منا كافر .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ ﴾ من الأمم الكافرة . ومن العرب من يقول اللذون على أنه جمع مسلم معرب ، ومن قال « الَّذِينَ » في الرفع بناء كما كان في الواحد مبنيًا . وقال الأخفش : ضمت النون إلى الذي فأشبهه خمسة عشر فبنى على الفتح . ﴿ لِحِزَّةٍ جَهَنَّمَ ﴾ حِزَّة جمع خازن ويقال حِزَانٌ وحِزَنٌ . ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ يَحْفَظْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴾ « يَحْفَظْ » جواب مجزوم وإن كان بالفاء كان منصوبا ، إلا أن الأكثر في كلام العرب في جواب الأمر وما أشبهه أن يكون بنيرفاء وعلى هذا جاء القرآن بأفصح اللغات كما قال :

﴿ قَفَا تَبَكَّ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٌ وَمُتَزِيلٌ ﴾

قال محمد بن كعب القرظي : بلغني أو ذكري أن أهل النار استغاثوا بالخزنة ؛ فقال الله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِحِزَّتِهِمْ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُحْفَظْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ﴾ فسألوا يوما

(١) هو أمرؤ القيس والبيت من ملته ، وتماه :

﴿ يسقط الراء بين اللغتين فقول »

واحدا يَخْفَفُ عنهم فيه العذابُ فَرَدَّتْ عليهم ﴿أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَأَدْعُوا وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ الخبر بطوله . وفي الحديث عن أبي الدرداء خرجته الترمذى وغيره قال : يلقي على أهل النار الجوع حتى يَبْدُلَ ما هم فيه من العذاب ، فيستغيثون منها فيماتون بالضريح لا يسمن ولا يفتن من جوع ، فإياكلونه لا يفتن منهم شيئا ، فيستغيثون فيماتون بطعام ذى خُصَّةٍ فيفُصَّوْنَ به ، فيذكرون أنهم كانوا في الدنيا يميزون النخس بالماء ، فيستغيثون بالشراب فيرفع لهم الحميم بالكلايب ، فإذا دنا من وجوههم شواها ، فإذا وقع في بطونهم قطع أمعاءهم وما في بطونهم ، فيستغيثون بالملائكة يقولون « أَدْعُوا رَبَّكُمْ يَخْفَفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ السَّعَادِ » فيجيبوهم « أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَأَدْعُوا وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » أى خسار وتبار .

قوله تعالى : إنا لننصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٥١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذَرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٥٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ آلَ كَتَبَ ﴿٥٣﴾ هُدًى وَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ ويجوز حذف الضمة لتقلها فيقال « رُسُلَنَا » والمراد موسى عليه السلام . ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ في موضع نصب عطوف على الرسل ، والمراد المؤمن الذى وعظ . وقيل : هو عام في الرسل والمؤمنين ، ونصرهم بإعلاء الحق وإنجاحها في قول أبى العالية . وقيل : بالانتقام من أعدائهم . قال السدى : ما قَتَلَ قوم قط نبياً أو قوما من دعاة الحق من المؤمنين إلا بعث الله عز وجل من ينقم لهم ، فصاروا منصورين فيها وإن قُتِلُوا . قوله تعالى : ﴿وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ أى يوم القيامة . قال زيد بن أسلم : « الْأَشْهَادُ » أربعة : الملائكة والنبيون والمؤمنون والأجساد . وقال مجاهد والسدى : « الْأَشْهَادُ » الملائكة تشهد للانبياء بالإبلاغ وعل الأئم بالتكذيب . وقال قتادة : الملائكة والانبياء . ثم قيل :

« الأَشْهَاد » جمع شهيد مثل شريف وأشرف . وقال الزجاج : « الأَشْهَاد » جمع شاهد مثل صاحب وأصحاب . الخامس : ليس باب فاعل أن يجمع على أفعال ولا يقاس طيب ولكن ما جاء منه مسموعاً أدى كما سمع ، وكان على حذف الزائد ، وأجاز الأخفش والقراء : « وَيَوْمَ تَقُومُ الْأَشْهَادُ » بالتاء على تأنيث الجماعة . وفي الحديث عن أبي الدرداء وبعض المحدثين يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^١ « من ردَّ عن أخيه المسلم كان حقاً على الله عز وجل أن يردَّ عنه نار جهنم » ثم تلا « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » . وعنه عليه السلام أنه قال : « من حذى مؤمناً من منافق يتتابه بعث الله عز وجل يوم القيامة ملكاً يحيمه من النار ومن ذكر مسلماً بشئ يشبهه به وقفه الله عز وجل على جسر من جهنم حتى يخرج بما قال » ^(١) . (يوم) بدل من يوم الأول . (لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ) قرأ نافع والكوفيون « ينفع » بالياء . الباقون بالتاء . (وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ) « اللَّعْنَةُ » البعد من رحمة الله و « سُوءُ الدَّارِ » جهنم .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى) هذا دخل في نصرة الرسل في الدنيا والآخرة أى آتيناه التوراة والنبوة . وسُميت التوراة هدى بما فيها من الهدى والنور ؛ وفي التزييل : « إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ » . (وَأَوْثَقْنَا بِئِى إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ) يعنى التوراة جعلناه لهم ميراثاً . (هُدًى) بدل من الكتاب ويمحور بمعنى هو هدى ؛ يعنى ذلك الكتاب . (وَذِكْرَى لَأَوَّلِ الْأَلْبَابِ) أى موعظة لأصحاب المقول .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ﴿٥٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَلْفِغِهِ فَاستَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ

خَلَقَ النَّاسَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى
وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْأَنفُسُ الْقَلِيلَةُ
مَا تَنذَرُونَ ﴿٥٧﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى فأصبر يا محمد على أذى المشركين ، كما
صبر من قبلك « إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » بنصرتك وإظهارك ، كما نصرت موسى وبني إسرائيل .
وقال الكلبي : نسخ هذا بآية السيف . ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ ﴾ قيل : لذنب أمك حذف
المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقيل : لذنب نفسك على من يجوز الصغار على الأنبياء .
ومن قال لا تجوز قال : هذا تعبد للنبي عليه السلام بالدعاء ، كما قال تعالى : « وَآتَيْنَا مَا وَعَدْتُنَا »
والقائدة زيادة الدرجات وأن يصبر الدعاء سنة لمن بعده . وقيل : فاستغفر الله من ذنب صدر
منك قبل النبوة . ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَمِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾ يعنى صلاة الفجر وصلاة العصر ؛
قاله الحسن وقادة . وقيل : هى صلاة كانت بمكة قبل أن تفرض الصلوات الخمس ركعتان
غُدُوَّة وركعتان عَشِيَّة . عن الحسن أيضا ذكره الماوردى . فيكون هذا مما نسخ والله أعلم .
وقوله : « بِحَمْدِ رَبِّكَ » بالشكر له والثناء عليه . وقيل : « وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » أى استسدم
التسبيح فى الصلاة وخارجا منها لتشتغل بذلك عن استعجال النصر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَادِلُونَ ﴾ يخامسون ﴿ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ ﴾ أى حجة ﴿ أَتَاهُمْ
إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِيَةٍ ﴾ قال الزجاج : المعنى ما فى صدورهم إلا كبر ما هم ببالى
إرادتهم فيه . فقدره على الحذف . وقال غيره : المعنى ما هم ببالى الكبر على غير حذف ؛ لأن
هؤلاء قوم رأوا أنهم إن أتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم قل آرتفاعهم ، وقصت أحوالهم ،
وأنهم رتضون إذا لم يكونوا تبعا ، فأعلم الله عز وجل أنهم لا يبلغون الارتفاع الذى أمّوه
بالكذب . والمراد للمشركون . وقيل : اليهود ؛ فالآية مدنية على هذا كما تقدم أول السورة .

والمعنى ؛ إن تَعَلَّمُوا عن أنبياء محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا إن الدجال سيخرج عن قريب
فرد الملك إلينا ، وتفسير معه الأنهار ، وهو آية من آيات الله [فذلك كبر لا يبلغونه ^(١)] فزلت
الآية فيهم ؛ قاله أبو العالية وغيره . وقد تقدم في « آل عمران ^(٢) » أنه يخرج ويطل البلاد كلها
إلا مكة والمدينة . وقد ذكرنا خبره مستوفى في كتاب « التذكرة » . وهو يهودى وأسمه صاف
ويكنى أبا يوسف . وقيل : كل من كفر بالنبي صلى الله عليه وسلم . وهذا أحسن ؛ لأنه
بمع . وقال مجاهد : معناه في صدورهم عظمة ما هم بيالفيها والمعنى واحد . وقيل : المراد
بالكبر الأمر الكبير أى يطلبون النسوة أو أمرا كبيرا يصلون به إليك من القتل ونحوه .
ولا يبلغون ذلك ، أو يمتنون موتك قبل أن يتم دينك ولا يبلغونه .

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ قيل : من فتنة الدجال على قول من قال إن الآية نزلت
في اليهود . وعلى القول الآخر من شر الكفار . وقيل : من مثل ما أبتلوا به من الكفر
والكبر . ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ هو « يكون فاصلا ويكون مبتدأ وما بعده خبره والجملة
خبر إن على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ نَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ مبتدأ وخبره . قال
أبو العالية : أى أعظم من خلق الدجال حين عظمته اليهود . وقال يحيى بن سلام : هو احتجاج
على منكرى البعث . أى ها أكبر من إعادة خلق الناس فلم أعتقدوا عجزى عنها . ﴿ وَلَكِنْ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أى المؤمن والكافر والفضل والمهتدى .
﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أى ولا يستوى العامل للصالحات ﴿ وَلَا الْمُتَّقِينَ ﴾ الذى
يعمل السيئات . ﴿ قَلِيلًا مَّا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ قراءة العامة بياء على الخبر وأخبره أبو عبيد وأبو حاتم ؛
لأجل ما قبله من الخبر وما بعده . وقرأ الكوفيون بئاء على الخطاب .

(١) زيادة يفضيها السياق .

(٢) راجع ٤٧ ص ٨٩ وما بعدها وص ١٠٠ طبعه أولى أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ﴾ هذه لام التأكيد دخلت في خير إن وسبيلها أن تكون في أول الكلام ؛ لأنها تؤكد الجملة إلا أنها ترجل عن موضعها ؛ كذا قال سيويه . نقول : إن عمرا تلارج ؛ وإنما أخرجت عن موضعها لتلا جمع بينها وبين إك ؛ لأنهما يؤدبان عن معنى واحد ، وكذا لا يجمع بين إك وأك عند البصريين . وأجاز هشام إن أك زيدا منطلق حق ؛ فإن حذفنا حقا لم يجز عند أحد من النحويين علمته ؛ قاله النحاس . ﴿لَا رَبَّ فِيهَا﴾ لا شك ولا مرية . ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أى لا يصدقون بها وعندها بين فرق ما بين الطائع والعاصى .

قوله تعالى : وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿١٠﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ قَانُونًا لِيَسْكَنُوا فِيهِ وَالنَّهَارُ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿١١﴾ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَن تُوَفَّقُوا ﴿١٢﴾ كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا يُعَاقِبُونَ اللَّهَ بِمَحَدُونَ ﴿١٣﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ الآية ؛ روى الثعلبي بن بشر قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : "الدعاء هو العبادة" ثم قرأ « وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » قال أبو عيسى ؛ هذا حديث حسن صحيح . فدل هذا على أن الدعاء هو العبادة . وكذا قال أكثر المفسرين

وان المعنى وحسبوني وأعبدوني أقبل عبادتكم وأغفر لكم . وقيل : هو الذكر والدعاء والسؤال . قال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأله يشبع نعله إذا أقطع " ويقال الدعاء هو ترك الذنوب . وحكى قتادة أن كعب الأحبار قال : أعطيت هذه الأمة ثلاثاً لم تعطهن أمة قبلهم إلا نبي ، كان إذا أرسل نبي قيل له أنت شاهد على أمك ، وقال تعالى لهذه الأمة : « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » وكان يقال للنبي ليس عليك في الدين من حرج ، وقال لهذه الأمة : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وكان يقال للنبي أدعني أستجب لك ، وقال لهذه الأمة : « أَدْعُونِي أَجْتَبْ لَكُمْ » .

قلت : مثل هذا لا يقال من جهة الرأي ، وقد جاء مرفوعاً ، رواه ليث عن شهر بن حوشب عن عباد بن الصامت ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " أعطيت أمتي ثلاثاً لم تعط إلا للأنبياء كان الله تعالى إذا بعث النبي قال أدعني أستجب لك وقال لهذه الأمة « أَدْعُونِي أَجْتَبْ لَكُمْ » وكان الله إذا بعث النبي قال ما جعل عليك في الدين من حرج وقال لهذه الأمة « مَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » وكان الله إذا بعث النبي جعله شهيداً على قومه وجعل هذه الأمة شهداء على الناس " ذكره الترمذي الحكيم في « نواذر الأصول » . وكان خالد الربيعي يقول : عجيب لهذه الأمة ! قيل لها : « أَدْعُونِي أَجْتَبْ لَكُمْ » أمرهم بالدعاء ووعدهم الاستجابة وليس بينهما شرط . قال له قائل : مثل ماذا ؟ قال : مثل قوله تعالى : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » فيها هنا شرط ، وقوله : « وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ » فليس فيه شرط العمل ، ومثل قوله : « فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » فيها هنا شرط ، وقوله تعالى : « أَدْعُونِي أَجْتَبْ لَكُمْ » ليس فيه شرط . وكانت الأمة تفرع إلى أنبيائها في حوائجهم حتى تسأل الأنبياء لهم ذلك . وقد قل : إن هذا من باب المطلق والمقيد على ما تقدم في « البقرة » بيانه . أي « أَجْتَبْ لَكُمْ » إن شئت ، كقوله : « فَيَكْتَفٍ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ » . وقد تكون الاستجابة في غيرعين المطلوب على حديث أبي سعيد الخدري على ما تقدم

في « البقرة » بيانه فامله هناك . وفرا ابن كثير وابن محيصن ورويس عن يعقوب وعباس
عن أبي عمرو وأبو بكر والمفضل عن عاصم « سَيَدْخُلُونَ » بضم الياء وفتح الحاء على ما لم يسم
فاعله . الباقون « يَدْخُلُونَ » بفتح الياء وضم الحاء . ومعنى « دَاخِرِينَ » صاغرين أذلاء
وقد تقدّم^(١) .

قوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ » « جَعَلَ » هنا بمعنى خلق ،
والعرب تفرق بين جعل وإن كانت بمعنى خلق وبين جعل إذا لم تكن بمعنى خلق فإذا كانت
بمعنى خلق فلا تعديها إلا إلى مفعول واحد ، وإذا لم تكن بمعنى خلق عدتها إلى مفعولين ،
نحو قوله : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا » وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . « وَالنَّهَارَ مُبْصَرًّا »^(٢)
أى مضئاً لتبصروا فيه حوائجكم وتصرفوا في طلب معائنكم . « إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ » فضله وإعنايه عليهم .

قوله تعالى : « ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ » بين الدلالة على وحدانيته وقدرته .
(لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى يُؤْتِكُونَ) أى كيف تنقلبون وتصرفون عن الإيمان بعد أن تينبت
لكم دلائله كذلك ؛ أى كما صرفتم عن الحق مع قيام الدليل عليه فـ « كَذَلِكَ يُؤْتِكُمْ » بصرف
عن الحق (الَّذِينَ كَانُوا يَآئِدُ اللَّهُ بِمُحْسِنِينَ) .

قوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا » زاد في تأكيد التعريف والدليل ،
أى جعل لكم الأرض مستقراً لكم في حياتكم وبعد الموت . « وَالنَّيَّاهُ نِبْأً »^(٣) تقدّم .
(وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ) أى خلقكم في أحسن صورة . وقرأ أبو رزين والأشهب العليل
« صَوَّرَكُمْ » بكسر الصاد ؛ قال الجوهري : والصُّور بكسر الصاد لغة في الصُّور جمع صُورَة ،
ونشد هذا البيت على هذه اللفظة يصف الجوارى :

أَشْبَهَنَ بَيْنَ بَقَرٍ أَخْلَصَاهُ إِعْيَاهَا * وَهَنَ أَحْسَنَ مِنْ صِبْرَاتِهَا صَوْرَا

(١) راجع ج ١ ص ١١١ و ١٢ ص ٢٤٢ طبة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٨٦
وما بعدها طبة أول أو ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ٢٢٩ طبة ثانية أو ثالثة .

[والصَّيْرَانِ جَمْعُ صَوَارٍ وَهُوَ الْقَطِيعُ مِنَ الْبَقَرِ وَالصَّوَارُ أَيْضًا وَعَاءُ الْمَسَكِ] وقد جمعهما الشاعر بقوله :

إِذَا لَاحَ الصَّوَارُ ذَكَّرْتُ لَيْلَ * وَأَذْكُرُهَا إِذَا فَحَّ الصَّوَارُ
وَالصَّيْرَانِ فِيهِ . (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَبَارِكْ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ)
تَقْدِمُ . (هُوَ الْحَيُّ) أَيْ الْبَاقِي الَّذِي لَا يَمُوتُ (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ)
أَيْ الطَّاعَةَ وَالْعِبَادَةَ . (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قَالَ الْفَرَاءُ : هُوَ خَيْرُ رِيْبٍ إِضْفَارُ أَمْرٍ أَيْ
أَدْعُوهُ وَأَحْمَدُهُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا كُلَّهُ مُسْتَوْفَى فِي « الْبَقَرَةِ » وَغَيْرِهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ :
مَنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » فَلْيَقُلْ « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
ثُمَّ لِيَتَّبِعُوا أَسْدَرُكُمْ ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يَسُوْقُ مِنْ قَبْلِ
وَلِيَتَّبِعُوا أَجَلًا مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ
فَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ) أَيْ قُلْ يَأْخُذُ نَهْيُ اللَّهِ الَّذِي هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَلَا إِلَهَ
غَيْرُهُ (أَنْ أَعْبُدَ) فِيهِ . (لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي) أَيْ دَلَالَةُ تَوْحِيدِهِ (وَأُمِرْتُ أَنْ
أُسْلِمَ) أَنْزَلَ وَأَخْضَعَ (رَبِّ الْعَالَمِينَ) وَكَانُوا دَعْوَهُ إِلَى دِينِ آبَائِهِ ، فَأَمْرٌ أَنْ يَقُولَ هَذَا .

(١) از زيادة من الصحاح لليومى لا يتم الكلام إلا بها .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٣ طبعه أول مرة ثانية . ج ١ ص ١٣٦ طبعه ثانية أمانة .

(٣) معنى هذا الكلام للصف في تحصيل الفائدة ج ١ ص ١٣٦ فراجع هناك لا في البقرة ولعل ما في الأصل
مختصره .

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴾^(١) أى أطفالا . وقد تقدم هذا . ﴿ ثُمَّ لِيَلْبَسُوا أَشَدُّكُمْ ﴾^(٢) وهى حالة اجتماع القوة وتام العقل . وقد مضى فى « الأنعام » بيانه . ﴿ ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوخًا ﴾^(٣) بضم الشين قراءة نافع وأبن مجيب وحفص وهشام ويعقوب وأبو عمرو على الأصل ؛ لأنه جمع قَسَل ، نحو : قَلْبٌ وَقُلُوبٌ ورأس ورعوس . وقرأ الباقون بكسر الشين لمرعاة الياء وكلاهما جمع كثرة ، وفى السند القليل أشياخ والأصل أشيخ ؛ مثل فلس وأفلس إلا أن الحركة فى الياء قليلة . وقرئ « شَيْخًا » على التوحيد ؛ كقوله « طِفْلاً » والمعنى كل واحد منكم ؛ واقتصر على الواحد لأن الغرض بيان المجلس . وفى الصحاح : جمع الشَّيْخِ شُيُوخٌ وأَشْيَاخٌ وشَيْخَةٌ وشَيْخَانٌ ومَشَيْخَةٌ ومَشَايِخٌ ومَشْيُوخَاءٌ والمرأة شَيْخَةٌ . قال عبيد :
 * كَأَنَّهَا شَيْخَةٌ رُقُوبٌ^(٤) *

وقد شاخ الرجلُ شَيْخًا بالتحريك على أصله وشَيْخُوخَةً ، وأصل الياء متحركة فسكنت ؛ لأنه ليس فى الكلام قَلُول . وشَيْخٌ شَيْخِيخٌ أى شاخ . [وشَيْخَتُهُ] دعوته شيخنا للتبجيل . وتصغير الشيخ شُيُخٌ وشَيْخٌ أيضا بكسر الشين ولا تقل شُويخ . النحاس : وإن اضطهر شاعر جاز أن يقول أشيخ مثل عين واعمين إلا أنه حسن فى عين ؛ لأنها مؤنثة . والشيخ من جاوز أربعين سنة . ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَقَّى مِنْ قَبْلُ ﴾^(٥) قال مجاهد : أى من قبل أن يكون شيخا ، أو من قبل هذه الأحوال إذا خرج سقطا . ﴿ وَلِيَلْبَسُوا أَجْلًا مُسَمًّى ﴾^(٦) قال مجاهد : الموت للكل . واللام العاقبة . ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾^(٧) ذلك فتعلبوا أن لا إله غيره .

(١) راجع ١٢ ص ١١ وما بعدها طيبة أدل أو ثانية .

(٢) راجع ٧ ص ١٣٤ وما بعدها طيبة أدل أو ثانية .

(٣) هو عبيد بن الأبرص .

(٤) الرقوب : التى ترتب ولها خوف أن يموت . والبيت فى وصف فرسه ؛ وقامه .

* يَأْتِ عَلَى أَرَمٍ طَرَبَا *

(٥) الزيادة من كتب الفقه .

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي يُنْفِخُ وَيُمْيْتُ) زاد في التنبيه أى هو الذى يقدر على الإحياء والإماتة . (فَإِذَا قُضِيَ أَمْرُهَا) أى أراد فعله قال (لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) . ونصب « فيكون » ابن حاصر على جواب الأمر . وقد مضى في « البقرة » القول فيه .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى يُصْرَفُونَ ﴿٦٨﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أُرْسِلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَصَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٦٩﴾ إِذِ الْأَغْطُلُ فِي أَعْتَقِهِمْ وَالسَّالْسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧٠﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧١﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَوْ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا لَكَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧٣﴾ ذَلِكَ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٧٤﴾ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٧٥﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٦﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَمَّا يُرِيدَنَّ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعَنَّكَ فَاذْكُرْنَاهُ أَنْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِحَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى يُصْرَفُونَ) قال ابن زيد : هم المشركون بدليل قوله : (الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أُرْسِلْنَا بِهِ رُسُلَنَا) . وقال أكثر المفسرين : نزلت في القدرية . قال ابن سيرين : إن لم تكن هذه الآية نزلت في القدرية

فلا أدري فيمن نزلت . قال أبو قبيل : لا أحسب المكذّبين بالقدر إلا الذين يحادلون الذين آمنوا . وقال عقبة بن عامر : قال النبي صلى الله عليه وسلم : "نزلت هذه الآية في قدره" ذكره المهدي .

قوله تعالى : (إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ) أى عن قريب يعلمون بطلان ما هم فيه إذا دخلوا النار وُثِّلَتْ أيديهم إلى أعناقهم . قال التيمي : لو أن غلاً من أغلال جهنم وضع على جبل لو هبته حتى يبلغ الماء الأسود . (وَالسَّلَاسِلُ) بالرفع قراءة العامة عطفاً على الأغلال . قال أبو حاتم : (يُسْحَبُونَ) مستأنف على هذه القراءة ، وقال غيره : هو في موضع نصب على الحال ، والتقدير : (إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ) مسحوقين . وقرأ ابن عباس وأبو الجوزاء وعكرمة وابن مسعود « والسلاسل » بالنصب " يُسْحَبُونَ " بفتح الياء والتقدير في هذه القراءة ويسحبون السلاسل . قال ابن عباس : إذا كانوا يمحرونها فهو أشد عليهم . وحكى عن بعضهم « وَالسَّلَاسِلُ » بالجر ووجهه أنه محمول على المعنى ؛ لأن المعنى أعناقهم في الأغلال والسلاسل ؛ قاله الفراء . وقال الزجاج : ومن قرأ « والسلاسل يُسْحَبُونَ » بالخفض فالمعنى عنده وفي « السلاسل يُسْحَبُونَ » . قال ابن الأنباري : والخفض على هذا المعنى غير جائز ؛ لأنك إذا قلت زيد في الدار لم يحسن أن تضمن « في » فتقول زيد الدار ؛ ولكن الخفض جائز على معنى إذ أعناقهم في الأغلال والسلاسل ، فتخفض السلاسل على النسق على تأويل الأغلال ؛ لأن الأغلال في تأويل الخفض ؛ كما تقول : حاصم عبد الله زيد الماقلين فتصيب الماقلين . ويجوز رفعهما ؛ لأن أحدهما إذا خاص صاحبه فقد خاصمه صاحبه ؛ أنشد الفراء :

قد سَأَلَ الْحَيَاتِ مِنْهُ الْقَدَمَا ۖ الْأَقْمُونَ وَالشُّجَاعَ الشُّجَمَا ^(١)

فتصيب الأقمون على الإتياع للحيات إذا سالت القدم فقد سالتها القدم . فن نصب السلاسل أو خفضها لم يقف عليها . و « الحمى » المتناهى في الحر . وقيل : الصديد المتلى . (ثُمَّ فِي النَّارِ

(١) الشجيم : الضخم من الحيات .

يَسْجُرُونَ ﴿ أَيْ يَطْرَحُونَ فِيهَا فَيَكُونُونَ وَقوداً لها ۚ قاله مجاهد . يقال : سَجَرْتُ التَّنُورَ أَيْ أَوْسَدْتُهُ ، وَبَحَرْتُهُ مَلَأْتُهُ وَمِنْهُ « وَالْبَحْرُ الْمَسْجُورُ » أَيْ الْمَلُوءُ . فَاَلْمَعْنَى عَلَى هَذَا تَمَلَأَ بِهِمُ النَّارُ وَقَالَ الشَّاعِرُ بِصِفِّ وَعَلَا :

إِذَا شَاءَ طَالَعَ مَسْجُورَةٌ * تَرَى حَوْلاً النَّبْعَ وَالسَّمِيَّ

أَيْ حِينَا مَلُوءَةٌ . (ثُمَّ قِيلَ لِمَ أَيْتِمَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ) وَهَذَا تَفْرِيعٌ وَتَوْبِيخٌ . (قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا) أَيْ هَلَكُوا وَذَهَبُوا عَنَّا وَتَرَكُوا فِي الْعَذَابِ ۚ مِنْ ضَلَّ الْمَاءُ فِي اللَّيْلِ أَيْ خَفِيَ . وَقِيلَ : أَيْ صَارُوا بِحَيْثُ لَا يَجِدُهُمْ . (بَلْ لَمْ يَكُنْ لَدَعْوَيْنِ قَبْلُ شَيْئًا) أَيْ شَيْطَانٌ لَا يَصِيرُ وَلَا يَسْمَعُ وَلَا يَضُرُّ وَلَا يَنْفَعُ . وَلَيْسَ هَذَا انْكَاراً لِعِبَادَةِ الْأَصْنَامِ ، بَلْ هُوَ اعْتِرَافٌ بِأَنْ عِبَادَتَهُمُ الْأَصْنَامُ كَانَتْ بَاطِلَةً ۚ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ) أَيْ كَمَا فَعَلَ بِهِؤُلَاءِ مِنَ الْإِضْلالِ فَعَمِلَ بِكُلِّ كَافِرٍ .

قوله تعالى : (ذَلِكَ) أَيْ ذَلِكَ الْعَذَابُ (وَمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ) بِالْمَاضِي يُقَالُ لِمَنْ ذَلِكَ تَوْبِيخاً . أَيْ إِنَّمَا تَالِكُمْ هَذَا بِمَا كُنْتُمْ تَطْهَرُونَ فِي الدُّنْيَا مِنَ السُّرُورِ بِالْمَعْصِيَةِ وَكَثْرَةِ الْمَالِ وَالْإِتِّبَاعِ وَالصَّعَةِ . وَقِيلَ إِنْ فَرَحْتُمْ بِمَا عِنْدَكُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا لِلرَّسُولِ : نَحْنُ نَعْلَمُ أَنَا لَا نَبْعَثُ وَلَا نَعْلُبُ . وَكَلَّمَا قَالَ مُجَاهِدٌ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : « قَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنْ آلِيمٍ » . (وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ) قَالَ مُجَاهِدٌ وَفِيهِ : أَيْ تَتَبَخَّرُونَ وَتَتَأَمَّرُونَ . وَقَدْ مَضَى فِي « سُبْحَانَ » بَيَانَهُ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : الْفَرَحُ السُّرُورُ وَالْمَرْحُ السُّدُودَانُ . وَرَوَى خَالِدٌ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ مُنَافٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ اللَّهُ يَخْضُ الْبَذَخِينَ الْفَرَحِينَ وَيَصِبُ كُلَّ قَلْبٍ حَزِينَ وَيَغْضُ أَهْلَ بَيْتِ لَيْمِينَ وَيَغْضُ كُلَّ حَبْرٍ سَمِينٍ » فَأَمَّا أَهْلُ بَيْتِ لَيْمِينَ فَالَّذِينَ يَأْكُلُونَ لَحْمَ النَّاسِ بِاللَّيْلَةِ . وَأَمَّا الْحَبْرُ السَّمِينُ فَالْمُتَحَبِّرُ بِعِلْمِهِ وَلَا يَتَغَبَّرُ بِعِلْمِهِ النَّاسُ ۚ يَعْنِي الْمُسْتَكَثِرُ مِنْ عِلْمِهِ وَلَا يَتَفَعَّلُ بِهِ النَّاسُ . ذَكَرَهُ الْمَوَارِدِيُّ . وَبَقِيَ قِيلَ فِي

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٠ طبعه أول أدبانية . (٢) الحديث في التاية " إِنْ اللَّهُ لَيُخْضِ

أَهْلَ الْبَيْتِ الْحَمِيمِينَ " .

الْقَمِيمِينَ : أَنَّهُمُ الَّذِينَ يَكْثُرُونَ أَكْلَ الْلَحْمِ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ عَمْرٍ : أَهْوَا هَذِهِ الْجَازِزَاتُ لَهَا ضَرَاوَةٌ كَضَرَاوَةِ الْخَمْرِ . ذَكَرَهُ الْمَهْدِيُّ . وَالْأَوَّلُ قَوْلُ سَفِيَانَ الثَّوْرِيِّ . (أَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ) أَيْ يُقَالُ لِمَنْ ذَكَرَ الْيَوْمَ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ » . (فَيُقَسَّمُ مَشْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ) تَقْدِمُ جَمِيعَهُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) هَذَا تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ أَيْ إِنْ أَنْتَ لَمْ تَكُنْ مِنْهُمْ إِمَّا فِي حَيَاتِكَ أَوْ فِي الْآخِرَةِ . (فَأَمَّا نُرَيْتُكَ) فِي مَوْضِعٍ جَزِمَ بِالشَّرْطِ وَمَا زَالَتْهُ التَّوَكُّيدُ وَكَذَا النُّوْبُ وَزَالَ الْجَزْمُ وَبَيَّنَّ الْفِعْلَ عَلَى الْفَتْحِ . (أَوْ تَوَفِّيْتُكَ) عَطَفَ عَلَيْهِ (فَأَلَيْنَا يَرْجِعُونَ) الْجَوَابُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ) عَزَّاهُ أَيْضًا بِمَا لَقِيتَ الرُّسُلَ مِنْ قَبْلِهِ . (مِنْهُمْ مَنْ قَبَضْنَا عَلَىكَ) أَيْ أَنْبَأَكَ بِأَخْبَارِهِمْ وَمَا لَقُوا مِنْ قَوْمِهِمْ . (وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ رِيسُولُ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ) أَيْ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ (إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ) أَيْ إِذَا جَاءَ الْوَقْتُ الْمُسَمَّى لِمَنْبَأِهِمْ أَهْلُكُمُ اللَّهُ ، وَإِنَّمَا الْبَاقِي لِإِسْلَامِهِ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِسْلَامُهُ مِنْهُمْ ، وَلَنْ فِي أَصْلَابِهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . وَقِيلَ : أَشَارَ بِهَذَا إِلَى الْقَتْلِ بِدَرٍ . (فَيُضَى إِلَيْهِمْ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ) أَيْ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْبَاطِلَ وَالشَّرَّكَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِيَتَرَكَّبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٥٥﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِيَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى أَلْفِكَ تَحْمَلُونَ ﴿٥٦﴾ وَيُرِيكَ ءَايَاتِهِ فَايْتِ ءَايَاتِ إِلَّا تُسْكِرُونَ ﴿٥٧﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ) قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ الزَّجَّاجُ : الْأَنْعَامُ هَا هُنَا الْإِبِلُ (لِيَتَرَكَّبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) فَأَحْتِجَ مِنْ مَنَعٍ مِنْ أَكْلِ الْخَلِيلِ وَأَبَاحَ أَكْلَ الْجَمَالِ بِأَنَّ

(١) الضَّرَاوَةُ فِي قَوْلِ عَمْرِو الْعَادَةِ فِي النَّفْسِ الْعَلَاةِ لِأَكْلِ الْلَحْمِ ، وَبَيَّنَّ حَالُ نَاشِئَةٍ مِنَ الْأَعْيَادِ

(٢) رَابِعٌ ١٠ ص ٣٠ وَص ١٠٠ طَبْعَةٌ أَوَّلُ أَوَّلَانِيَّةٍ

الله عز وجل قال في الأنعام : ﴿ وَبَيْنَمَا تَأْكُلُونَ ﴾ وقال في الخليل : ﴿ وَالتَّحِيلَ وَالْيَقَالَ وَالْخَيْبَ لِيَتَرَكَّبُونَهَا ﴾ ولم يذكر إباحة أكلها . وقد مضى هذا في « النحل » مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴾ في الوبر والصوف والشعر واللبن والزبد والسمن والجلين وغير ذلك . ﴿ وَلِيَتْلَوْا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِهِمْ ﴾ أى تحمل الأنفال والأسفار . وقد مضى في « النحل » بيان هذا كله فلا معنى لإعادته . ثم قال : ﴿ وَعَلَيْهَا ﴾ يعنى الأنعام في البر (وصل الفلك) في البحر (يُحْمَلُونَ . وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ) أى آياته الدالة على وحدانيته وقدرته فيما ذكر . ﴿ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴾ نصب « آيا » : « تُنْكِرُونَ » ؛ لأن الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه ما قبله ، ولو كان مع الفعل هاء لكان الاختيار في « أى » الرفع ، ولو كان الاستفهام بالف أو هل وكان بعدهما اسم بعده فعل معه هاء لكان الاختيار للنصب ؛ أى إذا كنتم لا تنكرون أن هذه الأشياء من الله فلم تنكرون قدرته على البعث والنشر .

قوله تعالى : أَقَلَّمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآءَاغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَحُوا بِمَا عَنْدهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٢﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُمْ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٣﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسًا سُبَّتْ اللَّهُ آتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَقَلَّمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ حتى يشاهدوا آثار الأمم السالفة (كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ) عددا (وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآءَاغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) من الألبية والأموال وما أدالوا به من الأولاد والأنباغ ؛ يقال : دلوت بفلان إليك أى استشفعت . (١) راجع ج ١٠ ص ٩٦ وما بعدها طبعه أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١٠ ص ٧١ طبعه أول أو ثانية .

به إليك . وعلى هذا « ما » للحمد أى فلم يبن عنهم ذلك شيئا . وقيل : « ما » للاستفهام أى أى شيء أغنى عنهم كسبهم حين هلكوا . ولم ينصرف « أَكْثَر » ؛ لأنه على وزن أفل . وزعم الكوفيون أن كل ما لا ينصرف فإنه يجوز أن ينصرف إلا أفل من كذا فإنه لا يجوز صرفه بوجه في شعر ولا غيره إذا كانت معه من . قال أبو العباس : ولو كانت من المساعة من صرفه لوجب ألا يقال : صررت بخير منك وشر^(١) منك و [من عمرو .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أى بالآيات الواضحات . ﴿ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ في معناه ثلاثة أقوال . قال مجاهد : إن الكفار الذين فرحوا بما عندهم من العلم قالوا نحن أعلم منهم لن نعدب ولن نبعث . وقيل : فرح الكفار بما عندهم من علم الدنيا نحو « يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » . وقيل : الذين فرحوا بالرسول لما كذبهم قومهم أصلهم الله عز وجل أنه مهلك الكافرين ومنجهم والمؤمنين ف « فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ » بفساد المؤمنين ﴿ وَتَأْتِيهِمْ ﴾ أى بالكفار ﴿ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أى عقاب استهزائهم بما جاء به الرسول صلوات الله عليهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ أى ما بينوا العذاب . ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَعَدَهُ وَكُفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴾ أى بالأوثان التي أشركواهم في العبادة ﴿ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ ﴾ بالله عند معاناة العذاب وحين رأوا البأس . ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ مصدر ؛ لأن العرب تقول : سنّ يسنّ سنّا وسنة ؛ أى سنّ الله عز وجل في الكفار أنه لا ينفعهم الإيمان إذا رأوا العذاب . وقد مضى هذا مبينا في « النساء » و « يونس » وأن التوبة لا تقبل بعد رؤية العذاب وحصول العلم الضروري . وقيل : أى أحذروا بأهل مكة سنة الله في إهلاك الكفرة ف « سنة الله » منصوب حل التحذير والإغراء . ﴿ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴾ قال الزجاج : وقد كانوا خاسرين من قبل ذلك إلا أنه بين لنا الخسران لما رأوا العذاب . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى « لَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا » « وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ » كسبتنا في جميع الكافرين ف « سنة » نصب بترفع الخافض أى كسنة الله في الأمم كلها . والله أعلم . ثم تفسير سورة « غافر » والحمد لله .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس . (٢) راجع ج ٥ ص ٩٢ وما بعدها طبعه أول مرة ثانية .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٨٤ طبعه أول مرة ثانية .

سورة فصلت مكية في قول الجميع

وهي أربع وخمسون، وقيل : ثلاث وخمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ كَتَبَ فُصِّلَتْ ءَايَاتُهُ
 قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ عَنْهُمْ
 لَا يَسْمَعُونَ ۝ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي ءَاذَانِنَا
 وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ فَاغْمِلْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝

قوله تعالى : (حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) قال الزجاج : « تَنْزِيلٌ » رفع بالابتداء
 وخبره « كَتَبَ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » وهذا قول البصريين . وقال الفراء : يجوز أن يكون رفعه على
 إضمار هذا . ويجوز أن يقال « كَتَبَ » بدل من قوله : « تَنْزِيلٌ » . وقيل : نعت لقوله :
 « تَنْزِيلٌ » . وقيل : « حَمْدٌ » أى هذه « حَمْدٌ » كما تقول باب كذا أى هو باب كذا
 فـ « حَمْدٌ » خبر ابتداء مضمرة أى هو « حَمْدٌ » وقوله « تَنْزِيلٌ » مبتدأ آخر وقوله
 « كَتَبَ » خبره . « فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » أى بينت وفسرت . قال قتادة : بيان حلاله من حرامه
 وطاعته من معصيته . الحسن : بالوعد والوعيد . سفيان : بالثواب والعقاب . وقرئ
 « فُصِّلَتْ » أى تفرقت بين الحق والباطل ، أو فصل بعضها من بعض باختلاف معانيها
 من قولك فصل أى تباعد من البلد . (قُرْءَانًا عَرَبِيًّا) فى نصبه وجوه ؛ قال الأخفش :
 هو نصب على الملاح ، وقيل : على إضمار فعل أى أذكر « قُرْءَانًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على إمادة
 الفعل أى فصلنا « قُرْءَانًا عَرَبِيًّا » . وقيل : على الحال أى « فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » فى حال كونه
 « قُرْءَانًا عَرَبِيًّا » . وقيل : لما شغل « فُصِّلَتْ » بالآيات حتى صارت بمنزلة الفاعل انتصب
 « قُرْءَانًا » لوفور البيان عليه . وقيل : على القطع . (لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) قال الضحاك : أى إن

القرآن منزل من عند الله . وقال مجاهد : أى يعلمون أنه إله واحد فى التوراة والإنجيل .
وقيل : يعلمون العربية فيمجزون عن مثله ولو كان غير عربى لما علموه .

قلت : هذا أحسن والسورة نزلت تقريبا وتوبيخا لقريش فى إعجاز القرآن . (بَشِيرًا وَنَذِيرًا)
حالان من الآيات والعامل فيه « فصلت » . وقيل : هما نعتان للقرآن « بَشِيرًا » لأولياء
الله « نَذِيرًا » لأعدائه . وقرئ « بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ » صفة للكتاب . أو خبر مبتدأ محذوف .
(فَأَعْرَضَ عَنْ أَكْثَرِهِمْ) يعنى أهل مكة (فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) سماعا يصفون به . وروى
أن الريان بن حملة قال : قال الملاء من قريش وأبو جهل قد آلتس علينا أمر محمد ،
فلو آلتستم رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فكلمه ثم آتانا ببيان من أمره ؛ فقال عتبة
ابن ربيعة : والله لقد سمعت الكهانة والشعر والسحر ، وعلمت من ذلك علما لا يخفى
على إنسان كان كذلك . فقالوا : إسنه فخذته . فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له :
يا محمد ! أنت خير أم قصي بن كلاب ؟ أنت خير أم هاشم ؟ أنت خير أم عبد المطلب ؟
أنت خير أم عبد الله ؟ فم تسمت الهنأ ، وتفضل آباءنا ، وتصفه أعلامنا ، وتذم ديننا ؟
فإن كنت إنما تريد الرئاسة عقدنا إليك ألويتنا فكنت رئيسنا ما بقيت ، وإن كنت تريد
البائة زوجناك عشر نساء من أى بنات قريش شئت ، وإن كنت تريد المال جمعنا لك
ما تستغنى به أنت وعقبك من بعدك ، وإن كان هذا الذى يأتيك ريبا من الجن قد غلب
حليك بذلنا لك أموالنا فى طلب ما تتداوى به أو تغلب فبك . والنبي صلى الله عليه وسلم
سأكت ، فلما فرغ قال : " قد فرغت يا أبا الوليد " قال : نعم . [قال فأسمع منى]
قال يا بن أئسى أسمع [قال] « يسع الله الرحمن الرحيم . حم . تَنزِيلُ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .
كَتَابُ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » إلى قوله « فَإِنِ اعْرَضُوا قُلُوبَهُمْ عَنْ ذِكْرِكَ
صَبَاحَةً مِّثْلَ صَبَاحَةِ مَادٍ وَمُحَمَّدٌ » فوثب عتبة ووضع يده على فم النبي صلى الله عليه وسلم ،
وناشده الله والرحم ليسكتن ، ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قريش بخافه أبو جهل ؛ فقال :

أصبوت إلى عدا؟ أم أعجبك طعامه؟ فنضب عتبة وأقسم ألا يكلم عدا أبدا، ثم قال: والله لقد تعلمون أني من أكثر قریش مالا، ولكني لما قصصت عليه القصة أجباني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر؛ ثم تلا عليهم ما سمع منه إلى قوله: «مِثْلُ صَانِعَةِ عَادٍ وَنُحُودٍ» وأمسكت فيه وناشدته بالرحم أن يكف، وقد علمت أن عدا إذا قال شيئا لم يكذب، فوالله لقد خفت أن يتزل بك العذاب؛ يعني الصاعقة. وقد روى هذا الخبر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد له عن محمد بن كعب القرظي، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ «حم» فصّلت حتى انتهى إلى السجدة فسجد وعتبة صبيح يستمع، قد أعتد على يديه من وراء ظهره. فلما قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم القراءة قال له: «يا أبا الوليد قد سمعت الذي قرأت عليك فانت وذلك» فأنصرف عتبة إلى قریش في تاديبها فقالوا: والله لقد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي مضى به من عندهم. ثم قالوا: ما وراءك أبا الوليد؟ قال: والله لقد سمعت كلاما من عدا ما سمعت مثله قط، والله ما هو بالشعر ولا بالكهانة، فاطيعوني في هذه وأنزلوها بي؛ خلّوا عدا وشأنه وأعتلوه، فوالله ليكون لما سمعت من كلامه نبأ، فإن أصابته العرب كُفيتموه بأیدی غیرکم، وإن كان ملكا أو نبيا كنتم أسعد الناس به؛ لأن ملكه ملككم وشرفه شرفكم، فقالوا: هيات! صمرك عدا يا أبا الوليد. وقال: هذا رأيي لكم فأصنعوا ما شئتم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ﴾ الأكنة جمع كنان وهو الغطاء. وقد مضى في «البقرة». قال مجاهد: الكنان للقلب كالجنة الليل. ﴿وَقِي آذَانَنَا وَفَرْ﴾ أي صمم؛ فكلارك لا يدخل أسماعنا، وقلوبنا مستورة عن فهمه. ﴿وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ﴾ أي خلاف في الدين؛ لأنهم يعبدون الأصنام وهو يعبد الله عز وجل. قال معناه الفراء وغيره. وقيل: ستر مانع عن الإجابة. وقيل: إن أبا جهل استغشى على رأسه ثوبا وقال: يا عدا بيننا وبينك حجاب، استهزاء منه. حكاه القاسم وذكره القشيري. فالجواب هنا

الذئب . (فَأَنْهَلْ إِنَّا عَامِلُونَ) أى أعمل فى هلاكنا فإننا عاملون فى هلاكك ، قاله الكلبى .
وقال مقاتل : أعمل لإهلك الذى أرسلك ، فإننا نعمل لآلئنا التى تعبدها . وقيل : أعمل بما
يقتضيه دينك ، فإننا عاملون بما يقتضيه ديننا . ويحتمل خامساً : فأعمل لآخرك فإننا نعمل
لديننا ، ذكره الماوردى .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَتَمِّ إِلَهِكُمْ
إِلَّهِ وَحْدٌ فَاسْتَعِظُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ۖ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ
لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ) أى لست بملك بل أنا من بنى آدم . قال
الحسن : عليه الله تعالى التواضع . (يُوحَىٰ إِلَىٰ) أى من السماء على أيدى الملائكة
(إِنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ) (فَاذْكُرُوا لَهُ) (وَاسْتَغْفِرُوا إِلَيْهِ) أى وجهوا وجوهكم بالدهاء له
والمسئلة إليه ، كما يقول الرجل : استقم إلى منزلك ، أى لا تصرح على شئ ، غير القصد
إلى منزلك . (وَاسْتَغْفِرُوهُ) أى من شرككم . (وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ)
قال ابن عباس : لا يشهدون « أن لا إله إلا الله » وهى زكاة الأنفس . وقال قتادة :
لا يقرون بالزكاة أنها واجبة . وقال الضحاك ومقاتل : لا يتصدقون ولا ينفقون فى الطاعة .
قرعهم بالشع الذى يأنف منه الفضلاء ، وفيه دلالة على أن الكافر يصيب بكفروه مع منع
وجوب الزكاة عليه . وقال الثراء وغيره : كان المشركون ينفقون الثقات ، ويسقون الحجيج
ويطعمونهم ، غرموا ذلك على من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فزلت قيم هذه الآية .
(وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ) فلهذا لا ينفقون فى الطاعة ولا يستقيمون ولا يستغفرون .
(١) لم يذكر المصنف إلا أربعة أقوال ولعل لتفاس ما ذكره الكشاف : « فأعمل فى هلاكنا فإننا عاملون
فى هلاكك » .

الزحشرى : فإن قلت لم خص من بين أوصاف المشركين منع الزكاة مقرونا بالكفر بالآخرة ؟ قلت : لأن أحب شيء إلى الإنسان ماله ، وهو شقيق روحه ، فإذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته [واستقامته وصدق نيته ونصوع طويته ^(١)] ألا ترى إلى قوله من وجل : « وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ اتِّفَاءً مَرَضًا اللَّهُ وَيَلْبِغُونَ مِنْ أَقْسَمِهِمْ » أى يبتغون أنفسهم ، ويدلون على ثباتها بإتفاق الأموال ، وما خدع المؤلفه قلوبهم إلا ببساطة ^(٢) من الدنيا ، فقويت عصبيتهم ولانت شكيمتهم ؛ وأهل الردة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ماظهروا إلا بمنع الزكاة ، فنصبت لهم الحروب وجوهدها . وفيه بحث للؤمنين على أداء الزكاة ، وتحذير شديد من منعها ، حيث جعل المنع من أوصاف المشركين ، وقرن بالكفر بالآخرة .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) قال ابن عباس : غير مقطوع ؛ مأخوذ من منت الحبل إذا قطعت ؛ ومنه قول ذى الإصبع :
إِنِّي لَمَعْمَرُكَ مَا بَابِي يَبْذِي غَلِي * عَلَى الصَّيْدِ بِي وَلَا خَيْرِي يَمْنُونُ ^(٣)
وقال آخر :

فَتَرَى خَلْقَهَا مِنَ الرَّجِّعِ وَالْوَدِّ * حَجَّ مَيْتِنَا كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ .

يعنى بالميتين الغبار المتقطع الضعيف . وعن ابن عباس أيضا ومقاتل : غير منقوص . ومنه المَنُونُ ؛ لأنها تنقص منه الإنسان أى قوته ؛ وقاله قطرب ؛ وأشد قول زهير :
فَضَّلَ الْحَيَادَ عَلَى الْخَلِيلِ الْبَطَاءِ فَلَا * يُعْطَى بِذَلِكَ مَمْنُونًا وَلَا نَزِيفًا ^(٤)
قال الجوهري ؛ والمَنْ القطع ، ويقال النقص ؛ ومنه قوله تعالى : « لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » .
وقال ليّس :

* هُمْ كَوَاسِبُ لَا يَمْنُ طَعَامُهَا ^(٥)

(١) الزيادة من تفسير الزحشرى . (٢) التقة في التقة : التقة من يياض أسوداد ، والمراد بها ما الذى يسير من حطام الدنيا . (٣) ويرى : ولا زادى مَمْنُون . (٤) البيت من قصيدة يدح بها هرم بن سنان . (٥) صدر البيت : * لمفرقه تازع شلوه *
قد وقع هذا البيت غلطاً في بعض نسخ الجوهري فراجع تحقيقه في اللسان مادة « من » .

وقال مجاهد : « **غَيْرِ مَمْنُونٍ** » غير محسوب . وقيل : « **غَيْرِ مَمْنُونٍ** » عليهم به . قال السدي : زلت في الزنبي والمرضى والمهرتى إذا ضعفوا عن الطاعة كتب لهم من الأجر كأحدهم ما كانوا يعملون فيه .

قوله تعالى : **قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ تَكْفُورُونَ بِأَلَدِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ** ﴿١٠﴾ **وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ قَوْنِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ بَيْنَ ۖ ثُمَّ أَسْرَوْنِي إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ آتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَلْعَيْنِ** ﴿١١﴾ **فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : **﴿قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ تَكْفُورُونَ بِأَلَدِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ﴾** « **أَنْتُمْ** » بهمزتين الثانية بين يين و « **أَنْتُمْ** » بالف بين همزتين وهو استفهام معناه التوبيخ . أمره بتوبيخهم والتعجب من فعلهم ، أي لم تكفرون بالله وهو خالق السموات والأرض ؟ ! « **فِي يَوْمَيْنِ** » الأحد والاثنين . **﴿وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا﴾** أي أضدادا وشركاء **﴿ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾** . **﴿وَجَعَلَ فِيهَا﴾** أي في الأرض **﴿رَوَاسِيَ مِنْ قَوْنِهَا﴾** يعني الجبال . قال وهب : لما خلق الله الأرض مادت حل وجه المساء ؛ فقال لجبريل : **تَبَّهَا يَا جبريل** . فقتل فأمسكها فغلبته الريح ، قال : يا رب أنت أعلم لقد غلبت فيها فغلبتها بالجبال وأرسلها **﴿وَبَارَكَ فِيهَا﴾** بما خلق فيها من المنافع . قال السدي : أنبت فيها شجرها . **﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾** قال السدي والحسن : أرزاق أهلها ومصالحهم . وقال قتادة ومجاهد : خلق فيها أنهارها وأشجارها ودوابها في يوم الثلاثاء والأربعاء . وقال عكرمة والضحاك : معنى **﴿قَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾** أي أرزاق أهلها وما يصلح لمعاينتهم من

التجارات والأشجار والمنافع في كل بلدة ما لم يجعله في الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة والأسفار من بلد إلى بلد . قال عكرمة : حتى إنه في بعض البلاد ليقبضون الذهب بالمح مثلاً .
 مهمل . وقال مجاهد والضحاك : السابري من سابور والطيايسة من الزبي والحرايمانية من اليمن .
 ﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ يعني في تمة أربعة أيام . ومثاله قول القائل : خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً ، أي في تمة خمسة عشر يوماً . قال معناه ابن الأسيدي وغيره . (سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ) قال الحسن . المعنى في أربعة أيام مستوية تامة . القراء : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى ؛ وقدر فيها أوقاتها سواء للمحتاجين . واختاره الطبري . وقرأ الحسن البصري ويعقوب الحضرمي « سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ » بالجر . وعن ابن القعقاع « سَوَاءٌ » بالرفع ؛ قالنصب على المصدر و « سَوَاءٌ » بمعنى استواء أي استوت استواء . وقيل ؛ على الحال والقطع ؛ والجر على التمت لأيام أو لأربعة أي « فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ » مستوية تامة . والرفع على الاستداء والخبر « لِلسَّائِلِينَ » أو على تقدير هذه « سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ » . وقال لعل المعاني : معنى « سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ » ولنغير السائلين أي خلق الأرض وما فيها لمن سأل ولنن لم يسأل ؛ ويعطى من سأل ومن لا يسأل .

قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ﴾ أي عمد إلى خلقها وقصد لتمويرها . والاستواء من صفة الأفعال على أكثر الأفعال ؛ يدل عليه قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ وقد مضى القول هناك .^(١) وروى أبو صالح عن ابن عباس في قوله : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ ﴾ يعني صعد أمره إلى السماء ؛ وقاله الحسن . ومن قال : إنه صفة ذاتية زائدة قال أَسْتَوَىٰ في الأزل بصفاته . و « ثُمَّ » ترجع إلى قتل السماء من حفة الدخان إلى حالة الكثافة ، وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ؛ حل ما مضى في « البقرة » عن ابن مسعود وغيره . ﴿ فَقَالَ لَمَّا وَلِلْأَرْضِ أَثْبَاتًا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ﴾ أي حيثما بما خلقت فيها من المنافع والمصالح وأنجزها خلقاً . قال ابن عباس : قال الله تعالى للسماء ؛ أطلعي شمست

(١) راجع ١ ص ٢٥٤ وما بعدها طبع ثانية أرفأه .

وقرك وكوا بك ، وأجرى رياحك وسحابك ، وقال للأرض : شقي أنهارك وأخرجي شجرك
 وثمارك طائعين أو كارهين « قَالَتْ آتَيْنَا طَائِعِينَ » . وفي الكلام حذف أى آتينا أمرك
 « طائعين » . وقيل : معنى هذا الأمر التسخير ؛ أى كونا فكانتا كما قال تعالى : « إِنَّمَا قَوْلُنَا
 لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » . فعل هذا قال ذلك قبل خلقهما . وعلى القول
 الأول قال ذلك بعد خلقهما . وهو قول الجمهور . وفي قوله تعالى لما وجهان ؛ أحدهما أنه
 قول تكلم به . الثانى أنها قدرة منه ظهرت لما فقام مقام الكلام فى بلوغ المراد ؛ ذكره
 الساوردى . (قَالَتْ آتَيْنَا طَائِعِينَ) فيه أيضا وجهان ؛ أحدهما أنه ظهور الطاعة منهما حيث
 اتقادا وأجابا فقام مقام قولهما ؛ ومنه قول الرازي :

أَمْتَلًا الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي • مَهْلًا رَوَيْدًا قَدْ مَلَّاتْ بَطْنِي

يعنى ظهر ذلك فيه . وقال أكثر أهل العلم : بل خلق الله فيهما الكلام فتكلنا كما أراد
 تعالى ؛ قال أبو نصر السكسكى : فنطق من الأرض موضع الكعبة ، ونطق من السماء
 ما يجالها ، فوضع الله تعالى فيه حرمه . وقال : « طائعين » ولم يقل طاعتين على اللفظ ولا
 طائعات على المعنى ؛ لأنهما سموات وأرضون ؛ لأنه أخبر عنهما وعن فيهما . وقيل : لما
 وصفهن بالقول والإجابة وذلك من صفات من يعقل أجرامها فى الكناية مجرى من يعقل ،
 ومثله « رَأَيْتُهُمْ إِلَى سَاجِدِينَ » وقد تقدم^(١) . وفى حديث : إن موسى عليه الصلاة والسلام
 قال : يا رب لو أن السموات والأرض حين قلت لها « آتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا » عصياك
 ما كنت صانعا بهما ؟ قال : كنت آمر دابة من دوابي فتبتلعهما . قال : يا رب وأين تلك
 الدابة ؟ قال : فى مرج من مروجى . قال : يا رب وأين ذلك المرج ؟ قال : علم من على .
 ذكره الثعلبي ، وقرأ ابن عباس ومجاهد ومعيد بن جبير وعكرمة « آتَيْنَا » بالمد والفتح .
 وكذلك قوله : « آتَيْنَا طَائِعِينَ » على معنى أعطيا الطاعة من أنفسكما « قَالَتْ آتَيْنَا » أعطينا « طائعين »
 لحذف المفعولين جميعا . ويموز وهو أحسن أن يكون « آتَيْنَا » فاعلنا لحذف مفعول واحد .
 ومن قرأ « آتَيْنَا » فالمنى جئنا بما فينا ؛ على ما تقدم بيانه فى غير ما موضع والحمد لله .

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٤ وج ٩ ص ١٢٢ طبة أول أو ثانية .

قوله تعالى : ﴿ تَقْضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ۖ أَىٰ أَكَلِهِنَّ وَفَرَحَ مِنْهُنَّ وَفِيهِنَّ ۖ لَحْكِهِنَّ كَمَا قَالَ :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا * دَاوُدُ أَوْ صَنَعَ السَّوَابِغُ تُبْعُ

(فِي يَوْمَيْنِ) سوى الأربعة الأيام التي خلق فيها الأرض ، فوق خلق السموات والأرض في ستة أيام ؛ كما قال تعالى : « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ » على ما تقدم في « الأعراف » بيانه . قال مجاهد : ويوم من الستة الأيام كآلف سنة مما تعدون . وعن عبد الله بن سلام قال : خلق الله الأرض في يومين ، وقدر فيها أوقاتها في يومين ، وخلق السموات في يومين ؛ خلق الأرض في يوم الأحد والاثنين ، وقدر فيها أوقاتها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، وخلق السموات في يوم الخميس ويوم الجمعة ، وآخر ساعة في يوم الجمعة خلق الله آدم في عجل ، وهي التي تقوم فيها الساعة ، وما خلق الله من دابة إلا وهي تفرغ من يوم الجمعة إلا الإنسان والجن . على هذا أهل التفسير ؛ إلا ما رواه مسلم من حديث أبي هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ، فقال : « خَلَقَ اللَّهُ التُّرْبَةَ يَوْمَ السَّبْتِ » الحديث وقد تكلمنا على إسناده في أول سورة « الأنعام » . (وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا) قال قتادة والسدي : خلق فيها شمسها وقمرها ومجومها وأقلاكها ، وخلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها من البحار وجبال البرد والثلوج . وهو قول ابن عباس ؛ قال : وقف في كل سماء بيت تحج إليه وتطوف به الملائكة بمذاه الكعبة ، والذي في السماء الدنيا هو البيت المعمور . وقيل : أوحى الله في كل سماء ؛ أى أوحى فيها ما أَرَادَهُ وما أمر به فيها . والإحصاء قد يكون أمراً ؛ لقوله : « يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْحَىٰ لَهَا » وقوله : « وَإِذَا أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِئِ » أى أمرتهم وهو أمر تكوين . (وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ) أى بكواكب تضيء . وقيل : إن في كل سماء كواكب تضيء . وقيل : بل الكواكب مختصة بالسماء الدنيا (وَحَفَظْنَا) أى وحفظناها حفظاً ؛ أى من الشياطين الذين يسترقون السمع . وهذا

(١) هو أبو ذؤيب الهذلي . والصنع يفتحين الحاذق . (٢) رابع ٧ ص ٢١٩ طبة أول أرفاقية .

(٣) رابع ٦ ص ٣٨٤ طبة أول أرفاقية .

الحفظ بالكتاب التي ترجم بها الشياطين على ما تقدم في «المجمر»^(١) بيانه . وظاهر هذه الآية يدل على أن الأرض خلقت قبل السماء . وقال في آية أخرى : «أَمْ الْمَاءُ بَنَاءً» ثم قال : «وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا» وهذا يدل على خلق السماء أولا . وقال قوم : خلقت الأرض قبل السماء ؛ فاما قوله : «وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا» فالدحو غير الخلق ، فانه خلق الأرض ثم خلق السموات ، ثم دحا الأرض أى ملأها وبسطها ؛ فانه ابن عباس . وقد مضى هذا المعنى مجودا في «البقرة»^(٢) والحمد لله . (ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) .

قوله تعالى : فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ ﴿١٧﴾ إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِعَابِثَتِنَا يَسْتَفْتُونَ ﴿١٩﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْدِفَهُمْ وَعَذَابُ الْخَازِيَةِ الَّذِي نَدَّبَهُمْ لَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَنْزَلْنَاهُ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (فَإِنْ أَعْرَضُوا) يعنى كفار قريش عما تدعوهم إليه يا محمد من الإيمان . (فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ) أى خوفكم هلاكاً مثل هلاك عاد وثمود . (إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ) يعنى من أرسلكم إليهم وإلى من قبلهم (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) موضع «أَنْ» نصب بإسقاط الخافض أى بـ «أَلَّا تَعْبُدُوا» و (قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً) بدل الرسل (فَأَمَّا عَادٌ فَأَرْسَلْنَا بِهِ كَافِرُونَ) من الإنذار والنبيه . قيل : هذا استهزاء منهم . وقيل : إقرارهم بإرسالهم ثم بعده جحود وعناد .

(١) راجع ج ١ ص ١٠ طبة أول أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٢٥٥ وما بعدها طعة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ على عبادة الله هود ومن آمن معه ﴿ يَنْفِرُ الْحَقُّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ قُوَّةً ﴾ افتخروا بأجسامهم حين تهتد بهم بالهذاب ، وقالوا : نحن نقدر على دفع الهذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا ، وذلك أنهم كانوا ذوى أجسام طوال وخلق عظيم ، وقد مضى في « الأعراف » عن ابن عباس : أن أطولهم كان مائة ذراع وأقصهم كان ستين ذراعا . فقال الله تعالى ردنا عليهم : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ وقدره ، وإنما يقدر العبد بإقدار الله فانه أقدر إذا . ﴿ وَكَانُوا يَاْبِنًا يَمْجِدُونَ ﴾ أى بمجزأتنا يكفرون .

قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ﴾ هذا تفسير الصاعقة التى أرسلها عليهم ، أى ريحا باردة شديدة البرد وشديدة الصوت والهبوب . ويقال : أصلها صَرَّ من الصَّرَّ [وهو البرد ^(١)] فأبدلوا مكان الراء الوسطى فاء الفعل ؛ كقولهم كَبَّوْا أصله كَبَّوْا وَتَجَفَّفَ الثوبُ أصله تَجَفَّفَ . أبو عبيدة : معنى صَرَّ شديدة عاصفة ، عكرمة وسعيد بن جبير شديدة البرد . وأنشد قطرب قول الحطيئة :

المطعمون إذا هَبَّتْ بِصَرَصَرَةٍ * والحاملون إذا اسْتَوْدُوا على الناس

استودوا إذا سئلوا الدية . مجاهد : الشديدة السموم . وروى معمر عن قتادة قال : باردة . وقاله عطاء ؛ لأن « صَرَصَرًا » مأخوذ من صَرَّ والصَرَّ في كلام العرب البرد كما قال : لها عَذْرٌ كَثُرُونِ النَّاسَ * رُكِّنَ في يوم رَجْمٍ وَصَرَّ

وقال السدى : الشديدة الصوت . ومنه صَرَّ القلم والباب يَصِرُّ صيريرا أى صوت . ويقال : درهم صَرَّى وصَرَّى للذى له صوت إذا نُقِدَ . قال ابن السكيت : صَرَصَرٌ يجوز أن يكون من الصَّر وهو البرد ، ويجوز أن يكون من صَرِير الباب ، ومن الصَّرة وهى الصيحة ومنه « فَأَقْبَلَتْ أَمْرًا لَهُ فِي صَرَّةٍ » . وصَرَصَر اسم نهر بالعراق . (في أيام تَحِيَّات) أى مشيومات ،

(١) راجع ٧٦ ص ٢٣٦ طبة أولى أرتانية . (٢) الزيادة من اللسان عن ابن السكيت لأن هذا

الكلام له . (٣) هو كمرؤ القيس يصف فرسه .

قاله مجاهد وقناة . كثر أنرشؤال من يوم الأربعاء إلى يوم الأربعاء وذلك « سبع آلال
وخمسة أيام حسوما » قال ابن عباس : ما عدت قوم إلا في يوم الأربعاء . وقيل : « تحسب »
باردات ؛ حكاة النفاش . وقيل : متابعات ؛ عن ابن عباس وعطية . الضحالك . شداد .
وقيل : ذات غبار ، حكاة ابن عيسى . ومنه قول الراجز :

قَدِ اعْتَدَى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ * لِلصَّيْدِ فِي يَوْمٍ قَلِيلِ النَّحْسِ

قال الضحالك وغيره : أسسك الله عنهم المطر ثلاث سنين ، ودرت الرياح عليهم في غير مطر ،
ونرج منهم قوم إلى مكة يستسقون بها للعباد ، وكان الناس في ذلك الزمان إذا نزل بهم بلاء
أو جهد طلبوا إلى الله تعالى الفرج منه ، وكانت طلبتهم ذلك من الله تعالى عند بيته الحرام
مكة مسلمهم وكافرهم ، فيجتمع بمكة ناس كثير شتى ، مختلفة أديانهم ، وكلهم معظم لمكة ،
عارف حرمتها ومكانها من الله تعالى . وقال جابر بن عبد الله والتيمي : إذا أراد الله بقوم
خيرا أرسل عليهم المطر وحبس عنهم كثرة الرياح ، وإذا أراد الله بقوم شرا حبس عنهم المطر
وسلط عليهم كثرة الرياح . وقرأ فافع وابن كثير وأبو عمرو « تحسبات » بإسكان الحاء على
أنه جمع نحس الذي هو مصدر وصف به . الباقون « تحسبات » بكسر الحاء أي ذوات نحس .
وبما يدل على أن النحس مصدر قوله : « في يوم نحس مستمر » ولو كان صفة لم يضاف
اليوم إليه ؛ وبهذا كان يحتاج أبو عمرو على قراءته ؛ وأخاره أبو حاتم . وأختار أبو عبيد
الفرامة الثانية وقال : لا تصح حجة إبي عمرو ؛ لأنه أضاف اليوم إلى النحس فأسكن ،
وإنما كان يكون حجة لو تَوَنَّى اليوم ونعت وأسكن ؛ فقال : « في يوم نحس » وهذا لم يقرأ به
أحد نعلمه . وقال المهدوي : ولم يسمع في « تحسب » إلا الإسكان . قال الجوهري : وقرئ
في قوله : « في يوم نحس » على الصفة ، والإضافة أكثر وأجود . وقد تحسب الشيء
بالكسر فهو تحسب أيضا ؛ قال الشاعر :

أبلغ جذاما ونلما أن إخوتهم * طيا وبهراء قوم نصرهم نحس

ومنه قيل : أيام تحسبات . (لِيُذَيِّقَهُمْ) أي لكي نذيقهم (عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا) بالرفع المعقم . (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ) أي أعظم وأشد (وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ) .

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ) قرأ نافع « يُحْشَرُ » بالنون
« أَعْدَاءُ » بالنصب . الباقون « يُحْشَرُ » بياء مضمومة « أَعْدَاءُ » بالرفع ومعناها بين . وأعداء
الله الذين كذبوا رسله وخالفوا أمره . « فَهُمْ يُوزَعُونَ » يساقون ويدفعون إلى جهنم . قال
قتادة والسدي : يحبس أولهم على آخرهم حتى يجمعوا ؛ قال أبو الأحوص : فإذا تكاملت العدة
بدئ بالأكابرة فالأكابر جرما . وقد مضى في « النمل » الكلام في « يُوزَعُونَ » مستوفى .

قوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا) « ما » زائدة (شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُودُهُمْ
مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) الجلود يبنى بها الجلود بأعينها في قول أكثر المفسرين . وقال السدي
وعبيد الله بن أبي جعفر والفراء : أراد بالجلود التبرج ; وأنشد بعض الأدباء لعامر بن جثية :
المرء يسمى للسلامة حسبه^(١)
أو سالم من قد شدت . حتى جلده وأبيض رأسه

وقال : جلده كتابة عن فرجه . (وَقَالُوا) يبنى الكفار (يُلْجُؤُهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا)
وإنما كنا نجادل عنكم (قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) لما خاطبت وخوطبت أجريت
مجرى من يعقل . (وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى ركب الحياة فيكم بعد أن كنتم نطفة ؛ فمن قدر
عليه قدر على أن ينطق بالجلود وغيرها من الأعضاء . وقيل : (وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) ابتداء
كلام من الله . (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) وفي صحيح مسلم عن أنس بن مالك قال : كنا عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : « هل تدرون من أضحك » قلنا : الله ورسوله أعلم ، قال :
« من خاطبة العبد ربه يقول يارب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فإني لأجيز
على قمى إلا شاهدا منى قال يقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاثين شهودا
قال فيجتم على فيه فيقال لأركانته أنطق فتنتطق بإعماله قال ثم يثقل بينه وبين الكلام قال فيقول
بدأ لكن وثقفا فنتكثرت كنت أفاضل » وفي حديث أبي هريرة ثم يقال : « الآن نبعث شاهدنا »

(١) راجع ج ١٣ ص ١٦٧ وما بعدها طبعه أولى وثانية .

(٢) كذا في الأصول ، ولم نشرع على هذا بين .

عليك ويشتكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيه ويقال لخذله [ولجه وعظامه]
 أنطق فنطق فخذله ولجه وعظامه بعمله وذلك ليُعَذِرَ من نفسه وذلك المانق وذلك الذي
 حفظ الله عليه " نرجه أيضا مسلم .

قوله تعالى : وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ
 وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾
 وَذَلِكَ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَوْدَنْكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٢﴾
 فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿١٣﴾
 وَقَبَضْنَا لَهُمْ فُرْجَاءَ فَرَسُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ
 الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا
 خَاسِرِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ) يجوز أن يكون هذا من قول
 الجوارح لهم ؛ ويجوز أن يكون من قول الله عز وجل أو الملائكة . وفي صحيح مسلم عن ابن
 مسعود قال : اجتمع عند البيت ثلاثة نفر ؛ قرشيان وثقفي أو قحفيان وقرشي ؛ قليل فقه
 قلوبهم كثير شتم بطونهم ؛ فقال أحدهم : أنزول الله يسمع ما نقول ؟ فقال الآخر : يسمع
 إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا ؛ وقال الآخر : إن كان يسمع إذا جهرنا فهو يسمع إذا
 أخفينا ؛ فأنزل الله عز وجل : " وَمَا كُنتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ " .
 الآية ؛ نرجه الترمذي فقال : آخضهم عند البيت ثلاثة نفر . ثم ذكره بلفظه حرفا حرفا
 وقال : حديث حسن صحيح ؛ حدثنا هناد قال حدثنا أبو معاوية عن الأنعمش عن عبارة
 ابن عمير عن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله : كنت مستترا بأستار الكعبة فجاء ثلاثة

(١) الزيادة من صحيح مسلم . (٢) لينز من نفسه ؛ على بناء الفاعل من الإعذار ؛ والمعنى لينز الله
 عنده من قبل نفسه بكثرته ذنوبه ؛ وللهادة أعضائه عليه ؛ بحيث لم ينزل له عذر . (هاشم مسلم) .

ففسر كثيرٌ منهم بطونهم قليلٌ نفسه قلوبهم قرشي وخثاء ثقيان، أو خثاء قرشي فتكلموا بكلام لم أفهمه، فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع كلامنا هذا، فقال الآخر: إنا إذا رفقنا أصواتنا بسمعه، وإذا لم نرفع أصواتنا لم يسمعه، فقال الآخر: إن سمع منه شيئاً بسمعه كله، فقال عبد الله: فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأئذ الله تعالى: «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَتَّبِعَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ» إلى قوله: «فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَائِبِينَ» قال: هذا حديث حسن صحيح. قال الثعلبي: والثغفى عبد ياليل وخثاء ربيعة وصفوان بن أمية. ومعنى «تَسْتَرُونَ» تستخفون في قول أكثر العلماء؛ أي ما كنتم تستخفون من أنفسكم خذرا من شهادة الجوارح عليكم؛ لأن الإنسان لا يمكنه أن يخفى من نفسه عمله، فيكون الاستخفاء بمعنى ترك المعصية. وقيل: الاستكثار بمعنى الاتقاء؛ أي ما كنتم تتقون في الدنيا أن تشهد عليكم جوارحكم في الآخرة فتتركوا المعاصي خوفاً من هذه الشهادة. وقال معناه مجاهد. وقال قتادة: «وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ» أي تظنون «أَنْ يَتَّبِعَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ» بأن يقول سمعت الحق وما عصيت وسمعت ما لا يجوز من المعاصي «وَلَا أَبْصَارُكُمْ» فنقول رأيت آيات الله وما اعتبرت ونظرت فيما لا يحوز «وَلَا جُلُودُكُمْ» تقدم. ((وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ)) من أعمالكم بخادلتكم على ذلك حتى شهدت عليكم جوارحكم بأعمالكم. روى بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله: «أَنْ يَتَّبِعَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ» قال: «إنكم تدعون يوم القيامة مُقَدِّمَةً أَوْامِعَكُمْ فبئنا فاول ما يبين عن الإنسان نفسه وكنهه» قال عبد الله بن عبد الأمل الشامي^(١) فاحسن:

الْعَمْرُ يُنْقَضُ وَالذُّنُوبُ تَزِيدُ * وَقَالَ عَثْرَاتُ النَّفْسِ فَيَعُودُ
هَلْ يَسْتَطِيعُ بِجُودِ ذَنْبٍ وَاحِدٍ * رَجُلٌ جَوَارِحُهُ عَلَيْهِ شُهُودُ
وَالرُّءُ يُسَالُ عَنْ سِنِّيهِ فَيَسْتَهَي * تَقْلِيلُهَا وَحِينَ الْمَوَاتِ يَجِيدُ

(١) كذا في الأصول وفي تلخيص «أدب الدنيا والدين»: عبد الأمل بن عبد الله الشامي.

وعن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس من يوم يأتي على آبن آدم إلا ينادى فيه يا بن آدم أنا خلق جديد وأنا فيا تعمل غدا عليك شهيد فاعمل في خيرا أشهد لك به غدا فأني لو قد مضيت لم ترى أبدا ويقول الليل مثل ذلك » ذكره أبو نعيم الحافظ وقد ذكرناه في كتاب « التذكرة » في باب شهادة الأرض واليالي والأيام والمال . وقال محمد بن بشر فاحسن :

مَضَى أَسْكَ الْأَذْنَى شَهِيدًا مَعْدَلًا * وَيَوْمُكَ هَذَا بِالْفِعَالِ شَهِيدٌ
فَإِنْ تَكُ بِالْأَيْسِ أَقْرَفْتَ إِسَاءَةً * قَرُبَ بِإِحْسَانٍ وَأَنْتَ حَمِيدٌ
وَلَا تُرْجِ فِعْلَ الْخَيْرِ مِنْكَ إِلَى غَدٍ * لَعَلَّ غَدًا يَأْتِي وَأَنْتَ فَقِيدٌ

قوله تعالى : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ ﴾ أى أهلككم فأوردكم النار . قال قتادة : الظن هنا بمعنى العلم . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَا يَمُوتُ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يَحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ فَإِنْ قَوْمَا أَسَاعُوا الظَّنَّ بِرَبِّهِمْ فَأَهْلَكَهُمْ » فذلك قوله : « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ ﴾ . وقال الحسن البصري : إن قوما ألهمتهم الأمانى حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة ، ويقول أحدهم : إني أحسن الظن بربى وكذب ، ولو أحسن الظن لأحسن العمل ، وتلا قول الله تعالى : « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » . وقال قتادة : من استطاع منكم أن يموت وهو حسن الظن بربه فليفعل ، فإن الظن أثنان ظن ينجي وظن يردى . وقال عمر بن الخطاب في هذه الآية : هؤلاء قوم كانوا يدمنون المعاصي ولا يتوبون منها ويتكلمون على المغفرة ، حتى خرجوا من الدنيا مفاليس ، ثم قرأ « وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ يَصْبُرُوا قَالَنَا مَشَى لَهُمْ ﴾ أى فإن يصبروا في الدنيا على أعمالهم أهل النار قالنار مشى لهم . نظيره « فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » على ما تقدم ^(١) . ﴿ وَإِنْ يَسْتَكْبِرُوا ﴾ في الدنيا وهم مقيمون على كفرهم ﴿ قَامُوا مِنَ الْمُتَكِبِينَ ﴾ . وقيل : المعنى « فَإِنْ يَصْبُرُوا »

في النار أو يخرجوا « فَأَلْتَرْتَسَوَى لَهْمٌ » أى لا يهيص لهم عنها، ودل على الجزع قبله :
 « وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا » ؛ لأن المستعتب جزع والمعتب المقبول عنه؛ قال النابغة :
 فَإِنْ أَكَّ مَطْلُومًا فَبِيدَ ظِلْمَتَهُ * وَإِنْ تَكَّ ذَا عَتِي فَتَنَّاكَ يُعَيِّبُ

أى مثلك من قبل الصلح والمراجعة إذا سئل . قال الخليل : العاتب مخاطبة الإدلال ومذكرة
 المراجعة . تقول : عاتبته معاتباً ، وبينهم أعتوبه يتعاتبون بها . يقال : إذا تعاتبوا أصلح
 ما بينهم العتاب . وأعني فلان إذا عاد إلى مسرتي راجعاً عن الإساءة ، والأسم منه العُتْبَى ،
 وهو رجوع المتوب عليه إلى ما يرضى العاتب . واستعتب وأعتب بمعنى ، واستعتب أيضاً
 طلب أن يُعْتَبَ ؛ تقول : استعنته فأعنتني أى استرضيته فأرضاني . فعنى « وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا »
 أى طلبوا الرضا لم ينفعهم ذلك بل لا بد لهم من النار . وفي التفاسير : وإن يستقبلوا ربه
 فما هم من المقاتلين . وقرأ عبيد بن عمير وأبو العالية « وَإِنْ يَسْتَعْتَبُوا » يفتح التاء الثانية وضم
 الياء على الفعل المجهول « قَامَ هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ » بكسر التاء أى إن أقامهم الله وردهم إلى الدنيا
 لم يعملوا بطاعته لما سبق لهم في علم الله من الشقاء ، قال الله تعالى : « وَلَوْ رَدُّوهُ لَعَادُوا لِمَا
 نُهُوا عَنْهُ » ذكره المروى . وقال ثعلب : يقال اعتب إذا غضب واعتب إذا رضى .

قوله تعالى : (وَفِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا) قال النقاش : أى هيأنا لهم شياطين . وقيل : سلطنا
 عليهم قرآن يزينون عندهم المعاصي ، وهؤلاء القرناء من الجن والشياطين ومن الإنس أيضاً ؛
 أى سبنا لهم قرآن ؛ يقال : قبض الله فلانا لفلان أى جاءه به وأماحه له ، ومنه قوله تعالى :
 « وَفِيضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا » . القشيري : ويقال قبض الله لى رزقا أى أتاحه كما كنت أطلبه ، والتقييض
 الإبدال ومنه المقايضة ، قابضت الرجل مقايضة أى عاوضته بتاع ، وهما قِيْضَان كما تقول
 بيمان . (فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) من أمر الدنيا فحسبوه لهم حتى أشروهم على الآخرة
 (وَمَا خَلَقَهُمْ) حسبوا لهم ما بعد مماتهم ودعوههم إلى التكذيب بأمور الآخرة ؛ عن مجاهد .
 وقيل : المعنى « قِيْضْنَا لَهُمْ قُرْآنًا » في النار « فَزَيَّنُوا لَهُمْ » أعمالهم في الدنيا ؛ والمعنى قدرنا
 عليهم أن ذلك سيكون وحكما به عليهم . وقيل : المعنى أحوجتهم إلى الأقران ؛ أى أحوجت

الفقير إلى الغنى لينال منه، والتنى إلى الفقير ليستعين به فزين بعضهم لبعض المعاصي . وليس قوله : « وَمَا خَلَقَهُمْ » عطفًا على « مَا يَنْ أَيْدِيهِمْ » بل المعنى وأنفسهم ما خلقهم فنبه هذا الإخبار . قال ابن عباس : « مَا يَنْ أَيْدِيهِمْ » تكذيبهم بأموال الآخرة « وَمَا خَلَقَهُمْ » التسويف والترغيب في الدنيا . الزجاج : « مَا يَنْ أَيْدِيهِمْ » ما عملوه « وَمَا خَلَقَهُمْ » ما عزموا على أن يعملوه . وقد تقدم قول مجاهد . وقيل : المعنى لهم مثل ما تقدم من المعاصي « وَمَا خَلَقَهُمْ » ما يعمل بعدهم . (وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ) أى وجب عليهم من المذاب ما وجب على الأمم الذين من قبلهم الذين كفروا ككفرهم . وقيل : « في » بمعنى مع ، فالمنى هم داخلون مع الأمم الكافرة قبلهم فبدأوا فيه . وقيل : « في أُمِّ » في جملة أم ، ومثله قول الشاعر :
 إِنَّا نَكُ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَا * فَوَكَفَى آخِرِينَ قَدْ أَفْكَوَا

يريد فانت في جملة آخريين لست في ذلك بأوحد . ومحل « في أُمِّ » النصب على الحال من الضمير في « عَلَيْهِمُ » أى حق عليهم القول كائنين في جملة أم . (إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ) أعمالهم في الدنيا وأنفسهم وأهلهم يوم القيامة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴿١٧٠﴾ فَلَنُنَذِرَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٧١﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ الَّذِينَ أَلْتَأَمُوا فِيهَا دَارَ الْخُلْدِ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٧٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرَبْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿١٧٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ﴾ لما أخبر تعالى عن كفر قوم هود وصالح وغيرهم أخبر عن مشرك قریش وأنهم كذبوا القرآن فقالوا « لَا تَسْمَعُوا » ، وقيل : معنى « لَا تَسْمَعُوا » لا تطيعوا ، يقال سمعت لك أى أطعك ، « وَالْغَوْا فِيهِ » قال ابن عباس : قال أبو جهل إذا قرأ عهد فصيحوا في وجهه حتى لا يدرى ما يقول ، وقيل : إنهم فعلوا ذلك لما أعجزهم القرآن . وقال مجاهد : المعنى « وَالْغَوْا فِيهِ » بالمكاء والتصفيق والتخيلط في المنطق حتى يصير لغوا . وقال الضحاك : أكثروا الكلام ليختلط عليه ما يقول ، وقال أبو العالية وابن عباس أيضا : غفوا فيه وعيروه ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ مجدا على قراءته فلا يظهر ولا يستميل القلوب ، وقرأ عيسى بن عمر والمجندى وابن أبى إسحق وأبو حيوه وبكر بن حبيب المسمى « وَالْغَوْا » بضم الغين وهى لغة من لغا يلفو . وقراءة الجماعة من لَبَّى يَلْتَى . قال المروى : وقوله « وَالْغَوْا فِيهِ » قيل : عارضوه بكلام لا يفهم . يقال : لغوت ألفو ولتتى ولبنى يَلْتَى ثلاث لغات . وقد مضى معنى اللغو في « البقرة » وهو ما لا يعلم له حقيقة ولا تحصيل .

قوله تعالى : ﴿ فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ قد تقدم أن النوق يكون محسوسا ، ومعنى العذاب الشديد ما يتوالى فلا يتقطع . وقيل : هو العذاب في جميع أجزائهم . ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَءَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى ولنجزينهم في الآخرة جزاء فيج أعمالهم التى عملوها في الدنيا وأشوأ الأعمال الشرك .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ ﴾ أى ذلك العذاب الشديد ثم بيته بقوله « النَّارُ » . وقرأ ابن عباس « ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ دَارُ الْخُلْدِ » فترجم بالدار عن النار وهو مجاز الآية . و« ذَلِكَ » ابتداء و« جَزَاءُ » انجزو و« النَّارُ » بدل من « جَزَاءُ » أو خبر مبتدأ مضمرة والجملة في موضع بيان للجملة الأولى .

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني في النار فذكره بلفظ الماضي والمراد المستقبل ﴿رَبَّنَا آتِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ يعني إبليس وآبى آدم الذي قتل أخاه . عن ابن عباس وآبى مسعود وغيرهما ؛ ويشهد لهذا القول الحديث المرفوع : " ما من مسلم يقتل ظالمًا إلا كان على آبى آدم الأول كفيل من ذنبه لأنه أول من سنَّ القتل " أخرجه الترمذى . وقبل : هو بمعنى الجنس وبنى على الثنية لاختلاف الجنس . (تَجْمَعُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ) سألوا ذلك حتى يشتقوا منهم بأن يجعلهم تحت أقدامهم « لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ » في النار وهو الدرك الأسفل . سألوا أن يُضَعَّفَ الله عذاب من كان سبب ضلالتهم من الجن والإنس . وقرا ابن محيصن والسوسى عن أبى عمرو وابن عامر وأبو بكر والمفضل « آتِنَا » بإسكان الراء وعن أبى عمرو أيضا باختلاسها . وأشيع الباقيون كسرتها وقد تقدم في «الأعراف» .

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا نَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٢١) نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ﴾ (٢٢) نَزَّلَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ﴾ (٢٣)

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا﴾ قال عطاء عن ابن عباس : نزلت هذه الآية في أبى بكر الصديق رضى الله عنه ؛ وذلك أن المشركين قالوا ربنا الله والملائكة بناته وهؤلاء شفعائنا عند الله فلم يستقيموا . وقال أبو بكر : ربنا الله وحده لا شريك له وعبد صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله فاستقام . وفى الترمذى عن أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا » قال : " قد قال الناس ثم كفروا كثيرهم فمن مات عليها فهو من استقام " قال : حديث غريب . ويروى في هذه الآية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان وعلى معنى « اسْتَفْتَمُوا » ؛ ففى صحيح مسلم

عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال : قلت يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً بعدك - وفي رواية - غيرك . قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » زاد الترمذي قلت : يا رسول الله ما أخوف ما تخاف عليّ . فأخذ بلسان نفسه وقال : « هذا » . وروى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال : « ثُمَّ اسْتَغَامُوا » لم يسركوا بالله شيئاً . وروى عنه الأسود بن هلال أنه قال لأصحابه : ما تقولون في هاتين الآيتين « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغَامُوا » و « الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ » فقالوا : استغاموا فلم يبنبوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلمة ، فقال أبو بكر : لقد حملتها على غير المحمل « قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغَامُوا » فلم يلتفتوا إلى إله غيره « وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ » بشرك « أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ » . وروى عن عسر رضي الله عنه أنه قال على المنبر وهو يخطب : « إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغَامُوا » فقال : استغاموا والله على الطريقة لطاعته ثم لم يروغوا وروان الثالب . وقال عذبان رضي الله عنه : ثم أخلصوا العمل لله . وقال علي رضي الله عنه : هم أدوا الفرائض . وأموال الثايمين بمعناها . قال ابن زيد وقتادة : استغاموا على الطاعة لله . الحسن : استغاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معصيته . وقال مجاهد وعكرمة : استغاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى ماتوا . وقال سفيان الثوري : عملوا على إفاق ما قالوا . وقال الربيع : أعرضوا عما سوى الله . وقال الفضيل بن عياض : زهدوا في الفانية ورضوا في الباقية . وقيل : استغاموا إسراراً كما استغاموا إقراراً . وقيل : استغاموا فعلاً كما استغاموا قولاً . وقال أنس لما زلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « هم أمي ورب الكعبة » . وقال الإمام بن فورك : السين سين الطلب مثل استسقى أى سألوا من الله أن يثبتهم على الدين . وكان الحسن إذا قرأ هذه الآية قال : اللهم أنت ربنا فأرزقنا الاستقامة .

قلت : وهذه الأقوال وإن تداخلت فتلخيصها ؛ اعتدلوا على طاعة الله عقداً وقولاً وفعلاً وداموا على ذلك . ﴿ سَتَرْتُ لَهُمْ الصَّلَاةَ ﴾ قال ابن زيد ومجاهد : عند الموت . وقال مقاتل وقتادة : إذا قاموا من قبورهم للبعث . وقال ابن عباس : هي بشرى تكون لهم من

الملائكة في الآخرة . وقال وكيع وابن زيد : البشرى في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث . (أَلَا تَحْزَنُوا) أى بهلا تحزنوا « خفف الجار . وقال مجاهد : لا تحزنوا الموت (وَلَا تَحْزَنُوا) على أولادكم فإن الله خليفكم عليهم . وقال عطاء بن أبى رباح : لا تحزنوا رد نوابكم فإنه مقبول ، ولا تحزنوا على ذنوبكم لأنى أغفرها لكم . وقال عكرمة : ولا تحزنوا أمامكم ، ولا تحزنوا على ذنوبكم . (وَأَيُّشُرُوا بِالْحَنَةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوصِدُونَ) .

قوله تعالى : (تَحْنُ أُولَآؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ) أى تقول لهم الملائكة الذين تنتزل عليهم بالبشارة « تَحْنُ أُولَآؤُكُمْ » قال مجاهد : أى نحن . فقولوا لكم الذين كنا معكم في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قالوا لا غفرانكم حتى تدخلكم الجنة . وقال السدى : أى نحن الحفظة لأعمالكم في الدنيا وأولياؤكم في الآخرة . ويجوز أن يكون هذا من قول الله تعالى : والله ولي المؤمنين ومولاهم . (وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَبِي أَنْفُسُكُمْ) أى من الملائكة . (وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ) تسألون وتتمنون . (زُلْزَلَا) أى رزقا وضيافة . وقد تقدم في « آل عمران » وهو منصوب على المصدر أى أنزلناه زلا . وقيل : على الحال . وقيل : هو جمع نازل أى لكم ما تدعون فآذلين فيكون حالا من الضمير المرفوع في « تَدْعُونَ » أو من المجرور في « لَكُمْ » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْفَعُ بِالْأُتَى هِيَ أَحْسَنُ فَلَمَّا آَلَتْهُ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدُوَّةٌ كَاتِرَةٌ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٣٧﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ ﴿٣٨﴾ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ تَرَفٌّ فَاستَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَتَحْمِلَ صَالِحًا ﴾ هذا توبيخ للذين تواصوا باللغو في القرآن ، والمعنى أى كلام أحسن من القرآن ، ومن أحسن قولاً من الداعى إلى الله وطاعته وهو محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين والسدى وآبن زيد والحسن : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان الحسن إذا تلا هذه الآية يقول : هذا رسول الله ، هذا حبيب الله ، هذا ولي الله ، هذا صفوة الله ، هذا خيرة الله ، هذا والله أحب أهل الأرض إلى الله ؛ أجاب الله في دعوته ، ودعا الناس إلى ما أجاب إليه . وقالت عائشة رضى الله عنها وعكرمة وقيس بن أبي حازم ومجاهد : نزلت في المؤذنين . قال فضيل بن ربيعة : كنت مؤذناً لأصحاب عبد الله بن مسعود ، فقال لى حاصم بن هبيبة إذا أذنت فقلت : الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله فقل وأنا من المسلمين ؛ ثم قرأ هذه الآية ؛ قال ابن العربي : والأول أصح ؛ لأن الآية مكية والأذان مدني ؛ وإنما يدخل فيها بالمعنى ؛ لا بأنه كان المقصود وقت القول ، ويدخل فيها أبو بكر الصديق حين قال في النبي صلى الله عليه وسلم وقد خفقه الملعون : « أَتَقْتُلُون رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ » وتضمن كل كلام حسن فيه ذكر التوحيد والإيمان . قلت : وقول ثالث وهو أحسنها ؛ قال الحسن : هذه الآية عامة في كل من دعا إلى الله . وكذا قال قيس بن أبي حازم قال : نزلت في كل مؤمن . قال : ومعنى « وَتَحْمِلَ صَالِحًا » الصلاة بين الأذان والإقامة . وقاله أبو أمامة ؛ قال : صلى ركعتين بين الأذان والإقامة . وقال عكرمة : « وَتَحْمِلَ صَالِحًا » صلى وصام . وقال الكلبي : أدى الفرائض .

قلت : وهذا أحسنها مع اجتناب المحارم وكثرة المنذوب . والله أعلم . ﴿ وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ قال ابن العربي : وما هتدم يدل على الإسلام ، لكن لما كان الدعاء بالقول والسيف يكون للاعتقاد ويكون للجمعة ، وكان العمل يكون للرياء والإخلاص ، دل على أنه لا بد من التصريح بالاعتقاد لله في ذلك كله ، وأن العمل لوجهه .

مسئلة --- لما قال الله تعالى : « وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » ولم يقل له أشرت إن شاء الله ، كان في ذلك رد على من يقول أنا مسلم إن شاء الله .

قوله تعالى : (وَلَا تَسْتَوِى الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ) قال الفراء : « لا » صلة أى « ولا تَسْتَوِى الْحَسَنَةُ » والسيئة وأشد :

ما كان يرضى رسول الله ﷺ * والطَّيِّبانِ أبو بكر ولا عمر

أراد أبو بكر وعمر ؛ أى لا يستوى ما أنت عليه من التوحيد وما المشركون عليه من الشرك .
قال ابن عباس : الحسنه لا إله إلا الله والسيئة الشرك . وقيل : الحسنه الطاعة والسيئة
الشرك . وهو الأول بعينه . وقيل : الحسنه المداراة والسيئة الفلظة . وقيل : الحسنه المغو
والسيئة الانتصار . وقال الضحاك : الحسنه العلم والسيئة الفحش . وقال علي بن أبي طالب
رضى الله عنه : الحسنه حب آل الرسول والسيئة بغضهم .

قوله تعالى : (أَدْنَعُ يَأْتِي هِيَ أَحْسَنُ) نسخت بآية السيف وبقي المستحب من
ذلك ؛ حسن المشرة والاحتفال والإغضاء . قال ابن عباس : أى أدنع بجملك جهل من
يجهل عليك . وعنه أيضا : هو الرجل يسب الرجل فيقول الآخر إن كنت صادقا فنفّر الله لى ،
وإن كنت كاذبا فنفّر الله لك . وكذلك يروى فى الأثر أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال
ذلك لرجل نال منه . وقال مجاهد : « يَأْتِي هِيَ أَحْسَنُ » يعنى السلام إذا لقي من يعاديه ؛
وقاله عطاء . وقول ثالث ذكره القاضي أبو بكر بن العربي فى الأحكام وهو المصافحة .
وفى الأثر : « تصافحوا يذهب الغل » . ولم ير مالك المصافحة ، وقد اجتمع مع سفيان فتكلما
فيها فقال سفيان : قد صاغ رسول الله صلى الله عليه وسلم جفرا حين قدم من أرض الحبشة ؛
فقال له مالك : ذلك خاص . فقال له سفيان : ما خص رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخصنا ، وما عمه صمتا ، والمصافحة ثابتة فلا وجه لإتكاها . وقد روى قتادة قال قلت
لأنس : هل كانت المصافحة فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم . وهو
حديث صحيح . وفى الأثر : « من تمام الحجة الأخذ باليد » . ومن حديث محمد بن إسحق
وهو إمام مقدّم ، عن الزهري عن عمروة عن عائشة قالت : قدم زيد بن حارثة المنبئة
ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى بئى ، ففرع الباب فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
عمرانا يجر ثوبه — والله ما رأيته عمرانا قبله ولا بعده — فأحنته وقبله .

قلت : قد روى عن مالك جواز المصافحة وطبها جماعة من العلماء . وقد مضى ذلك في يوسف^(١) وذكرنا هناك حديث البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مسلمين يلتقيان فيأخذ أحدهما بيد صاحبه مودة بينهما ونصيحة إلا ألتيت ذنوبهما بينهما " . قوله تعالى : (فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ) أى قريب صديق . قال مقاتل : نزلت في أبي سفيان بن حرب ، كان مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم ، فصار له وليا بعد أن كان عدوا بالمصاهرة التي وقعت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أسلم فصار وليا في الإسلام حميا بالقرابة . وقيل : هذه الآية نزلت في أبي جهل بن هشام ، كان يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره الله تعالى بالعبر عليه والصنع عنه ؛ ذكره الماوردي . والأول ذكره الصليبي والقشيري وهو أظهر ؛ لقوله تعالى : (فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ) . وقيل : كان هذا قبل الأمر بالقتال . قال ابن عباس : أمره الله تعالى في هذه الآية بالعبر عند الغضب ، والحلم عند الجهل ، والعفو عند الإساءة ، فإذا فعل الناس ذلك عصمهم الله من الشيطان ، وخضع لهم عدوهم . وروى أن رجلا شتم قبرا مولى علي ابن أبي طالب فناداه علي : يا قاتل ! دع شاتك ، وآله عنه رضى الرحمن وتسخط الشيطان ، وتعاقب شاتك ، فما عوقب الأحق بمثل السكوت عنه . وأنشدوا :

وَلَكَّفَ مَنْ شَتَّمَ الْكَلِمَ تَكْرُمًا • أَمْرُهُ مِنْ شَيْءِهِ حِينَ يَشْتُمُّ

وقال آخر :

وَمَا قُوَّةَ أَحَبِّ إِلَى سَفِيهِ • إِذَا سَبَّ الْكَرِيمَ مِنَ الْجَوَابِ

مُتَارِكَةَ السَّفِيهِ بِلَا جَوَابِ • أَشَدَّ عَلَى السَّفِيهِ مِنَ السَّبَابِ

وقال محمود الوزاق^(٢) :

سَأَلْتُمُ نَفْسِي الصَّنْفَ عَنْ كُلِّ مُذْنِبٍ • وَإِنِّي كَثُرْتُ مِنْهُ لَدَى الْجَرَائِمِ

فَمَا النَّاسُ إِلَّا وَاحِدٌ مِنْ ثَلَاثَةٍ • شَرِيفٌ وَمَشْرُوفٌ وَمَثَلٌ مَقْلُومٌ

(١) راجع ج ٩ ص ٢٦٦ طبعه أنزل أو ثانية .

(٢) الأبيات التالية منوعة في كتاب «آداب الدنيا والدين» ص ٢٥٢ طبع ورزاة الحافظ إلى الخليل بن أحمد .

فَأَمَّا الَّذِي فَوقَ فَأَعْرِفُ قَدْرَهُ * وَأَتَّبِعُ فِيهِ الْحَقَّ وَالْحَقُّ لَا يُزِمُّ
وَأَمَّا الَّذِي دُونِي فَإِنْ قَالَ صُنْتُ عَنْ * لِجَارِحَةِ عِرْضِي وَإِنْ لَمْ لَائِمُّ
وَأَمَّا الَّذِي يَشِي لِي فَإِنْ زَلَّ أَوْ هَفَا * تَمَضَّلْتُ إِنَّ الْفَضْلَ بِالْحِلْمِ حَارِئِمُّ

(وَمَا يُلْقَاهَا) يعنى هذه القملة الكرمية والحصلية الشريفة (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا) بكظم التيفط
وأحتمال الأذى . (وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا نُوْحَظُّ عَظِيمٌ) أى نصيب وأمر من الخير ؛ قاله
آبن عباس . وقال قتادة ومجاهد : الحظ العظيم الجنة . قال الحسن : والله ما عظم حظ قط
دون الجنة . وقيل : الكناية فى « يُلْقَاهَا » عن الجنة أى ما يقاها إلا الصابرون ؛ والمعنى
متقارب .

قوله تعالى : (وَإِنَّمَا يَتَرَفَعَنَّ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ) تقدم فى آخر «الأعراف» مستوفى .
(فَاسْتَعِذْ بِآيَةٍ) من كيدته وشبهه (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لاستماعتك (الْعَلِيمُ) بأفوالك .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿١٧٠﴾ فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿١٧١﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خُشْعَةً
فَإِذَا أُنزِلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنْ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيٍ
أَمَوْتٍ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧٢﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ) علاماته الدالة على وحدانيته وقدرته (اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ
وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) وقد مضى فى غير موضع . ثم نهى عن السجود لهما ؛ لأنهما وإن كانا
خلقين فليس ذلك لفضيلة لهما فى أنفسهما فيستحقان بها العبادة مع الله ؛ لأن خالقهما هو الله

(١) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ وما بعدها طجة أول أو ثالثة .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٢ وما بعدها طية ثالثة .

ولو شاء لأعديهما أوطس نورهما . ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِي تَخْلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالِ وَالْجَنِّ وَالنَّاسِ وَالْأَنْعَامِ وَالْطَّيْرِ وَالْمَسْكُونِ أَجْمَعِينَ ﴾ . وقال : الضمير عائد على معنى الآيات ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ ﴾ . وإنما أتت على جمع التثنية ولم يحصر على طريق التثنية للذكر والمؤنث لأنه فيها لا يعقل . ﴿ فَإِنْ أَسْتَكْبَرُوا ﴾ . يعنى الكفار من السجود لله ﴿ فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ من الملائكة ﴿ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴾ أى لا يملون عبادته . قال زهير :

سَمِعْتُ تَكَالِيفَ الْحَيَاةِ وَمَنْ يَبْشُرُ ۖ ثَمَانِينَ حَوْلًا لَا إِبَالَةَ يَسْأَمُ

مسئلة - هذه الآية آية مجيدة بلا خلاف ؛ وأختلفوا فى موضع السجود منها . فقال مالك : موضعه ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ ﴾ ؛ لأنه متصل بالأمر . وكان على وابن مسعود وغيرهم يسجدون عند قوله « تَعْبُدُونَ » . وقال ابن وهب والثايفى : موضعه « وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ » ؛ لأنه تمام الكلام وغاية العبادة والامتثال . وبه قال أبو حنيفة . وكان ابن عباس يسجد عند قوله « يَسْأَمُونَ » . وقال ابن عمر : أعبدوا بالآخرة منهما . وكذلك يروى عن مسروق وأبى عبد الرحمن السلتى وإبراهيم النخعى وأبى صالح ويعقوب بن وثاب ، وطلمة وزبيد الياهميين والحسن وابن سيرين . وكان أبو وائل وقنادة وبكر بن عبد الله يسجدون عند قوله « يَسْأَمُونَ » . قال ابن العربى : والأمر قريب .

مسئلة - ذكر ابن خزيمة : إن هذه الآية تضمنت صلاة كسوف القمر والشمس ؛ وذلك أن العرب كانت تقول : إن الشمس والقمر لا يكسفان إلا لموت عظيم ، فصل النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف .

قلت : صلاة الكسوف ثابتة فى الصحاح البخارى ومسلم وغيرهما . وأختلفوا فى كيفيةها . أختلفا كثيرا ؛ لاختلاف الآثار ، وحسبك ما فى صحيح مسلم من ذلك ، وهو العمدة فى الباب . والله الموفق للصواب .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ۖ الْخَطَابُ لِكُلِّ عَاقِلٍ أَى « وَمِنْ آيَاتِهِ » الدالة على أنه يحيى الموتى « أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً » أى يابسة جديبة ؛ هذا وصف الأرض بالخشوع ؛ قال النابغة :

رَمَادٌ كَكَمَلِ الْمَعِينِ لَا يَأْتِيهِ نَفْسٌ • وَتَوَى بِحَدَمِ الْحَوْضِ أَنْتُمْ خَاشِعٌ

والأرض الخاشعة النبراء التى تنبت ، و بلدة خاشعة ، أى مغبرة لا منزل بها ، ومكان خاشع .
﴿ فَإِنَّا أَنْزَلْنَاهَا عَلَيْهَا أَمْهَرَّتْ ﴾ أى بالنبات ؛ قاله مجاهد . يقال : أهرت الإنسان أى تحرك ؛ ومنه :

تَرَاهُ كَحَصِيلِ السَّيْفِ يَهْتَرُّ لِلنَّدَى • إِذَا لَمْ تَجِدْ عِنْدَ أَمْرِئِ السُّوءِ مَطْمَعًا

﴿ وَرَبَّتْ ﴾ أى أنتفخت وعلت قيل أن تنبت ؛ قاله مجاهد ، أى تصعلت عن النبات بعد موتها . وعلى هذا التقدير يكون فى الكلام تقديم وتأخير وتقديره : ربّت وأهرت ، والاهتزاز والربو قد يكونان قبل الخروج من الأرض ؛ وقد يكونان بعد خروج النبات إلى وجه الأرض ؛ فربوها ارتفاعها . ويقال للوضع المرتفع : ربوة ورابية ؛ فالنبات يتحرك للبروز ثم يزداد فى جسمه بالكبر طولاً وعرضاً . وقسراً أبو جعفر وخاله « وَرَبَّتْ » ومعناه عظمت من الرينة . وقيل « أهرت » أى استهشرت بالمطر « وَرَبَّتْ » أى أنتفخت بالنبات . والأرض إذا أنتفخت بالنبات وصفت بالضمحك ، فيجوز وصفها بالانتشار أيضاً . ويجوز أن يقال الربو والاهتزاز واحد ؛ وهى حالة خروج النبات . وقد مضى هذا المعنى فى « الحج » ﴿ إِنَّ الْأَرْضَ أَحْيَاهَا يُحْيِي الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تقدم فى غير موضع .^(١)

(١) شبه الرماد بكمل العين لسواده ؛ فانه يسود متى تقدم عهده وإصابته الأمطار . والنوى حفير حول الخيمة . والجلمد الأصل . وألم مهدوم . وخاشع تداخت آثاره واستوى بالأرض . يريد أن ذلك الرماد تنير ولم أتبعه إلا لانه لأى ؛ أى بعد جهد ومشقة .

(٢) داجع ج ١٢ ص ١٣ طبعه اول أورثانية .

(٣) داجع ج ١٤ ص ٤٥ طبعه اول أورثانية .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَحْفَوْنَ عَذَابًا أَكْثَرَ**
يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي بِنَارٍ آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ
لَئِنْ عَمِلْتُمْ بَصِيرًا ۝١٤٠ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ
لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ۝١٤١ لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ
مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۝١٤٢ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ
إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ۝١٤٣

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا)** أى يميلون عن الحق في أدلتنا والإلحاد الميل والعدول . ومنه اللحد في القبر؛ لأنه أميل إلى ناحية منه . يقال ألحد في دين الله أى حاد عنه وعدل . ولحد لغة فيه . وهذا يرجع إلى الذين قالوا : « لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ » وهم الذين ألحدوا في آياته ومالوا عن الحق فقالوا : ليس القرآن من عند الله أو هو شعر أو بصرى ، فالآيات آيات القرآن . قال مجاهد : « **يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا** » أى عند تلاوة القرآن بالمكاء والتصديده واللفو والبناء . وقال ابن عباس : هو تبديل الكلام ووضعه في غير موضعه . وقال قتادة : « **يلحدون في آياتنا** » يكذبون في آياتنا . وقال السدى : يماندون ويشاقون . وقال ابن زيد : يشركون ويكذبون . والمعنى متقارب . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل . وقبل : الآيات المعجزات وهو يرجع إلى الأول فإن القرآن معجز . **(أَكْثَرَ يُلْقَى فِي النَّارِ)** على وجهه وهو أبو جهل في قول ابن عباس وغيره . **(خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ)** قيل : النبي صلى الله عليه وسلم؛ قاله مقاتل . وقيل : عثمان . وقيل : عمار ابن ياسر . وقيل : حمزة . وقيل : عمر بن الخطاب . وقيل : أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومي . وقيل : المؤمنون . وقيل : لأنها على العموم؛ فالذى يلقي في النار الكافر ، والذي يأتي آمنا يوم القيامة المؤمن . قاله ابن بحر . **(اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ)** أمر تهديد أى بعد ما علمتم أنهما لا يستويان فلا بد لكم من الجزاء . **(لَئِنْ عَمِلْتُمْ بَصِيرًا)** وعيد تهديد وتوعد .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالَّذِي لَّمَّا جَاءَهُمْ ﴾ الذكروا هنا القرآن في قول الجميع ؛ لأن فيه ذكر ما يحتاج إليه من الأحكام . وانظر محذوف [تقديره] ^(١) هالكون أو معذبون .
وقيل : انظر « أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ » وأعرض قوله « مَا يُقَالُ لَكَ » ثم رجع إلى الذكرو فقال : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا نَعِيمًا » ثم قال : « أُولَئِكَ يُنَادُونَ » والأول الاختيار ؛ قال النحاس : عند النحويين جميعا فيا علمت . ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴾ أي عزيز على الله ؛ قاله ابن عباس ؛ وعنه : عزيز من عند الله . وقيل : كريم على الله . وقيل : « عَزِيزٌ » أي أعزّه الله فلا يتطرق إليه باطل . وقيل : ينبغي أن يمز ويحلّ وألا يلنى فيه . وقيل : « عَزِيزٌ » من الشيطان أن يستله ؛ قاله السدي . مقابل : منع من الشيطان والباطل . السدي : غير مخلوق فلا مثل له . وقال ابن عباس أيضا : « عَزِيزٌ » أي ممتنع عن الناس أن يقولوا مثله . ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ أي لا يكذبه شيء مما أنزل الله من قبل ولا يتزل من بعده كتاب يبطله وينسخه ؛ قاله الكلبي . وقال السدي وقتادة : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ » يعني الشيطان (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ) لا يستطيع أن ينسب ولا يزيد ولا ينقص ؛ وقال سعيد بن جبير : لا يأتيه التكذيب « مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » . ابن جرير : « لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ » فيا أخبر عما مضى ولا فيا أخبر عما يكون . وعن ابن عباس : « مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ » من الله تعالى « وَلَا مِنْ خَلْفِهِ » يريد من جبريل صلى الله عليه وسلم ولا من محمد صلى الله عليه وسلم . ﴿ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ عَمِيدٍ ﴾ ابن عباس : « حَكِيمٌ » في خلقه « عَمِيدٌ » إليهم . قتادة : « حَكِيمٌ » في أمره « عَمِيدٌ » إلى خلقه .

قوله تعالى : ﴿ مَا يُقَالُ لَكَ ﴾ أي من الأذى والتكذيب ﴿ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ يعزى إليه ويسلبه ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ ﴾ لك ولا مصابك ﴿ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ يريد لأعدائك وجبعا . وقيل : أي ما يقال لك من إخلاص العبادة لله إلا ما قد أوحى إلى من قبلك ، ولا خلاف بين الشراح فيا يتلقى بالتوحيد ؛ وهو كقوله : « وَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ « أى لم تدعهم إلا إلى ما تدعو إليه جميع الأنبياء : فلا معنى لإنكارهم عليك . وقيل : هو استفهام أى أى شئ . يقال لك « إلاماً قد قيل للرسل مِنْ قَبْلِكَ » . وقيل : « إِنْ رَبَّكَ » كلام مبتدأ وما قبله كلام تام إذا كان انطرب مضمرًا . وقيل : هو متصل بـ « مَا يُقَالُ لَكَ » . « إِنْ رَبَّكَ لَذُو مَقَرٍّ وَذُو عِقَابٍ أَلَيْمَ » أى إنسا أصرت بالإنذار والتبشير .

قوله تعالى : وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَبِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ - عَجَبِيٌّ وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿١٠﴾ قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَبِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَلْعَجَبِيُّ وَعَرَبِيٌّ ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَجَبِيًّا » أى بلغة غير العرب « لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ » أى بيئت بلغة فأنسا عرب لا نفهم الأعجمية . فبين أنه أنزله بلسانهم لينتقد به معنى الإعجاز ؛ إذ هم أعلم الناس بأنواع الكلام نظماً وشراً . وإذا عجزوا عن معارضته كان من أدل الدليل على أنه من عند الله . ولو كان بلسان المعجم لقالوا لا علم لنا بهذا اللسان . الثانية - وإذا ثبت هذا ففيه دليل على أن القرآن عربى ، وأنه نزل بلغة العرب ؛ وأنه ليس أعجمياً ، وأنه إذا قل منها إلى غيرها لم يكن قرآناً .

الثالثة - قوله تعالى : « أَلْعَجَبِيُّ وَعَرَبِيٌّ » وقرأ أبو بكر وحزرة والكسائى « أَلْعَجَبِيُّ وَعَرَبِيٌّ » بهزتين مخففتين ، والمعجمى الذى ليس من العرب كان فصيحاً أو غير فصيح . والأعجمى الذى لا يفصح كان من العرب أو من المعجم . فالأعجم ضدّ الفصحى وهو الذى لا يبين كلامه . ويقال للحيوان غير الناطق أعجم ، ومنه « صلاة النهار عجماء » أى لا يجهز فيها بالقراءة فكانت النسبة إلى الأعجم أكد ، لأن الرجل المعجمى الذى ليس من العرب قد يكون

فصيحاً بالعربية، والعربي قد يكون غير فصيح فالنسبة إلى الأعجمي أكد في البيان . والمعنى
أقرآن أعجمي ونجي عربي؟ وهو استفهام إنكار . وقرأ الحسن وأبو العالية ونسرين عاصم
والمغيرة وهشام عن ابن عاصم « أعجمي » بهجمة واحدة على الخبر . والمعنى « لَوْلَا فَصِلْتُ
آيَاتَهُ » . فكان منها عربي يفهمه العرب وأعجمي يفهمه السجم . وروى سعيد بن جبير قال
قالت قریش : لولا أنزل القرآن أعجمياً وعربياً فيكون بعض آياته عجمياً وبعض آياته عربياً
فترت الآية . وأُزيل في القرآن من كل لغة منه « السَّجِيل » وهي فارسية وأصلها سنك كيل
أى طين وسجر ، ومنه الفردوس « رونية وكذلك « القسطاس » . وقرأ أهل الججاز
وأبو عمرو وآبن ذكوان وحفص على الاستفهام إلا أنهم لبثوا الممثلة على أصولهم . والقراءة
الصحيحة قراءة الاستفهام . والله أعلم .

قوله تعالى : (قُلْ هُوَ الَّذِينَ آتَوْا هُدًى وَشَفَاءً) أعلم الله أن القرآن هدى وشفاء
لكل من آمن به من الشك والريب والأوجاع . (وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ) أى سمع
عن سماع القرآن ، ولهذا تواصلوا بالتفويض فيه . وظنير هذه الآية « وَتُرْثَلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ
وَرَوْحَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا » وقد مضى مستوفى . وقراءة العامة (عَمَى)
على المصدر . وقرأ ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعمرو بن العاص ومعاوية وسليمان بن قتة
« وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمَى » بكسر الميم أى لا يتبين لهم . واختار أبو عبيدة القراءة الأولى ؛ لإجتماع
الناس فيها ؛ ولقوله أولا : « هُدًى وَشَفَاءٌ » ولو كان هادياً وشافياً لكان الكسر فى « عَمَى »
أجود ؛ ليكون نعتاً مثلها ؛ تحديده : « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ » فى ترك قبوله بمنزلة من فى آذانهم
« وَقُرْ وَهُوَ » يعنى القرآن « عَلَيْهِمْ » ذوعمى ؛ لأنهم لا يفقهون لحذف المضاف . وقيل :
المعنى والوقر عليهم عمى . (أُولَئِكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) يقال فلان لمن لا يفهم من
التبثيل . وحكى أهل اللغة أنه يقال للذى يفهم : أنت تسمع من قريب . ويقال للذى
لا يفهم : أنت تنادى من بعيد . أى كأنه ينادى من موضع بعيد منه فهو لا يسمع النداء

ولا يفهمه . وقال الضحاك : « يُنَادُونَ » يوم القيامة بأقبح أسمائهم « مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ »
 فيكون ذلك أشد لئلا ينجيهم وفضيحتهم . وقيل : أى من لم يتدبر القرآن صار كالأعمى الأصم ،
 فهو ينادى من مكان بعيد فيقطع صوت المادى عنه وهو لم يسمع . وقال علي رضي الله
 عنه ويجاهد : أى بعيد من قلوبهم . وفي التفسير : كأنما ينادون من السماء فلا يسمعون .
 وحكى معناه النقاش .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا
 كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿٥٠﴾
 مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ﴿٥١﴾
 قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) يعنى التوراة (فَاخْتَلَفَ فِيهِ) أى آمن
 به قوم وكذب به قوم . والكناية ترجع إلى الكتاب ، وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ،
 أى لا يعزك اختلاف قومك في كتابك ، فقد اختلف من قبلهم في كتابهم . وقيل : الكناية
 ترجع إلى موسى . (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) أى في إيهامهم . (لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ)
 أى بتعجيل العذاب . (وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ) من القرآن (مُرِيبٍ) أى شديد الريبة .
 وقد تقدم . وقال الكلبي في هذه الآية : لولا أن الله أنزعذاب هذه الأمة إلى يوم القيامة
 لأتاهم العذاب كما فصل بينهم من الأمم . وقيل : تأخير العذاب لما يخرج من أصلابهم
 من المؤمنين .

قوله تعالى : (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ) شرط وجوابه وكذا (وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا)
 والله جل وعز مستغن عن طاعة العباد ، فمن أطاع فالثواب له ، ومن أساء فالعقاب عليه .
 (وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ) نفى الظلم عن نفسه جل وعز قلبه وكثيره ، وإذا أنتفت
 المبالغة انتفى غيرها ، دليله قوله الحق : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا » وروى الدول الثقات ،

والأمة الأثبات ، عن الزاهد العدل ، عن أمين الأرض ، عن أمين السماء ، عن الرب جل جلاله : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا » الحديث . وأيضاً فهو الحكيم المالك ، وما يفعله المالك في ملكه لا أعترض عليه ؛ إذ له التصرف في ملكه بما يريد .

قوله تعالى : **إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْثَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَدْذُنُكَ مَا مَنَا مِنْ شَهِيدٍ ۖ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ حَافِظٍ ۝١٨**

قوله تعالى : **(إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ)** أى حين وقتها . وذلك أنهم قالوا : يا عبد إن كنت نبيا فخبرنا متى قيام الساعة فنزلت : **(وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ)** « من » زائدة أى وما تخرج ثمرة . **(مِنْ أَكْثَامِهَا)** أى من أوعيتها ، فالأكمام أوعية الثمرة ، واحدها كُمَّة وهى كل ظرف لسال أو غيره ؛ ولذلك سمى قشر الطلع أى كُفْرَاه الذى ينشق عن الثمرة كُمَّة ؛ قال ابن عباس : الكُمَّة الكُفْرَى قبل أن تنشق ، فإذا انشقت فليست بكُمَّة . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة « الرحمن » . وقرا تافع وآين عامر وحفص « مِنْ ثَمَرَاتٍ » على الجمع . الباقون « ثمرة » على التوحيد والمراد الجمع ، لقوله : **(وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى)** والمراد الجمع ، يقول : **« إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ »** كما يرد إليه علم الثمار والنتاج . **(وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ)** أى ينادى الله المشركين **(أَيْنَ شُرَكَائِيَ)** الذين زعمتم فى الدنيا أنها آلهة تشفع . **(قَالُوا)** بنى الأصنام . وقيل : المشركون . ويحتمل أن يريد بهم جميعا العابد والمعبود **(أَذُنُكَ)** أسمناك وأعليناك . يقال آذَنَ يُوذِنُ إذا أعلم قال : **آذَنْتَنِي بِشَيْءٍ أَتَمْنَاهُ** . **رُبُّ نَارٍ يُسَلِّمُ مِنْهُ النَّوَّاءُ**

(١) فى تفسير قوله تعالى : « والنمل ذات الأناهم » آية ١١ .

(٢) هو الحارث بن حنظلة .

والنبت مطلع مقلته .

(مَا مِثْلًا مِنْ مَبْعُودٍ) أى فعلبك ما منا أحد يشهد بأن لك شريكا . لما ماينوا القيامة يبرهوا من الأصنام وبهرات الأصنام منهم كما تقدم فى غير موضع . (وَصَلَّ عَنْهُمْ) أى بطل عنهم (مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ) فى الدنيا (وَوَلَّوْا) أى إهتوا واصلوا (مَا لَمْ مِنْ مَحِيصٍ) أى فرار عن النار . و « ما » هنا حرف وليس بآسم ؛ فذلك لم يعمل فيه الظن وجعل الفعل ملغى ؛ تقديره : وولَّوْا إنيهم ما لم محيص ولا مهرب . يقال : حاص يحيص حيصا ومحيصا إذا هرب . وقيل : إن الظن هنا الذى هو أغلب الرأى . لا يشكون فى أنهم أصحاب النار ولكن يعلمون أن يخرجوا منها . وليس يبعد أن يكون لهم ظن ورجاء إلى أن يؤدسوا .

قوله تعالى : لَا يَسْعَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ أَلْثَرُ فَيُؤْسُ قَنُوطٌ ۖ وَلَكِنْ أَدْفَنَهُ رَحْمَةٌ مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِى وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّىَ إِنَّ لىٰ عِندَهُ لَخُسْفَانٌ فَلْيُنَبِّئَنىَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۖ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِجَانِبِهِ ۖ وَإِذَا مَسَّهُ الْآثَرُ قَدَّوْا دُعَاؤَ عَصِيْرٍ ۖ

قوله تعالى : (لَا يَسْعَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ) أى لا يمل من دعائه بالخير . والخير هنا المال والصحة والسلطان والعز . قال السدى : والإنسان ما هنا يراد به الكافر . وقيل : الوليد بن المغيرة . وقيل : حبة وشية أبنا ربيعة وأمية بن خلف . وفى قراءة عبادة « لَا يَسْأَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْآثَرِ » . (وَإِنْ مَسَّهُ الْآثَرُ) الفقر والمرض (فَيُؤْسُ) من روح الله (قَنُوطٌ) من رحمة . وقيل : « يُؤْسُ » من إجابة الدعاء « قَنُوطٌ » بسوء الظن بربه . وقيل : « يُؤْسُ » أى يئس من زوال ما به من المكروه « قَنُوطٌ » أى يظن أنه يندوم ؛ والمعنى متقارب .

قوله تعالى : (وَلَئِنْ أَدْخَلْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا) عافية ورخاء وغنى (مِنْ بَيْدِ ضَرَاءٍ مُسْتَهْ)
 ضر وسقم وشدة وفقر . (لَيَقُولُنَّ هَذَا لِي) أى هذا شئ أستحقه على الله لرضاء بعمل ؛
 فىرى النعمة حتما واجبا على الله تعالى ، ولم يعلم أنه آتسلاه بالنعمة والمحنة ؛ لينين شكره
 وصبره . وقال ابن عباس : « هَذَا لِي » أى هذا من عندى . (وَمَا أَكُنَّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ
 رُجِعْتُ إِلَى رَبِّ إِذْ لِي عِندَهُ لَمُتْسَى) أى الجنة واللام للتأكيد . يعنى الأمانى بلا عمل .
 قال الحسن بن محمد بن على بن أبى طالب : للكافر أمتيتان أما فى الدنيا فيقول : « لَئِنْ رُجِعْتُ
 إِلَى رَبِّ إِذْ لِي عِندَهُ لَمُتْسَى » وأما فى الآخرة فيقول : « يَالَيْتَنَّا زُرْدُ وَلَا نُكَلِّبُ زَيَّاتٍ رَبَّنَا
 وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » و « يَالَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا » . (فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا)
 أى لنجزينهم . قسم أقسم الله عليه . (وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ) شديد .

قوله تعالى : (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ) يريد الكافر (أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ) .
 وقال ابن عباس : يريد حبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميرة بن خلف أعرضوا عن
 الإسلام وتباعدوا عنه . ومعنى « نَأَى بِجَانِبِهِ » أى ترفع عن الالتئام إلى الحق وتكبر على أنبياء
 الله . وقيل « نَأَى » تباعد . يقال : نأيت ونأيت عنه نأيا بمعنى تباعدت عنه وأنايته فأنشأ
 أبعدته فبعد ، وتناؤا وتباعدوا والمتناى للموضع البعيد ؛ قال النابغة :

فَوَإِنَّكَ كَالْبَلْبَلِ الَّذِى هُوَ مُدْرِكِ • وَإِنْ خِلْتُ أَنَّ الْمُتَنَائِي عِنْتُ وَإِسْعُ

وقرأ يزيد بن القعقاع و « نَأَى بِجَانِبِهِ » بالالف قبل الهمزة . فيجوز أن يكون من « نَاءَ » إذا
 نهض . ويجوز أن يكون على قلب الهمزة بمعنى الأول . (وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ) أى أصابه
 المكروه (قَدُّوْهُ عَرِيضٌ) كبير ، والعرب تستعمل الطول والعرض فى الكثرة .
 يقال : أطال فلان فى الكلام وأعرض فى الدماء إذا أكثر . وقال ابن عباس :
 « قَدُّوْهُ عَرِيضٌ » قدو تضرع وأستغاث . والكافر يعرف دبه فى البلاء ولا يعرفه
 فى الرخاء .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ
أَضَلُّ مِنْهُ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٥﴾ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ
وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ رَّبِّكَ أَنَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٦﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا
إِنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخْطَئُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) أى قل لهم يا عباد « أَرَأَيْتُمْ » يا معشر المشركين (إِنْ كَانَ)
هذا القرآن (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ (أى فإى الناس أضل أى لا أحد أضل
منكم لقرط شقاقكم وعداوتكم . وقيل : قوله « إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » يرجع إلى الكتاب
المذكور فى قوله : « آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » والأول أظهر وهو قول ابن عباس .

قوله تعالى : (سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ) أى علامات وحدانيتنا وقدرتنا « فى الآفاق »
يعنى نراب منازل الأمم الخالصة (وَفِي أَنْفُسِهِمْ) بالسلايا والأمراض . وقال ابن زيد :
« فى الآفاق » آيات السماء « وفى أَنْفُسِهِمْ » حوادث الأرض . وقال مجاهد : « فى الآفاق »
فتح القرى ، فيسر الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم ولخلفاء من بعده وأنصار دينه
فى آفاق الدنيا وبلاد المشرق والمغرب عوما ، وفى ناحية المغرب خصوصا من الفتح التى لم
يتيسر أمثالها لأحد من خلفاء الأرض قبلهم ، ومن الإظهار على الجارية والأكاسرة وتقليب
قليلهم على كثيرهم ، وتسلط ضعفاتهم على أقويائهم وإجرائه على أريدسهم أمورا خارجة عن
المعهود خارقة للعادات « وفى أَنْفُسِهِمْ » فتح مكة . وهذا اختيار الطبرى . وقال المنهال بن
عمرو والسدى . وقال قتادة والضحاك : « فى الآفاق » وقائع الله فى الأمم « وفى أَنْفُسِهِمْ »
يوم بدر . وقال عطاء وابن زيد أيضا « فى الآفاق » يعنى أقطار السموات والأرض من
الشمس والقمر والنجوم واللين والنهار والرياح والأمطار والرعد والبرق والصواعق والنبات

والأشجار والجبال والبحار وغيرها ، وفي الصباح : الآفاق النواحي ، وأحدهما أفق وأفق
مثل عُشر وعُشر ، ورجل أفق^١ يفتح الهزمة والفاء إذا كان من آفاق الأرض ، حكاه أبو نصر .
وبعضهم يقول : أفق^٢ يضمهما وهو القياس . وأنشد في الجوهري :
أَخَذْنَا يَا أَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْنَا * لَنَا قَرَارَهَا وَالتَّجُومُ الطَّوَالِحُ

« وفي أنفسهم » من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حتى سبيل الناطق والبول ، فإن الرجل
يشرب وبأكل من مكان واحد ويميز ذلك من مكانين ، وبديع صنعة الله وحكمته في عينه
اللتين هما قطرة ماء ينظر بهما من السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام ، وفي أذنيه اللتين
يفرق بهما بين الأصوات المختلفة . وغير ذلك من بديع حكمة الله فيه . وقيل : « في أنفسهم »
من كونهم نطقا إلى غير ذلك من انتقال أحوالهم كما تقدم في « المؤمنين »^(١) بيانه . وقيل : المعنى
سيرون ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن وأخبار الغيوب (حتى يتبين لهم أنه
الحق) فيه أربعة أوجه : أحدها أنه القرآن . والثاني الإسلام جاءهم به الرسول ودعاهم
إليه . والثالث أن ما يريهم الله ويفعل من ذلك هو الحق . والرابع أن عبدا صلى الله عليه وسلم
هو الرسول الحق . (أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ) في موضع رفع بأنه فاعل بـ « يَكْفِي » و (إِنَّهُ)
بدل من « رَبِّكَ » فهو رفع إن قدرته بدلا على الموضع ، وجر إن قدرته بدلا على اللفظ .
وبجوز أن يكون نصبا بتقدير حذف اللام ، والمعنى أو لم يكفهم ربك بما دلم عليه من توحيده ،
لأنه (عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) وإذا شهده جازى عليه . وقيل : المعنى « أَوَلَمْ يَكْفِ رَبُّكَ »
في معاقبة الكفار . وقيل . المعنى « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » يا محمد أنه شاهد على أعمال الكفار .
وقيل : « أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ » شاهدا على أن القرآن من عند الله . وقيل : « أَوَلَمْ يَكْفِ
بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ » مما يفعله العبد « شَهِيدٌ » والشهيد بمعنى العالم ، أو هو من
الشهادة التي هي الحضور (أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ) في شك (مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ) في الآخرة .
وقال السدي : أي من البعث . (أَلَا إِنَّهُ يَكُنْ كُلُّ شَيْءٍ مُحِيطٌ) أي أحاطت به كل شيء .

قَالَ السَّيِّ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : أَحَاطَتْ قُدْرَتُهُ بِكُلِّ شَيْءٍ . وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ : هُوَ الَّذِي أَحَادَاتُ قُدْرَتُهُ بِجَمِيعِ خَلْقِهِ ، وَهُوَ الَّذِي أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ، وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ، وَهَذَا الْاسْمُ أَكْثَرُ مَا يَجِيءُ فِي مَعْرِضِ الْوَعِيدِ ، وَحَقِيقَتُهُ الْإِحَاطَةُ بِكُلِّ شَيْءٍ ، وَاسْتِثْنَالُ الْحَاطِ بِهِ ، وَأَصْلُهُ مُحِيطٌ قُلْتُ حَرَكَةُ الْيَاءِ إِلَى الْحَاءِ فَسَكَنْتُ . يُقَالُ مِنْهُ : أَحَاطَ بِحَيْطٍ إِحَاطَةً وَحِيطَةً وَمِنْ ذَلِكَ حَافِظُ الدَّارِ ، يَحِيطُهَا أَهْلُهَا ، وَأَحَاطَتِ الْخَلِيلُ فَيَلَانٌ إِذَا أَخَذَ مَا خِذًا حَاصِرًا مِنْ كُلِّ جِهَةٍ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ » وَافَقَهُ أَعْلَمُ بِضَوَابِ ذَلِكَ .

